

تَهْدِيَةٌ

شرح نهج البلاغة

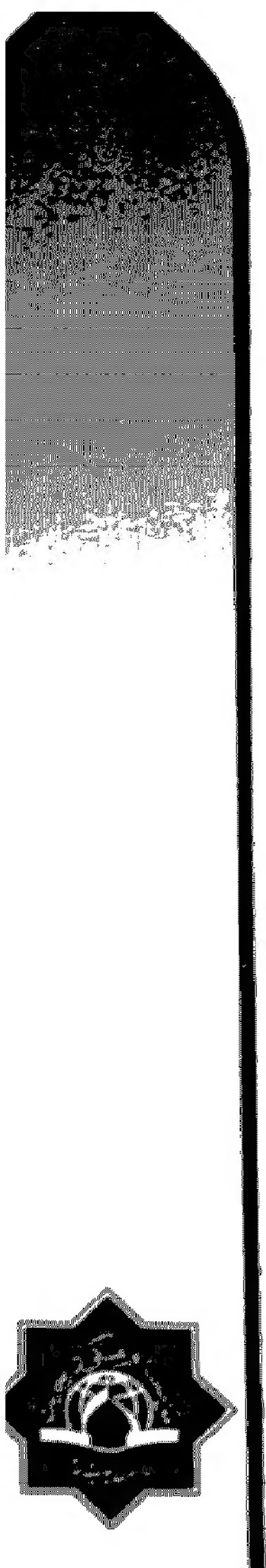
لأبي عبد الله المصطفى

السيد عبد الهادي الشيرازي

الجزء الأول



www.haydarya.com



سید محمد قاسم



مرکز بحوث دارالحديث: ۱۰۱

ابن ابی الحدید، عبد الحمید بن ہبة اللہ، ۵۸۶ - ۶۵۵ ق.

[شرح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید، خلاصہ]

تہذیب «شرح نہج البلاغۃ» لابن ابی الحدید المعتزلی / المہذب: السید عبد الہادی الشریفی، - قم: دار الحدیث.

۱۴۲۶ ق = ۱۳۸۱.

ج ۲، - (مرکز بحوث دار الحدیث: ۱۰۱)

ISBN (set): 964 - 493 - 100 - 9

(الدورۃ) ۸۰۰۰۰ ریال

ISBN: 964 - 493 - 101 - 7

۱. علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از ہجرت - ۴۰ ق. نہج البلاغۃ - نقد و تفسیر، الف. علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل

از ہجرت - ۴۰ ق. نہج البلاغۃ، شرح، ب. شریفی، سید عبد الہادی، ۱۳۳۷ - ج. عنوان، د. عنوان: نہج البلاغۃ.

BP۱۳۰ / ۹۰۲۱۱۳۸۱ ن ۱ ش

تَهْذِيبٌ

شرح نهج السالكين

لأبْنِ أَبِي أَحْمَدَ يَدِ الْمُعْتَزْلِ

السَّيِّدِ عَبْدِ الْهَادِي الشَّرِيفِ

الجزء الأول



تهذيب «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد المعتزلي / ج ١

المهذب: السيد عبد الهادي الشريفي

استخراج الفهارس : دعد البهبهاني

المقابلة المطبعية: حيدر الوائلي

الإخراج الفني: محمّد يافّر النجفي

الناشر: دار الحديث للطباعة والنشر

الطبعة: الأولى، ١٤٢٦ ق / ١٣٨٤ ش

المطبعة: دار الحديث

الكمية: ٥٠٠ دورة

ثمن الدورة: ٨٠٠٠ تومان



ايران: قم المقدسة، شارع معلم، الرقم ١٢٥، هاتف: ٧٧٤٠٥٤٥ - ٧٧٤٠٥٢٣ - ٧٧٤٠٥٢١

لبنان: بيروت، حارة حريك، شارع دكاش، هاتف: ٣/٥٥٣٨٩٢ - ١/٢٧٢٦٦٤

E-mail: hadith@hadith.net

Internet: <http://www.hadith.net>

ISBN(964) 964 - 493 - 100 - 9

ISBN: 964 - 493 - 101 - 7

تصدير

حظي كتاب نهج البلاغة منذ مطلع تأليفه باهتمام وافر من لدن العلماء في شتى بقاع العالم الإسلامي؛ ويكمن سرّ هذا الاهتمام فيما انطوت عليه كلمات الإمام علي عليه السلام التي وردت بين دفتيه من أعلى مراتب البلاغة والفصاحة، إلى درجة أن هذا الكتاب يثير شغف كلّ عربي ذي حس مرهف وما يسترعي الالتفات أكثر من ذلك هو ما احتوى عليه من مضامين ذات مغزى عميق، مسبوكة في صياغة وسياق بلاغي بارع.

واستلهاماً من هذه الصورة فهذا الكتاب ليس مجرد نهج بلاغة، بل يخطّ لبني الإنسان نهج الحياة، بل نجد من جانب آخر بأن الخطب البليغة الموجودة فيه تخترن بين تناياها كلّ معاني التوحيد والنبوة والإمامة والأخلاق، وغير ذلك من المعارف الغزيرة الأخرى. هذا ناهيك عما في رسائله من تبیین لأساليب الحكم وتاريخ موثق لمجريات ذلك العصر. أمّا بالنسبة إلى الحكم والكلمات القصار التي وردت فيه فهي زاخرة بالتعاليم القيمة والإرشادات البليغة التي صيغت بأنم دقة وإيجاز، ولكنها في الوقت ذاته تعلم القارئ كلّ ما هو أساسي من دروس الحياة الاجتماعية والسياسية والأخلاقية.

هذه السمات والخصائص التي طبعت هذا الكتاب جعلته محطاً لأنظار الكثيرين ممن استهوتهم مفاهيمه ومحتوياته، وحَدَّث بهم إلى السعي لاستكشاف مضامينه وسبر عميق أغواره. ومن هؤلاء الذين نتحدّث عنهم نخصّ بالذكر ابن أبي الحديد المعتزلي (٥٨٦ - ٦٥٦ هـ). فقد كان هذا الرجل أدبياً ومؤرخاً ومتكلماً بارعاً. وقد سطر عن سواعد الجِدِّ لكتابة شرح لهذا الكتاب الفذ نهج البلاغة، وإهدائه إلى مؤيد الدين محمد بن أحمد العلقي الأسدي الحلبي (٦٥٦ هـ). وبقي منكباً على إنجاز هذا الشرح منذ عام ٦٤٤ هـ وحتى عام ٦٤٩ هـ. حتّى أتته في أربع سنين وثمانية أشهر. وقد كتب شرحه ذاك في عشرين مجلداً، وهو متداول اليوم ويعول عليه الباحثون.

تدول هذا الشرح دراسة كتاب نهج البلاغة من أربعة جوانب وجعلها نصب عينيه في شرحه وهي كالآتي:

الجانب الأول: شرح كلمات الإمام علي عليه السلام في الخطب والرسائل والحكم.

الجانب الثاني: الرد على كتاب الشافي في الإمامة وهو من تأليف الشريف المرتضى الذي كتبه رداً على كتاب المغني للقاضي عبد الجبّر المعتزلي.

الجانب الثالث: سرد مقاطع من تاريخ الإسلام عموماً ومن تاريخ الإمام علي عليه السلام خصوصاً، وقد أقحم هذا السرد التاريخي بين ثنايا شرحه.

الجانب الرابع: بحوث استطرادية لغوية، وأدبية، وأخلاقية، وحكومية، وغيرها. وقد أورد آراء المعتزلة بشكل خاص في مواضع مناسبة.

ومن الطبيعي أن ما يطمح إليه معظم القراء عند قراءتهم لكتاب شرح نهج البلاغة، ويصبون إلى أن يضعه في متناول أيديهم هو الجانب الأول، ونادراً ما تحذوهم رغبة إلى الانسياق وراء ما تتضمنه الجوانب الثلاثة الأخرى.

هذا الكتاب الذي بين أيديكم يمثل ثمرة لأتعب ومساعي رجل فاضل وهو السيّد عبد الهادي لشريفي لّذي عني باستخرج شرح عبارات نهج البلاغة من كتاب ابن أبي الحديد، واستبعد من ذلك البحوث الزائدة الكلامية والتاريخية وغيرها، وشدّب الكتاب منها. وها هو كتابه هذا تهذيب شرح نهج البلاغة يقده للقارئ الكريم شرحاً خالصاً في بيان كلمات سيّد الفصحاء وإمام البلغاء، ولا بدّ من الإشارة إلى أن المهدّب المحترم لهذا الكتاب قد ضبط حركات نصّ كلمات الإمام علي عليه السلام، ونقّح شرحها وحذف الحشو والزوائد منها، وجعلها في سياق متناسق يروي ظمأ المتطلّعين إلى استنطاق معاني البلاغة لمكنونة في نهج البلاغة. نسأل الله تعالى أن يوفّيه خير الجزاء على جميل مساعيه.

مقدمة الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطيبين الطاهرين ، وبعد :

إن كتاب « نهج البلاغة » ، أو ما اختاره الشريف الرضي (٣٥٩ - ٤٠٦ هـ) أبو الحسن محمد بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم ابن الإمام موسى الكاظم عليه السلام ، أحد علماء الإمامية الأفاضل وأشعر شعراء قريش ؛ أروع ما أثر عن الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام من خطب وكتب ومواظ وأدب ، مما يتضمن عجائب البلاغة ، وغرائب الفصاحة ، وجواهر لعربية ، وثواقب الكلم الدينية والدنيوية ؛ هو أجل نتاج أدبي وفكري بشري عرفه التاريخ ، وأكثرها ثباتاً ودواماً وانتشاراً بعد كتاب الله العزيز ، والسنة النبوية الشريفة « وأعظمها فناً وفكراً وعمقاً ، ففنياً قديم النهج نموذجاً فنياً عالياً ، بحيث أن ما عداه من النتاج الأدبي هو دونه أو تقليد له ، وأما فكرياً فهو حصيلة ما أودعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المعرفة لدى الإمام علي عليه السلام « أنا مدينة العلم وعلي بابها » . هذه لمعرفة التي سبقت عصرها إلى تخوم العصور » ^(١) .

وجاءت تسميته « نهج البلاغة » ليدل على أنه النموذج الأسمي لبلاغة التعبير ، والأعلى لسمو الفكر ، وتنوع الفنون ، والأغراض والأهداف ، فالنهج كتاب لا نظير له بين آثار بني البشر ؛ لأنه يعنى بشؤون الإنسان الروحية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية ،

١. تاريخ الأدب العربي في ضوء المنهج الإسلامي ، د. محمود البستاني ، ص ٢٠٩ بتصرف .

والعلمية، ويعالج مشاكله دائماً، وهو بهذا الاعتبار بقي وسيبقى خالداً أبداً الدهر تهفو إليه القلوب والالهة الضمء لتستضيء بنور هديه وترتوي من عذب مائه. ولا يكاد أديب أو خطيب أو فقيه أو كاتب أو مفكر بنحو عام يتخلص من تأثيره. ولا تخلو مكتباتهم من اقتنائه.

ولم يكن «نهج البلاغة» كتاباً وضعه مؤلفه في فصول مرتبة ومنظمة - مترابطة الأجزاء والأبواب، وفي زمن واحد وإنما هو مختارات من كلام أمير المؤمنين (عليه السلام) في جميع فنونه ومتشعبات غصونه، خلال سنيّ عمره المبارك التي أعقبت حياة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، التي لاقى فيها ألواناً من الأذى والمحن والفتن والحروب، وشهد كثيراً من الانحرافات التي ولدتها نفوس الحاقدين والمنافقين والطامعين من السانئين والطلقاء وأبنائهم.

ورغم طول المدة واختلاف الأحوال، تجد موضوعاته ترتبط ارتباطاً عضوياً محكماً لا خلل فيه ولا اختلاف يجمعها وحدة الهدف والغاية والطريقة، رغم أن الإمام (عليه السلام) كان يلقي خطبه وكلامه ارتجالاً وعفو الخاطر؛ وهو بهذا يكشف عن الروح الربانية الفذة التي كان يتمتع بها لإمام (عليه السلام)، كما يكشف عن أن هذا النتاج لا يمكن أن يصدر إلا عن مصدر طاقته فوق طاقة البشر، يستقي من منبع الغيب والوحي ومن قبس النبوة والعصمة، وأن النهج لوحده يصلح دليلاً موضوعياً على عصمة صاحبه وعظمته لما فيه من قمم فنية رائعة وأفكار جليلة معصومة، «فالتوحيد، والعدل والمباحث الشريفة الإلهية ما عرفت إلا من كلام هذا الرجل...» ومن كلام غيره من كبار الصحابة لم يتضمن شيئاً من ذلك أصلاً، ولا كانوا يتصورونه، ولو تصوروه لذكروه، وهذه لفضيحة عندي من أعظم الفضائل»^(١).

والنهج العظيم يوضح سيرة وسلوك الإمام (عليه السلام) أفضل توضيح في غالب مراحل حياته، وما لا يسها من أحداث بشكل مدهش جعل هذا النهج ذات طبيعة خاصة متفردة، وذلك للطاقة اللغوية والبلاغية الهائلة التي يمتلك ناصيتها الإمام (عليه السلام) وللعلوم الجمة التي يكتنزها صدره الشريف. وللبلاغة التي تنثال على لسانه انشياً لا دون تعمل أو تأمل.

«فقد كان أمير المؤمنين (عليه السلام) مَشْرَع الفصاحة وموردها، ومنشأ البلاغة ومولدها، ومنه (عليه السلام) ظهر مكنونها، وعنه أخذت قوانينها، وعنى أمثلته هذا كل قائل خطيب، وبكلامه

استعان كل واعظ بليغ، ومع ذلك فقد سبق وقصّروا، وتقدّم وتأخروا؛ لأنّ كلامه الذي عليه مسحّة من العلم الإلهي وفيه عبقة من الكلام النبوي... فهو البحر الذي لا يُساجل والجسم الذي لا يحافل»^(١).

يقول ابن أبي الحديد^(٢): «اجتمع للإمام عليّ بن أبي طالب من صفات الكمال، ومحمود السمائل والخلال وسناء الحسب وباذخ الشرف، مع الفطرة النقية، والنفس المرضيّة، ما لم يتهيأ لغيره من أفذاذ الرجال... كل هذه المزايا مجتمعة، وتلك الصفات متآزرة متناصرة، وما صاحبها من نفّح إلهي، وإلهام قدسي، مكّنت الإمام عليّ عليه السلام من وجوه البيان، وملّكته أعنة الكلام، وألهمته أسمى المعاني وأكرمها، وهيأت له أشرف المواقف وأعزّها، فجرت على لسانه الخطب الرائعة والرسائل الجامعة، والوصايا النافعة، والكلمة يرسلها عفو الخاطر فتغدو حكمة، والحديث يلقيه بلا تعمل ولا إعنات فيصبح مثلاً؛ في أداء محكم، ومعنى واضح ولفظ عذب سائغ؛ وإذ هذا الكلام يملأ السهل والجبل، ينتقل في البدو والحضر، يرويه على كثرة الرواة، ويحفظه العلماء والدارسون... وحسبك أنّه لم يدون لأحد من فصحاء لصحابة العُشر ولا نصف العُشر مما دُون له».

وقال السيد المرتضى: «كان الحسن البصري بارع الفصاحة بليغ المواعظ، كثير العلم، وجميع كلامه في الوعظ، وذم الدنيا... وجلّه مأخوذ لفظاً أو معنى، أو معنى دون لفظ من كلام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام، فهو القدوة والغاية»^(٣).

ويقول البيهقي، وهو من أوئل شراح النهج: «ولا شك أن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام كان باب مدينة العلوم فما تقول في سقط [الشرر] انفضّ من زند خاطره الواري، وغيض بدا من فيض نهره الجاري؛ لابل في شعلة من سراج الوهاج، وغرفة من بحر المّواج وقطرة من سحاب علمه الغزير، ولا ينبؤك مثل خبير»^(٤).

وذهب الشيخ محمّد عبده - إلى نحو ذلك في مقدّمة شرحه للنهج الذي عوّل فيه على

١. نهج البلاغة، الشريف الرضي، المقدمة.

٢. شرح ابن أبي الحديد، تحقيق محمد أبو الفضل ٥/١.

٣. أمالي المرتضى.

٤. معارج نهج البلاغة، علي بن زيد البيهقي، ص ٩٧.

شرح ابن أبي الحديد، وأخذه منه حرفياً دون أن يضيف منه شيئاً - قائلاً: «تصفحت بعض صفحاته، وتأملت جملاً من عباراته من مواضع مختلفات، ومواضيع متفرقات، فكان يُخَيِّل لي في كلِّ مقامٍ أنَّ حُرُوباً شبت، وغارات سُنت، وأنَّ للبلاغة دولةً ولل فصاحة صولة، وأنَّ للأوهام عرامة وللريب دعارة، وأنَّ جحافل وكتائب الذرابة في عقود النظام، وصفوف الانتظام تنافح بالصفيح الأبلج، والفويم الأملج، وتمتلج المهج برواضع الحجج، فتفل من دعارة الوسائس، وتصيب مقاتل الخوانس، فما أنا إلاَّ والحق منتصر، والباطل منكسر. ومَرَجُ الشك في خمود، وهرج الريب في ركود، وأنَّ مدبر تلك الدولة وباسل تلك الصولة هو حاملُ لوائها الغالب، أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب، بل كنت كلما انتقلت من موضع منه إلى موضع، أحس بتغيُّر المشاهد، وتحوُّل المعاهد، فتارة كنت أجدني في عالم يعمره من المعاني أرواح عالية، في حلل من العبارات الزاهية، تطوف على النفوس لزاكية وتدنو من القلوب الصافية، توحى إليها رشادها ونقوم منها مرادها.

وطوراً كانت تنكشف لي الجمل عن وجوه باسره وأنياب كاشرة وأرواح في أشباح النمر، ومخالب النسر قد تحفزت لبوئاب ثم انقضت للاختلاب... وأحياناً كنت أشهد أنَّ عقلاً نورانياً لا يشبه خلقاً جسدانياً، فصل عن الموكب الإلهي واتصل بالروح الإنساني، فخلعه عن غاشيات الطبيعة وسما به إلى الملكوت الأعلى ونمي به إلى مشهد لنور الأجل^(١)».

جامع الفهج الشريف:

هذا النتاج لجليل تصدَّى لجمعه وتبويبه السيد الشريف النقيب أبو الحسن محمد بن الحسين الرضي الموسوي (٥٣٩ - ٤٠٦ هـ)، وأطلق عليه اسم (نهج البلاغة)؛ ليشير بذلك إلى أنَّ هذا النتاج هو المثال لبلاغه التعبير بعد كتب الله العزيز، وقد ظهر في عصر ازدهرت فيه الحضارة الإسلامية والعربية، وظهر فيه أشهر النوابع في مختلف العلوم الانسانية والآداب. والسيد الشريف الرضي هو مفخرة العترة، الذي جمع إلى شرف النسب النبوي شرف العلم والحلم والأدب ما تتباهى به العصور. يقول عنه الثعالبي (٤٢٩ هـ): «وهو اليوم

أبداع أبناء الزمان، وأنجب سادة العراق، يتحلّى - مع محتده الشريف، ومفخره المنيف - بأدب ظاهر، وفضل باهر، وحظ من جميع المحاسن وافر»^(١).

والسيد الرضي كان محدثاً وأديباً، وشاعراً، وهو صاحب المؤلفات التي بلغت ثمانية عشر، وقد بلغ بعضها العشرة أجزاء، ومن أهمّها: (المجازات القرآنية) و (مجازات الآثار النبوية) و (نهج البلاغة)، هذا الثلاثي الرائع الذي ألّفه من كلام الله تعالى، وكلام النبي ﷺ، وكلام الوصي عليه السلام، كان مثار إعجاب العلماء والأدباء، ولكن نهج البلاغة كان الأشهر والأفضل ولاكثر تداولاً، ولذلك نال من الشروح والتعليق قديماً وحديثاً ما لم ينل غيره من بقية الكتب البشرية، حتى قاربت المئتي شرحاً إلى يوم الناس هذا، ولعل شهرة الرضي جاءت بسبب جمعه لهذا الكتاب، الذي كان موضع اهتمام المسلمين وغيرهم من العلماء والأدباء والمحدثين.

وقد صرّح لسيد الرضي بسبب تسمية ما جمعه بـ (نهج البلاغة) فقال: «ورأيت من بعدُ تسمية هذا الكتاب بـ (نهج البلاغة)، إذ كان يفتح للناظر فيه أبواباً، ويقرب عليه طلابها. فيه حاجة لعالم والمتعلّم، وبغية البليغ والزاهد، ويمضي في أثنائه من عجيب الكلام في التوحيد والعدل، وتنزيه الله سبحانه وتعالى عن شبه الخلق، ما هو بلال كل غلّة، وشفاء كل عِلّة، وجلاء كل شبهة...»^(٢).

طريقته في الجمع:

كان للسيد الرضي عليه السلام أسلوبه لخاص في جمع (نهج البلاغة) وتدوينه، تحدّث عنها في مقدمة الكتاب، نعرض لها باختصار ضمن نقاط:

١ - قام عليه السلام بجمع ما تفرّق من كلام الإمام عليه السلام من مصادره الموثوقة، ودوّنه في أوراق متفرّقة ليستدرك ما يشدّ عنه مستقبلاً، ثم عمد إلى اختيار محاسن كلامه، فحذف ما شاء مما اجتمع عنده، وانتقى ما شاء وفق ذوقه وسليقته، ومبناه البلاغي، ومنهجه في النظم.

١. يتيمة الدهر في محاسن العصر، الشعابي ١٥٥/٣، تحقيق د. مفيد محمد قميحة، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ /

١٩٨٣ م، دار الكتب العلمية - بيروت.

٢. نهج البلاغة، مقدمة الشريف الرضي.

فابتدأ باختيار محاسن الخطب، ثم محاسن الكتب، ثم محاسن الحكم، وكان يعترف بعجزه وقصوره عن الإحاطة بأقطار كلامه عليه السلام مع بذل الجهد وبلاغة الوسع؛ لغزارته وسعة موارده، يقول الرضي: «... فأجمعت بتوفيق الله تعالى على الابتداء باختيار محاسن الخطب، ثم محاسن الكتب، ثم محاسن الحكم والأدب، مفرداً لكل صنف من ذلك باباً، ومفضلاً فيه أوراقاً، لتكون مقدمة لاستدراك ما عساه يشذ عني عاجلاً، ويقع إليّ آجلاً...»^(١).

٢- إن جميع ما ضمه النهج، أخذه الرضي من المصادر التي سبقته زماناً، أو التي عاصرتة؛ ولما لم تكن غايته فيما يختاره من كلام الإمام عليه السلام تحقيق سنده، ولا تصحيح روايته، بقدر اهتمامه بما ينسجم مع الجانب البلاغي والبياني الذي امتاز به، ولذلك أدرج في النهج ما وجده أمامه من كلمات الإمام وخطبه، وكتبه في مؤلفات المؤرخين والمحدثين، مما نقلوه ورووه عن الإمام عليه السلام، وعزوه إليه من دون أن يسنده إليه، وعذره في ذلك أنه لم يكن بعمله هذا راوياً، بمعنى الرواة، ولا محدثاً على طريقة المحدثين، الذين يدنون الروايات والأحاديث بأسانيد متصلة إلى من صدرت عنه، وإما كان أديباً له حسٌ أدبي فريد، تغريه روائع البلاغة والبيان، ولا يلوي على شيء آخر سواها^(٢). ولذا فإن الباحث لا يجد كثير صعوبة في العثور على جل ما في النهج في أكثر من مصدر مما قد صنف قبل عصر الرضي عليه السلام.

٣- لما كانت مهمة الرضي محصورة بالجمع مع التمهيص والتحقيق والانتقاء لضبط مادة النهج؛ لإبراز بلاغة الإمام عليه السلام وفصاحته، فلم يراع فيما اختاره التنسيق والتتالي، ولذا جرّت هذه الطريقة مشاكل على حساب التنسيق الفني، ودقة التصنيف والنظم، يقول الرضي: «وربما جاء فيما اختاره من ذلك فصول غير متسقة، ومحاسن كليم غير منتظمة؛ لأنني أورد النكت واللمع، ولا أقصد التتالي والنسق»^(٣).

٤- صنف السيد الرضي (النهج) بحسب الفنون النثرية، لا بحسب الموضوعات، فابتدأ الخطب، ثم الرسائل، ثم الحكم، وكان من الممكن أن تضاف إليه أشكال آخر من فنون

١. المصدر السابق.

٢. مصادر نهج البلاغة، الشيخ عبد الله نعمة، ص ٥٦، مطابع دار الهدى ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م.

٣. نهج البلاغة مقدمة الشريف الرضي.

النشر، مثل الدعاء، الخاطرة، الزيارة، والمحاورة، والمقالة... الخ، إلا أنه أدرجها ضمن الأبواب الثلاثة بها بحسب مقياسه الجمالي والبلاغي، وأشدّها ملامحة لغرضه: «ورأيت كلامه ﷺ يدور على أقطاب ثلاثة، أولها: الخطب والأوامر؛ وثانيها: الكتب والرسائل؛ وثالثها: الحكم والمواعظ»^(١).

٥ - بناء على خطته في الجمع، نراه قد يختار من الخطبة الطويلة مقطعاً منها فيقتطعه، وربما يجمع خطبة واحدة من خطب شتى، ويوزع الخطبة الواحدة إلى عدة فصول، ويدرج كلّ فصل منها في موضع مستقل، كما أنه قد يكرر في كتبه، الكلام الواحد أو الخطبة الواحدة لوجود رواية أخرى تختلف عن الأولى، يقول ﷺ: «وربما جاء في أثناء هذا الاختيار اللفظ المردد، والمعنى المكرر، والعذر في ذلك أن روايات كلامه ﷺ تختلف اختلافاً شديداً. فربما اتفق الكلام المختار في رواية فنقل على وجهه، ثم وُجد بعد ذلك في رواية أخرى، موضوعاً في غير موضعه الأول، أمّا بزيادة مختارة، أو لفظ أحسن عبارة، فتقتضي الحال أن يعاد، استظهاراً للاختيار، وغيره على عقائل الكلام...»^(٢).

وربما يختار من خطب متعددة فصولاً ويوردها بنسق خطبة واحدة^(٣). وقد أشار إلى ذلك ابن أبي الحديد في مواضع كثيرة ففي شرح الخطبة (١٢١)، فقال: «هذا الكلام يتلو بعضه بعضاً؛ ولكنه ثلاثة فصول لا يلتصق أحدها بالآخر؛ وهذه عادة الرضي، تراه ينتخب من جملة الخطبة الطويلة كلمات فصيحة، يوردها على سبيل التتالي، وليست متتالية حين تكلم بها صاحبها»^(٤).

وفي موضع آخر من شرحه قال: «هذا كلام منقطع عما قبله؛ لأن الشريف الرضي ﷺ كان يلتقط الفصول التي في الطبقة العليا من الفصاحة من كلام أمير المؤمنين ﷺ فيذكرها، ويتخطى ما قبلها وما بعدها»^(٥).

١-٢. المصدر لسابق.

٣. انظر مصادر نهج البلاغة، ص ٥٦ مصدر سابق؛ ومدارك نهج البلاغة، لشيخ هادي كاشف لغطاء، ص ٢٠٦، منشورات مكتبة الأندلس - بيروت.

٤. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد ٢٩٨/٧ الأصل (١٢١)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة دار الكتب العلمية (إسماعيليان) - قم، أفسست عن طبعة دار إحياء الكتب العربية (عيسى البابي الحلبي وشركاء) - القاهرة ١٩٦٠ م.

٥. المصدر السابق ١٨٨/٧ الأصل (١٠٧)، وهي من حطب الملاحم.

وقال أيضاً في شرح الخطبة (٤٥): إن الرضي عليه السلام يلتقط كلام أمير المؤمنين عليه السلام التقاطاً ولا يقف مع الكلام المتوالي، لأن غرضه ذكر فصاحته عليه السلام لا غير، ولو أتى بخطبه كلها على وجهها لكانت أضعاف كتابه الذي جمعه. وفي لخطبة (١٣٣) بنفس لضمنون.

فنهج البلاغة، وإن خلا من وحدة النظم والتنسيق والانسجام بين فصوله. بهذا المعنى الذي ذكرناه، إلا أنه انتظمته وحدة لروح والمثل والأسلوب على اختلاف موضوعاته ومقاصده وفنونه، فحينما نطل على (لنهج) تغمرنا أنواره المشرقة، وعبقاته العطرة، ويستولي على مشاعرنا جو روحاني إيماني أخاذ، وكأن المكانة السامية والمقام الروحي لأمير المؤمنين وسيد الأوصياء عليه السلام لا تبعد أناماً، عما هو مسطور فيه، فتحس بأدب الوحي والنبوة، وروحانية الإيمان الصادق، وأخلاق الإمام المعصوم، كل ذلك في صور فنية رائعة في أعلى طبقات البلاغة والفصاحة.

يقول سبط ابن الجوزي البغدادي (٦٥٤ هـ) في تذكرته «كان علي عليه السلام ينطق بكلام قد حُفّ بالعصمة، ويتكلم بميزان الحكمة، كلام أقى الله عليه المهابة، فكل من طرق سمعه راعه فهابه، وقد جمع الله له بين الحلاوة والملاحة، والطلاوة والفصاحة... ألفاظ يشرق عليها نور النبوة ويحير الأفهام والألباب»^(١).

وكأننا نقرأ شخصية الإمام وسيرته بين سطور النهج كما وصفها رسول الله ﷺ: «لا يعرفك إلا الله وأنا»^(٢).

وقد قدّم السيد الشريف عليه السلام بعمله هذا خدمة كبيرة على مرّ العصور للأدب واللغة والأخلاق، وللإنسانية عموماً، وسوف يوقى أجر المصلحين والمحسنين «إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ»^(٣)، «وَلَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ»^(٤).

فالنهج نسخة فريدة بين آثار بني الإنسان تشتمل على معارف إلهية عالية، ومنهاج للأخلاق، وقوانين في الاجتماع، والسياسة، والحرب، والاقتصاد... ودروس في الحكمة، والأدب، والعرفان... الخ. ينهل منه لعارف، والفيلسوف، والمتكلم، وعالم الاجتماع

١. تذكرة الخواص، ص ١١٩ الباب اسادس، إصدار مكتبة بينوى الحديثة - طهران.

٢. مناقب آل أبي طالب، ابن شهر آشوب ٦٠/٢؛ مختصر بصائر الدرجات، الحسن بن سليمان، ص ١٣٥.

٣- ٤. سورة الأعراف ١٧٠، سورة التوبة ١٢٠.

والسياسة والحرب، والفقيه، والحكيم، والأديب....

مصادر الرضي في نهج البلاغة:

إنَّ الإمام الرضي محمد بن الحسين الموسوي عليه السلام، العالم البصير، والثبّت الخبير المأمون، قد تصدّى لجمع كلام أمير المؤمنين عليه السلام، وروايته وتنظيمه في كتاب أسماه (نهج البلاغة)، ومن أوّل يوم ظهر للوجود، وعرفه الناس، تناقله العلماء، والأدباء، وتلقوه بالقبول والاستحسان، وتصدوا لشرحه وترجمته، والتعليق عليه عبر القرون، دونما نكير أو تشكيك إلّا من بعض السّذّاذ دونما سبب مهم يوجب التشكيك من مناقضة للكتاب الكريم أو السنة الثابتة أو العقل، ولا لضرورة من ضروريات الدين.

وكتاب النهج هذا جدير بأن يكون من أجلّ المصادر وأعلاها وأوثقها، ولا يحتاج بعد إلى مصدر أو مرجع يؤثّقه، شأنه في ذلك شأن سائر ما يرويه المحدثون الشقات، فيؤخذ بمروياتهم دون تشكيك، ولا مطالبة بمصدر، على أنه جاء جلّه مروياً بالأسانيد في مصادر آخر سابقة أو معاصرة لجامع النهج. وقد صرّح جامع الشريف الرضي عليه السلام -خلاله- في أبواب متفرّقة، بأنّه نقل بعض نصوص نهج البلاغة من مصادر مدوّنة، ذكر أسماءها وأسماء مؤلفيها، ومن مصادر مروية بالأسانيد المتصلة إلى الإمام عليه السلام، «والظاهر أنّ تخصيص ذلك البعض بذكر المصدر دون غيره من مندرجات الكتاب، هو أنّ ذلك البعض ممّا لم تتحقّق عند المؤلّف نسبته إلى أمير المؤمنين عليه السلام، بخلاف غيره فإنّه على ثقة منه ويقين، فلا يحتاج إلى ذكر مصدر له تكون العهدة عليه في النقل والنسبة، وهذه عادة القدماء من أهل التأليف»^(١)، ونحن نذكر مصادره المدوّنة، ثم مصادره لمروية بالسند^(٢) كما ذكرها في ثنايا النهج الشريف.

١. مدارك نهج البلاغة ودفع شبهات، الشيخ هادي كاشف الغطاء، ص ٢٣٥.

٢. نقلنا هذا الثبّت للمصادر من كتاب مدارك نهج البلاغة، للشيخ الهادي كاشف الغطاء، ص ٢٣٤؛ وكتاب مصادر نهج البلاغة، للشيخ عبد الله نعمة، ص ٣٨ وما بعدها؛ وكتاب العذيق النضيد بمصادر ابن أبي الحديد، لأستاذنا الدكتور أحمد الربيعي، ص ١٠٥.

أولاً: المصادر المدونة:

- ١ - حلف ربيعة واليمن، لأبي منذر هشام بن محمد الكلبي (٢٠٤ هـ) وهو الحلف الذي عقده الإمام علي عليه السلام بين ربيعة واليمن^(١).
- ٢ - الجمل، لأبي عبد الله محمد بن عمر الواقدي (٢٠٧ هـ)^(٢).
- ٣ - إصلاح المنطق، لابن السكيت أبي يوسف يعقوب بن إسحاق (٢٢٤ هـ)، أصله من الأهواز، وهو مؤدب ولدي المتوكل العباسي (٢٣٧ هـ) ونديمه^(٣).
- ٤ - غريب الحديث، لأبي عبيد الهروي اقسام بن سلام (٢٢٤ هـ)^(٤).
- ٥ - كتاب المقامات، لأبي جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي (٢٤٠ هـ)، وهو في مناقب الإمام علي عليه السلام^(٥).
- ٦ - المغازي، لأبي عثمان سعيد بن يحيى بن آبان بن سعيد بن العاص بن أمية (٢٤٩ هـ)^(٦).
- ٧ - كتاب البيان والتبيين، لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ (٢٥٥ هـ)^(٧).
- ٨ - لمقتضب، لأبي عباس محمد بن يزيد المبرّد (٢٨٥ هـ)^(٨).
- ٩ - تاريخ الرسل والملوك، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (٣١٠ هـ)^(٩).

ثانياً: المصادر المروية بالسند:

- ١ - رواية ضرار بن ضمرة (ق ١ هـ)، وذكر ابن أبي الحديد في موضع آخر أنه ضرار بن حمزة الضبائي، كان من خواص الإمام علي عليه السلام، ورواية ضمرة عن الإمام عليه السلام قوله: «يا دنيا

١. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ١٨/٦٦، ١٨/٦٨، ١٩/١٠٨، ١٧/١٣١، ١٨/٧٤، ٢/١٧٥.

٢/١٨٦، ١٩/٣٠٥، ١٨/٢٢٤، ١٠/٦٤، تحقيق محمد أبو الفضل، أفسست عن الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ/١٩٥٩ م.

م. عيسى البابي الحلبي وشركاه - القاهرة

٢- شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ١٨/٦٨، ١٩/١٠٨، ١٧/١٣١، ١٨/٧٤، ٢/١٧٥.

٢٠/١٨٦، ١١/١٢.

غزّي غيري»^(١).

٢ - رواية دُغلب اليماني (ق ١ هـ)، من أصحاب الإمام أمير المؤمنين عليه السلام، وقد سأل دُغلب الإمام عليه السلام: هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام: أفأعبد ما لا أرى^{(٢)؟}!

٣ - رواية ابن صدقة العبدی مسعدة بن صدقة (ق ٢ هـ)، كان معاصراً للإمامين الصادقين عليه السلام، وهو من أعلام الجمهور له كتاب (خطب أمير المؤمنين عليه السلام)^(٣).

٤ - رواية دُغلب اليماني أبي محمد دُغلب اليماني (ق ٤ هـ)، من رجال الشيعة ومحدثيهم. يستعمل ابن أبي الحديد لفظ (المحدث) بمعنى (المؤرخ)^(٤).

٥ - رواية أبي جحيفة السوائي وهب بن عبد الله (٧٥ هـ) رئيس شرطة أمير المؤمنين عليه السلام، وصاحب بيت ماله^(٥).

٦ - رواية كميل بن زياد النخعي (٨٢ هـ)، كان من خواص أمير المؤمنين عليه السلام^(٦).

٧ - رواية ثوف بن فضالة البكالي الحميري (٩٠ - ١٠٠ هـ)، كان صاحب الإمام عليه السلام، روى عنه خطبة وحديثاً^(٧).

٨ - حكاية الإمام أبي جعفر محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام (١١٤ هـ)، خامس أئمة أهل البيت المعصومين عليه السلام^(٨).

٩ - رواية ثعب الشيباني أبي العباس أحمد بن يحيى (٢٩١ هـ)، عن المأمون العباسي، عن الإمام علي عليه السلام^(٩).

١ - ٢. المصدر السابق.

٣ - شرح نهج البلاغة: ٢٩٨/٦ الأصل (٩٠)، الخطبة المعروفة بالأنشراح، وهي من جلائل خطبه عليه السلام؛ الفهرست، الشيخ الطوسي، ص ٢٤٨ رقم ٧٤٤ تحقيق جواد القتيبي، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ، مؤسسة نشر الفقاهة - قم؛ رجال النجاشي، ص ٤١٥ رقم ١١٠٨ تحقيق السيد موسى الشيرازي الزنجاني، الطبعة الرابعة ١٤١٣ هـ، مؤسسة النشر الإسلامي - قم.

٤ و ٥. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ١٨/١٣، ١٩/٢١٢.

٦. المصدر السابق ١٧/١٤٩، ١٨/٢٤٦، ١٩/٩٩.

٧. المصدر السابق ١٠/٧٦، ١٨/٢٦٥.

٨. المصدر السابق ١٨/٢٤٠.

٩. المصدر السابق ٢٠/٨.

انتهت مصادر الشريف الرضي التي ورد لها في نهج البلاغة.

شبهات حول كتاب نهج البلاغة:

ما أن ظهر كتاب (نهج البلاغة) الذي جمعه الشريف الرضي رحمه الله، حتى انفتح الباب أمام الأقلام التي حرّكتها وخزات الحقد والشنآن، فأثارت الشبهات حول مصداقية النهج الشريف، وصحة نسبته إلى الإمام أمير المؤمنين عليه السلام، فزعمت أن جميع ما في النهج أو بعضه هو من تأليف السيد الرضي، أو هو من تأليف أخيه لسيد المرتضى (٤٣٦هـ)، أو من تأليفهما معاً، أو من تأليف قوم من فصحاء الشيعة، وضعوه ليزيدوا الناس يقيناً بما عرفوه من بلاغة الإمام عليه السلام، وقوة بيانه، واقتداره وفصاحته، وساقوا في معرض الشك مزاعم لا تصمد أمام سلطان العلم والمنطق، وشواهد الأحوال.

ولعل أول من شكك في صحة ما أتر في النهج هو ابن خلكان (٦٨١هـ)، فقد تردد في مؤلف النهج، هو الشريف الرضي أم المرتضى (رحمهما الله)؟ فقال: «قد اختلف لناس في كتاب نهج البلاغة لمجموع من كلام لإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، هل هو جمعه، أم جمعه أخيه الرضي؟ وقد قيل: إنه ليس من كلام علي، وإنما الذي جمعه ونسبه إليه هو الذي وضعه»^(١).

ومجمل حجج هؤلاء المنكرين أو المشككين تعود إلى أسباب كثيرة؛ بعضها يتعلق بجهة السند؛ وبعضها الآخر بمضمونه ومحتواه؛ وبعضها بأسلوبه، ولعل أكثر الشبهات شهرة ونداواً هي:

١- خلو الكتب التاريخية والأدبية من أكثر ما في النهج، أو أن أكثره عرض منسوباً في غير النهج لغير الإمام عليه السلام.

٢- طول بعض الخطب، وتعسر حفظها على الرواة.

وهذان الشبهتان تتعلقان بالسند.

١. وفیات الأعيان، ابن خلكان ٣/٣١٣، تحقيق د. إحسان عباس، دار الثقافة - بيروت، أفسدت عن طبعة دار

٣ - التعريض بالخلفاء السابقين، وبعض الصحابة، كالخطبة الشقشقية وغيرها، وهذا أمر لا يتناسب وواقع الإمام عليه السلام، أو أنه يتنافى وعقيدة المشكك، أو المنكر.

٤ - كثرة الخطب بما لا يتناسب وحاجة الإمام عليه السلام لمثلها عادة.

٥ - إطالة بعض الكتب المملوءة بالآراء السياسية، والإدارية، والقضائية بما لم يعهد من غيره من الخلفاء، كعهده لمالك الاشترى.

٦ - ما يظهر في النهج من الإخبار بالمغيبات.

٧ - اصطباغ بعض محتويات النهج بما لا يتلائم مع عصر الإمام عليه السلام، كذكره بعض الألفاظ المحدثّة، كلفظه (الأزل) و (الأزلية)، و (الكيف)، و (العدم)، و (الوجود) واستعمال بعض الألفاظ بمصطلحاتها المنطقية أو الفلسفية (كالحدّ) و (العلة) و (المعلول) وغيرها، والتعرّض لدقائق علم التوحيد، وأبحاث الرؤية والعدل، وكلام الخالق وصفاته ووجوده، التي نشأت بعد عصر الإمام عليه السلام.

٨ - عدم ملائمة أسلوبه لزمن الإمام عليه السلام، بما استعمل فيه من الفنون البديعية، كالسجع والازدواج، والطباق، إلى مثال ذلك ممّا انتشر في العصر العباسي، وكدقة الوصف للأشياء، كوصفه للطاووس، والخفاش، والجراد، والسحاب، والجنة والنار، وغيرها. هذه جملة الشبهات التي أوردوها.

وقبل تناول الشبهات واحدة واحدة، ينبغي المصير إلى هذه البديهة؛ وهي أن تهافت المشككين في نسبة الكتاب إلى واضعه، وحدها كافية للتدليل على بطلان دعواهم، وما زعموه من مين وأقوال منضاربة، كل واحد منها يكذب الآخر، وكل مزعة تكذب أختها. حتى ظهر للمطلع المنصف على مزاعمهم والمقارن فيما بينها، والمستقرئ للطريقة التي يرفصون بها دعاواهم، أنها تخفي وراءها إحناً وسوء طوية تجاه عترة الرسول الأكرم عليه السلام. أمّا في مقام الردّ على ما أثاروه من ذرّ الغبار في العيون، وما صنعوا من صخب مائن، وما ألقوه من حبالٍ وعصيٍّ؛ لإغواء البسطاء والمقلّدين، فنقول:

أولاً - إنّ خلو الكتب التاريخية والأدبية من أكثر ما في النهج لا ينهض دليلاً على أن تلك الخطب غير صادرة عنه عليه السلام، بعد تواتر نقله عن الرضي عليه السلام ونسبته له، وتصريح الرضي في جملة من مؤلفاته بنسبته له، كما جاء في كتاب (حقائق التأويل) قوله: «... ومن أراد أن

يعلم برهان ما أشرنا إليه من ذلك، فلينعلم النظر في كتابنا الذي ألفناه ووسمناه بـ (نهج البلاغة)، وجعلناه يشتمل على مختار جميع الواقع إيناً من كلام أمير المؤمنين (عليه السلام) ^(١).

وكتابه (المجازات النبوية) حيث قل فيه: «... وقد ذكرنا ذلك في كتابنا الموسوم بـ (نهج البلاغة) الذي أوردنا فيه مختار جميع كلامه صلى الله عليه وسلم وعلى اطهارين من أولاده» ^(٢).

وبعد هذا فإنّ تشكيك ابن خلكان وأضرابه لا اعتبار له، بخاصة بعد قول المسعودي (٣٤٦ هـ): «... والذي حفظ الناس عنه من خطبه في سائر مقاماته أربعمئة خطبة، ونيّف وثمانون خطبة، يوردها على البديهة، تداول الناس ذلك عنه قولاً وعملاً...» ^(٣).

وقول اليعقوبي أحمد بن إسحاق العباسي (بعد ٢٩٢ هـ) في كتابه (مشاكلة الناس لزمانهم): «وحفظ الناس عنه الخطب، فإنّه خطب بأربعمئة خطبة، حفظت عنه، وهي التي تدور بين الناس، ويستعملونها في خطبهم...» ^(٤)، ونحو ذلك قول عبد الحميد الكاتب (١٣٢ هـ)، وقول ابن نبتة (٣٧٤ هـ)، وغيرهما.

وواضح أنّ نهج البلاغة لا يشتمل على هذا العدد، بل الذي ضمه بين دفتيه حدود ٢٤٠ خطبة، ٧٩ كتاباً، وهو دون ما ذكره بكثير.

وربما كان منشأ الشك في نسبته إلى أخيه المرتضى، هو تلقيب بعض المؤرخين له بالمرتضى، تعريفاً له بلقب جدّه إبراهيم، ثم تفرّد الرضي بلقبه هذا واشتهر به بعد أن اختير نقيباً للهاشميين.

كما أنّ تشكيك يعقوب صرّوف صاحب (المقتطف) ^(٥) في مقالة تحت عنوان (عهد الإمام وكتاب السلطان با يزيد الثاني)، بأنّ نهج البلاغة كلّها مظنون، وقد أقحم فيه بعض

١. حقائق التأويل، الشريف الرضي، شرح العلامة محمد ارض آل كاشف الغطاء، المطبوع الجزء الخامس من الكتاب، ص ١٦٧ مسألة ١٨، طبعة دار الكتب الإسلامية - قم، أو ص ٢٨٧ طبعة مؤسسة البعثة - طهران ١٤٠٦ هـ.

٢. المجازات النبوية، الشريف الرضي، ص ٣٩ - ٤٠، تحقيق طه محمد الزيني.

٣. مروج الذهب، المسعودي ٤١٧/٢، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة، مصر ١٩٤٨ م.

٤. مشاكلة الناس لزمانهم، ص ١٥.

٥. مجلة لمقتطف: المجلد ٤٢، ج ٣ ص ٢٤٨ الصادرة في آذار ١٩١٣ م.

الخطب في عصور متأخرة، وضرب على ذلك المثل بالتفاوت بين ما بأيدينا من عهد الإمام عليه السلام لمالك الاشتهر، وبين ما وُجد منه في نسخة كتبت للسلطان بايزيد منذ خمسمئة عام، فوجد أن نسخة النهج أبسط وأطول من نسخة السلطان بايزيد المخطوطة سنة ٨٥٨ هـ، فاستنتج من ذلك أن هذه الزيادة إنما حدثت من سنة ٨٥٨ هـ إلى زمن طبع نسخة النهج في مصر أو بيروت سنة ١٣٠٧ هـ، وبنى على هذا الأمر تشكيكه.

هذا التشكيك لا اعتبار له بعد وجود نسخ مقروءة على جامعها الشريف الرضي نفسه كتبت سنة ٤٠٠ هـ، وموقع عليها بقلمه، ومتلقة منه يدأ بيد، وعصرأ بعد عصر، وهي على وفق ما بأيدينا من النسخ، ولو كان فيها إقحام أو زيادة لنبه على ذلك الشراح على كثرتهم، كترح ابن أبي الحديد (٦٥٦ هـ) الذي فيه النص كاملاً على الصورة الموجودة في النسخة المطبوعة، وكذا شرح الفيلسوف العارف ابن ميثم البحراني (٦٧٩ هـ). ومن هذا كله يتضح أن نسخة السلطان بايزيد إما مختصرة من نسخة النهج، أو أنها نُسخت على رواية أخرى، وما أكثر المصادر التي تروي كلام الإمام عليه السلام.

وأما دعوى اختلاق السيد الشريف الرضي للنهج ووضعه له: كلام لا يمكن أن يصدر من عارف بتاريخ اشريف وخلقه، وورعه وكماله ووثاقته. وبعده عن التعصب المذهبي، ورتبته من العلم والأدب، ومكانته الاجتماعية وما كتبه عنه المؤرخون والمترجمون أكثر مما ذكرنا من حميد اخصال وجليل فعال، هذه الصفات تأبى عليه أن يتجاوزها فيختلق وينسب إلى الإمام عليه السلام ما ليس له. فهذا الرجل فوق التهم والظنون.

ثم، لماذا كل هذا الإيثار من لسيد الرضي؟ فهلاً نسب النهج لذاته ليسجل نفسه في مصاف عظماء التاريخ وأدبائهم؟! إذن فالنهج نهج الإمام عليه السلام، لكن الأقلام المنكوسة الحاقدة هي التي ألصقت بالشريف تهمة الوضع والخيانة والدس، وبالإمام عليه السلام تهمة العجز والقصور، وحاشاه صلوات الله عليه.

مضافاً إلى ما ذكرنا، فإن الكثير من الكتب التاريخية، والحديثية المعروفة قبل زمان الرضي، قد تناولت كثيراً من نصوص النهج كاليقوبي، والطبري، والكليني، والنجاشي، والجاحظ، وغيرهم عشرات من أمثالهم.

وهناك من المحدثين والمؤرخين من جمع كلام الإمام أو خطبه أو قسماً منها، وقد ذهب

بعض هذه المجموعات مع الزمن، وتلفت ضمن ما تلفت من تراثنا العربي والإسلامي، بسبب الحروب والفتن، وبقيت أسماؤها فقط، يعرفها كل من عنى بالتراث الإسلامي، ومن هذه المجموعات:

١- كتاب (خطب أمير المؤمنين عليه السلام على الناس في الجمع والأعياد)، لزيد بن وهب الجهنبي الكوفي (٩٦ هـ).

٢- كتاب خطب أمير المؤمنين عليه السلام، المروية عن إمامنا الصادق عليه السلام (١٤٨ هـ).

٣- كتاب (خطب الإمام علي)، لهشام بن السائب الكلبي (٢٠٦ هـ).

٤- كتاب (خطب علي عليه السلام وكتبه إلى عماله)، لأبي الحسن عبي بن محمد المدائني (٢٢٥ هـ).

٥- كتاب (رسائل أمير المؤمنين عليه السلام)، لإبراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال التقفي (٢٨٣ هـ) وعشرات من نظائرها.

وبعد هذا... فهل يمكن أن يُنسب جميع النهج أو بعضه إلى الشريف الرضي، أو إلى غيره؟

والواقع أن اتهام لسيد الرضي بوضع (نهج البلاغة) قديم كما قلنا، كما أن الدفاع عنه قديم أيضاً. ونكتفي في هذا المجال بذكر دفاع شارح النهج، عز الدين أبي حامد بن أبي الحديد المعتزلي الشافعي، عن نسبة نهج البلاغة إلى الإمام أمير المؤمنين عليه السلام، حيث يقول: «إن كثيراً من أرباب الهوى يقولون: إن كثيراً من (نهج البلاغة) كلام مُحدث، صنعه قوم من فصحاء الشيعة، وربما عَزَوْا بعضه إلى الرضي أبي الحسن وغيره، وهؤلاء قوم أعمت العصية أعينهم، فضلوا عن النهج الواضح، وركبوا بُنيات الطريق، ضلالاً وقلة معرفة بأساليب الكلام، وأنا أوضح لك بكلام مختصر ما في هذا الخاطر من الغلط، فأقول: لا يخلو إما أن يكون كل (نهج البلاغة) مصنوعاً منحولاً، أو بعضه.

والأول بطل بالضرورة؛ لأننا نعلم بالتواتر صحة إسناد بعضه إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وقد نقل المحدثون كلهم أو جلهم، والمؤرخون كثير منه، وليسوا من الشيعة لينسبوا إلى غرض في ذلك.

والثاني يدل على ما قلناه؛ لأن من قد أسس بالكلام والخطابة، وشدا طرفاً من علم

البيان، وصار له ذوق في هذا الباب، لابد أن يفرّق بين الكلام الركيك والفصيح، وبين الفصيح ولأفصح، وبين الأصيل والمولّد، وإذا وقّف على كراسٍ واحد يتضمّن كلاماً لجماعة من الخطباء، أو لاثنتين منهم فقط، فلا بد أن يفرّق بين الكلامين، ويميّز بين الطريقتين

وأنت إذا تأملت (نهج البلاغة) وجدته كلّ ماءً واحداً، ونفساً واحداً، وأسلوباً واحداً، كالجسم البسيط، الذي ليس بعض من أبعاضه مخالفاً لباقي الأبعاض في الماهيّة، وكالقرآن العزيز، أوّله كأوسطه، وأوسطه كآخره، وكلّ سورة منه، وكلّ آية مماثلة في المأخذ والمذهب والفنّ والطريق والنظم لباقي الآيات والسور؛ ولو كان بعض (نهج البلاغة) منحولاً وبعضه صحيحاً، لم يكن ذلك كذلك؛ فقد ظهر لك بهذا البرهان الواضح ضلال من زعم أن هذا الكتاب أو بعضه منحول إلى أمير المؤمنين عليه السلام.

واعلم أن قائل هذا القول يطرق على نفسه ما لا قبل له به؛ لأننا متى فتحنا هذا الباب، وسلطنا الشكوك على أنفسنا في هذا النحو، لم نثق بصحّة كلام منقول عن رسول الله ﷺ أبداً، وساغ لطاعن أن يطعن ويقول: هذا الخبر منحول؛ وهذا الكلام مصنوع، وكذلك ما نُقل عن أبي بكر وعمر من الكلام والخطب والمواعظ والأدب وغير ذلك، وكلّ أمر جعله هذا الطاعن مستنداً له فيما يرويه عن النبي ﷺ، والأئمة الراشدين، والصحابة والتابعين، والشعراء والمترسلين، والخطباء، فلناصري أمير المؤمنين عليه السلام أن يستندوا إلى مثله فيما يروونه عنه من (نهج البلاغة) وغيره، وهذا واضح^(١).

وأما نسبة بعض خطب النهج لغير الإمام عليه السلام، فقد كان من اختلاق المؤرخين وفعلهم عن خطأ أو عمد، كالخطبة التي نسبت إلى معاوية، الذي ألقاها في جماعة من قريش قبيل وفاته: «أيها الناس، إنّنا قد أصبحنا في دهر عنود، وزمّ كنود، يُعدّ فيه المحسن مسيئاً، ويزداد الظالم فيه عتواً... الخ»^(٢).

فقد شكك الجاحظ في هذه النسبة - بعد أن ذكر هذه الخطبة، وذكر من نسبها إلى معاوية - لأسباب أهمها: «أن هذا الكلام بكلام علي عليه السلام أشبه... ثم قال: ومتى وجدنا

١. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد ١٢٨/١٠ - ١٢٩.

٢. نهج البلاغة، ص ٤٧ الخطبة ٣٢.

معاوية في حال من الأحوال يسلك في كلامه مسلك الزهاد، ومذهب العباد؟»^(١).
أقول: هذا مع العلم أنّ الجاحظ كن معتزلياً عثمانياً المذهب، لا يميل لعليّ عليه السلام، ولا يفضلّه على عثمان أو غيره من الخلفاء^(٢).
وأنتى للرضي أو غيره من فصحاء الشيعة وغيرهم محاكاة الإمام عليه السلام، أو مجاراته في أسلوبه وطريقته، أو في معانيه وألفاظه.

ثانياً - أمّا التشكيك بنسبة الخطب له عليه السلام؛ لطولها، ولتعذر حفظها على الرواة، فهو كسابقه تشكيك لا قيمة له، إذا عرفنا أنّ العرب كانوا في تلك العصور يعتمدون على قوة وسرعة الحافظة، فقد كانوا يحفظون القصائد لطوال لمجرد سماعها. حكى صاحب الإغاني، أنّ ابن عباس عليه السلام حفظ قصيدة عمر بن أبي ربيعة: (من آل نعم أنت غاد فميكراً) لمجرد سماعها بقراءة واحدة.

وخطب لنهج ليست بدعاً من خطب النبي صلى الله عليه وآله أو الخلفاء، ولو كان الحفظ يتعذر، لكان الشك يسري إلى كلّ ما حفظ من خطب النبي صلى الله عليه وآله والخلفاء، والولاة وغيرهم من أهل الجاهلية والإسلام.

ومن المحتمل أنّ خطب الإمام عليه السلام كانت تكتب بعد سماعها من قبل أصحابه ومريديه.
ثالثاً - أمّا وجود خطب تعرّض فيها الإمام عليه السلام لبعض الصحابة والخلفاء السابقين، وطعنت عليهم ونالت منهم، وأكثر هذه التعريضات جاءت في الخطبة الشقشقية، وقد ذكر ذلك غير واحد ممن شكك في النهج كابن تيمية ولذهبي، وقد صرح الأخير في ميزان الاعتدال، بقوله: «ومن طالع كتابه نهج البلاغة جزم بأنه مكذوب على أمير المؤمنين عليّ عليه السلام، ففيه السبّ الصراح والخط من السيدين أبي بكر وعمر...»^(٣).

والجواب: إنّ التعرض لنقد الصحابة - في الواقع - لا ينسجم مع عقيدة المشكك ومذهبه، باعتباره فائم على بدعة عدالة لصحابة وتنزيههم. والواقع التاريخي والموضوعي يرفضه

١. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد ١٧٥/٢؛ وراجع البيان والتبيين، الجاحظ ٥٦/٢ - ٥٨، تحقيق وشرح السندوبي، الطبعة الأولى ١٣٤٥ هـ / ١٩٢٧ م، لمطبعة الرحمانية - مصر.

٢. شرح نهج لبلاغة، ابن أبي الحديد ٧/١.

٣. ميزان الاعتدال، الذهبي ١٢٤/٣ رقم ٥٨٢٧، تحقيق علي محمد البجاوي، دار الفكر - بيروت.

بشكل قاطع، حيث أن كثيراً من الأخبار في غير النهج تؤكد وقوع التساب والتشاجر، والتخاصم، والاعتياب وشهر السلاح والاعتيال بين الصحابة. وقد ذكر ابن أبي الحديد ذلك في شرحه مفصلاً^(١).

وأما لواقع السياسي، فإن الإمام عليه السلام بحكم إقصائه وابتزاز حقه ودفعه فقد نغم على بعض الصحابة، وهذا أمر يقتضيه على أي حال، سواء لحظنا الإمام عليه السلام كبشر... يغضب ويتألم ويرضى، إذا تعرض إلى حيف وظلم كالذي تعرض له يوم السقيفة وما بعده، أو يوم الشورى، أو غيرها وهو صاحب الحق، أو اقتحامهم بيته، وجرأتهم على انتهاك حرمة زوجته سيده النساء.

أم لحظناه كحجة لله وإمام هدى يتوقف أداء رسالته على تأكيد مظلوميته، وأنه صاحب الحق المنصوص عليه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم، والمقصي عن مقام الإمامة والخلافة، فيبين ذلك على الملأ حتى تتم له الحجة على الناس، ويتم إيصال تعاليم الإسلام والنبي صلى الله عليه وآله وسلم ووصاياه إليهم.

ثم إن هذه الخطبة - الشقشقية - رويت في مصادر كثيرة قبل الشريف الرضي، وكلها تستمد من مصدر واحد وهو ابن عباس، متفقة في معناها وإن اختلفت ألفاظها، فلو كان واضعها الرضي لنقلت عن النهج بوجه واحد في جميع المصادر.

وفي معرض دفاع ابن أبي الحديد عن نسبة هذه الخطبة إلى الإمام عليه السلام ينقل هذه القصة الظريفة، ثم يذكر بعض المصادر قبل عصر السيد الرضي، فيقول:

«قال مصدق^(٢): وكان ابن لخشاب صاحب دعاية وهزل، قال: فقلت له: أتقول إنها

منحولة؟!

فقال: لا والله، وإني لأعلم أنها كلامه، كما أعلم أنك مصدق.

قال: فقلت له: إن كثيراً من الناس يقولون إنها من كلام الرضي عليه السلام.

١. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد ١٧/٢٠ - ٣٥.

٢. مصدق بن شبيب بن الحسين الصلحي الواسطي؛ ذكره القفطي في إنباه الرواة ٢٧٤/٣، وقال: إنه قدم بغداد، وقرأ بها على ابن الخشاب، وحبشي بن محمد الضرير، وعبد الرحمن بن الأنباري وغيرهم، وتوفي ببغداد سنة (٦٠٥ هـ).

فقال: أنى للرضي ولغير الرضي هذا النفس وهذا الأسلوب! قد وقفنا على رسائل الرضي. وعرفنا طريقته وفنه في الكلام المنثور، وما يقع من هذا الكلام في خلّ ولا خمر. ثم قال: والله لقد وقفتُ على هذه الخطبة في كتب صُنِّفت قبل أن يخلق الرضي بمئتي سنة. ولقد وجدتُها مسطورة بخطوط أعرفها، وأعرف خطوط من هو من العلماء وأهل الأدب قبل أن يخلق النقيب أبو أحمد والد الرضي.

قلت: وقد وجدت أنا كثيراً من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا أبي القاسم البلخي^(١) إمام البغداديين من المعتزلة، وكان في دولة المقتدر قبل أن يُخلق الرضي بمدة طويلة. ووجدت أيضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر ابن قبة^(٢) أحد متكلمي الإمامية، وهو الكتاب المشهور المعروف بكتاب (الإنصاف). وكان أبو جعفر هذا من تلامذة الشيخ أبي القاسم البلخي^(٣)، ومات في ذلك العصر قبل أن يكون الرضي^(٤) موجوداً.

رابعاً - أمّا قضية كثرة الخطب، فإنها كانت قياساً إلى كثرة الدواعي والأغراض، وتراكم الأحداث والظروف السياسية، والعسكرية، والاجتماعية، والأخلاقية، قليلة؛ لأن كل هذه الأمور تحتاج إلى كلام كثير هو أضعاف ما ورد في النهج من الخطب. وقد ذكرنا روايتي المسعودي واليعقوبي وغيرهما، بأن المروي أكثر من ذلك المدوّن في النهج بكثير^(٥).

١. أبو القاسم البلخي عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي البلخي، كان رأس طائفة من المعتزلة يقال لهم (الكعبية)، من آرائه: أن الله سبحانه وتعالى ليست له إرادة وأن جميع أفعاله واقعة منه بغير إرادة ولا مشيئة منه له. (توفي ٣١٩ هـ)، وفي الأعيان وفاته (٣١٧ هـ)، ذكره النديم في الفهرست، ص ٣٥٧ تحقيق رضا تجدد - طهران ١٣٩١ هـ، وقال: «كان من أهل بلخ، يطوف البلاد ويجول الأرض؛ حسن المعرفة بالفلسفة والعلوم القديمة... ورأيت بخطه شيئاً كثيراً في علوم كثيرة مسودات ورسائل لم يخرج منها إلى الناس كتاب تام». وراجع وفيات الأعيان، ابن خلكان ٤٥/٣ رقم ٣٣٠ مصدر سابق؛ الجواهر المضيئة في طبقات الحنفية، عبد القادر بن محمد الحنفي ٢٩٦/٢ رقم ٦٩٣ تحقيق د. عبد الفتاح محمد الحلو، مكتبة الإيمان، أفسست عن طبعة مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ١٣٩٨ هـ - القاهرة.

٢. هو أبو جعفر محمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي؛ من متكلمي الشيعة وحذاقهم، وله من الكتب، كتاب الإنصاف في الإمامة. توفي بعد سنة (٣٢٨ هـ)؛ لفهرست، الطوسي ص ٢٠٧ رقم ٥٩٦ مصدر سابق؛ فهرست النديم، ص ٢٢٥، الفن الثاني من المقالة الخامسة، مصدر سابق.

٣. شرح نهج البلاغة ٢٠٥/١.

٤. مروج الذهب، المسعودي ٤١٧/٢، مصدر سابق، ومشكلة الناس لزمانهم، اليعقوبي، ص ١٥.

خامساً - وأما الإطالة في الكتب، وبخاصة عهد مالك، فهي ضرورة اقتضتها ظروف الحركة التغييرية التي تبناها الإمام عليه السلام، بعد بروز ظاهرة الفساد الإداري واستهتار الولاة، فأراد الإمام عليه السلام أن يعهد عهداً، يكون منهاجاً يسير عليه الولاة عموماً، ويُقرأ على الأمة ليكون شاهداً ورقيباً على تصرفاتهم، وحتى مالك الأشتر؛ في حنكته وحزمه وتقواه، يحتاج إلى نصح الإمام عليه السلام وتوجيهه، ثم إن هذا العهد الذي يرسم علاقة الحاكم مع القضاة والقواد والتجار، والعمال، والجند، والرعية ... لا يسعه إلا الإطالة والإسهاب النافع، والبيان الشافي، كما هو الحال في زماننا حينما يُكتب دستور للأمة أو تُعين فيه وظائف الحاكم أو المحكومين.

سادساً - وأما إخباره بالمغيبات، كإخباره عن قيام دولة بني أمية وسقوطها، ومصير الخوارج، ومصرع ذي الندية، وحركة الزنج، وحروب التتار وفظائعهم، وغير ذلك مما أجمع المؤرخون على تحققها وتواتر نقلها. فلا يكفي مجرد التشكيك فيها أو تهويلها لرفع اليد عنها، اللهم إلا أن يقال باستحالة الإخبار بالمغيبات في حق الإمام عليه السلام، على أنه عليه السلام لا يدّعي ذلك لنفسه، كما صرح بذلك للرجل الكلبي الذي بادره قائلاً: لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب، فأجابه الإمام عليه السلام: «ليس هو بعلم غيب وإنما هو تعلم من ذي علم».

ولا يستغرب ذلك من الإمام عليه السلام أو يستكثر عليه إلا من لا يعرف منزلة الإمام ومقامه، وأن النبي صلى الله عليه وآله قد اختصه بعلمه وسره وعنايته، كما أخبره عليه السلام بالمغيبات على نحو الإجمال، ثم هداه إلى أفضل الطرق التي يعي بسببها تفصيل ما أجمله عليه السلام له. كإخباره بما سيقع من حوادث ووقائع تجري من بعده، كقتال الناكثين والقاسطين والمارقين.

ثم، من قال إنه لا يجوز له عليه السلام أن يخبر عن حوادث تقع في مستقبل الزمان، أخذ علمها عن النبي صلى الله عليه وآله عن الله تعالى؟!

وما هو المانع من أن يُطلع الله على غيبه من ارتضى من الرسل، كما جاء في قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ^(١)، وأن يأمر بإعلانه للناس لمصلحة ما؟!

فقال: أنى للرضي ولغير الرضي هذا النفس وهذا الأسلوب! قد وقفنا على رسائل الرضي، وعرفنا طريقته وقننه في الكلام المنشور، وما يقع من هذا الكلام في خل ولا خمر. ثم قال: والله لقد وقفتُ على هذه الخطبة في كتب صُنِّفت قبل أن يخلق الرضي بمئتي سنة، ولقد وجدتها مسطورة بخطوط أعرفها، وأعرف خطوط من هو من العلماء وأهل الأدب قبل أن يخلق النقيب أبو أحمد والد الرضي.

قلت: وقد وجدت أنا كثيراً من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا أبي القاسم البلخي^(١) إمام البغداديين من المعتزلة، وكان في دولة المقتدر قبل أن يُخلق الرضي بمدة طويلة. ووجدت أيضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر ابن قبة^(٢) أحد متكلمي الإمامية، وهو الكتاب المشهور المعروف بكتاب (الإنصاف)، وكان أبو جعفر هذا من تلامذة الشيخ أبي القاسم البلخي^(٣)، ومات في ذلك العصر قبل أن يكون الرضي^(٤) موجوداً.

رابعاً - أمّا قضية كثرة الخطب، فإنها كانت قياساً إلى كثرة الدواعي والأغراض، وتراكم الأحداث والظروف السياسية، والعسكرية، والاجتماعية، والأخلاقية، قليلة؛ لأن كل هذه الأمور تحتاج إلى كلام كثير هو أضعاف ما ورد في النهج من الخطب. وقد ذكرنا روايتي المسعودي واليعقوبي وغيرهما، بأن المروي أكثر من ذلك المدون في النهج بكثير^(٥).

١ أبو القاسم البلخي عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي البلخي، كان رأس طائفة من المعتزلة يقال لهم (الكعبية)، من آرائه: أن الله سبحانه وتعالى ليست له إرادة وأن جميع أفعاله واقعة منه بغير إرادة ولا مشيئة منه لها. (توفي ٣١٩ هـ). وفي الأعيان وفاته (٣١٧ هـ) ذكره النديم في الفهرست، ص ٣٥٧ تحقيق رصا تجدد - طهران ١٣٩١ هـ، وقال: «كان من أهل بلخ، يطوف البلاد ويجول الأرض؛ حسن المعرفة بالفلسفة والعلوم القديمة... ورأيت بخطه شيئاً كثيراً في علوم كثيرة مسودات ورسائل لم يخرج منها إلى الناس كتاب تام». وراجع وفيات الأعيان، ابن خلكان ٤٥/٣ رقم ٣٣٠ مصدر سابق؛ الجواهر المضيئة في طبقات الحنفية، عبد القادر بن محمد الحنفي ٢٩٦/٢ رقم ٦٩٣ تحقيق د. عبد الفتاح محمد اخلو، مكتبة الإيمان، أفسست عن طبعة مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركه ١٣٩٨ هـ - القاهرة.

٢ هو أبو جعفر محمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي؛ من متكلمي الشيعة وحذاقهم، وله من الكتب، كتاب الإنصاف في الإمامة. توفي بعد سنة (٣٢٨ هـ)؛ الفهرست، الطوسي ص ٢٠٧ رقم ٥٩٦ مصدر سابق؛ فهرست النديم، ص ٢٢٥، الفن الثاني من المقالة الخامسة، مصدر سابق.

٣. شرح نهج البلاغة ٢٠٥/١.

٤. مروج الذهب، المسعودي ٤١٧/٢، مصدر سابق؛ ومشكلة الناس لزمانهم، اليعقوبي، ص ١٥.

خامساً - وأما لإطالة في الكتب، وبخاصة عهد مالك، فهي ضرورة اقتضتها ظروف الحركة التغييرية التي تبناها الإمام عليه السلام، بعد بروز ظاهرة الفساد الإداري واستهتار الولاة، فأراد الإمام عليه السلام أن يعهد عهداً، يكون منهاجاً يسير عليه الولاة عموماً، ويُقرّ على الأمة ليكون شاهداً ورقيباً على تصرفاتهم، وحتى مالك الأشتر؛ في حنكته وحزمه وتقواه، يحتاج إلى نصح الإمام عليه السلام وتوجيهه، ثم إن هذا العهد الذي يرسم علاقة الحاكم مع القضاة، والقواد والتجار، والعمال، والجند، والرعية ... لا يسعه إلا الإطالة والإسهاب النافع، والبيان الشافي، كما هو الحال في زماننا حينما يُكتب دستور للأمة أو تُعيّن فيه وظائف الحاكم أو المحكومين.

سادساً - وأما إخباره بالمغيبات، كإخباره عن قيام دولة بني أمية وسقوطها، ومصير الخوارج، ومصرع ذي النديه، وحركة الزنج، وحروب التتار وفظائعهم، وغير ذلك مما أجمع لمؤرخون على تحقيقه وتواتر نقلها. فلا يكفي مجرد التشكيك فيها أو تهويلها لرفع اليد عنها، اللهم إلا أن يقال باستحالة الإخبار بالمغيبات في حق الإمام عليه السلام. على أنه عليه السلام لا يدّعي ذلك لنفسه، كما صرح بذلك للرجل الكسبي الذي بادره قائلاً: لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم لغيب، فأجابه الإمام عليه السلام: «ليس هو بعلم غيب وإنما هو تعلّم من ذي علم».

ولا يستغرب ذلك من الإمام عليه السلام أو يستكثر عليه إلا من لا يعرف منزلة الإمام ومقامه، وأن النبي صلى الله عليه وآله قد اختصه بعلمه وسره وعنايته، كما أخبره عليه السلام بالمغيبات على نحو الإجمال، ثم هداه إلى أفضل الطرق التي يعي بسببها تفصيل ما أجمله عليه السلام له. كإخباره بما سيقع من حوادث ووقائع تجري من بعده، كقتال الناكثين والقاسطين والمارقين.

ثم، من قال إنه لا يجوز له عليه السلام أن يخبر عن حوادث تقع في مستقبل الزمان، أخذ علمها عن النبي صلى الله عليه وآله عن الله تعالى؟!

وما هو المانع من أن يُطلع الله على غيبه من ارتضى من الرسل، كما جاء في قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾^(١)، وأن يأمر بإعلانه للناس لمصلحة ما؟!

علاوة على أن في القرآن الكريم إخباراً لكثير من المغيبات والحوادث المستقبلية بين آياته.

وهناك اليوم وفي ضوء العلم الحديث محاولات تفسيرية على أسس علمية للإخبار بالمغيبات، وقد ذهب العلماء إلى وجود قوى خارقة، وملكات نفسية عالية، تستنتج القضايا الاجتماعية من مقدماتها وأسبابها.

وإذا كان كذلك... فمن أولى بذلك من عليّ عليه السلام؟ لما عُرف من تقدّمه في العلم، وسابقته في تقواه، وطهارته وسمو ملكته النفسية، وصفاء روحه وتعلّقها بحضرة القدس الأعلى....

سابعاً - أمّا موضوع اشتغال النهج بما لا يتلائم مع عصر الإمام عليه السلام؛ لورود ألفاظ محدثة لم تكن مألوفاً ومسنّعة في عصره، ولم يذكرها أهل اللغة، كالأزل، والكيف وغيرها، فإنّه وإن ذكر ذلك الزمخشري^(١)، فإنّه غير قادح فيه بعد ورودها في كلام أفصح من نطق بالضاد بعد الرسول ﷺ، ولا يُقبل اجتهاد اللغوي في قبال النصّ العربي.

ثم، إنّ لغويين آخرين أسبق من الزمخشري زماناً، وأكثر منه إتقاناً، كصاحب القاموس والمصباح والمجمع قد ذكروا بعض هذه الكلمات وشرحوا معناها، ولم يدفعوها عن قدمها. على أن ورودها في (نهج البلاغة) دليل قدمها، أسوة بسائر الكلمات التي يُستدل على قدمها بأبيات من الشعر، أو فقرات من النثر العربي البليغ.

أمّا استعمال بعض الألفاظ بمصطلحات فلسفية أو منطقية، كالحدّ، والعدم، والمعلول وغيرها، فإنّها استعملت في النهج بمعانيها اللغوية، ولا يقدح فيه نقل المناطقة ذلك في عرفهم، ولا يمنع استعمالها في كلام العرب، ومنهم الإمام أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام.

وأمّا التنظير والتفريع والقياس فهو من ذهنية العرب وفطرتهم، وهو موجود في القرآن الكريم، وأحاديث الرسول ﷺ، فضلاً عن كلام العرب.

وأمّا ورود بعض الأفكار الفلسفية كدقائق علم التوحيد، وأبحاث العدل، والرؤية،

١. أساس البلاغة، الزمخشري، ص ١٥ الطبعة الأولى ١٩٩٢ م، دار بيروت للطباعة والنشر، على مطابع دار صادر.

وصفات الخالق وغيرها.. فهذا كلام لا يصح؛ لأن من يطالع النهج لا يجد فيه نظرية كاملة يحتاج في معرفتها إلى درس واستقراء، حتى يُحتجّ باشماله على علوم لم تُعرف إلا بعد زمن طويل، ثم لو أخذنا بهذا الشكل من التشكيك، لَلَزِمَ إنكار جذور علم الكلام الذي ظهرت بوادره منذ نزول القرآن الكريم حين يستدلّ على وجود الخالق، أو نفى الآلهة، وللزم أن إنكار مواهب الإمام وعلمه الذي هو من علم النبي ﷺ وتجاربه وعصمته، وأنه ﷺ هو القرآن الناطق.

ثامناً - أمّا أسلوبه، وما فيه من صناعة لفظية من سجع، وطباق، ومقابلة، وازدواج... فإنّها وإن اشتهرت في العصور العباسية، لكنها ليست مبتدعة في السبك العربي كي يوجب وجودها في النهج الشك في نسبه للإمام ﷺ. فهذا القرآن الكريم معجزة البلاغة جاء حافلاً بالمحسنات على أسمى مثال، كسورة الرحمن، والقمر وغيرهما، وهذه خطب الرسول ﷺ والخلفاء وكتبهم، بعضها مسجوعة، وقد عقد الدكتور زكي مبارك فصلاً في كتابه (النثر الفني)^(١) لدراسة أساليب صدر الإسلام، وأورد فيه نصوصاً كثيرة مسجوعة، يُعرف منها قيمة القول: بأنّ السجع من خصائص العصور المتأخرة من أيام العباسيين.

وأمّا المطابقة و لجناس والنقايص وغيرها من أنواع البديع فهو كثير في القرآن، ومجيؤها في النهج لا يعني بحال أنّه منحول البتة. وقد جاءت أساليب الإمام منمّقة لا تكلف فيها ولا عقد ولا التواء.

وما يقال عن الأسلوب، يقال عن دقة الوصف، كما في وصفه للطاوس، والخفاش، والجراد وغيرها. ولا يُستبعد صدوره ممن تتلمذ للقرآن الكريم، الذي فيه من دقائق الوصف للحيوانات وغيرها، كما في الآيات التي ورد فيها ذكر النحل، والنمل، والبعوضة، والغراب.

كما أنّ من تتلمذ للقرآن الكريم، الذي فيه من آيات التوحيد الباهرات، وصفات الخالق العظيم، لا يُستكثر عليه أن يأتي بأمثال هذه الأفكار الدقيقة في التوحيد، والعدل، والرؤية، كقوله ﷺ: «من حدّه فقد عدّه».

والصحيح أن يقال: إنّ أسلوب الإمام ﷺ يزّ أسلوب البلغاء جميعاً، ولهذا كان كلامه فوق

كلام المخلوقين، ودون كلام الخالق. وما دام أن لخطبه ورسائله وكلماته ﷺ نظائر في القرآن الكريم، وفي أحاديث النبي الأقدس ﷺ، فلا قيمة للنشكيز في صحة ما ورد في النهج الشريف. وما هذه الشبهات إلا غارة يشتتها أعداء الإسلام قديماً وحديثاً، وهي لا تقوى على مصادمة الحق والصدق، وقد تصدى غير واحد من الأعلام على مرّ العصور لدفعها^(١).

ولا شك أن الدكتور زكي مبارك كان أكثر إنصافاً حين قال في معرض دفاعه مستخفاً بمن شكك في نهج البلاغة: «الذين نسبوا نهج البلاغة إلى الرضي يحتجون بأنه وضعها لإغراض شيعية. فلم لا نقول من جانبنا بأن تهمة الوضع جاءت لتأييد خصوم الحملات الشيعة»^(٢).

وأخيراً فإن اعتقادنا في كتاب (نهج البلاغة) وفي جامع السيد الرضي، هو أن جميع ما فيه من الخطب والوصايا والحكم والآداب، حاله كحال ما يروى عن النبي ﷺ، وعن أهل بيته الأطهار ﷺ في جوامع الأخبار الصحيحة، وفي الكتب الدينية المعتمدة. وإنّ منه ما هو قطعي الصدور، ومنه ما يدخله أقسام الحديث المعروفة. وأمّا مؤلفه وجامعه الشريف الرضي ﷺ، فاعتقادنا فيه أنه منزّه عن كلّ ما يشين الرواة ويقدر في عدالتهم، وأنه لم ينشئ شيئاً من نفسه وأدخله في النهج، كما أنه لم يدخل فيه شيئاً يعلم أنه لغير أمير المؤمنين ﷺ. بل لم يكن كحاطب ليل، فهو لا يروي شيئاً إلا بعد لتثبت، ولا ينقله إلا عمّن يعتمد عليه من الرواة، وأهل السير والتاريخ. فجميع ما في النهج هو من كلام مولانا أمير المؤمنين ﷺ على رواية الثقة العدل، ولا دخل فيه ولا وضع^(٣).

١. انظر في هذا المجال: مدارك نهج البلاغة، الشيخ هادي كاشف الغطاء؛ مصادر نهج البلاغة، الشيخ عبد الله

نعمة؛ ومصادر نهج البلاغة، للمحقّق السيد عبد الزهراء الخطيب؛ وغيرها.

٢. النشر الفني ٨١/١، مصدر سابق.

٣. مدارك نهج البلاغة ودفع الشبهات، الشيخ هادي كاشف الغطاء، ص ١٩٧.

ابن أبي الحديد الشافعي المعتزلي (٥٨٦ - ٦٥٦ هـ)

شارح نهج البلاغة

هو عزّ الدين أبو حامد عبد الحميد بن هبة الله بن محمّد بن محمّد بن الحسين بن أبي الحديد المدائني البغدادي، مؤلف شرح نهج البلاغة، أحد جهابذة العلماء وأثبات المؤرخين، كان أديباً ناقداً، ولغوياً متقناً، وعارفاً بأخبار العرب، وشاعراً مجيداً، وكاتباً بديع الإنشاء، وأصولياً حاذقاً، ومتكلماً نظّاراً.

ولد في المدائن سنة (٥٨٦ هـ)، وترعرع فيها، وتوفي ببغداد سنة (٦٥٦ هـ)^(١).

أبوه بهاء الدين أبو الحسين هبة الله المدائني البغدادي (٥٣٠ - ٦١٣ هـ) المدرّس في المدرسة النظامية، وأستاذ الأدب والحديث في بغداد والمدائن، وقد تقلّد في الأخيرة الخطابة والقضاء مدة طويلة، حتى نعته مترجموه بالخطيب وبالقاضي^(٢).

له أربعة أولاد، الأصغر منهم أبو البركات محمد، توفي شاباً وكان كاتباً لأوقاف النظامية^(٣). وأبرزهم عبد الحميد (الشارح) ومن بعده موفق الدين أحمد، ويسمى القاسم الشافعي الأشعري، ولد في المدائن، ودرس في الشام وبغداد، وبعد أن أكمل دراسته، أقام في المدرسة النظامية ببغداد لمدة سنتين، ثم قام بمهمّة التدريس فيها، كما درّس في المدرسة الفخرية - نسبة إلى فخر الدولة أبي المظفر الحسين بن هبة الله الشافعي (٥٧٨ هـ) -

١. الوفيات، بن خلكان ٣٩٢/٥؛ البداية والنهاية، ابن كثير ١١٩/١٣؛ نسمة السحر، الصنعاني ١٣٨/٢؛

روضات لجنات، لخوانساري ٢٠/٥؛ مقدمة شرح النهج، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ١٣/١؛ عصر

الدول والإمارات، شوقي ضيف، ص ٣٧٨.

٢. المختصر، ابن الذهبي محمد بن أحمد ٢٢٧/٣؛ الجامع، ابن الساعي ٨٨/٩.

٣. الجامع، ابن الساعي ٨٨/٩.

وقد شغل كذلك عدة مناصب أخرى مهمة^(١). يقول ابن خلكان عنه وعن أخيه عبد الحميد (الشارح)، «إنهما كانا فقيهين أديبين، لهما أشعار مليحة» ويقول عنهما ابن كثير: «وكان، أي عبد الحميد، أكثر فضيلة وأدباً من أخيه موفق الدين أبي المعالي، وكان الآخر أيضاً فاضلاً، وقد ماتا في هذه السنة (أي ٦٥٦ هـ) رحمهما الله تعالى^(٢)».

يقول عنه الملك الأشرف الغساني الشافعي (٨٠٣ هـ): كان أديباً فاضلاً، شافعي المذهب، ينتحل في الأصول مذهب المعتزلة وله في ذلك تصنيف وردّ على المخالفين^(٣).

دراسته وأساتذته:

تلقّى عبد الحميد بن أبي الحديد بعض معارفه في المدائن، ثم انتقل إلى المدرسة النظامية - في بغداد - وهو غلام، وقد صرح بذلك في شرح النهج، بأنه كان طالباً في النظامية وهو غلام^(٤)، ودرس فيها على أساتذة شوافع. ولابد أنه درس على أبيه (بهاء الدين) المدرّس في النظامية. أمّا شيوخه الآخرون فقد صرح في شرح النهج بعشرة منهم، وذكر ما قرأه على كلّ واحد منهم، أو رواه عنه، وقد يذكر وقت القراءة أو الرواية، ومذهب أستاذه واعتداله أو تعصّبه، وكان بعضهم شوافع، وبعضهم حنابلة وبعضهم أحنافاً وبعضهم علويين.

والمرجح أنه درس على الأحناف والحنابلة في مدارسهم الموقوفة على أبناء مذاهبهم، أما العلويون ففي بيوتهم، وكان أكثر شيوخه من الشافعيين^(٥).

أما شيوخه من الشوافع فهم:

١ - أبو حفص عمر بن عبد الله الدبّاس البغدادي (٥٩٧ هـ) كان حنبلياً ثم صار شافعيّاً^(٦).

٢ - ضياء الدين عبد الوهاب بن علي بن سكيّنة البغدادي (٦٠٧ هـ)^(٧).

١. العسجد المسبوك، الملك الأشرف الغساني، ص ٦٤١.

٢. البداية والنهاية ١٣/١٩٩.

٣. العسجد المسبوك، الملك الأشرف الغساني، ص ٦٤١ - ٦٤٢.

٤. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد ١٤/٢٨٠.

٥. العزيق النضيد، د. أحمد الربيعي، ص ٧٠.

٦-٧. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ١٥/١٠١، ١٤/٢٥١.

٣- أبو الخير مصدق بن شبيب الواسطي (٦٠٥ هـ)^(١).
أما شيوخه الحنابلة فهم:

- ٤- جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي ابن الجوزي البغدادي (٥٩٧ هـ)^(٢).
- ٥- فخر الدين أبو محمد اسماعيل بن علي البغدادي (٦١٠ هـ) المعروف بالمأموني^(٣).
- ٦- أبو القاسم الحسين بن عبد الله العُكْبَرِي^(٤).
- ٧- أبو يعقوب يوسف بن اسماعيل اللمعاني المعتزلي (٦٠٦ هـ)^(٥).
أما شيوخه من العلويين فهم:
- ٨- أبو جعفر يحيى بن محمد بن أبي زيد الحسن البصري النقيب (٦١٣ هـ)^(٦).
- ٩- أبو قريش بن السُّبَيْع بن المهنا العلوي المدني (٦٢٠ هـ)^(٧).
- ١٠- شمس الدين فخار بن مَعَدَّ الموسوي (٦٣٠ هـ)^(٨).

الخلفاء الذين عاصروهم:

- ١- الناصر لدين الله، أبو العباس أحمد بن الحسن المستضيء (٦٢٢ هـ) ولادته سنة ٥٥٢ هـ، وخلافته سنة ٥٧٥ هـ حتى وفاته ٦٢٢ هـ^(٩).
- وقد نظم بن أبي الحديد قصائده العلويات السبع للناصر الذي مدحه في (العينية) وعصب برأسه الطلب بثأر الإمام الحسين عليه السلام، الشهيد بكر بلاء (٦١ هـ) يقول فيها:
- | | |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| تالله لا أنسى الحسينَ وشلّوَه | تحت السنايك بالعراءِ موزَعُ |
| متلفعاً حمراً الثياب وفي غدٍ | بالخضر في فردوسه يتلفَعُ |
| لهفي على تلك الدماء تُراق في | أيدي أمية عنوةً وتُضَيِّعُ |
| يأبى أبو العباس أحمدُ إته | خير الورى من أن تُطلَّ وَيَسْنَعُ |
| فهو الولي لثأرها وهو الحمول | لعبنها إذ كلَّ عودٍ يَضْنَعُ |

١- ٨. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ١/٢٠٥، ٣/١٩٩، ٩/٣٠٧، ٥/١٧٠، ٩/١٩٢، (٧/١٣٢، ١٧٤).
٩/٢٤٨، ١٠/٢١٤، ١١/١١٥، ١٣/٣٠١، ١٤/١٦٧، ٩/٢٣٥، ١١/٤١.
٩. الأعلام، الزركلي ١/١١٠: روضات الجنات، الخوانساري ٣٤٦/٥.

ذكر ابن الفوطي: أن ابن أبي الحديد نظمها في صباه سنة ٦١١ هـ، ومن أجل هذه القصيدة وستة أخرى اتهم بالتشيع بل بالغلو في الرفض.

٢ - الظاهر بأمر الله. أبو نصر محمد بن أبي العباس أحمد الناصر (٦٢٣ هـ)، وولادته كانت سنة ٥٧١ هـ، ومدة خلافته سنة واحدة، بين سنتي ٢٢ - ٦٢٣ هـ^(١).

٣ - المستنصر بالله، منصور بن أبي نصر محمد الظاهر (٦٤٠ هـ)، ولادته سنة ٥٨٨ هـ، وخلافته من سنة ٦٢٣ هـ حتى وفاته^(٢)، وهو الذي نظم له ابن أبي الحديد قصائده (المستنصريات) وقد بلغت خمس عشرة قصيدة أكثرها في مدحه، نظمها في السنوات ٦٢٩ - ٦٣١ هـ، بعد أن ألحق بدواوين الدولة وصار من موظفيها، وإنه لينقلب عباسياً ضد العلويين، يحطب في جبل العباسيين ويدعو لهم. والمستنصر هذا هو باني المدرسة المستنصرية، التي سبأتي الحديث عنها لاحقاً.

٤ - المستعصم بالله، أبو أحمد عبد الله بن منصور المستنصر (٦٥٦ هـ)، ولادته ٦٠٩ هـ، وخلافته من سنة ٦٤٠ هـ حتى وفاته، وهو آخر العباسية^(٣).

وظائفه:

نال الحضوة عند الحلفاء والوزراء العباسيين، وقد مدحهم وأخذ جوائزهم، ونال عدة مناصب في بغداد وواسط والحلة، منها: أنه كان كاتباً في دار الشريفات سنة ٦٢٩ هـ، وكاتباً في امخزن وهو بيت المال سنة ٦٣٠ هـ، وصار كاتباً في دار الخلافة سنة ٦٣١ هـ، وكن في سنة ٦٤٢ هـ مشرفاً في ولاية الحلة ولا يزال يعمل في دواوين الدولة حتى عزل عنها سنة ٦٤٢ هـ. وتولّى أعمالاً مختلفة أخرى، ففي سنة ٦٥٦ هـ تولّى الإشراف على خزائن الكتب في بغداد، وفي السنة نفسها صار كاتب أسلّة وهو رأس الدواوين وأعلاها وأقربها من الخليفة، وهذا آخر مناصبه، ولم تطل حياته بعدها، وكان مرموق الجانب مهاباً إلى أن مات سنة ٦٥٦ هـ؛ في بغداد^(٤).

١. الأعلام، الزركلي ٢٢٠/٥.

٢. نفس المصدر ٣٠٤/٧.

٣. المصدر السابق ١٤٠/٤.

٤. العذيق النضيد، د. أحمد الربيعي، ص ٨٢ وما بعدها؛ وعصر الدول والإمارات، الدكتور شوقي ضيف، ص ٣٨٠.

مؤلفاته:

- ١- الاعتبار: هو شرح وتعليق على كتاب «الذريعة إلى أصول الشريعة» للشريف المرتضى (٤٣٦ هـ)، ذكره ابن الفوطي في التخيص.
- ٢- انتقاد المستصفى للغزالي (٥٠٥ هـ).
- ٣- تعليقات وحواشي على المفصل في النحو للزمخشري (٥٣٨ هـ).
- ٤- تلخيص نقض السفينانية للجاحظ (٢٥٥ هـ)، ذكره ابن أبي الحديد في شرح النهج ٨٠/٤.
- ٥- شرح (المحصل في علم الأصول) للفخر الرازي، مطبوع في مجلدين.
- ٦- شرح المحصول في علم الأصول، للفخر الرازي وهو يجري مجرى النقض له.
- ٧- شرح نهج البلاغة. اقتصر فيه على تفسير الألفاظ الغريبة لكنه رأى أن هذه النغمة لا تشفي فبسط القول في شرحه في عشرين جزءاً هي هذه التي بأيدي الناس اليوم.
- ٨- شرح الياقوت لابن نوبخت، وهو من رجال القرن الرابع الهجري، كما شرحه العلامة الحلي (٧٢٦ هـ) بكتابه (أنوار الملكوت).
- ٩- (العقري الحسان) في الكلام والتاريخ والأدب، وأنه ضمنه أشياء من أشعاره وإنشائه.
- ١٠- الفلك الدائر على لمثل السائر، وهو نقض كتاب «المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر» لابن الأثير (٦٣٧ هـ).
- ١١- مقالات الشيعة: بدأ بتأليفه قبل شرح النهج الذي شغله عنه. ذكر ذلك في شرح النهج ١٢٢/٨.
- ١٢- (مناقضة السفينانية) وكتاب السفينانية للجاحظ (٢٥٥ هـ) ذكره ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٠١/١٠.
- ١٣- الوشاح الذهبي في العلم الأدبي، يدل اسمه على أنه في الأدب. ذكره البحراني في كشكوله ١١٧/٢.
- ١٤- ديوان شعره:

كان لابن أبي الحديد ديوان مشهور بين اناس، لكنه لم يصل إلينا، ذكره الخوانساري في روضاته ٢٢/٥.

١٥- العلويات السبعة:

سبع قصائد طوال، كلها في مدح أمير المؤمنين عليه السلام وأهل البيت عليهم السلام. قال ابن الفوطي: إنه نظمها في حياته وهو في المدائن سنة ٦١١ هـ، للخليفة العباسي أبي العباس أحمد بن الناصر لدين الله، وقد ذكره ابن أبي الحديد في عينيته.

١٦- المستنصرات:

وهي خمس عشرة قصيدة طويلة، أكثرها في مدح المستنصر بالله العباسي (٦٤٠ هـ).

١٧- نظم فصيح ثعلب:

(الفصيح) كتيب صغير في اللغة كثير الفائدة، ألفه أحمد بن يحيى التميمي (٢٩١ هـ)، وقد نظمه ابن أبي الحديد بأرجوزة^(١) (٢).

مذهب ابن أبي الحديد وعقيدته:

لم يشك أحد من المؤرخين في أن ابن أبي الحديد معتزلي غارق في الاعتزال، إلا أنهم اختلفوا في انتمائه المذهبي: فذهب بعضهم إلى أنه كان شيعياً غالباً، بل رافضياً متطرفاً في الرفض وتحول إلى المذهب الشافعي مذهب الدولة الرسمي، وذهب آخرون إلى أنه كان حنبلياً، وآخرون إلى أنه كان شافعيّاً منذ صباه إلا أنه معتزلي على طريقة مدرسة بغداد الاعتزالية.

قال الدكتور شوقي ضيف: يبدو أنه - أي عز الدين عبد الحميد (الشارح) - شبّ على الاعتزال ولتشبّع جميعاً، وكان ولا يزال يغدو ويروح إلى بغداد وإلى حيّ لكرخ الشيعي خاصة ... حتى إذا بلغ الخامسة والعشرين من عمره نظم قصائده السبع العلويات وهي في

١ أخذنا هذا الثبوت من مصنفاته من عدة مصادر تليقاً من كتب العذيق التضيد للدكتور أحمد اربيعي، ومن

مقدمة شرح النهج لمحمد أبو الفضل إبراهيم، ومن عصر الدول والامارات للدكتور شوقي ضيف.

٢. انظر في ترجمة ابن أبي الحديد: وفيات الأعيان ٣٩١/٥؛ وفوات الوفيات لابن شاكر الكتبي ٥١٩/١؛ والغيث

المسجم لمصفي ٩١/٢؛ وروضات الجنات للخوانساري ٢٠/٥؛ والأعلام للزركلي ٢٨٩/٣.

مديح علي بن أبي طالب، وبيان فضائله، وفيها لا يبدو شيعياً إمامياً في هذه الحقبة من حياته، بل يبدو رافضياً غالباً في الرفض... من مثل قوله في علي عليه السلام أو كما يسميه حيدراً:

والله لولا حيدرٌ ما كانت الـ دُنْيَا ولا جَمَعَ البرية مَجْمَعُ
من أجله خُلِقَ الزمان وضوَّتْ علم الغيوب إليه غير مدافع
والصباح أبيض مسفرٌ لا يدفع وهو الملاذ لنا غداً والمفرع

ثم يعقّب شوقي بشرح الأبيات بما ينسجم وهواه، ثم يتحدث عن ابن أبي الحديد: ويترك المدائن إلى بغداد نهائياً في تأريخه غير معروف تماماً، ويبدو أنّه تخلّى عن رفضه ورجع إلى صوابه ^(١).

أما المحقق الشيخ محمد أبو الفضل ابراهيم، فذهب إلى نفس الرأي، لكنّه أضاف: وأصبح كما يقول صاحب نسمة السحر معتزلياً جاحظياً في أكثر بشرحه للنهج، بعد أن كان شيعياً غالباً ^(٢).

وقبل الإجابة على ما أورده هذان العلمان، نلفت نظر القارئ الكريم إلى عدة ملاحظات نسّط من خلالها الضوء على عقيدة ابن أبي الحديد منذ صباه وحتى شيخوخته:

١ - تعدّ المدارس النظامية أهم مدارس أهل السنّة في عهد السلاجقة وقد أنشئت بناءً على أمر نظام الملك بن علي الطوسي (٤٠٨ - ٤٨٥ هـ) وزير السلطان إلب أرسلان ملكشاه. وقد اشترط نظام الملك، أن تكون هذه المدارس خاصة بالشافعية تعصباً منه لهذا المذهب ^(٣).

وفي نصّ آخر: كان نظام الملك شافعي المذهب بوقف كلّ مدرسة من المدارس التي ينشؤها على أصحاب الإمام الشافعي ^(٤).

ونستطيع القول إنّ تأسيس المدرسة المستنصرية - فيما بعد - يعتبر امتداداً لفكرة

١. عصر الدول والإمارات، ص ٣٧٨.

٢. مقدمة شرح نهج البلاغة، ص ١٤.

٣. المنتظم، ابن الجوزي ٩١/١٦: رحلة بن جبير، ص ١٦٤.

٤. السلاجقة في التاريخ، أحمد كمال الدين، ص ٢٢٣.

تأسيس المدرسة النظامية، أو لفكرة تأسيس المدارس بوجه عام؛ وهي مقاومة الدعوة الشيعية، بتخريج عدد من المتقنين الذين يفهمون عن الدولة أغراضها وأهدافها، ولما كان مقاومة المذهب الشيعي تعتبر هدفاً من أهداف الدولة، لذا فإن المستنصر العباسي اتخذ من أصحاب المذاهب الأربعة عناصر متحدة داخل إطار يعرف بالمدرسة المستنصرية^(١).

أقول: إن شروط القبول في المدرسة النظامية هو أن يكون الطالب شافعيًا محضاً بحسب اشتراط واقفها. ومن باب أولى أن يكون موظفوها والمشفرون عليها كل واحد منهم شافعيًا دون دني شك، ولعل مقتضى قبول ابن أبي الحديد فيها طاباً منذ صباه، أنه كان شافعيًا، شأنه شأن والده وأخويه الذين شغلوا مناصب فيها^(٢). نعم، اعتنق مذهب الاعتزال على طريقة مدرسة بغداد في الاعتزال. وهذا ما سنوضحه في النقطة التالية:

٢ - تميّزت مدرسة بغداد (الاعتزالية) - بعد انتقال بشر بن المعتمر إليها - بميلها إلى التشيع؛ حتى أطلق عليها اسم (متشعبة بغداد)^(٣).

وبقول القاضي عبد الجبار المعتزلي: إن المتقدمين من لمعتزلة ذهبوا إلى أن أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي، إلا واصل بن عطاء، فإنه يفضل أمير المؤمنين علياً على عثمان فلذلك سموه شيعياً^(٤).

ويذهب للملطي وهو من أقدم مؤرخي العقائد: إلى أن معتزلة بغداد - الجعفران والإسكافي - يقولون: إن علي بن أبي طالب ﷺ أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ، بل إنه بناءً على هذا يعتبرهم فرقة من فريق الزيدية، فيقول: «الفرقة الرابعة من الزيدية هم معتزلة بغداد»^(٥).

من هذه النصوص نستكشف أنهم يطلقون على من يقول بتفضيل الإمام علي ﷺ على عثمان أنه شيعي أو زبدي، بينما يطلقون على من يفضل علياً ﷺ على سائر الخلفاء

١. المدرسة المستنصرية، حسين أمين، ص ٣٠. عصر لدول والإمارات، شوقي ضيف، ص ٢٧٧.

٢. ذكر ابن أبي الحديد، أنه حضر وهو غلام بالنظامية (شرح النهج ٢٨٠/١٤).

٣. الانتصار، الخياط، ص ١٠٠، دار الكتب المصرية ١٩٢٥ م.

٤. شرح الاصول الخمسة، ص ١٢٩، ٧٦٦.

٥. التنبيه والرد على الأهواء والبدع، الملطي، ص ٣٤، ٤٠، تقديم فتحي العفيلي ط ١٣٦٨ هـ.

والصحابه أنه شيعي غالٍ، هذا الإطلاق إنما هو وفق المصطلح السني للتشيع لا المصطلح الإمامي، حيث يعد أهل السنة كل من يفضل علياً على عثمان شيعياً، وكل من يفضل علياً على أبي بكر شيعياً غالباً. قال ابن المرتضى:

روي أن أبا الهذيل العلاف لما مات (٢٣٥ هـ)، صلي عليه أحمد بن أبي دؤاد القاضي؛ فكبر عليه خمساً، ثم لما مات هشام بن عمرو؛ كبر عليه أربعاً، فقل له في ذلك، فقال: إن أبا الهذيل كان يتشيع لبني هاشم، فصليت عليه بصلاتهم. وأبو الهذيل كان يفضل علياً على عثمان، وكان الشيعي في ذلك الزمان من يفضل علياً على عثمان^(١).

٣- رأي ابن أبي الحديد في الإمامة مبيّناً مذهب المعتزلة فيها:

قال ابن أبي الحديد ما خلاصته: اتفق شيوخنا كافة عليه السلام؛ المتقدمون منهم والمتأخرون والبصريون والبغداديون، على أن بيعة أبي بكر بيعة صحيحة شرعية، وأنها لم تكن عن نص، وإنما كانت بالاختيار الذي ثبت بالإجماع، وبغير الإجماع كونه طريقاً إلى الإمامة واختلفوا في التفضيل، فقال قدماء البصريين: إن أبا بكر أفضل من علي عليه السلام وهؤلاء يجعلون ترتيب الأربعة في الفضل كترتيبهم في الخلافة.

وقال البغداديون قاطبة قدماؤهم ومتأخروهم: إن علياً عليه السلام أفضل من أبي بكر. وأما نحن (أي ابن أبي الحديد نفسه) فنذهب إلى ما يذهب إليه شيوخنا من تفضيله عليه السلام، وقد ذكرنا في كتبنا الكلامية ما معنى الأفضل، وهل المراد الأكثر ثواباً، أو الأجمع لمزايا الفضل والخلال الحميدة؟ وبيّنا أنه عليه السلام أفضل على التفسيرين معاً^(٢).

وكرر نحو هذا في الجزء العاشر، ص ١٠١، وقال في موضع آخر من الجزء الثالث، ص ٩٨ معلقاً على رواية ابن ديزيل بسنده إلى زيد بن أرقم قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أدلكم على ما إن تسالتم عليه لم تهلكوا؟ إن وليكم الله وإن إمامكم علي بن أبي طالب، فناصره، وصدقوه، فإن جبريل أخبرني بذلك».

قال: فإن قلت هذا نص صريح في الإمامية، فما الذي تصنع المعتزلة بذلك.

١. المنية والأمل في شرح كتاب الملل والنحل، أحمد بن يحيى بن المرتضى، تصحيح توما أرندل، ص ٢٨، دار الصياد.

٢. مقدمة شرح النهج، ص ٧-٩.

قلتُ: يجوز أن يريد أنه إمامهم في الفتاوى والأحكام الشرعية، لا في الخلافة.
وقال أيضاً: ولهذا كان أصحابنا (أي المعتزلة) أصحاب النجاة والخلاص والفوز في هذه
المسألة، في شرح قوله عليه السلام: «يهلك في رجلان: محبٌ مفرط، وبهتٌ مُفترٍ»؛ لأنهم سلكوا
طريقة مقتصدة، قالوا: هو - أي الإمام عليه السلام - أفضل الخلق في الدنيا، وأكثرهم خصائص
ومزايا ومناقب، وكل من عاداه أو حاربه، أو أبغضه، فإنه عدو لله سبحانه، وخالد في النار
مع الكفار والمنافقين، إلا أن يكون ممن قد ثبتت توبته ومات على توبته وحبته. فأما
الأفاضل من المهاجرين والأنصار الذين ولوا الإمامة قبله، فلو أنه أنكر إمامتهم، وغضب
عليهم، وسخط فعلهم، فضلاً عن أن يشهر عليهم السيف، أو يدعو إلى نفسه؛ لقلنا إنهم من
الهالكين، كما لو غضب عليهم رسول الله ﷺ؛ لأنه قد ثبت أن رسول الله ﷺ قال له عليه السلام:
«حربك حربي وسلمك سلمتي»، وأنه قال ﷺ: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»،
وقال له: «لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق».

ولكننا رأينا رضي إمامتهم، وبايعهم، وصلى خلفهم وأنكحهم، وأكل من فيئهم، فلم
يكن لنا أن نتعدى فعله، ولا نتجاوز ما اشهر عنه، لا ترى أنه لما برئ من معاوية برئنا منه،
ولما لعنه لعناه، ولما حكم بضلال أهل الشام ومن كان فيهم من بفايا الصحابة، كعمرو بن
العاص وابنه وغيرهما؛ حكمنا أيضاً بضلالتهم.
وقال أيضاً:

فأما من قال بتفضيله على الناس كافة من التابعين فخلق كثير كأويس القرني، وزيد ابن
صوحان، وضعفة أخيه، وجندب الخير، وعبيدة السلماني وغيرهم مما لا يحصى كثرة.
وم تكن لفظة الشيعة تعرف في ذلك العصر إلا لمن قال بتفضيله ولم تكن مقالة الإمامية ومن
نحا نحوها من الطاعنين في إمامة لسلف مشهورة حينئذٍ على هذا النحو من الاشتهار؛
فكان القائلون بالتفضيل هم المسنون الشيعة، وجمع ما ورد من الآثار والأخبار في فضل
الشيعة وأنهم موعودون بالجنة فهؤلاء هم المعنيون به دون غيرهم؛ ولذلك قل أصحابنا
المعتزلة في كتبهم وتصانيفهم: نحن السبعة حقاً. فهذا القول هو أقرب إلى السلامة وأشبه
بالحق من القولين المقتسمين طرفي الإفراط والتفريط إن شاء الله^(١).

أقول: ممّا ذكرنا يتبيّن أنّ ابن أبي الحديد لم يكن شيعياً، بالمصطلح الإمامي للتشيع، وإنّما عدّ شيعياً بناءً على الفهم السني للتشيع كما وضّحناه سابقاً، وإلاّ فإنّ ابن أبي الحديد كان شافعيّاً معتزليّاً وبقي كذلك إلى آخر عمره يتعبّد بالفقه الشافعي، وينكر الوصية بالإمامة والخلافة ويذهب إلى الانتخاب كما ينكر العصمة للإمام، ويبرر أعمال الصحابة ويوجهها بما يناسب مذهبه... الخ وأما ما ذهب إليه الشيخ محمد أبو الفضل ابراهيم، وشوقي ضيف، من أنّه كان شيعياً غالباً (رافضياً) ثم عدل إلى المذهب الشافعي والاعتزال غير صحيح وهو مبتنٍ على هذا الفهم الخاطئ للتشيع، أو على التعصّب المرفوض الذي لا ينظر بعين الحق. والصحيح أنّه كان شافعيّاً شأنه شأن والده وإخوته الثلاثة وهو مقتضى قبولهم في المدرسة النظامية التي لا تقبل بين صفوفها إلّا الشوافع. نعم، تحوّل إلى الاعتزال على طريقة متأخري مدرسة بغداد الذين يذهبون إلى تفضيل الإمام علي عليه السلام على جميع الصحابة دون استثناء، وقد صرّح بذلك في عينيّته حيث يقول:

ورأيت دين الاعتزال وإنّني أهوى لأجلك كلّ من يتشيعُ

وأما قول الصنعاني (١١٢١هـ) صاحب (نسمة السحر) الذي ذكره محمد أبو الفضل «أنّه كان معتزليّاً جاحظياً، في أكثر شرحه للنهج، بعد أن كان شيعياً غالباً» فيردّه أنّ الجاحظ من القسم الآخر من المعتزلة أي من (مدرسة البصرة)، الذي يذهب إلى تفضيل أبي بكر على علي عليه السلام بل يفضل عثمان عليه السلام، كما يظهر ذلك من كتابه (العثمانية) (ص ٣) وفيه ناقش كلّ حجج الشيعة التي احتجّت بها على أفضلية الإمام عليه السلام، حتّى حاول إحباط كلّ فضيلة للإمام عليه السلام (ص ٢٠٦). وقد تصدّى الإسكافي المعتزلي البغدادي لحجج الجاحظ في كتابه (المقامات) وكذلك ابن أبي الحديد في كتابه (مناقضة السفينانية).

وقال ابن كثير الدمشقي الشافعي (٧٧٤هـ) معرّفاً بعقيدة ابن أبي الحديد: «... الكاتب المطبق، الشيعي الغالي، كان حظياً عند الوزير ابن العلقمي، لما بينهما من المناسبة والمقاربة والمشابهة في التشيع والأدب والفضيلة»^(١).

والجواب عنه: لعل ابن كثير نبز ابن أبي الحديد بالتشيع والغلو - بل غيره من المحققين المتأخرين أمثال محمد أبو الفضل، والدكتور شوقي ضيف وغيرهما - بسبب علوياته التي

مدح فيها الإمام علي عليه السلام وأهل البيت عليهم السلام، لكن هل يغمز المسلم بالغلو في التشيع والولاء والحب لأهل البيت عليهم السلام الذين جعل الله ورسوله حبهم فريضة من فرائض الدين، وأوجب الصلاة عليهم في الصلوات الخمس كل يوم؟ وكيف يُنعت عز الدين بالغلو في التشيع بعد أن أنكر «النص» في شرح النهج، وبعد أن ألّف كتاباً في الردّ على غلاة الشيعة أسماء (مقالات الشيعة)، وبعد أن تقض ذريعة الشريف المرتضى وشافيته دفاعاً عن مذهب الاعتزال؟

ولم ينظم علوياته إلا أيام الخليفة الناصر العباسي (٦٢٢ هـ) الذي لم تكن بيده يوم تولى الخلافة غير بغداد، فأعلن أنه من الشيعة الإمامية؛ ليأتلّفهم، وهم يومذاك أكثر أهل بغداد والعراق، وتشيع الناصر، تشيع سياسي لا مذهبي، وإلا لقلب دولته إلى مذهب الشيعة الإمامية، فهتف عز الدين ابن أبي الحديد بعلوياته، لتكون جوازه إلى ديوان الناصر.

ولما ألّف ابن أبي الحديد (شرح النهج) بطلب من ابن العلقمي الأسدي وزير المستعصم، كان ينظر بعين إلى الخليفة الشافعي، وبعين إلى الوزير الشيعي، وحاول يراعه المحافظة على هذه المعادلة وهو يرقم شرح النهج^(١).

حتى إنه في قصيدته التي بعثها إلى الوزير العلقمي يشكره فيها على هديته، يؤكد على مذهبه في الاعتزال:

أحب الاعتزال وناصره ذوي الألباب والنظر الدقيق

وذكر السيوطي: أنه تدل سيرة عبد الحميد بن أبي الحديد وأشقائه الثلاثة وأبيهم أنهم من الشيعة الإمامية، إلا أنهم انتحلوا المذهب الشافعي بعد انخراطهم في وظائف العباسيين، وكان القادر بالله العباسي أول من انتحل المذهب الشافعي من الخلفاء العباسيين^(٢).

إننا لو سلّمنا بضمون هذا النص لأمكن تفسير تحوّل هذه الأسرة من مذهبها الشيعي إلى المذهب الشافعي مذهب الخليفة، ونلوّن مشاعر عز الدين بن أبي الحديد وآرئه وتقلبها بحسب ما يحصل عليه من مكاسب ومنافع دنيوية آتية، ولكن يصعب الالتزام بذلك لما قلناه سابقاً.

ومع ذلك فقد ظهر في علوياته محايداً وأميناً، حافظ على استقلال شخصيته وأمانتها.

١. العذيق النضيد، د. أحمد الربيعي، ص ٦٤.

٢. تاريخ الخلفاء، ص ٤١٢.

وأمر مهم آخر يدلّك على انحراف ابن أبي الحديد عن مذهب أهل البيت عليهم السلام، وهو عدم اعترافه بإيمان أبي طالب عليه السلام، وهو يعلم أنّ من لم يقرّ بإيمانه كان مصيره إلى النار. روى بنفسه ذلك عن الإمام الرضا عليه السلام، كما روى عن الإمام علي عليه السلام قوله: «مامات أبو طالب حتى أعطى رسول الله صلى الله عليه وآله من نفسه الرضا». وهو يعلم حبّ رسول الله صلى الله عليه وآله لأبي طالب ولو كان كافراً لما جازله حبّه، كما استفاد الحديث وهو قوله عليه السلام لعقيل: «أنا أحبّك حبّين حبّاً لك وحبّاً لحبّ أبي طالب فإنّه كان يحبّك». كما روى بن أبي الحديد أشعاراً كثيرة له عليه السلام في تمجيد النبي صلى الله عليه وآله وتأييد الإسلام، كما ذكر مواقف قولاً وفعلاً دفاعاً عن الإسلام والمسلمين.

ومع ذلك لما صنّف أحد الطالبين (ولعله استاذ فخار بن معد الموسوي) كتاباً في إسلام أبي طالب، وبعثه إلى ابن أبي الحديد يسأله بيان رأيه في إسلام أبي طالب عليه السلام، وبوثاقة الأدلة عليه، يقول: فتحرّجتُ أن أحكم بذلك حكماً قاطعاً لما عندي من التوقّف فيه، ولم استجز أن أقعد عن تعظيم حقّ أبي طالب، فإني أعلم أن حقّه واجب على كلّ مسلم في الدنيا إلى أن تقوم الساعة، فكتبْتُ على ظاهر المجلّد:

ولولا أبو طالب وابنه لما مثل الدين شخصاً فقاما

فذاك بمكة آوى وحامئ وهذا بيثرب جسّ الجِماما

وهذان البيتان مطلع السبعة أبيات، التي قال بعدها: فوفيته حقّه من التعظيم والإجلال، ولم أجزم بأمر عندي فيه وقْفَةٌ^(١). وتوقّفه هذا يدلّ على عدم تشيعه.

ومن الجدير بالذكر، أن ابن أبي الحديد، لم يعتمد في رواياته وأخباره على كتب الإمامية، نعم ذكر ثلاثة منها، وهي: كتاب سليم بن قيس الهلالي (ت ٧٧هـ) ذكره في ج ٢١٢/١٢، ٢١٦ - ٢١٧، وكتاب محمد بن جرير الطبري الآملي (المسترشد في الإمامة)، ذكره في ج ٣٦/٢، ج ٦٩/١١، وكتاب الإرشاد للشيخ المفيد، ذكره في ج ١٣٢/١٤. أمّا الكتابان الأولان، فقد ذكرهما ابن أبي الحديد، للردّ عليهما، وأمّا الكتاب الثالث، فقد ذكره ليقول عنه: إنّه مخالف لكتب علي عليه السلام وخطاباته.

وأخيراً فإنّ قراءة متأنية لشرح النهج، لا تجد صعوبة في اكتشاف عقيدة ابن أبي

الحديد، وهدفه من تأليفه هذا. فقد كان يقصد المصادمة والرد على عقائد مذهب أهل البيت عليه السلام، وربما يطعن فيها بشكل يجرح العواطف، ويشير الأحقاد، ويفرق الكلمة، ويحاول أن ينتصر في موارد كثيرة لأهل السنة، وكثيراً ما كان يصرف الألفاظ ويؤول العبارات التي تثبت حقانية الإمام وتؤكد مطلوميته، عن ظواهرها بلا صارف واضح، تأييداً لمذهب أصحابه، وقد صرح بذلك مراراً «فإننا لم نترك موضعاً يؤهم خلاف مذهبنا إلا أوضحناه وفسرناه على وجه يوافق الحق» [شرح النهج ٣٥/٢٠]. كما كان يذهب إلى صحة إمامة المفضول مع وجود الفاضل. ويدعي أن أصحابه هم الشيعة حقاً، وأن فهمه وفهم أصحابه للتشيع هو الفهم الصحيح، والمعتزلة هم أصحابه وهم الشيعة وهم الفرقة الناجية دون سواهم.

منهجيته في تأليف شرح النهج:

ألف ابن أبي الحديد كتابه «شرح نهج البلاغة» لمؤيد الدين محمد بن أحمد العلقي الأسدي الحلبي (٦٥٦ هـ)، وزير المستنصر بالله (٦٥٦ هـ).

وقد كان ابن العلقي قد أسس مكتبة عامة في بغداد سنة (٦٤٤ هـ)^(١)، وانتدب العلماء إلى إهداء مؤلفاتهم إليها، أو التأليف لها، وقد ندب ابن أبي الحديد إلى شرح (نهج البلاغة)، فشرحه في عشرين جزءاً، هي هذه التي بأيدي الناس اليوم، وقد شرع بتأليفه في غرة رجب (٦٤٤ هـ) حتى سلخ صفر (٦٤٩ هـ)، وهي أربع سنوات وثمانية أشهر، إنها مدة خلافة أمير المؤمنين علي عليه السلام، ولا شك أن هذا الشرح هو أفضل الشروح وأوسعها بسبب طاقة الشارح وعلمه وأدبه وتنوع ثقافته، وهو يعد بحق موسوعة تاريخية أدبية ثقافية عقائدية كبيرة متشعبة الفوائد والموضوعات، فخرج الكتاب «كتاباً كاملاً في فنّه. واحداً بين أبناء جنسه، ممتعاً بمحاسنه، جليلاً فوائده، شريفة مقاصده، عظيماً شأنه، عالية منزلته ومكانه»^(٢).

ويمكن الكشف عن محاور أربعة مهمة في هذه الموسوعة حاول ابن أبي الحديد أن

١. الحوادث، ابن افوطي، ص ٢٠٦، ٢٧٧؛ هامش شرح نهج البلاغة ٤/١.

٢. شرح نهج البلاغة ٤/١.

يركز البحث حولها في شرحه، وهي:

الأول: شرح خطب ورسائل وكلمات الإمام عليه السلام وحكمه، وكان قد اقتصر فيه أولاً على شرح الألفاظ الغريبة في كتاب مختصر، لكنه رأى «أن هذه النغمة لا تشفي أوماً ولا تزيد الحائم إلا حياماً، فتنبك ذلك المسلك ورفض ذلك المنهج وبسط القول في شرحه بسطاً...»^(١). وكان نتيجة ذلك عشرين جزءاً، بسط القول في شرح كلام أمير المؤمنين عليه السلام. وكان ابن أبي الحديد يركز في هذا المحور على تأويل كلام أمير المؤمنين عليه السلام في مواطن بحسب هواه ومعتقده أو مذهب أصحابه، يقول: «إننا لم نترك موضوعاً يوهم خلاف مذهبنا إلا وأوضحناه وفسرناه على وجه يوافق الحق...»^(٢).

الثاني: الرد على السيد المرتضى في كتابه «الشافى في الإمامة» الذي رد فيه على القاضي عبد الجبار المعتزلى في كتابه «المغنى» في بحث الإمامة تأييداً للقاضي المعتزلى ودفاعاً عن مذهب الاعتزال.

الثالث: سرد عام لبعض جوانب تاريخ الإسلام عموماً وتاريخ الإمام علي عليه السلام وحروبه أيام خلافته بشكل خاص، وقد أورد هذه المادة التاريخية بشكل متفرق بين ثنايا موسوعته الكبيرة، وإن كان قد أفرط في نقل الحوادث التاريخية، حتى خرج عن مقصوده ومنهجه.

الرابع: بحوث استطرادية في علم البلاغة والأدب (شعراً ونثراً)، والأخلاق والحكمة، وجملة من المفاهيم الدينية والعقائدية، بخاصة آراء المعتزلة التي استبسل في الدفاع عنها، كما ذكر طاقات من شعره ونثره خلالها.

والذي كان يهمننا هو المحور الأول، فقد كان محور كتابنا هذا (التهذيب) مع إضافات مهمة وتفسير لكثير من كلمات الإمام علي عليه السلام ومقاصده التي لم يذكرها ابن أبي الحديد في شرحه، مع ردود علمية على تأولاته لكل كلام صريح يخالف مذهب أصحابه أوردناها في الهامش، وسوف نفصل القول في ذلك لاحقاً إن شاء الله تعالى.

١. نفس المصدر ١/٢-٦.

٢. نفس المصدر ٢٠/٣٥.

شروح نهج البلاغة:

لم ينل كتاب بشري على مدى التاريخ ما ناله كتاب «نهج البلاغة» من الإعجاب والتقدير والاهتمام من قبل العلماء والباحثين والأدباء؛ فقد اهتموا به شرحاً وتعليقاً وحفظاً وترجمة ودرساً، منذ عصر السيد الشريف وحتى اليوم، تجاوزت المئة شرحاً، عدا ما صنف في خطبه ورسائله^(١).

ولما يحتوي من معالم المعرفة وشتى الفنون، تنوع شارحوه ومفسروه، فكان منهم الإمامي والشافعي والحنفي والزيدي والمعتزلي والأشعري، وكان منهم أيضاً الأديب والفيلسوف والمحدث والمتكلم والفقيه والمؤرخ واللغوي، وما بين عربي وفارسي وتركبي وهندي وغيرهم.

ولعل أفضل هذه الشروح وأعلاه وأبسطها وأمتنها وأحفلها بالعلوم والآداب والمعارف هو شرح عز الدين عبد الحميد بن أبي الحديد المعتزلي الشافعي (٦٥٦هـ)، الذي صنّفه بأمر الوزير الفاضل العلقمي الأسدي، ثم زعم أنه لا يعلم أحداً سبقه إلى شرحه، غير قطب الدين الراوندي الإمامي (٥٧٣هـ) الذي أفرط ابن أبي الحديد في الزاوية عليه ومناقضته في مواضع غير قليلة من صفحات شرحه يقول: «ولم يشرح هذا الكتاب قبلي - فيما أعلمه - إلا واحد؛ وهو سعيد بن هبة الله بن الحسن الفقيه المعروف بالقطب الراوندي (٥٧٣هـ) وكان من فقهاء الإمامية، ولم يكن من رجال هذا الكتاب... الخ»^(٢).

وزعمه هذا ليس بشيء بعد أن ثبت تاريخياً أنه قد سبقه اثنا عشر شارحاً منذ عصر الرضي إلى عصر ابن أبي الحديد نفسه، ذكر المهتمون بشروح النهج أسماءهم وأسماء شروحيهم وقد تجاهل ابن أبي الحديد ذلك^(٣). مضافاً إلى من صنّف في خطبه عليه.

وفي هذا الشرح قد بسط ابن أبي الحديد القول في شرح كلام أمير المؤمنين عليه في

١. الذريعة، المحقق الطهراني ١٤٤/٤ و ١١١/١٤ - ١٦١: ما هو نهج البلاغة، الشهرستاني، ص ١٣. الغدير.

الأميني ١٨٦/٤: مصدر نهج البلاغة وأسايد، الحسيني الخطيب، ص ٢٤٧ - ٢٥٧؛ الشريف الرضي، محمد

هادي الأميني، ص ١٥٧؛ وفهرست الشيخ لنجاشي. وفهرست الشيخ الطوسي. وإن لم تصل إلينا كتبهم.

٢. شرح النهج ٥/١.

٣. شرح النهج، ابن ميثم البحراي ١ المقدمة؛ وما هو نهج البلاغة، الشهرستاني، ص ١٣.

عشرين جزءاً، ومن محاسنه أيضاً رجوعه إلى نسخة نهج البلاغة التي بخط الشريف الرضي، واختار منها ما رواه في النهج^(١). «فخرج هذا الكتاب كتاباً كاملاً في فنّه، واحداً بين أبناء جنسه، مُتَمَتِعاً بمحاسنه؛ جليلاً فوائده، شريفة مقاصده، عالية منزلته ومكانه؛ ولا عجب أن يُتَقَرَّبَ بسيد الكتب إلى سيد الملوك، وبجامع الفضائل إلى جامع المناقب، وبواحد العصر إلى أوجد الدهر؛ فالأشياء بأمثالها أليق، وإلى أشكالها أقرب؛ وشبهه الشيء إليه منجذب، ونحوه دان ومقرب»^(٢).

ولما فرغ من تأليفه سنة (٦٤٩ هـ) أنفذه على يد أخيه موفق الدين أبي المعالي أحمد إلى الوزير ابن العلقمي، فبعث إليه الوزير بمئة ألف وخلعة سنّبة من الملابس، وفرس عربي أصيل، فشكره ابن أبي الحديد وكتب إليه هذه القصيدة^(٣):

وطلت بمنكبي وبللت ريفي	أيا ربّ العباد رفعت ضبّعي
فلم أسلك بُنيّات الطريق	وزيغ الأشعريّ كشفت عني
ذوي الأبواب والنظر الدقيق	أحبّ الإعتزال وناصره
ونعم فريقهم أبداً فريقي	فأهل العدل والتوحيد أهلي
بعونك بعد مَجْهَدَةٍ وضيق	وشرح النهج لم أدركه إلا
هناك كدِروّة الطود السّحيق	تمثّل إذ بدأت به لعيني
من العيوق أو بيض الأنوق	فتمّ بحسن عونك وهو أناي
وقامت بين أهل الفضل سوقي	بآل العلقميّ ورت زنادي
ونلت بهم وكم طرّف عتيق	فكم ثوب أنيق نلت منهم
على أعدائهم بالحنفّيق ^(٤)	أدام الله ذولّهم وأنحي

١. شرح النهج، ابن أبي الحديد ٩٣/٢٠، ١٨٠.

٢. شرح النهج، ١/١ - ٥.

٣. الحوادث، ابن الغوطي، ص ٢٠٩، ٢٧٧، ٢٢٨؛ الكشكول، البحراني ١١٦/٢؛ روضات الجنات، الخوانساري

٢١/٥.

٤. شرح النهج ١٠/١، ١١ المقدمة.

عملي في الكتاب :

١- استخلاص المحور الرئيس من موسوعة شرح نهج البلاغة، والذي من أجله ألف الكتاب، وصدر الأمر من الوزير ابن العلقمي رحمته الله، وموضوعه شرح خطب ورسائل وحكم الإمام علي عليه السلام دون الالتفات إلى سائر المحاور إلا ما يصب في رفق هذا الموضوع وبيانها، وترصدت كل شاردة وواردة من أجل جمع شتاته بأمانة دون زيادة أو نقصه، حسب ما أورد ابن أبي الحديد وطبقاً لمعتقده ومذهب أصحابه.

٢- لم أأدخل في تغيير عباراته وألفاظه، حتى تلك التي يدفع فيها عن وقائع وأحداث وموضوعات لا يصحها مذهب أهل البيت عليهم السلام، بل وحتى التي تصادم ضرورياته أو تخالف متبنياته. ولكنني ناقشتها مناقشة موضوعية موجزة، وذلك في الهامش، اعتماداً على المصادر الموثوقة، وبيّنت مفاصد الإمام عليه السلام ووضحت مداليل كلامه عليه السلام بإيجاز غير مخلّ يتناسب مع هدف الكتاب.

٣- شرح الألفاظ الغريبة التي أهمل الشارح بيان معانيها، وأثبتها كذلك في الهامش، تعميماً للفائدة، وعتمدت في ذلك على كتب اللغة، والتأريخ، وشروح النهج القديمة والحديثة.

٤- حذف هوامش المحقق الشيخ أبي الفضل إبراهيم المتعلقة بتحقيقه للمتن التي أشار بها إلى اختلاف النسخ لأننا لسنا بصددّها في هذا الكتاب، إلا أنني أشرت إلى هذا الاختلاف الواقع بين النسخ في فهرست الجزء الثاني.

٥- ضبط النص نتيجة للمطالعة الصحبحة، ومن خلال مراجعة عدة نسخ غير نسخة المحقق، منها نسخة العلامة المحقق الشيخ محمد تقي التستري في كتابه الموسوم (بهج الصباغة في شرح نهج البلاغة) ونسخة الشيخ فارس تبريزيان؛ لأنها نسخة محققة تحقّقاً جيداً وتمتاز بضبط النصّ ومقابلته على أقدم نسختين، ونسخة كتاب (إرشاد المؤمنين إلى معرفة نهج البلاغة المبين) ليعبى بن إبراهيم الجحّاف (١١٠٢ هـ) الزيدي، بتحقيق السيد محمد جواد الجلالى.

٦- المحافظة على أرقام الخطب والرسائل والحكم بحسب ترقيم شرح ابن أبي الحديد بتحقيق محمد أبو الفضل؛ لأنّ هذا الكتاب هو مقتطع من شرحه الكبير المترامي الأطراف.

٧- تخريج الآيات لكرامة وعرضها على القرآن الكريم.

٨- تخريج الأحاديث الشريفة من مصادرها الأصلية.

٩- إرجاع النصوص الكلامية والتأريخية والأدبية إلى أصحابها.

أسأل الله تبارك وتعالى أن يجعل عملي هذا خالصاً لوجهه الكريم، وأن يتقبله بقبوله الحسن الجميل، ويختم لي بعفوه، ويجعله لي ولوالدي ولأخي المغيب الشهيد السيد هاشم ذخرًا ليوم لا ينفع فيه مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم. والحمد لله رب العالمين والصلاة وأتمّ التسليم على محمد وآله الطاهرين.

السيد عبد الهادي الشريفي

غرة رمضان المبارك ١٤٢٤ هـ

[مقدمة الشريف الرضي]

قال الرضي رحمه الله:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(أما بعد حمد الله الذي جعل الحمد ثمناً لنعمائه، ومَعَاذاً من بلائه، ووسيلاً إلى جنانه، وسبباً لزيادة إحسانه. والصلاة على رسوله، نبي الرحمة، وإمام الأئمة، وسراج الأمة، المنتجب من طينة الكرم، وسلالة المجد الأقدم، ومغرس الفخار المعرق، وفرع العلاء المثمر المورق؛ وعلى أهل بيته مصابيح الظلم، وعصم لأمم، ومنار الدين الواضحة، ومثاقيل الفضل الراجحة. فصلّى الله عليهم أجمعين، صلاة تكون إزاء لفضلهم، ومكافأة لعملهم، وكفاء لطيب أصلهم وفرعهم، ما أنار فجر طالع، وخوى نجم ساطع).

الشرح:

اعلم أنني لا أتعرض في هذا الشرح للكلام فيما قد فرغ منه أئمة العربية، ولا لتفسير ما هو ظاهر مكشوف.

ونبتدئ الآن فنقول: قال لي إمام من أئمة اللغة في زماننا: هو الفخار، بكسر الفاء، قال: وهذا مما يغلط فيه الخاصة فيفتحونها، وهو غير جائز، وعندي أنه لا يبعد أن تكون الكلمة مفتوحة الفاء، وتكون مصدر «فخر» لا مصدر «فاخر»، والعصم: جمع عصمة، وهو ما يعتصم به. والمنار: الأعلام، واحدها منارة، بفتح الميم. والمثاقيل: جمع مثقال، وهو مقدار وزن الشيء، تقول: مثقال حبة، ومثقال قيراط، ومثقال دينار. وليس كما تظنه العامة

أنه اسم للدينار خاصة؛ فقله: «مَثْقِيلُ الْفَضْلِ»، أي زِنَاتُ الْفَضْلِ، وهذا من باب الاستعارة. وقوله: «تَكُونُ إِزَاءً لِفَضْلِهِمْ»، أي مُقَابِلَةً لَهُ. ومكَافَأَةٌ، بالهمز، من كَفَأْتَهُ أَي جَازَيْتَهُ، وكِفَاءٌ، بالهمز والمد، أي نظيراً. وخَوَى النجم، أي سقط. وطينه المجد؛ أصله. وسلالة الكرم؛ فرعه. والوسيل: جمع وسلّة وهو ما يُنْقَرَبُ بِهِ، ووقال: «وَسَبِيلاً إِلَى جَنَانِهِ» لكان حسناً وإنما قصد الإغراب.

قال الرضوي رحمه الله:

(فإني كنتُ في عُنفوان السنّ، وغضاضة الغُصْنِ، ابتدأتُ تأليف كتاب في خصائص الأئمة:، يشتمل على محاسن أخبارهم، وجواهر كلامهم، حَدَنِي عَلَيْهِ غَرَضٌ ذَكَرْتُهُ فِي صَدْرِ الْكِتَابِ، وجعلته أمام الكلام. وفرغت من إحصاء الخصائص التي تَخُصُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيّاً، صلوات الله عليه، وعاقبت عن إتمام بَقِيَّةِ الْكِتَابِ مُحَاجَزَاتُ الْأَيَّامِ، ومماطلات الزمان. وكنت قد بَوَّبْتُ مَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ أَبْوَاباً، وفصلته فصولاً، فجاء في آخرها فصلٌ يتضمّن محاسن ما نُقِلَ عَنْهُ ﷺ؛ من الكلام ائقصر في المواعظ والحكم والأمثال والآداب؛ دون الخُطْبِ الطويلة، ولُكْتُبَ لمبسوطة؛ فاستحسن جماعة من لأصدقاء ما اشتمل عليه الفصلُ المُقَدِّمُ ذَكَرَهُ، معجّبين ببدائعه، ومنعجّبين من نواصعه؛ وسألوني عِنْدَ ذَلِكَ أَنْ أَبْدَأُ بِتَأْلِيفِ كِتَابٍ يَحْتَوِي عَلَى مُخْتَارِ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فِي جَمِيعِ فَنُونِهِ، وَمَتَشَعُّبَاتِ غَصُونِهِ، مِنْ خُطْبٍ وَكُتُبٍ وَمَوَاعِظٍ وَأَدَبٍ؛ علماً أَنَّ ذَلِكَ يَنْضَمِّنُ مِنْ عَجَائِبِ الْبَلَاغَةِ، وَغَرَائِبِ الْفَصَاحَةِ، وَجَوَاهِرِ الْعَرَبِيَّةِ، وَثَوَاقِبِ الْكَلِمَةِ الدِّينِيَّةِ وَالْدُنْيَاوِيَّةِ؛ مَا لَا يَوْجَدُ مُجْتَمِعاً فِي كَلَامٍ، وَلَا مَجْمُوعَ الْأَطْرَافِ فِي كِتَابٍ؛ إِذْ كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ مَشْرَعُ الْفَصَاحَةِ وَمُورِدُهَا، وَمُنْشَأُ الْبَلَاغَةِ وَمَوْلَدُهَا؛ وَمِنْهُ ﷺ ظَهَرَ مَكْنُونُهَا، وَعَنْهُ أَخَذَتْ قَوَائِمُهَا، وَعَلَى أَمْثَلَتِهِ حَذَا كُلُّ قَائِلٍ خَطِيبٍ، وَيَكْلَامُهُ اسْتِعَانُ كُلِّ وَاعِظٍ بَلِيغٍ؛ وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ سَبَقَ وَقَصَّرُوا، وَقَدْ تَقَدَّمَ وَتَأَخَّرُوا؛ لِأَنَّ كَلَامَهُ ﷺ الْكَلَامُ الَّذِي عَلَيْهِ مَسْحَةٌ مِنَ الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ، وَفِيهِ عِبْقَةٌ مِنَ الْكَلَامِ النَّبَوِيِّ).

الشرح:

عنفوان السنّ: أولها. ومحاجزات الأيام: ممانعائها. ومماطلات الزمان: مدافعاته. وقوله:

«معجّبين» ثم قال : و «متعجبين» ، ف «معجّبين» من فولك : أعجب فلان برأيه ، وبمنفسه فهو معجّب بهما ، والاسم : العُجْب بالضم ؛ ولا يكون ذلك إلّا في المستحسن ، و «متعجبين» من قولك : تعجبت من كذا ، والاسم : العَجَب . وقد يكون في الشيء يُستحسن ويُستقبح ويُتَهوّل منه ويستغرب ؛ ومراده هنا التهوّل والاستغراب ؛ وفي بعض الروايات : «معجّبين ببدائعه» ، أي أنّهم يعجبون غيرهم . والنواصع : الخالصة . وثواقب الكلم : مضيئاتها ؛ ومنه الشهاب الثاقب . وحذا كلّ قائل : اقتفى واتّبع . وفوله : «مَسْحَة» يقولون : على فلان مَسْحَة من جمال ؛ مثل قولك : شيء ، وكأنه هاهنا يريد ضوءاً وصقلاً . وقوله : «عبقة» ، أي رائحة ، ولو قال عوض «العلم الإلهي» «الكتاب الإلهي» لكان أحسن .

قال الرضي رحمه الله :

(فأجبتهم إلى الابتداء بذلك ، عالماً بما فيه من عظيم النفع ، ومنشور الذكر ، ومذخور الأجر . واعتمدت به أن أبين من عظيم قدر أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الفضيلة ، مضافة إلى المحاسن الدّيرة ، والفضائل الجمّة ، وأنّه انفرد ببلوغ غايتها عن جميع السلف الأولين ، الذين إنّما يؤثّر عنهم منها القليل النادر ، والشاذّ الشارد ؛ فأما كلامه عليه السلام فهو البحر الذي لا يساجل ، والجمّ الذي لا يحاقل ، وأردت أن يسوع لي التمثّل في الافتخار به صلوات الله عليه بقول الفرزدق :

أُولَئِكَ آبَائِي فَجَنَنِي بِمِثْلِهِمْ إِذَا جَمَعْتُنَا يَا جَرِيرُ الْمَجَامِعِ)

الشرح :

المحاسن الدّيرة : الكثيرة ، مال دّير ، أي كثير ، والجمّة ؛ مثله . ويؤثّر عنهم ، أي يحكى وينقل ، قلته آتراً ، أي حاكياً . ولا يساجل ، أي لا يكثر ، أصله من التزع بالسّجل ، وهو الدّلو المليء .

ويُروى : «يساحل» ، بالحاء ، من ساحل البحر وهو طرفه ، أي لا يشابه في بُعد ساحله . لا يحاقل ، أي لا يفاخر بالكثرة ، أصله من الحقل ، وهو الامتلاء . والمحافلة : المفاخرة بالامتلاء ، ضرع حافل ، أي ممتلئ .

قال الرضيؒ:

(ورأيت كلامه عليه السلام، يدور على أقاطب ثلاثة: أولها الخطب والأوامر، وثانيها الكتب والرسائل، وثالثها لحكم والمواعظ؛ فأجمعت بتوفيق الله سبحانه على الابتداء باختيار محاسن الخطب، ثم محاسن الكتب، ثم محاسن الحكم والأدب، مفرداً لكل صنف من ذلك باباً، ومفضلاً فيه أوراقاً، ليكون مقدمة لاستدراك ما عساه يشذ عني عاجلاً، ويقع إليّ آجلاً. وإذا جاء شيء من كلامه الخارج في أثناء حوار، أو جواب سؤال، أو غرض آخر من الأغراض في غير الأنحاء التي ذكرتها، وقررت القاعدة عليها، نسبته إلى التيق الأبواب به. وأشدّها ملامحة لغرضه. وربما جاء فيما أختاره من ذلك فصول غير منسقة. ومحاسن كليم غير منتظمة؛ لأنني ورد النكت واللمع، ولا أقصد التتالي والنسق).

الشرح:

قوله: «أجمعت على الابتداء»، أي عزمت.

والمحاسن: جمع حسن، على غير قياس، كما قالوا: الملامح والمذاكر؛ ومثله المقابح. والحوار، بكسر الحاء، مصدر حاورته، أي خاطبته. والأنحاء: الوجوه والمقاصد. وأشدّها ملامحة لغرضه، أي أشدّها إبصاراً له ونظراً إليه، من لمحت الشيء؛ وهذه استعارة، يقال: هذا الكلام يلمح الكلام الفلاني، أي يشابهه؛ كأن ذلك الكلام يلمح ويُبصر من هذا الكلام.

قال الرضيؒ:

(ومن عجائبه التي انفرد بها، وأمن المشاركة فيها أن كلامه الوارد في الزهد والمواعظ، والتذكير والزواج: إذا تأمله المتأمل، وفكر فيه المفكر، وخلع من قلبه أنه كلام مثله، ممن عظم قدره، ونفذ أمره، وأحاط بالرقاب ملكه، لم يعترضه الشك في أنه كلام من لاحظ له في غير الزهادة، ولا شغل له بغير العبادة، فدقع في كسر بيت، أو انقطع إلى سفح جبل، لا يسمع إلا حسه، ولا يرى إلا نفسه، ولا يكاد يوقن بأنه كلام من ينغمس في الحرب، مُصلياً سيفه، فيقط الرقاب، ويُجدل الأبطال، ويعود به ينطف دماً، ويقطر مهجاً؛ وهو مع تلك الحال، زاهد الزهاد وبذل الأبدال. وهذه من فضائله العجيبة، وخصائصه اللطيفة، التي جمع

بها بين الأضداد، وآلف بين الأشتات، وكثيراً ما أذكّر الإخوان بها، وأستخرج عَجَبهم منها؛ وهي موضع العبرة بها، والفكرة فيها.

الشرح:

قَبَعَ الْقَنْفَذُ يَقْبَعُ قُبوعاً، إذا أدخل رأسه في جلده، وكذلك الرجل إذا أدخل رأسه في قميصه؛ وكلّ مَنْ انزوى في جُحْرٍ أو مكان ضَيِّقٍ فقد قَبَعَ. وكِشَرَ البَيْتُ: جانب الخِباء. وسَفَحَ الجبل: أسفله، وأصله حيث يَسْفَحُ فيه الماء. ويقطّ الرقاب: يقطعها عَرْضاً لا طَوَلاً، وَيُجَدِّلُ الأبطال: يُلقِيهم على الجَدَالَةِ، وهي وجهُ الأرض. وينطفُ دماً: يقطر، والأبدال: قوم صالحون لا تخلو الأرض منهم، إذا مات أحدهم أبدل الله مكانه آخر، قد وَرَدَ ذلك في كثير من كُتُب الحديث.

كان أمير المؤمنين عليه السلام ذا أخلاقٍ متضادة.

فمنها ما قد ذكره الرضي، وهو موضع التعجّب؛ لأنّ الغالبَ على أهل الشجاعة والإقدام والمغامرة والجرأة، أن يكونوا ذَوِي فُلوْبٍ قاسية، وفَتَكٍ وتمرّدٍ وجبريّة؛ والغالب على أهل الزهد ورفض الدنيا وهجران ملاذّها والاشتغال بمواعظ الناس وتخويفهم المعاد، وتذكيرهم الموت، أن يكونوا ذَوِي رِقَّةٍ ولين، وضعف قلب، وخَوَرٍ طَبَع؛ وهاتان حالتان متضادتان، وقد اجتمعنا له عليه السلام.

ومنها أنّ الغالبَ على ذَوِي الشجاعة وإراقة الدماء، أن يكونوا ذَوِي أخلاقٍ سَبْعِيَّة، وطَباعٍ حوشية وغرائز وحشية، وكذلك الغالب على أهل الزهادة وأرباب الوعظ والتذكير ورفض الدنيا أن يكونوا ذَوِي انقباض في الأخلاق، وعُبوس في الوجوه، ونفار من الناس واستيحاش؛ وأمير المؤمنين عليه السلام كان أشجع الناس وأعظمهم إراقة للدم، وأزهد الناس وأبعدهم عن ملاذّ الدنيب، وأكثرهم وعظاً وتذكيراً بأيّام الله ومثلاته، وأشدّهم اجتهاداً في العبادة وآداباً لنفسه في المعاملة. وكان مع ذلك ألطف العالم أخلاقاً، وأسفرهم وجهاً، وأكثرهم بشراً، وأوفاهم هشاشة، وأبعدهم عن انقباض موحش، أو خُلُقٍ نافر، أو تسجّهم مباعد، أو غِلْظة وفضاظة تنفّر معهما نفس، أو يتكدّر معهما قلب. حتى عيب بالدّعابة، ولمّا لم يجدوا فيه مغمراً ولا مطعنّاً تعلّقوا بها، واعتمدوا في التنفير عنه عليها.

وَتِلْكَ شَكَاةُ ظَاهِرٍ عَنْكَ عَارُهَا

وهذا من عجائبه وغرائبه اللطيفة .

ومنها أَنَّ الغالب على شرفاء الناس وَمَنْ هو من أَهْلِ بَيْتِ السِّيَادَةِ وَالرِّيَاسَةِ ، أَنْ يَكُونَ ذَا كِبَرٍ وَتِيَةٍ وَتَعْظُمَ وَتَغَطُّرُسَ ؛ وَكَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي مُصَاصِ الشَّرَفِ وَمَعْدَنِهِ وَمَعَانِيهِ ، لَا شَكَّ عَدُوٌّ وَلَا صَدِيقٌ أَنَّهُ أَشْرَفُ خَلْقِ اللَّهِ نَسَباً بَعْدَ ابْنِ عَمِّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ، وَقَدْ حَصَلَ لَهُ مِنَ الشَّرَفِ غَيْرُ شَرَفِ النِّسَبِ جِهَاتٌ كَثِيرَةٌ مُتَعَدِّدَةٌ ، قَدْ ذَكَرْنَا بَعْضَهَا ، وَمَعَ ذَلِكَ فَكَانَ أَشَدَّ النَّاسِ تَوَاضَعاً لِصَغِيرٍ وَكَبِيرٍ ، وَأَلْيَنَهُمْ عَرِيكَةً ، وَأَسْمَحَهُمْ خُلُقاً ، وَأُبْعَدَهُمْ عَنِ الْكِبَرِ ، وَأَعْرَفَهُمْ بِحَقِّ .

ومنها أَنَّ الغالبَ على ذَوِي الشَّجَاعَةِ وَقَتْلِ الْأَنْفُسِ وَإِرَاقَةِ الدِّمَاءِ ، أَنْ يَكُونُوا قَلِيلِي الصَّفَحِ ، بَعِيدِي الْعَفْوِ ؛ وَقَدْ عَلِمْتَ حَالَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي كَثْرَةِ إِرَاقَةِ الدَّمِ وَمَا عِنْدَهُ مِنَ الْحِلْمِ وَالصَّفَحِ ، وَمَغَالِبَةِ هَوَى النَّفْسِ ، وَقَدْ رَأَيْتَ فِعْلَهُ يَوْمَ الْجَمَلِ .

ومنها أَنَّ مَا رَأَيْنَا شَجَاعاً جَوَاداً قَطُّ ؛ وَقَدْ عَلِمْتَ حَالَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي الشَّجَاعَةِ وَالسَّخَاءِ ، كَيْفَ هِيَ ! وَهَذَا مِنْ أَعَاجِيبِهِ أَيْضاً عليه السلام .

قال الرضوي رحمته الله:

(وَرَبَّمَا جَاءَ فِي أَثْنَاءِ هَذَا الْإِخْتِبَارِ اللَّفْظُ الْمَرْدَدُ ، وَالْمَعْنَى الْمَكْرَرُ ؛ وَالْعَذْرُ فِي ذَلِكَ أَنَّ رَوَايَاتِ كَلَامِهِ تَخْتَلِفُ اخْتِلَافاً شَدِيداً ؛ فَرَبَّمَا اتَّفَقَ الْكَلَامُ الْمُخْتَارُ فِي رَوَايَةِ فَتَقِيلَ عَلَى وَجْهِهِ ، ثُمَّ وَجِدَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي رَوَايَةِ أُخْرَى مَوْضِعاً غَيْرَ وَضَعَهُ الْأَوَّلُ ؛ إِمَّا بِزِيَادَةِ مُخْتَارَةٍ ، أَوْ بِلَفْظٍ أَحْسَنَ عِبَارَةً ؛ فَتَقْتَضِي الْحَالُ أَنْ يَعَادَ ؛ اسْتَظْهَاراً لِلِاخْتِيَارِ ، وَغَيْرَةً عَلَى عِفَائِلِ الْكَلَامِ . وَرَبَّمَا بَعْدَ الْعَهْدِ أَيْضاً بِمَا اخْتِيرَ أَوَّلاً ؛ فَأَعِيدَ بَعْضُهُ سَهْواً وَنَسْيَاناً ، لَا قَصْداً أَوْ اعْتِمَاداً . وَلَا ادَّعَى مَعَ ذَلِكَ أَنَّنِي أَحِيطُ بِأَقْطَارِ جَمِيعِ كَلَامِهِ عليه السلام ؛ حَتَّى لَا يَشِدَّ عَنِّي مِنْهُ شَاذٌ ، وَلَا يَبْدُ نَادٍ ، بَلْ لَا أَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ الْقَاصِرُ عَنِّي فَوْقَ الْوَاقِعِ إِلَيَّ ، وَالْحَاصِلُ فِي رِبْقَتِي دُونَ الْخَارِجِ مِنْ يَدِي ؛ وَمَا عَلَيَّ إِلَّا بَذْلُ الْجَهْدِ ، وَبِلَاغَةُ الْوَسْعِ ، وَعَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ نَهْجُ السَّبِيلِ ، وَإِرْشَادُ الدَّلِيلِ .

ورأيت من بعدُ تسميةَ هذا الكتابِ بـ «نَهجِ البلاغة» ؛ إِذْ كَانَ يَفْتَحُ لِلنَّاضِرِ فِيهِ أَبْوَابَهَا ، وَيَقْرَبُ عَلَيْهِ طُلَابُهَا ، وَفِيهِ حَاجَةُ الْعَالَمِ وَالْمَتَعَلِّمِ ، وَبُغْيَةُ الْبَلِيغِ وَالزَّاهِدِ ، وَيَمْضِي فِي أَثْنَائِهِ مِنْ عَجِيبِ الْكَلَامِ فِي التَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ ، وَتَنْزِيهِهِ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْ شَبِّهِ الْخَلْقِ ، مَا هُوَ

بِلَالٍ كُلِّ غَلَّةٍ، وَشِفَاءٍ كُلِّ عِلَّةٍ، وَجَلَاءٍ كُلِّ شَبْهَةٍ. وَمَنْ اللَّهُ أَسْتَمَدَ التَّوْفِيقَ وَالْعَصْمَةَ، وَأَتَنَجَّزُ التَّسْدِيدَ وَالْمَعُونَةَ، وَأَسْتَعِيزُهُ مِنْ خَطَا الْجَنَانِ قَبْلَ خَطَا اللِّسَانِ، وَمِنْ زَلَّةِ الْكَلِمِ قَبْلَ زَلَّةِ الْقَدَمِ، وَهُوَ حَسْبِي وَنَعْمَ الْوَكِيلُ).

الشرح :

فِي أَثْنَاءِ هَذَا الْاِخْتِيَارِ : تَضَاعِيفُهُ ، وَالْغَيْرَةُ : بِالْفَتْحِ ، وَالْكَسْرُ خَطَاً . وَعَقَائِلُ الْكَلَامِ : كَرَائِمُهُ ، وَعَقِيلُهُ الْحَيُّ : كَرِيمَتُهُ ، وَكَذَلِكَ عَقِيلَةُ الذَّوْدِ . وَالْأَقْطَارُ : الْجَوَانِبُ ، وَاحِدُهَا قُطْرٌ . وَالنَّادَى : الْمُنْفَرِدُ ؛ نَدَى الْبَعِيرَ يَنْدَى . الرَّبْقَةُ : عُرْوَةُ الْحَبْلِ يَجْعَلُ فِيهَا رَأْسَ الْبَهِيمَةِ . وَقَوْلُهُ : « وَعَلَى اللَّهِ نَهْجُ السَّبِيلِ » ، أَيِ إِبَانَتِهِ وَإِبْضَاحِهِ ، نَهَجْتُ لَهُ نَهْجاً . وَأَمَّا اسْمُ الْكِتَابِ فَـ « نَهْجُ الْبَلَاغَةِ » ، وَالنَّهْجُ هُنَا لَيْسَ بِمَصْدَرٍ ، بَلْ هُوَ اسْمٌ لِلطَّرِيقِ الْوَاضِحِ نَفْسَهُ . وَالطَّلَابُ ، بِكَسْرِ الطَّاءِ : الطَّلِبُ . وَالْبُغْيَةُ : مَا يُبْتَغَى . وَبِلَالٍ كُلِّ غَلَّةٍ ، بِكَسْرِ الْبَاءِ : مَا يُبَيَّلُ بِهِ الصَّدَى .

وَإِنَّمَا اسْتَعَاذَ مِنْ خَطَا الْجَنَانِ قَبْلَ خَطَا اللِّسَانِ ؛ لِأَنَّ خَطَا الْجَنَانِ أَعْظَمُ وَأَفْحَشُ مِنْ خَطَا اللِّسَانِ ، وَإِنَّمَا اسْتَعَاذَ مِنْ زَلَّةِ الْكَلِمِ قَبْلَ زَلَّةِ الْقَدَمِ ؛ لِأَنَّهُ أَرَادَ زَلَّةَ الْقَدَمِ الْحَقِيقِيَّةَ ؛ وَلَا رَيْبَ أَنَّ زَلَّةَ الْقَدَمِ أَهْوَنُ وَأَسْهَلُ ؛ لِأَنَّ الْعَاثِرَ يَسْتَقِيلُ مِنْ عَثْرَتِهِ . وَذَا الزَّلَّةُ تَجِدُهُ يَنْهَضُ مِنْ صَرَعَتِهِ ؛ وَأَمَّا الزَّلَّةُ بِاللِّسَانِ فَفَدَا لَا نَسْتَفَالُ عَثْرَتَهَا ، وَلَا يَنْهَضُ صَرِيعُهَا .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ :

بَابُ الْمُخْتَارِ مِنْ خُطْبِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَوْ مَرَّهِ وَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ الْمُخْتَارُ مِنْ كَلَامِهِ الْجَارِي مَجْرَى الْخُطْبِ فِي الْمَقَامَاتِ الْمَحْضُورَةِ وَالْمَوَاقِفِ الْمَذْكُورَةِ ، وَالْخُطُوبِ الْوَارِدَةِ .

الشرح :

الْمَقَامَاتُ : جَمْعُ مَقَامَةٍ ، وَقَدْ تَكُونُ الْمَقَامَةُ الْمَجْلِسُ وَالنَّادِي الَّذِي يَجْتَمِعُ إِلَيْهِ النَّاسُ ، وَقَدْ يَكُونُ اسْمًا لِلْجَمَاعَةِ ، وَالْأَوَّلُ أَلْيَقُ هَهُنَا لِقَوْلِهِ : الْمَحْضُورَةُ ، أَيِ الَّتِي قَدْ حَضَرَهَا النَّاسُ . وَمِنْذَ الْآنَ نَبْتَدِئُ بِشَرْحِ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَنَجْعَلُ تَرْجُمَةَ الْفَصْلِ الَّذِي نُرْوِمُ شَرْحَهُ « الْأَصْلَ » فَإِذَا أَنْهَيْنَاهُ قُلْنَا : « الشَّرْحُ » ، فَذَكَرْنَا مَا عِنْدَنَا فِيهِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقَ .

باب الخطب والأوامر



الأصل:

فمن خطبة له عليه السلام يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض وخلق آدم

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُونَ، وَلَا يُحْصِي نِعْمَاءَهُ الْعَادُونَ، وَلَا يُؤَدِّي حَقَّهُ الْمُجْتَهِدُونَ؛ الَّذِي لَا يُدْرِكُهُ بَعْدُ الْهِمَمُ، وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفِطَنِ، الَّذِي لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌّ مَحْدُودٌ، وَلَا نَعْتٌ مَوْجُودٌ، وَلَا وَقْتُ مَعْدُودٌ، وَلَا أَجَلٌ مَمْدُودٌ. فَطَرَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ، وَنَشَرَ الرِّيَّاحَ بِرَحْمَتِهِ وَوَتَّدَ بِالْصُّخُورِ مِيزَانَ أَرْضِهِ.

الشرح:

الذي عليه أكثر الأدباء والمتكلمين أن الحمد والمدح أخوان، لا فرق بينهما، فهما سواء يدخلان فيما كان من فعل الإنسان، وفيما ليس من فعله، فأما الشكر فأخص من المدح؛ لأنه لا يكون إلا على النعمة خاصة، ولا يكون إلا صادراً من منعم عليه.

والمِدْحَةُ: هيئة المدح، كالرُّكْبَةُ، هيئة الركوب، والجلُوسَةُ هيئة الجلوس؛ والمعنى مطروق جداً، ومنه في الكتاب العزيز كثير، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ ^(١).

وأما قوله: «الذي لا يدركه»، فيريد أن هِمَمُ النُّظَارِ وأصحاب الفكر وإن عُلْتُ وَبَعُدَتْ فَإِنَّهَا لَا تَدْرِكُهُ تَعَالَى، ولا تحيط به.

فأما قوله: «الذي ليس لصفته حد محدود»، فإنه يعني بصفته هاهنا كُنْهَهُ وحقيقته، يقول: ليس لكنْهَهُ حدٌ فيعرف بذلك لحدّ قياساً على الأشياء المحدودة؛ لأنّه ليس بمرْكَب، وكلّ محدّد مرْكَب. ثم قال: «ولا نعت موجود»، أي ولا يدرك بالرسم، كما تُدرَكُ الأشياء برسومها؛ وهو أن تعرف بلازم من لوازمها، وصفه من صفاتها. ثم قال: «ولا وقت معدود، ولا أجل ممدود»، فيه إشارة إلى الردّ على من قال: إنا نعلم كنهَ الباري سبحانه لا في هذه الدنيا، بل في الآخرة؛ فإن القائلين برؤيته في الآخرة يقولون: نأ نعرف حينئذٍ كُنْهَهُ؛ فهو ﷻ ردّ قولهم، وقال: به لا وقت أبداً على الإطلاق تُعرف فيه حقيقته وكنْهَهُ، لا الآن ولا بعد الآن، وهو الحق.

فأما قوله: «فطر الخلائق...» إلى آخر الفصل؛ فهو تقسيم مشتق من الكتاب العزيز، فقوله: «فطر الخلائق بقدرته»، من قوله تعالى: ﴿قَالَ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾^(١) وقوله: «ونشر الرياح برحمته»، من قوله: ﴿يُزِيلُ الرِّيحَ نَشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾^(٢). وقوله: «ووتد بالصخور ميدان أرضه»، من قوله: ﴿وَالْجِبَالِ أَوْتَاداً﴾^(٣). والميدان: التحرك والتموج.

الأصل:

أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ، وَكَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصَدِيقُ بِهِ، وَكَمَالُ التَّصَدِيقِ بِهِ تَوْحِيدُهُ، وَكَمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ، وَكَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا غَيْرُ الْمُوصُوفِ. وَشَهَادَةُ كُلِّ مَوْصُوفٍ أَنَّهُ غَيْرُ الصِّفَةِ. فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ، وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ ثَنَاهُ، وَمَنْ ثَنَاهُ فَقَدْ جَزَّأَهُ، وَمَنْ جَزَّأَهُ فَقَدْ جَهِلَهُ، وَمَنْ جَهِلَهُ فَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ، وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّهُ، وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ. وَمَنْ قَالَ «فِيمَ؟» فَقَدْ ضَمَّنَهُ، وَمَنْ قَالَ «عَلَامَ؟» فَقَدْ أَخْلَى مِنْهُ.

١. سورة الشعراء ٢٤.

٢. سورة الأعراف ٥٧، وهي قراءة أهل الحرمين، وأبي عمرو.

٣. سورة النبأ ٧.

الشرح:

إنما قال ﷺ: «أول الدين معرفته»؛ لأنّ التقليد باطل، وأوّل الواجبات الدينية المعرفة. وأمير المؤمنين عليه السلام أراد أوّل واجب مقصود بذاته من الدين معرفة البارئ سبحانه. «وكمال معرفته التصديق به»؛ فلأنّ معرفته قد تكون ناقصة، وقد تكون غير ناقصة، فالمعرفة الناقصة هي المعرفة بأنّ للعالم صانعاً غير العالم؛ وذلك باعتبار أن الممكن لا بدّ له من مؤثر، فمن علم هذا فقط عليم الله تعالى، ولكن علماً ناقصاً، وأما المعرفة التي ليست ناقصة، فإنّ تعلم أنّ ذلك المؤثر خارج عن سلسلة الممكنات، والخارج عن كلّ الممكنات ليس بممكن، وما ليس بممكن فهو واجب الوجود؛ فمن عليم أنّ للعالم مؤثراً واجب الوجود فقد عرفه عرفاناً أكمل من عرفان أنّ للعالم مؤثراً فقط؛ وهذا الأمر الزائد هو المكنى عنه بالتصديق به؛ لأنّ أخصّ ما يمتاز به البارئ عن مخلوقاته هو وجوب الوجود.

«وكمال التصديق به توحيده»؛ فلأنّ مَنْ علم أنّه تعالى واجب الوجود مصدّق بالبارئ سبحانه؛ فالتصديق الناقص أن يقنصر على أن يعلم أنّه واجب الوجود فقط، والتصديق الذي هو أكمل من ذلك وأتمّ هو العلم بتوحيده سبحانه، باعتبار أن وجوب الوجود لا يمكن أن يكون لذاتين؛ فمن علم البارئ سبحانه واحداً، أي لا واجب الوجود إلّا هو، يكون أكمل تصديقاً ممّن لم يعلم ذلك.

«وكمال توحيده الإخلاص له»؛ فالمراد بالإخلاص له هاهنا هو نفْيُ الجسمية والعَرَضية ولوازمهما عنه؛ فمن عرف وحدانية البارئ ولم يعرف هذه الأمور كان توحيده ناقصاً، ومن عرف هذه الأمور بعد العلم بوحدانيته تعالى؛ فهو المخلص في عرفانه جلّ اسمه، ومعرفته تكون أتمّ وأكمل.

«وكمال الإخلاص له نفْيُ الصفات عنه»^(١)، فهو تصريح بالتوحيد الذي تذهب إليه المعتزلة، وهو نفْيُ المعاني القديمة التي تُشَبِّها الأشعرية وغيرهم، «لشهادة كلّ صفة أنّها غير الموصوف، وشهادة كلّ موصوف أنّه غير الصفة»، فاعرف أنّ الإخلاص له تعالى قد يكون ناقصاً وقد لا يكون، فالإخلاص الناقص هو العلم بوجوب وجوده، وأنه واحد ليس

١. «نفْيُ الصفات عنه»؛ أي نفْيُ الصفات الخارجة عن الذات وطبيعتها، لا نفْيُ الصفات التي هي عين الذات وحقيقتها.

بجسم ولا عَرَض ، ولا يصحّ عليه ما يصحّ على الأجسام والأعراض . والإخلاص التام هو العلم بأنّه لا تقوم به المعاني القديمة ، مضافاً إلى تلك العلوم السابقة ؛ وحينئذٍ تتم المعرفة وتكمل .

ثم أكد أمير المؤمنين عليه السلام هذه الإشارات الإلهية بقوله : « فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ » ، وهذا حق ؛ لأنّ الموصوف يقارن الصفة ، والصفة تقارنه ^(١) . قال : « ومن قرنه فقد ثَنَاه » ، وهذا حق ؛ لأنّه قد أثبت قديمين ، وذلك محض التثنية . قال : « ومن ثَنَاه فقد جَزَّاه » ، وهذا حق ، لأنّه إذا أطلق لفظة الله تعالى على الذات والعلم القديم فقد جعل مسمّى هذا اللفظ وفائدته متجزئة ، كإطلاق لفظ « الأسود » على الذات التي حلّها سواد . قال : « ومن جَزَّاه فقد جهله » ، وهذا حق ؛ لأنّ الجهل هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو به .

وقال : « ومن أشار إليه فقد حدّه » ، وهذا حق ؛ لأنّ كلّ مشارٍ إليه فهو محدود ؛ لأنّ المشار إليه لا بدّ أن يكون في جهة مخصوصة ، وكلّ ما هو في جهة فله حدّ وحدود ؛ أي أقطار وأطراف . قال : « ومن حدّه فقد عدّه » ، أي جعله من الأشياء المحدثّة ، وهذا حق ؛ لأنّ كلّ محدود معدود في الذوات المحدثّة . قال : « ومن قال : فَبِمَ ؟ فقد ضمنه » ، وهذا حق ؛ لأنّ مَنْ تصوّر أنه في شيء فقد جعله إمّا جسماً مستترّاً في مكان ، أو عرضاً سارِباً في محلّ ، والمكان متضمّن للتمكنّ ، والمحلّ متضمّن للعرض . قال : « ومن قال : علام ؟ فقد أخلى منه » ، وهذا حق ؛ لأنّ مَنْ تصوّر أنه تعالى على العرش ، أو على الكرسيّ ، فقد أخلى منه غير ذلك الموضع . وأصحاب تلك المفالة يمتنعون من ذلك ؛ ومرادهم عليه السلام إظهار تناقض أقوالهم .

الأضلّ:

كَائِنْ لَا عَنْ حَدَثٍ ، مَوْجُودٌ لَا عَنْ عَدَمٍ . مَعَ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُقَارَنَةٍ ، وَغَيْرُ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُزَابَلَةٍ ، فَاعِلٌ لَا بِمَعْنَى الْحَرَكَاتِ وَالْأَلَةِ . بَصِيرٌ ؛ إِذْ لَا مَنظُورَ إِلَيْهِ مِنْ خَلْقِهِ . مُتَوَحِّدٌ ؛ إِذْ لَا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ بِهِ ، وَلَا يَسْتَوْحِشُ لِفَقْدِهِ . أَنْشَأَ الْخَلْقَ إِنْشَاءً ، وَابْتَدَأَهُ ابْتِدَاءً ، بِلَا رَوِيَّةٍ أَجَالَهَا ، وَلَا تَجَرِبَةٍ اسْتَفَادَهَا ، وَلَا حَرَكَةٍ أَحَدَتْهَا ، وَلَا هَمَامَةٍ نَفْسِ

١ . أي فمن وصف الله بالعالم والقادر ونحوهما ، وأراد الصفة التي هي غير الموصوف فقد جعل له قريناً ، ومعنى القرين . الصاحب ، وليس له صاحب ولا صاحبة .

أَضْطَرَبَ فِيهَا. أَحَالَ الْأَشْيَاءَ لِأَوْقَاتِهَا، وَلَا يَمَّ بَيْنَ مُخْتَلَفَاتِهَا، وَغَرَزَ غَرَائِزَهَا، وَأَلْزَمَهَا أَشْبَاحَهَا، عَالِمًا بِهَا قَبْلَ آبْتِدَائِهَا، مُحِيطًا بِحُدُودِهَا وَأَنْتِهَائِهَا، عَارِفًا بِقَرَائِنِهَا، وَأَحْنَانِهَا.

الشرح:

قوله عليه السلام: «كائن»، وإن كان في الاصطلاح العرفي مقولا على ما ينزّه الباري عنه؛ فمراده به المفهوم اللغوي؛ وهو اسم فاعل من «كان»، بمعنى وجد، كآته قال: موجود غير محدث. فإن قيل: فقد قال بعده: «موجود لا عن عدم»، فلا يبقى بين الكلمتين فرق. قيل: بينهما فرق، ومراده بالموجود لا عن عدم هاهنا وجوب وجوده ونفي إمكانه؛ لأن من أثبت قديماً ممكناً، فإنه وإن نفي حدوثه الزماني فلم ينفِ حدوثه الذاتي، وأمير المؤمنين عليه السلام نفى عن الباري تعالى في الكلمة الأولى الحدوث الزماني، ونفى عنه في الكلمة الثانية الذاتي. وأمّا قوله: «مع كل شيء لا بمقارنة»، فمراده بذلك أنه يعلم الجزئيات والكلّيات، كما قال سبحانه: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾^(١). «وغير كل شيء لا بمزايلة»^(٢)، فحق: لأنّ لغيرين في الشاهد هما ما زایل أحدهما الآخر وبأينه بمكان أو زمان، والباري سبحانه يباين الموجودات مباينة منزّهة عن المكان والزمان، فصدق عليه أنه غير كل شيء لا بمزايلة. «فاعل لا بمعنى الحركات والآلة»، فحق؛ لأنّ فعله اختراع، والحكماء يقولون: إبداع، ومعنى الكلمتين واحد؛ وهو أنه يفعل لا بالحركة والآلة كما يفعل الواحد منا، ولا يوجد شيئاً من شيء. «بصير إذ لا منظور إليه من خلفه»^(٣)، فهو حقيقة مذهب أبي هاشم عليه السلام وأصحابه: لأنهم يطلقون عليه في الأزل أنه سميع بصير، وليس هناك مسموع ولا مبصر. «متوحد، إذ لا سكن يستأنس به، ويستوحش لفقده»، ف«إذ» هاهنا ظرف، ومعنى الكلام أنّ العادة والعرف إطلاق «متوحد» على من قد كان له من يستأنس بقربه ويستوحش ببعده فانفرد عنه، والباري سبحانه يطلق عليه أنه متوحد في الأزل ولا موجود سواء. وإذا صدق

١. سورة المجادلة ٧.

٢. المزايلة: المفارقة والمباينة.

٣. معناه، أن الله سبحانه عالم بخلقه قبل أن يخلقهم.

سَلَب الموجودات كُلِّها في الأزل، صدق سَلَبُ ما يؤنس أو يوحش؛ فتوحده سبحانه بخلاف توحد غيره. «أنشأ الخلق إنشاءً، وابتدأه ابتداءً»^(١)، كلمتان مترادفتان على طريقة الفصحاء والبلغاء؛ كقوله سبحانه: ﴿لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾^(٢). وقوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعةً وَمِنْهَا جِبٌ﴾^(٣). «بلا روية أجالها»، فالروية: الفكرة، وأجالها: رددها. ومن رواه: «أحالها» بالحاء، أراد صرفها. وقوله: «ولا تجربة استفادها»، أي لم يكن قد خلق من قبل أجساماً فحصلت له التجربة لتي أعانت على خلق هذه الأجسام.

وقوله: «ولا حركة أحدثها»، فيه رد على الكرامية الذين يقولون: إنه إذا أراد أن يخلق شيئاً مبادئاً عنه أحدث في ذاته حادثاً، يسمى لإحداث، فوق ذلك اشياء المبين عن ذلك المعنى المتجدد المسمى إحداثاً. «ولا همامة نفس اضطرب فيها»^(٤)، فيه رد على المجوس والثنوية القائلين بالهمامة، ولهم فيها خبط طويل بذكره أصحاب المقالات، وهذا يدل على صحة ما يقال: إن أمير المؤمنين عليه السلام كان يعرف آراء المتقدمين والمتأخرين، ويعلم العلوم كلها، وليس ذلك ببعيد من فضائله ومناقبه عليه السلام. «أحال الأشياء لأوقاتها»، فمن رواها: «أحل الأشياء لأوقاتها»، فمعناه جعل محل كل شيء ووقته، كمحل الدين. ومن رواها: «حال»، فهو من قولك: حال في متن فرسه، أي وثب، وأحاله غيره، أي أوثبه على متن الفرس؛ عداه بالهمزة، وكأنه لما أقر الأشياء في أحيائها وأوقاتها صار كمن أحال غيره على فرسه. «ولاءم بين مختلفاتها»، أي جعل المختلفات مستثيمات، كما قرن النفس الروحانية بالجسد الترابي، جلّت عظمتُه! «وغرّز غرائزها»، المروي بالتشديد، والغريزة: الطبيعة، وجَمَعها غرائز، وقوله: «غرّزها»، أي جعلها غرائز، كما قيل: سبحان من ضوءاً الأضواء! ويجوز أن يكون من غرّزت الإبرة بمعنى غرست. وقد رأينا في بعض النسخ بالتخفيف، «وألزمها أشباحها»، الضمير المنصوب في «ألزمها» عائد إلى الغرائز، أي ألزم الغرائز أشباحها، أي أشخاصها، جمع شَبَح، وهذا حق؛ لأن كلاً مطبوع على غريزة لازمة، فالشجاع لا يكون جبناً، والبخيل لا يكون جواد، وكذلك كل الغرائز لازمة لا تنتقل.

١. إنشاءً، وابتدأه بمعنى أوجده على غير مثال سابق.

٢. سورة فاطر ٢٥.

٣. سورة المائدة ٤٨.

٤. همامة النفس: الاهتمام والتردد.

« عالماً بها قبل ابتدائها ». إشارة إلى أنه عالم بالأشياء فيما لم يزل . وقوله : « محيطاً بحدودها وانتهائها » ، أي بأطرافها ونهاياتها . « عارفاً بقرائنها وأحنائها » ، القرائن جمع قُرُونَة ، وهي النفس . والأحناء : الجوانب ، جمع جنو ، يقول : إنه سبحانه عارف بنفوس هذه الغرائز التي ألزمها أشباحها ، عارف بجهاتها وسائر أحوالها المتعلقة بها والصادرة عنها .

الأصل :

ثُمَّ أَنْشَأَ - سُبْحَانَهُ - فَتَقَ الْأَجْوَاءَ ، وَشَقَّ الْأَرْجَاءَ وَسَكَائِكَ الْهَوَاءِ ، فَأَجْرَى فِيهَا مَاءً مُتَلَاظِمًا تَيَّارُهُ مُتْرَاكِمًا زَخَّارُهُ . حَمَلَهُ عَلَى مَتْنِ الرِّيحِ الْعَاصِفَةِ ، وَالزُّعْزَعِ الْقَاصِفَةِ . فَأَمَرَهَا بِرَدِّهِ ، وَسَلَّطَهَا عَلَى شِدِّهِ ، وَقَرَّنَهَا إِلَى حَدِّهِ . الْهَوَاءُ مِنْ تَحْتِهَا فَتِيْقٌ ، وَالْمَاءُ مِنْ فَوْقِهَا دَفِيْقٌ . ثُمَّ أَنْشَأَ سُبْحَانَهُ رِيحًا أَعْتَقَمَ مَهَبَّهَا ، وَأَدَامَ مُرَبَّهَا ، وَأَعْصَفَ مَجْرَاهَا ، وَأَبْعَدَ مَنْشَاهَا ، فَأَمَرَهَا بِتَصْفِيْقِ الْمَاءِ الزَّخَّارِ ، وَإِثَارَةِ مَوْجِ الْبَحَارِ ، فَمَخَضَّتْهُ مَخْضَ السَّقَاءِ وَعَصَفَتْ بِهِ عَصْفَهَا بِالْفَضَاءِ . تَرَدُّ أَوَّلُهُ إِلَى آخِرِهِ ، وَسَاجِيَهُ إِلَى مَائِرِهِ ، حَتَّى عَبَّ عُبَابُهُ ، وَرَمَى بِالزَّبْدِ رُكَامَهُ ، فَرَفَعَهُ فِي هَوَاءٍ مُتَفَتِقٍ ، وَجَوٍّ مُنْفَتِقٍ ، فَسَوَّى مِنْهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ . جَعَلَ سُفْلَاهُنَّ مَوْجًا مَكْفُوفًا ، وَعُلْيَاهُنَّ سَقْفًا مَحْفُوظًا ، وَسَمَكًا مَرْفُوعًا ، بِغَيْرِ عَمَدٍ يَدْعُمُهَا وَلَا دِسَارٍ يَنْظِمُهَا . ثُمَّ زَيَّنَهَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ، وَضِيَاءِ الثَّوَابِقِ ، وَأَجْرَى فِيهَا سِرَاجًا مُسْتَطِيرًّا ، وَقَمَرًا مُنِيرًا فِي فَلَكَ دَائِرٍ . وَسَقَفَ سَائِرَ وَرَقِيمٍ مَائِرٍ .

الشرح :

لسائل أن يسأل فيقول : ظاهر هذا الكلام أنه سبحانه خلق الفضاء والسموات بعد خلق كل شيء ؛ لأنه قد قال قبل : « فَطَرَ الْخَلَائِقَ ، ونَشَرَ الرِّيحَ ، ووَتَدَ الْأَرْضَ بِالْجِبَالِ » ، ثم عاد فقال : « أَنْشَأَ الْخَلْقَ إِنْشَاءً ، وابتدأه ببدء » ، وهو الآن يقول : « ثُمَّ أَنْشَأَ سُبْحَانَهُ فَتَقَ الْأَجْوَاءَ » ، ولفظة « ثم » للنراخي .

فالجواب : إن قوله : « ثم » هو تعقيب وتراخ ، لا في مخلوقات البارئ سبحانه ، بل في

كلامه ﷺ، كأنه يقول: ثم أقول الآن بعد قولي المتقدم: إنه تعالى أنشأ فتق لأجواء. ويمكن أن يقال: إن لفظة «ثم» هاهنا تُعْطِي معنى الجمع المطلق كالواو، ومثل ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾^(١).

ثم نشرع في تفسير الفاظه:

أما الأجواء فجمع جَوٍّ، والجَوُّ هنا الفضاء العالي بين السماء والأرض. والأرجاء: الجوانب، واحدها رَجَا مثل عصا. والسكائن: جمع سُكَاكَة؛ وهي أعلى الفضاء، كما قالوا: ذَوَابَّةٌ وذَوَائِبُ. والنيَّار: الموج. والمتراكم: الذي بعضه فوق بعض. والزَّخَّار: الذي يَزْخَرُ، أي بمتدٍّ وبرتفع. واريح الرِّغْزَع: لتدديد الهبوب، وكذلك القاصفة؛ كأنها تُهْلِكُ الناس بشدة هبوبها. ومعنى قوله: «فأمرها برده»، أي بمنعه عن الهبوط؛ لأنَّ الماء ثقيل، ومن شأن الثَّقِيلِ الهَوِيَّ. ومعنى قوله: «وسلَّطَها على شدِّه» أي على وفاقه؛ كأنه سبحانه لما سلَّطَ لريح على منعه من الهبوط؛ فكأنه قد شدَّه بها وأوثقه ومنعه من الحركة. ومعنى قوله: «وقرنها إلى حدِّه»، أي جعلها مكاناً له؛ أي جعل حدَّ الماء المذكور - وهو سطحه الأسفل - مما ساطح الريح التي تحملها وتُقَلِّه. والفتيق: المفتوق المنبسط. والدفيق: المدفوق. واعتقم مَهَبَّهَا، أي جعل هُبوبها عقيماً، والريح العقيم: التي لا تُلْفَحُ سحاباً ولا شجراً، وكذلك كانت تلك الريح المشار إليها؛ لأنَّه سبحانه إنما خلقها لتمويج الماء فقط. وأدام مُرَبَّهَا، أي ملازمته، أربَّ بالمكان مثل أربَّ به، أي لازمه.

ومعنى قوله: «وعصفت به عَصْفُهَا باغضاء»، فيه معنى لطيف، يقول: إنَّ الريح إذا عصفت بالفضاء الذي لا أجسام فيه كان عَصْفُهَا شديداً لعدم المانع، وهذه الريح عصفت بذلك الماء العظيم عصفاً شديداً؛ كأنها تعصِفُ في فضاء لا ممانع لها فيه من الأجسام. والساجي: الساكن. والمائر: الذي يذهب ويجيء. وعبَّ عُبَابَه، أي ارتفع أعلاه. ورُكَّامه: تَبَّجَه وهضُبته. والجَوُّ المنفَهَق: المفتوح الواسع. والموج المكفوف: الممنوع من السيلان. وعمدٍ يَدْعُمُهَا: يكون لها دِعامَة. والدُّسَّار: واحد الدُّسُر وهي المسامير. ولثواقب النَّيِّرة: المشْرِقة. وسراجاً مستطيراً، أي منتشر الضوء، يقال: قد استطار الفجر. أي انتشر ضوؤه. ورقيم مائر، أي لوح متحرِّك. سُمِّيَ انْفَلَك رقيماً تشبيهاً باللوح؛ لأنَّه مسطَّح.

الأصل:

ثُمَّ فَتَقَ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ الْعُلَا، فَمَلَأَهُنَّ أَطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ، مِنْهُمْ سُجُودٌ لَا يَزْكَعُونَ، وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَصِبُونَ. وَصَافُونَ لَا يَتْرَافُونَ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ، لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعُيُونِ، وَلَا سَهُوُ الْعُقُولِ، وَلَا فِتْرَةُ الْأَبْدَانِ، وَلَا غَفْلَةُ النَّسْيَانِ. وَمِنْهُمْ أَمْنَاءٌ عَلَى وَحْيِهِ، وَالسِّنَّةُ إِلَى رُسُلِهِ. وَمُخْتَلِفُونَ بِقَضَائِهِ وَأَمْرِهِ، وَمِنْهُمْ الْحَفَظَةُ لِعِبَادِهِ وَالسَّدَنَةُ لِأَبْوَابِ جَنَانِهِ. وَمِنْهُمْ الثَّابِتَةُ فِي الْأَرْضِ بَيْنَ السُّفْلَى أَقْدَامُهُمْ، وَالْمَارِقَةُ مِنَ السَّمَاءِ الْعُلْيَا أَعْنَاقُهُمْ. وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَقْطَارِ أَرْكَانُهُمْ، وَالْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ أَكْتَافُهُمْ. نَاكِسَةٌ دُونَهُ أَبْصَارُهُمْ، مُتَلَفِّعُونَ تَحْتَهُ بِأَجْنَحَتِهِمْ مَضْرُوبَةٌ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ دُونَهُمْ حُجُبُ الْعِزَّةِ، وَأَسْتَارُ الْقُدْرَةِ. لَا يَتَوَهَّمُونَ رَبَّهُمْ بِالتَّصْوِيرِ، وَلَا يُجْرُونَ عَلَيْهِ صِفَاتِ الْمَصْنُوعِينَ، وَلَا يَحْدُونَهُ بِالْأَمَاكِينِ، وَلَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالنَّظَائِرِ.

الشَّرْحُ:

الملك عند المعتزلة حيوان نوري؛ فمنه شفاف عادم اللون كالهواء، ومنه ملون بسون الشمس. والملائكة عندهم قادرون عالمون أحياء، بعلوم وقدر وحياة؛ كالواحد منّا، ومكلفون كالواحد منّا، إلا أنهم معصومون. ولهم في كيفية تكليفهم كلام؛ لأنّ التكليف مبني على الشهوة، وفي كيفية خلق الشهوة فيهم نظر. وقد جعلهم ﷺ في هذا الفصل أربعة أقسام:

القسم الأول: أرباب العبادة؛ فمنهم من هو ساجد أبداً لم يقم من سجوده ليركع، ومنهم من هو راكع أبداً لم ينصب قط، ومنهم الصافون في الصلاة بين يدي خالقهم لا يتزبلون، ومنهم المسبِّحون الذين لا يملون التسبيح والتحميد له سبحانه.

والقسم الثاني: السُّفراء بينه تعالى وبين المكلفين من البشر بتحمّل الوحي الإلهي إلى الرسل، والمختلفون بفضائه وأمره إلى أهل الأرض.

والقسم الثالث: ضربان: أحدهما حفظة العباد كالكرام الكاتبين، وكالملائكة الذين

يحفظون البشر من المهالك والورطات ؛ ولولا ذلك لكان العطب أكثر من السلامة ، وثانيهما سدنة الجنان .

القسم الرابع : حملة العرش .

ويجب أن يكون اضمير في « دونه » - وهو الهاء - راجعاً إلى العرش لا إلى البارئ سبحانه . كذلك الهاء في قوله : « تحته » . ويجب أن تكون الإشارة بقوله : « وبين من دونهم » إلى الملائكة الذين دون هؤلاء في الرتبة .

فأمّا ألفاظ الفصل فكلها غنيّة عن التفسير إلا يسيراً ، كالسدنة جمع سادن وهو الخادم ، والمارق : الخارج . وتلفعت بالشوب ، أي النحفت به .

الأصل :

منها في صفة آدم ﷺ

ثُمَّ جَمَعَ سُبْحَانَهُ مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَهْلَهَا ، وَعَذِبَهَا وَسَبَخَهَا ، تُرْبَةً سَنَهَا بِالْمَاءِ حَتَّى خَلَصَتْ ، وَلَاطَهَا بِالْبَلَّةِ حَتَّى لَزَبَتْ ، فَجَبَلَ مِنْهَا صُورَةَ ذَاتِ أَعْضَاءٍ وَوُضُوءٍ ، وَأَعْضَاءٍ وَفُضُوءٍ : أَجْمَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ ، وَأَصْلَدَهَا حَتَّى صَلُصَلَتْ ، لَوَقَتْ مَعْدُودٍ ، وَأَجَلَ مَعْلُومٍ ؛ ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ فتمثلت إنساناً ذَا أَدْهَانٍ يُجَبِّلُهَا ، وَفِكْرٍ يَتَصَرَّفُ بِهَا ، وَجَوَارِحٍ يَخْتَدِمُهَا ، وَأَدَوَاتٍ يُقَلِّبُهَا ، وَمَعْرِفَةٍ يَفْرُقُ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ ، وَالْأَذْوَاقِ وَالْمَشَامِ ، وَالْأَلْوَانِ وَالْأَجْنَاسِ مَعْجُوناً بِطَبِيعَةِ الْأَلْوَانِ الْمُخْتَلِفَةِ ، وَالْأَشْبَاءِ الْمُؤْتَلِفَةِ ، وَالْأَضْدَادِ الْمُتَعَادِيَةِ ، وَالْأَخْلَاطِ الْمُتَبَايِنَةِ ، مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ ، وَالْبَلَّةِ وَالْجُمُودِ ، وَالْمَسَاءَةِ وَالسُّرُورِ .

وَأَسْتَأْدَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَلَائِكَةَ وَدِيعَتَهُ لَدَيْهِمْ ، وَعَهْدَ وَصِيَّتِهِ إِلَيْهِمْ ، فِي الْإِذْعَانِ بِالسُّجُودِ لَهُ ، وَالْخُنُوعِ لِتَكْرِمَتِهِ ، فَقَالَ لَهُمْ : ﴿ اسْجُدُوا لِلَّهِ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ ^(١) وَقَبِيلَهُ ؛

أَعْتَرَتْهُمْ الْحَمِيَّةُ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقْوَةُ، وَتَعَزَّزُوا بِخَلْقِهِ النَّارِ، وَاسْتَوْهَنُوا خَلْقَ الصَّلْصَالِ، فَأَعْطَاهُ اللَّهُ النَّظِرَةَ اسْتِحْقَاقًا لِلْسُّخْطَةِ، وَاسْتِثْمَامًا لِلْبَلِيَّةِ، وَإِنْجَازًا لِلْعِدَةِ، فَقَالَ: ﴿فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْتَظَرِينَ﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ^(١).

الشرح:

الحزن: ما غلظ من الأرض. وسبّخها: ما ملح منها. وسنّها بالماء، أي ملسها، ولأطها، من قولهم: لُطْتُ الحوضَ بالطين، أي ملطته وطينته به. والبلّة، بفتح الباء: من البلل. ولزّبت، بفتح الزاي، أي التصقت وثبتت. فجبل منها، أي خلق. والأحناء: الجوانب، جمع جنو. وأصلدها: جعلها صلدًا، أي صلبًا متينًا. وصلصلت: ييس، وهو الصلصال. ويستخدمها: يجعلها في مآربه وأوطاره كالخدم الذين تستعملهم وتستخدمهم. واستأدى الملائكة وديعته: طلب منهم أداءها. والخنوع: الخضوع. والشقوة، بكسر الشين، وفي الكتاب العزيز: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾^(٢). واستوهنوا: عدّوه واهنأ ضعيفًا. والنظرة، بفتح النون وكسر الظاء: الإمهال والتأخير.

فأما معاني الفصل فظاهرة، وفيه مع ذلك مباحث:

منها أن يقال: اللام في قوله: «لوقت معدود»، بماذا تتعلق؟

والجواب: إنها تتعلق بمحذوف تقديره: «حتى صلصلت كائنة لوقت»، فيكون الجار والمجرور في موضع الحال، ويكون معنى الكلام أنه أصلدها حتى ييس وجفت معدة لوقت معلوم، فنفخ حينئذ روحه فيها. ويمكن أن تكون اللام متعلقة بقوله: «فجبل» أي جبل وخلق من الأرض هذه الجثة لوقت، أي لأجل وقت معلوم، وهو يوم القيامة.

ومنها أن يقال: لماذا قال: «مِنْ حَزْنِ الْأَرْضِ وَسَهْلِهَا، وَعَذْبِهَا وَسَبْخِهَا»؟

والجواب: إن المراد من ذلك أن يكون الإنسان مركبًا من طباع مختلفة، وفيه استعداد للخير والشر، والحسن والقبح.

ومنها أن يقال: لماذا أخر نفخ الروح في جثة آدم مدة طويلة، فقد قيل: إنه بقي طينًا

١. الحجر ٣٧.

٢. سورة المؤمنين ١٠٦.

تشاهده الملائكة أربعين سنة، ولا يعلمون ما لمراد به ؟
والجواب : يجوز أن يكون في ذلك لطف للملائكة ؛ لأنهم تذهب ظنونهم في ذلك كل مذهب، فصار كإنزال لمتشابهات الذي نحس به رياضة الأذهان وتخرجها، وفي ضمن ذلك يكون اللطف .

ومنها أن يقال : ما المعنى بقوله : « ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ » ؟
لجواب : إنَّ لنفس لما كانت جوهرًا مجرداً، لا متحيزة ولا حالة في المتحيز، حَسُنَ لذلك نسبتها إلى البارئ، وأما النفخ فعبارة عن إفاضة النفس على الجسد، ويستلزم ذلك حلول القوى والأرواح في الجثة باطناً وظاهراً، سُمِّيَ ذلك نفخاً مجازاً .

ومنها أن يقال : ما معنى قوله : « معجوناً بطينه الألوان المختلفة » ؟
لجواب : إنه ﷺ قد فُسِّرَ ذلك بقوله . « من الحرِّ والبرد، والبلَّة والجمود »، يعني الرطوبة واليبوسة، ومراده بذلك المزاج الذي هو كيفية واحدة حاصلة من كيفيات مختلفة، قد انكسر بعضها ببعض . وقوله : « معجوناً » صفة « إنساناً » . والألوان المختلفة، يعني الضروب والفنون، كما تقول : في الدار ألوان من الفاكهة .

ومنها أن يقال : ما المعنى بقوله : « واستأدى الملائكة وديعته لديهم » ؟ وكيف كان هذا العهد والوصية بينه وبينهم ؟

الجواب : إنَّ العهد والوصية هو قوله تعالى لهم : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » ^(١) .

فإن قلت : فما معنى قوله ﷺ : « وإنجازاً للعدة » ؟ أليس معنى ذلك أنه قد كان وعده أن يُبْفِيَه إلى يوم القيامة ؟!

قلت : إنما وعده الإنظار، ويمكن أن يكون إلى يوم القيامة، وإلى غيره من الأوقات ولم يبين له، فهو تعالى أنجز له وعده في الإنظار المطلق، وما من وقت إلا ويجوز فيه إبليس أن يُخترَم، فلا يحصل الإغراء بالقبيح . وهذا الكلام عندنا ضعيف، ولنا فيه نظر مذكور في كتبنا الكلامية .

الأصل:

ثُمَّ أَسْكَنَ سُبْحَانَهُ آدَمَ دَاراً أَرْغَدَ فِيهَا عِيشَتَهُ، وَأَمَّنَ فِيهَا مَحَلَّتَهُ، وَحَذَّرَهُ إِبْلِيسَ وَعَدَاوَتَهُ، فَاعْتَرَّه عَدُوُّهُ نَفَاسَةً عَلَيْهِ بِدَارِ الْمَقَامِ، وَمُرَافَقَةِ الْأَبْرَارِ فَبَاعَ الْيَقِينَ بِشَكِّهِ، وَالْعَزِيمَةَ بِوَهْنِهِ، وَأَسْتَبَدَلَ بِالْجَذَلِ وَجَلاً وَبِالْإِغْتِرَارِ نَدماً^(١).
ثُمَّ بَسَطَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهُ فِي تَوْبَتِهِ، وَلَقَّاهُ كَلِمَةً رَحْمَتِهِ، وَوَعَدَهُ الْمَرَدَّ إِلَى جَنَّتِهِ، وَأَهْبَطَهُ إِلَى دَارِ الْبَلِيَّةِ، وَتَنَاسَلَ الذُّرِّيَّةُ.

الشرح:

أَمَّا الْأَلْفَاظُ فَظَاهِرَةٌ، وَالْمَعَانِي أَظْهَرُ، وَفِيهَا مَا يَسْأَلُ عَنْهُ:
فَمِنْهَا أَنْ يُقَالَ: الْفَاءُ فِي قَوْلِهِ ﷺ: «فَأَهْبَطَهُ» تَقْتَضِي أَنْ تَكُونَ التَّوْبَةُ عَلَى آدَمَ قَبْلَ هَبُوطِهِ مِنَ الْجَنَّةِ!
وَالْجَوَابُ: إِنَّ ذَلِكَ أَحَدُ قَوْلِي الْمَفْسَرِينَ، وَيَعْضُدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾
ثُمَّ اجْتَنَبَهُ رَبُّهُ فَتَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﷻ قَالَ أَهْبَطْنَا مِنْهَا^(٢)، فَجَعَلَ الْهَبُوطَ بَعْدَ قَبُولِ التَّوْبَةِ.
وَمِنْهَا أَنْ يُقَالَ: إِذَا كَانَ تَعَالَى قَدْ طَرَدَ إِبْلِيسَ عَنِ الْجَنَّةِ لَمَّا أَبَى السُّجُودَ، فَكَيْفَ تَوَصَّلَ إِلَى آدَمَ وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ حَتَّى اسْتَنْزَلَهُ عَنْهَا بِتَحْسِينِ أَكْلِ الشَّجَرَةِ لَهُ؟!
الْجَوَابُ: إِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا مُنِعَ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ عَلَى وَجْهِ التَّقَرُّبِ وَالْإِكْرَامِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ دَخَلَ فِي جَوْفِ الْحَبَةِ، كَمَا وَرَدَ فِي التَّفْسِيرِ.
وَمِنْهَا أَنْ يُقَالَ: كَيْفَ اشْتَبَهَ عَلَى آدَمَ الْحَالَ فِي الشَّجَرَةِ الْمَنْهِيَّ عَنْهَا فَخَالَفَ النَّهْيَ!
الْجَوَابُ: إِنَّهُ قِيلَ لَهُ: لَا تَقْرَبْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ، وَأُرِيدَ بِذَلِكَ نَوْعَ الشَّجَرَةِ، فَحَمَلَ آدَمُ النَّهْيَ عَلَى الشَّخْصِ، وَأَكَلَ مِنْ شَجَرَةٍ أُخْرَى مِنْ نَوْعِهَا.
وَمِنْهَا أَنْ يُقَالَ: هَذَا الْكَلَامُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ، تَصْرِيحٌ بِوُقُوعِ الْمَعْصِيَةِ مِنْ آدَمَ ﷺ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ: «فَبَاعَ الْيَقِينَ بِشَكِّهِ، وَالْعَزِيمَةَ بِوَهْنِهِ»، فَمَا قَوْلُكُمْ فِي ذَلِكَ؟

١. أَرْغَدَ: مِنَ الرُّغْدِ وَمِنْ السَّعَةِ فِي الْعَيْشِ الْعَزِيمَةِ: الْقَصْدُ الْمُؤَكَّدُ، وَالْإِهْتِمَامُ بِالشَّيْءِ. إِغْتَرَّ: مِنَ الْغَرَّةِ وَهِيَ الْغَفْلَةُ. نَفَاسَةً عَلَيْهِ: حَسِداً لآدَمَ عَلَى الْخُلُودِ فِي الْجَنَّةِ. الْجَذَلُ: الْفَرَحُ.

الجواب: أمّا أصحابنا، فإنهم لا يمتنعون من إطلاق العصيان عليه، ويقولون إنها كانت صغيرة، وعندهم أنّ الصغائر جائزة على الأنبياء:، وأما الإمامية فيقولون: إنّ النهي كان نهياً تنزيهياً، لا نهياً تحريمياً؛ لأنهم لا يجيزون على الأنبياء الغلط والخطأ، لا كبيراً ولا صغيراً^(١).

الأصل:

وَأَصْطَفَى سُبْحَانَهُ مِنْ وَلَدِهِ أَنْبِيَاءَ أَخَذَ عَلَى الْوَحْيِ مِيثَاقَهُمْ، وَعَلَى تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ أَمَانَتَهُمْ، لَمَّا بَدَّلَ أَكْثَرُ خَلْقِهِ عَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فَجَهِلُوا حَقَّهُ وَاتَّخَذُوا الْأَنْدَادَ مَعَهُ، وَاجْتَالَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ وَاقْتَطَعَتْهُمْ عَنْ عِبَادَتِهِ، فَبَعَثَ فِيهِمْ رَسُولَهُ، وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ، لِيَسْتَأْذُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ، وَيَذَكِّرُوهُمْ مَنَسِيَّ نِعْمَتِهِ، وَيَحْتَجُّوا عَلَيْهِمْ بِالتَّبْلِيغِ، وَيُثِيرُوا لَهُمْ دَفَائِنَ الْعُقُولِ، وَيُرَوِّهُمُ آيَاتِ الْمَقْدَرَةِ: مِنْ سَقْفِ مَرْفُوعٍ، وَمِهَادٍ تَحْتَهُمْ مَوْضُوعٍ، وَمَعَايِشَ تُحْيِيهِمْ، وَأَجَالٍ تُفْنِيهِمْ، وَأَوْصَابٍ تُهَرِّمُهُمْ وَأَحْدَاثٍ تَتَابَعُ عَلَيْهِمْ^(٢).

وَلَمْ يَخْلِ اللَّهُ سُبْحَانَهُ خَلْقَهُ مِنْ نَبِيٍّ مُرْسَلٍ أَوْ كِتَابٍ مُنْزَلٍ، أَوْ حُجَّةٍ لَازِمَةٍ، أَوْ مَحَجَّةٍ قَائِمَةٍ: رُسُلٌ لَا تُقْصَرُ بِهِمْ قِلَّةُ عَدَدِهِمْ، وَلَا كَثْرَةُ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ: مِنْ سَابِقِ سُمِّيَ لَهُ مَنْ بَعْدَهُ، أَوْ غَابِرِ عَرَفَهُ مَنْ قَبْلَهُ.

الشرح:

«اجتالّتهم الشياطين»: أدارتهم؛ تقول: اجتال فلان فلاناً، واجتاله عن كذا وعلى كذا، أي أداره عليه، كأنه يصرفه تارة هكذا، وتارة هكذا، يُحَسِّنُ له فعله، ويُغْرِيه به.

١. انظر عبارة لصدوق في الاعتقادات: ص ٣٧، والسيد المرتضى في تنزيه الأنبياء: ص ٢، والعلامة الحلي في كشف المراد: ص ٢٧٤، وغيرهم. ولكن ذهب بعضهم إلى التفريق بين ما قبل حال النبوة وبعدها، انظر: أوائل المقالات للشيخ المفيد: ص ٦٩، وتهذيب الأصول لطوسي: ص ٣٢١.

٢. الميثاق: العهد. الأنداد: جمع ند، وهو المشيل، ليستأذوهم: ليطلبوا منهم الأداء. السقف المرفوع: السماء، والمهاد الموضوع: الأرض.

وقوله ﷺ: «واتر إليه أنبياءه»، أي بعثهم وبين كل نبين فترة، ولأوصاب: الأمراض. والغابر: الباقي.

ويُسأل في هذا الفصل عن أشياء:

منها، عن قوله ﷺ: «أخذ على الوحي ميثاقهم».

والجواب: إنَّ المراد أخذ على أداء الوحي ميثاقهم، وذلك أنَّ كلَّ رسول أرسل فماخوذ عليه أداء الرسالة.

ومنها أن يقال: ما معنى قوله ﷺ: «ليستأدوهم ميثاق فطرته».

والجواب: مراده ﷺ بهذا اللفظ أنَّه لما كانت المعرفة به تعالى وأدلة التوحيد والعدل مركوزة في العقول، أرسل سبحانه الأنبياء أو بعضهم، ليؤكدوا ذلك المركوز في العقول. وهذه هي الفطرة المشار إليها بقوله ﷺ: «كلَّ مولود يولد يولد على الفطرة».

ومنها أن يقال: إلى ماذا يشير بقوله: «أو حجة لازمة»؟ هل هو إشارة إلى ما يقوله الإمامية، من أنه لا بُدَّ في كلِّ زمان من وجود إمام معصوم؟

الجواب: إنَّهم يفسرون هذه اللفظة بذلك. ويمكن أن يكون المراد بها حجة العقل^(١).

وقال في تفسير قوله ﷺ: «من سابق سُمِّي له من بعده، أو غابر عرَّفه من قبله».

الصحيح أنَّ المراد به: من نبيِّ سابق عرَّف من يأتي بعده من الأنبياء، أي عرَّفه الله تعالى ذلك، أو نبيِّ غابر نص عليه من قبله، وبشَّر به كِبشارة الأنبياء بمحمد ﷺ.

الأصل:

عَلَى ذَلِكَ نَسَلَتِ الْقُرُونُ، وَمَضَتِ الدُّهُورُ. وَسَلَفَتِ آلَاءُ وَخَلَفَتِ الْأَبْنَاءُ؛ إِلَى أَنْ بَعَثَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِإِنْجَازِ عِدَّتِهِ، وَإِتِّمَامِ نُبُوتِهِ، مَأْخُودًا عَلَى النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُ. مَشْهُورَةً سِمَاتُهُ، كَرِيمًا مِيلَادُهُ. وَأَهْلُ الْأَرْضِ يَوْمئِذٍ مِلَلٌ مُتَفَرِّقَةٌ، وَأَهْوَاءٌ مُتَنَشِّرَةٌ، وَطَرَائِقُ مُتَشَتَّتَةٌ، بَيْنَ مُشَبِّهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ، أَوْ مُلْحِدٍ فِي

١. بل الظاهر أنَّه يريد بالحجة اللازمة: الإمام المعصوم، الذي أشار إليه فيما يأتي من كلامه لكميل بن زياد: «لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة إما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً»، الحكمة ١٤٣ وبهذا تواترت الأخبار.

أَسْمِهِ ، أَوْ مُشِيرٍ إِلَى غَيْرِهِ ، فَهَدَاهُمْ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ ، وَأَنْقَذَهُمْ بِمَكَانِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ .
ثُمَّ اخْتَارَ سُبْحَانَهُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ لِقَاءَهُ ، وَرَضِيَ لَهُ مَا عِنْدَهُ ، وَأَكْرَمَهُ عَنْ
دَارِ الدُّنْيَا ، وَرَغِبَ بِهِ عَنْ مَقَامِ الْبُلُوْى ، فَقَبَضَهُ إِلَيْهِ كَرِيماً ، وَخَلَفَ فِيكُمْ مَا خَلَفَتْ
الْأَنْبِيَاءُ فِي أُمَّهَاتِهَا - إِذْ لَمْ يَتْرُكُوهُمْ هَمَلًا ، بَغَيْرِ طَرِيقٍ وَاضِحٍ ، وَلَا عِلْمٍ قَائِمٍ - كِتَابَ
رَبِّكُمْ فِيكُمْ : مُبَيِّنًا لَكُمْ حَلَالَهُ وَحَرَامَهُ ، وَفَرَائِضَهُ وَفَضَائِلَهُ . وَنَاسِخَهُ وَمَنْسُوخَهُ ،
وَرُخْصَهُ وَعَزَائِمَهُ ، وَخَاصَّهُ وَعَامَّهُ ، وَعِبْرَهُ وَأَمْثَالَهُ وَمُرْسَلَهُ وَمَحْدُودَهُ ، وَمُحْكَمَهُ
وَمُنْشَاهُ ، مُفَسِّرًا مُجْمَلَهُ ، وَمُبَيِّنًا غَوَامِضَهُ . بَيْنَ مَا خُوِذَ مِيثَاقُ عِلْمِهِ ، وَمُوسِعَ عَلَى
الْعِبَادِ فِي جَهْلِهِ . وَبَيَّنَ مُثَبَّتٍ فِي الْكِتَابِ فَرَضَهُ ، وَمَعْلُومٍ فِي السُّنَّةِ نَسْخَهُ ، وَوَاجِبٍ
فِي السُّنَّةِ أَخْذَهُ وَمُرْخِصٍ فِي الْكِتَابِ تَرْكُهُ ، وَبَيَّنَ وَاجِبَ بَوَاقِيهِ ، وَزَائِلٍ فِي
مُسْتَقْبَلِهِ . وَمُبَايِنَ بَيْنَ مَحَارِمِهِ ، مِنْ كَبِيرٍ أَوْ عَدَدَ عَلَيْهِ نِيرَانَهُ ، أَوْ صَغِيرٍ أَرَصَدَ لَهُ غُفْرَانَهُ .
وَبَيَّنَ مَقْبُولٍ فِي أَذْنَاهُ ، مُوسِعٍ فِي أَقْصَاءِ^(١) .

الشرح:

قوله ﷺ : « نَسَلْتُ الْقُرُونِ » ، ولدت . والهاء في قوله : « لِإِنْجَازِ عِدَّتِهِ » راجعة إلى الباري
سبحانه . والهاء في قوله : « وَإِتْمَامِ نُبُوَّتِهِ » ، راجعة إلى محمد ﷺ . « مَا خُوِذَ عَلَى النَّبِيِّينَ
مِيثَاقَهُ » ، قيل : لم يكن نبي قط إِلَّا وَبُشِّرَ بِمَبْعَثِ مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَخُذَ عَلَيْهِ تَعْظِيمُهُ ؛ وَإِنْ كَانَ بَعْدُ
لَمْ يَوْجَدْ . « وَهَلِ الْأَرْضُ يَوْمَئِذٍ مِلَّةٌ مُتَفَرِّقَةٌ » ، فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ يَذْكُرُونَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بُعِثَ
وَالنَّاسُ أَصْنَافٌ شَتَّى فِي أَدْيَانِهِمْ : يَهُودٌ ، وَنَصَارَى ، وَمَجُوسٌ ، وَصَابِئُونَ ، وَعَبْدَةُ أَصْنَامٍ ،
وَفَلَاسِفَةٌ ، وَزَنَادِقَةٌ .

ثم ذكر ﷺ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ خَلَفَ فِي الْأُمَّةِ بَعْدَهُ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى طَرِيقًا وَاضِحًا ، وَعَلَمًا

١ . الفرض : جمع فريضة ، وهي ما يجب فعله ، ولا يجوز تركه . النسخ : الإزالة . اِرْخُصَ : التسهيل والتخفيف .
العزيمة : ما ألزم به لشارع (الفرض) . المرس : المطلق . المحدود : المقيّد . المحكم : الواضح . المتشابه :
المشكّل والغامض . السُّنَّة : شرعاً ، قول المعصوم أو فعله أو تقريره . أرصد له : أعد له .

قائماً ، والعلم المنار يُهتدى به . ثم قَسَمَ ما بيّنه ﷺ في الكتاب أقساماً .
 فمنها : حلاله وحرامه ، فالحلال كالنكاح ، والحرام كالزنا .
 ومنها : فضائله وفرائضه ، فالفضائل النوافل ، أي هي فضلة غير واجبة كركعتي الصبح وغيرهما ، والفرائض كفريضة الصبح .
 ومنها : ناسخة ومنسوخه ، فالناسخ كقوله : ﴿ اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴾ ^(١) ، والمنسوخ كقوله : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ ^(٢) .
 ومنها : رُخْصه وعزائمه ، فالرخص كقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ ﴾ ^(٣) ، والعزائم كقوله : ﴿ فَاَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ^(٤) .
 ومنها خاصة وعامة ، فالخاص كقوله تعالى : ﴿ وَامْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ ﴾ ^(٥) ،
 والعام كالألفاظ الدالة على الأحكام العامة لسائر المكلفين كقوله : ﴿ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ ^(٦) .
 ويمكن أن يراد بالخاص العمومات التي يُراد بها الخصوص كقوله : ﴿ وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ ^(٧) ، وبالعامة ما ليس مخصوصاً ، بل هو على عموم كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ^(٨) .
 ومنها : عِبْرَةٌ وأمثلة ، فالعبر كقصة أصحاب الفيل ، وكالآيات التي تتضمن النكال والعذاب النازل بأمر الأنبياء من قبل ، والأمثال كقوله : ﴿ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَاراً ﴾ ^(٩) .
 ومنها : مرسله ومحدوده ، وهو عبارة عن المطلق والمقيّد ، وسمي المقيّد محدوداً وهي لفظة فصحة جداً كقوله : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ ^(١٠) ، وقال في موضع آخر : ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾

١. سورة التوبة ٥

٢. البقرة ٢٥٦.

٣. سورة المائدة ٣.

٤. سورة محمد ١٩.

٥. سورة الأحزاب ٥٠.

٦. سورة السقرة ٤٣.

٧. سورة النمل ٢٢.

٨. سورة البقرة ٢٨٢.

٩. سورة البقرة ١٧.

١٠. سورة النساء ٩٢.

مُؤْمِنَةً»^(١).

ومنها: محكمه ومتشابهه، فمحكمه كقوله تعالى: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ»^(٢)، والمتشابهه كقوله: «إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ»^(٣).

ثم قسم عليه السلام الكتاب قسمة ثانية، فقال: إنَّ منه ما لا يسع أحداً جهله، ومنه ما يسع الناس جهله: مثال الأول قوله: «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ»^(٤)، ومثال الثاني: «كَهَيْعَصَ»^(٥) «حَمَّعَسَقَ».

ثم قال: ومنه ما حكمه مذكور في الكتاب منسوخ بالسنة، وما حكمه مذكور في السنة منسوخ بالكتاب: مثال الأول قوله تعالى: «فَأَمْسِكُوهُمْ فِي النَّيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ»^(٥)، نسخ بما سنه عليه السلام من رجم الزاني المحصن.

ثم قال: «وبين واجب بوقته، وزائل في مستقبله»، يريد الواجبات لموقته كصلاة الجمعة، فإنها تجب في وقت مخصوص، ويسقط وجوبها في مستقبل ذلك الوقت.

ثم قل عليه السلام: «ومباين بين محارمه»، الواجب أن يكون «ومباين» بالرفع لا بالجر، فإنه ليس معطوفاً على ما قبله، ألا ترى أن جميع ما قبله يستدعي الشيء وضده، أو الشيء ونقيضه. وقوله: «ومباين بين محارمه» لا نقيض ولا ضده: لأنه ليس القرآن العزيز على قسمين: أحدهما مباين بين محارمه والآخر غير مباين، فإن ذلك لا يجوز، فوجب رفع «مباين»، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف، ثم فسر ما معنى المباينة بين محارمه، فقال: إنَّ محارمه تنقسم إلى كبيرة وصغيرة، فالكبيرة أوعد سبحانه عليها بالعقاب، والصغيرة مغفورة.

ثم عدل عليه السلام عن تقسيم المحارم المتباينة، ورجع إلى تقسيم لكتاب فقال: «وبين مقبول في أدناه، وموسّع في أقصاه»، كقوله: «فَأَقْزُوا مَآ تَنَسَّرَ مِنْهُ»^(٦)، فإن القليل من القرآن مقبول، والكثير منه موسّع مرخّص في تركه.

١. سورة النساء ٩٢.

٢. سورة الإخلاص ١.

٣. سورة القيامة ٢٣.

٤. سورة البقرة ٢٥٥.

٥. سورة النساء ١٥.

٦. سورة المزمل ٢٠.

الأصل:

وَفَرَضَ عَلَيْكُمْ حَجَّ بَيْتِهِ الْحَرَامِ، الَّذِي جَعَلَهُ قِبْلَةً لِلْأَنَامِ، يَرُدُّونَهُ وَرُودَ الْأَنْعَامِ، وَيَأْلَهُونَ إِلَيْهِ وَلَوْهَ الْحَمَامِ، وَجَعَلَهُ سُبْحَانَهُ عَلَامَةً لَتَوَاضَعِهِمْ لِعَظَمَتِهِ، وَإِذْعَانِهِمْ لِعِزَّتِهِ، وَاخْتَارَ مِنْ خَلْقِهِ سُمَاعاً أَجَابُوا إِلَيْهِ دَعْوَتَهُ وَصَدَّقُوا كَلِمَتَهُ، وَوَقَفُوا مَوَاقِفَ أَنْبِيَائِهِ، وَتَشَبَّهُوا بِمَلَائِكَتِهِ الْمُطِيفِينَ بِعَرْشِهِ. يُحَرِّزُونَ الْأَرْبَاحَ فِي مَتَجَرِّ عِبَادَتِهِ، وَيَتَبَادَرُونَ عِنْدَهُ مَوْعِدَ مَغْفِرَتِهِ، جَعَلَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لِلْإِسْلَامِ عِلْماً، وَلِلْعَائِدِينَ حَرَمًا، فَرَضَ حَقَّهُ وَأَوْجَبَ حَجَّهُ، وَكَتَبَ عَلَيْكُمْ وَإِفَادَتَهُ^(١)، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾^(٢).

الشرح:

الولة: شدة الوجد؛ حتى يكاد العقل يذهب، وله الرجل يؤله ولها. ومن روى: «يألهون إليه ولوه الحمام» فسرّه بشيء آخر، وهو يعكفون عليه عكوف الحمام، وأصل «آله» عبد، ومنه الإله، أي المعبود. ولما كان العكوف على الشيء كالعبادة له لملازمته والانتقطاع إليه قيل: آله فلان إلى كذا، أي عكف عليه كأنه يعبد.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ بعد انصرافه من صفين

أَحْمَدُهُ اسْتِثْمَاماً لِنِعْمَتِهِ، وَأَسْتِسْلَاماً لِعِزَّتِهِ، وَأَسْتِنْعَصَاماً مِنْ مَعْصِيَتِهِ وَأَسْتَعِينُهُ

١. الإذعان: الاتقياد. يتبادرون: يتسارعون. العائدين: جمع عائذ، وهو المستجير والمُلتجئ. الوفادة: الزيارة.

٢. سورة آل عمران ٩٧.

فَاقَةً إِلَى كِفَايَتِهِ؛ إِنَّهُ لَا يَضِلُّ مَنْ هَدَاهُ. وَلَا يَيْلُ مَنْ عَادَاهُ، وَلَا يَفْتَقِرُ مَنْ كَفَاهُ؛ فَإِنَّهُ أَرْجَحُ مَا وَزَنَ، وَأَفْضَلُ مَا خُزِنَ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، شَهَادَةً مُمْتَحَنًا إِخْلَاصُهَا، مُعْتَقَدًا مُصَاصُهَا نَتَمَسَّكُ بِهَا أَبَدًا مَا أَبْقَانَا، وَنَدَّخِرُهَا لِأَهَاوِيلِ مَا يَلْقَانَا، فَإِنَّهَا عَزِيمَةُ الْإِيمَانِ، وَفَاتِحَةُ الْإِحْسَانِ، وَمَرْضَاةُ الرَّحْمَانِ، وَمَدْحَرَةُ الشَّيْطَانِ^(١).

الشرح:

وَأَلْ، أي نجا، يَيْلُ. والمُصَاصُ: خالص الشيء. والفاقة: الحاجة والفقر. الأهاوِيل: جمع هُوَال، والأهوال: جمع هَوَل، فهو جمع الجمع، كما قالوا: أنعام وأنعيم. والعزيمة: انسية لمقطوع عليها. ومدحرة الشيطان، أي تدخره، أي تبعده وتطرده.

وقوله ﷺ: «استتماماً» و «استسلاماً» و «استعصاماً» من لطيف الكنية وبديعها، فسبحان مَنْ خَصَّهُ بالفضائل التي لا تنتهي ألسنة الفصحاء إلى وصفها، وجعله إمام كل ذي علم، وقدوة كل صاحب خِصِيَّة!

وقوله: «فإنه أرجح»، الهاء عائدة إلى ما دلّ عليه قوله: «أحمد»، يعني الحمد، والفعل، يدلّ على المصدر، وترجع الضمائر إليه كقوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ شَرٌّ^(٢)﴾ وهو ضمير البخل الذي دلّ عليه قوله: «يبخلون».

الأصل:

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ بِالْدِّينِ الْمَشْهُورِ وَالْعِلْمِ الْمَأْثُورِ. وَالْكِتَابِ الْمَسْطُورِ، وَالنُّورِ السَّاطِعِ، وَالضِّيَاءِ اللَّامِعِ، وَالْأَمْرِ الصَّادِعِ، إِزَاحَةً لِلشُّبُهَاتِ، وَاحْتِجَاجًا بِالْبَيِّنَاتِ، وَتَحْذِيرًا بِالْآيَاتِ، وَتَخْوِيفًا بِالْمَثَلَاتِ، وَالنَّاسِ

١. استتماماً: طلباً للتمام واستسلاماً: انقياداً. واستعصماً: طلباً للعصمة وهي المنعة ومصاصها: خلوصها من كل شائبة. وأهاوِيل: مخاوف. المدحرة: الطرد والبعد.

٢. سورة آل عمران ١٨٠.

فِي فِتْنٍ أَنْجَذَمَ فِيهَا حَبْلُ الدِّينِ ، وَتَزَعَزَعَتْ سَوَارِي السِّيقِينَ ، وَاخْتَلَفَ النَّجْرُ ، وَتَشَتَّتَ الْأَمْرُ ، وَضَاقَ الْمَخْرَجُ ، وَعَمِيَ الْمَصْدَرُ ، فَأَلْهَدَى خَامِلٌ ، وَالْعَمَى شَامِلٌ . عَصِيَ الرَّحْمَانُ ، وَنُصِرَ الشَّيْطَانُ ، وَخُذِلَ الْإِيمَانُ ، فَأَنْهَارَتْ دَعَائِمُهُ ، وَتَنَكَّرَتْ مَعَالِمُهُ . وَدَرَسَتْ سُبُلُهُ ، وَعَفَتْ شُرُكُهُ أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَسَلَكَوا مَسَالِكَهُ . وَوَرَدُوا مَنَاهِلَهُ ، بِهِمْ سَارَتْ أَعْلَامُهُ ، وَقَامَ لَوَاؤُهُ ، فِي فِتْنٍ دَاسَتْهُمْ بِأَخْفَافِهَا . وَوَطِئَتْهُمْ بِأَظْلَافِهَا . وَقَامَتْ عَلَى سَنَابِكِهَا ، فَهُمْ فِيهَا تَائِهُونَ حَائِرُونَ جَاهِلُونَ مَفْتُونُونَ ، فِي خَيْرِ دَارٍ ، وَشَرِّ جِيرَانٍ . نَوْمُهُمْ سُهْوٌ ، وَكُحْلُهُمْ دُمُوعٌ . بِأَرْضٍ عَالِمِهَا مُلْجَمٌ وَجَاهِلِهَا مُكْرَمٌ .

الشرح :

قوله ﷺ : « والعلم المأثور » ، يجوز أن يكون عنى به القرآن : لأن المأثور المحكي ، والعلم ما يُهتدى به ، والمتكلمون بسمون المعجزات أعلاماً . ويجوز أن يريد به أحد معجزاته غير القرآن ؛ فإنها كثيرة ومأثورة ، ويؤكد هذا قوله بعد : « والكتاب المسطور » ، فدل على تغايرهما ، ومن يذهب إلى الأول يقول : المراد بهما واحد ، والثانية توكيد الأولى على قاعدة الخطابة والكتابة . والصادع : الظاهر الجلي ، قال تعالى : « فَاضْءُغْ بِفِ تُوْمَرْ »^(١) أي أظهره ولا تخفه . والمثلات : بفتح الميم وضم الثاء : العقوبات ، جمع مثلة قال تعالى : « وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ »^(٢) . وانجذم : انقطع . والسواري : جمع سارية ، وهي الدعامه يدعم بها السقف . والنجر : الأصل ، ومثله النجار . وانهارت : تساقطت . والشرك : الطرائق ، جمع شرك . والأخفاف للإبل ، والأظلاف للبقر والمعز . « في خير دار » يعني مكة . و « شر جيران » ، يعني قريشاً ، وهذا لفظ النبي ﷺ حين حكى بالمدينة حالة كانت في مبدأ البعثة ، فقال : « كنت في خير دار » و « شر جيران » ، ثم حكى ﷺ ما جرى له مع عتبة بن أبي معيط ، والحديث مشهور .

١ . سورة الحجر ٩٤ .

٢ . سورة الرعد ٦ .

وقوله : « نومهم سهود ، وكحلهم دموع » مثل أن يقول : جودهم بخل ، وأمنهم خوف ، أي لو استماحهم محمد ﷺ النوم لجادوا عليه بالسهود ، عوضاً عنه ، ولو استجد بهم الكحل لكان كحلهم الذي يصلونه به الدموع .

ثم قال : « بأرض عالمها ملجَم » ، أي من عرف صدق محمد ﷺ وآمن به في تقية وخوف . « وجاهلها مكرم » ، أي من جحد نبوته وكذبه في عز ومنعة ، وهذا ظاهر .

الأصل :

ومنها يعني آل النبي ﷺ

هُمْ مَوْضِعُ سِرِّهِ . وَلَبَّاءُ أَمْرِهِ ، وَعَيْيَةُ عِلْمِهِ ، وَمَوْتِلُ حُكْمِهِ ، وَكُھُوفُ كُتْبِهِ ، وَجِبَالُ دِينِهِ ، بِهِمْ أَقَامَ أَنْجَاءَ ظَهْرِهِ . وَأَذْهَبَ آرْتِعَادَ فَرَائِصِهِ .

الشرح :

اللباء : ما تلتجئ إليه ، كالوزر ما تعتصم به . والموتل : ما ترجع إليه ؛ يقول : إن أمر النبي ﷺ ، أي شأنه ملتجئ إليهم ، وعلمه مودع عندهم ؛ كالثوب يودع العينة . وحكمه ، أي شرعه يرجع ويؤول إليهم . وكتبه - يعني القرآن - والسنة عندهم ، فهم كالكهوف له ؛ لا احتوائهم عليه . وهم جبال دينه لا يتحلحون عن الدين ؛ أو أن الدين ثابت بوجودهم ؛ كما أن الأرض ثابتة بالجبال ، ولولا الجبال لمادت بأهلها .

والهاء في « ظهره » ترجع إلى الدين ، وكذلك الهاء في « فرائصه » ، والفرائص : جمع فريصة ، وهي اللحمية بين الجنب والكتف لا تزال ترعد من الدابة .

الأصل :

ومنها في المنافقين

زَرَعُوا الْفُجُورَ ، وَسَقَوْهُ الْغُرُورَ ، وَحَصَدُوا الثُّبُورَ ، لَا يُقَاسُ بِآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَحَدٌ، وَلَا يُسَوَّى بِهِمْ مَنْ جَرَتْ نِعْمَتُهُمْ عَلَيْهِ أَبَدًا؛ هُمْ
أَسَاسُ الدِّينِ، وَعِمَادُ الْيَقِينِ. إِلَيْهِمْ يَفِيءُ الْغَالِي، وَبِهِمْ يُلْحَقُ التَّالِي. وَلَهُمْ
خَصَائِصُ حَقِّ الْوِلَايَةِ، وَفِيهِمُ الْوَصِيَّةُ وَالْوَرَاثَةُ؛ الْآنَ إِذْ رَجَعَ الْحَقُّ إِلَى أَهْلِهِ،
وَنُقِلَ إِلَى مُتَقَلِّبِهِ^(١)!

الشَّرْحُ:

جعل ما فعلوه من القبيح بمنزلة زرع زرعه، ثم سقوه، فالذي زرعه الفجور، ثم سقوه
بالغرور، والاستعارة واقعة موقعها: لأنّ تماديهم، وما سكنت إليه نفوسهم من الإمهال، هو
الذي أوجب استمرارهم على القبائح التي واقعوها، فكان ذلك كما يُسقى الزرع، ويربى
بالماء، ويستحفظ. «وحصدوا الثبور»، أي كانت نتيجة ذلك الزرع والسقي حصاداً ما هو
الهلاك والعطب.

وإشارته هذه ليست إلى المنافقين كما ذكر الرضيّ، وإنما هي إشارة إلى مَنْ تغلب عليه،
وجحد حقه كعماوية وغيره. ولعل الرضيّ؛ تعالى عرف ذلك وكفى عنه.

ثم عاد إلى البناء على آل محمد ﷺ، فقال: «هم أصول الدين، إليهم يفيء الغالي، وبهم
يلحق التالي»؛ جعلهم كمقنب يسير في فلاة، فالغالي منه أي الفارط المتقدم، الذي قد غلا
في سيره يرجع إلى ذلك المقنب إذا خاف عدواً، ومن قد نخلّف عن ذلك المقنب فصار تالياً
له يلتحق به إذا أشفق من أن يتخطّف^(٢).

١. الفجور: العدول عن الحق، القبائح. انغور: الحداق والباطل. الغالي: هو الزيادة في تجاوز الحد. التالي:
المقصر ضد الغالي.

٢. فاهل لبيت هم ميزان الأعمال، وبهم يقاس تقريظ من قصّر عن بلوغ الحق، وإفراط من تجاوز الحد في غلوّه،
حيث جعلهم رسول الله ﷺ عدل الكتاب، فالسالك سبيلهم سالك سبيل الهدى والصواب، فقال: «إني تارك
فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي أهل بيتي. وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض». انظر: صحيح مسلم ٤؛
١٨٧٣، ١٨٧٤ / ح ٣٦، ٣٧. وسنن الترمذي ٥: ٦٦٢، ٦٦٣ / ح ٣٧٨٨، ٣٧٨٩. وغيرهما. كما قال ﷺ: «مثل
أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تحلّف عنها غرق». انظر: المستدرک للحاكم ١٤٨٣، ١٠٩،
والهيشمي في مجمع الزوائد ٩: ١٦٢، ١٦٣ وغيرهما.

ثم ذكر خصائص حق الولاية، والولاية: الإمرة؛ فأما الإمامية فيقولون: أراد نصّ النبي ﷺ عليه وعلى أولاده. ونحن نقول: لهم خصائص حق ولاية الرسول ﷺ على الخلق. ثم قال ﷺ: « وفيهم الوصية والوراثة ».

أما الوصية فلا ريب عندنا أنّ علياً عليه السلام كان وصيّ رسول الله ﷺ، وإنّ خالف في ذلك من هو منسوب عندنا إلى العناد، ولسنا نعني بالوصية النصّ والخلافة، ولكن موراً أخرى لعلها - إذا لمحت - أشرف وأجل.

وأما الوراثة فالإمامية يحملونها على ميراث المال، والخلافة، ونحن نحملها على وراثة العلم.

ثم ذكر ﷺ أنّ الحق رجع الآن إلى أهله؛ وهذا يقتضي أن يكون فيما قبل في غير أهله، ونحن نتأوّل ذلك على غير ما تذكره الإمامية، ونقول: إنّ علياً كان أولى بالأمر وأحقّ، لا على وجه النصّ، بل على وجه الأفضلية، فإنه أفضل البشر بعد رسول الله ﷺ، وأحقّ بالخلافة من جميع المسلمين؛ لكنه ترك حقّه لما علمه من المصلحة، وما تفرّس فيه هو والمسلمون من اضطراب الإسلام، وانتشار الكلمة، لحسد العرب له، وضغنهم عليه. وجائز لمن كان أولى بشيء فتركه ثم استرجعه أن يقول: « قد رجع الأمر إلى أهله »^(١).

١. وهذا تصريح ونصّ بمذهب أهل البيت عليه السلام: أنّ الأمر - الخلافة - كان خارجاً عن أهله، ولا يقدح فيه عدم استقامة الرعية وإطاعتها مادام النص صريحاً وواضحاً. وهنا تخبط ابن أبي الحديد في شرحه لكلام الإمام عليه السلام، فقد اعترف بالوصية لعلّي عليه السلام بالخلافة، ثم عدل عنها إلى الوصية بأمر هي أجل وأشرف من الخلافة، وليته بيّن لنا ما هي تلك الأمور التي هي أجل من الخلافة والإمامة. وإن كان عليه السلام وصيّاً في الأجل والأشرف، فما باله لا يكون وصيّاً في الخلافة أيضاً، التي هي إحياء للحق وإماتة للباطل وإعزاز للمؤمنين، وخذلان للمنافقين، وبها تسمو معالم الدين، وتنكس رايت ابدع والضلال؟ والإمام، أمين الله في خلقه، وحجته على عباده، وخليفته في بلاده، والداعي إلى الله، والذابّ عن حريم الله. فهل يوجد شيء أجل وأسمى من الخلافة؟ فيظهره لك حتى نعرفه!!

ثم لماذا يتأوّل هذا الشارح كلام الإمام عليه السلام في الوراثة؟ ومتى جاز العدول عن الظاهر إلى التّوويل بعد ثبوت حجية الظواهر؟ فإن قلت: سيصطدم مع ثبوت بطلان خلافة من تقدّمه. قلنا: وهذا هو نفس المتنازع عليه في صحته وبطلانه، فكيف يصلح العدول عن ظاهر الكلام لأجله؟

ثم يدّعي (الشارح) أنّ الإمام عليه السلام ترك حقه. ونحن نتساءل عن حجية ما يدّعيه، وكيف يترك الإمام عليه السلام حقه

« وانتقل إلى منتقله »، فيه مضاف محذوف، تقديره: « إلى موضع منتقله »، والمنتقل بفتح القاف مصدر بمعنى الانتقال. فقد رجع الأمر إلى نصابه، وإلى الموضع الذي هو على الحقيقة الموضع الذي يجب أن يكون انتقله إليه.

فإن قيل: ما معنى قوله ﷺ: « لا يقاس بآل محمد من هذه الأمة أحد، ولا يسوى بهم من جرت نعمتهم عليه أبداً ».

قيل: لا شبهة أن المنعم أعلى وأشرف من المنعم عليه، ولا ريب أن محمداً ﷺ وأهله الأذنين من بني هاشم، لا سيما عليّ ﷺ، أنعموا على الخلق كافة بنعمة لا يقدر قدرها، وهي الدعاء إلى الإسلام والهداية إليه، فمحمداً ﷺ وإن كان هدى الخلق بالدعوة التي قام بها بلسانه ويده، ونصره الله تعالى له بملائكته وتأييده، وهو السيد المتبوع، والمصطفى المنتجب الواجب الطاعة، إلا أن لعليّ ﷺ من الهداية أيضاً - وإن كان ثانياً لأول، ومصلباً على إثر سابق - ما لا يُجحد، ولو لم يكن إلا جهاده بالسيف أولاً وثانياً، وما كان بين الجهادين من نشر العلوم وتفسير القرآن وإرشاد العرب إلى ما لم تكن له فاهمة ولا متصورة، لكفى في وجوب حقه، وسبوغ نعمته ﷺ.

فإن قيل: لا ريب في أن كلامه هذا نعريض بمن تقدم عليه، فأَيَّ نعمة له عليهم؟ قيل: نعمتان. الأولى منهما: الجهاد عنهم وهم قاعدون، فإن من أنصف علم أنه لو لا سيف عليّ ﷺ لا صطم المشركون من أشار إليه وغيرهم من المسلمين، وقد علمت آثاره في بدر، وأحد، والخندق، وخيبر، وحنين؛ وأنّ الشرك فيها فغرفاه، فلو لا أرسى بسيفه لآلئهم المسلمين كافة، والثانية: علومه التي لولاها لحكم بغير الصواب في خير من الأحكام، وقد اعترف عمر له بذلك، والخبر مشهور: «لولا علي لهلك عمر».

وبمكن أن يخرج كلامه على وجه آخر؛ وذلك أن العرب تفضل القبيلة التي منها الرئيس الأعظم على سائر القبائل، وتفضل الأدنى منه نسباً، فالأدنى على سائر آحاد تلك القبيلة... فكذلك لما كان رسول الله ﷺ رئيس الكل، والمنعم على الكل، جاز لواحد من بني هاشم؛ لا سيما مثل عليّ ﷺ أن يقول هذه الكلمات.

« بثبوتها؟ فمتى فسح له المجال في المطالبة حتى يقال عنه أنه تركه؟ وهذه من جملة شطحات الشارح وتوولاته التي أراد بها إصلاحاً لم يقدّم به، ولا شك أن داعيه إلى ذلك هو تعصبه، وتحاميه على مذهب الحق ومتابعة مذهب أصحابه.

واعلم أنَّ علياً عليه السلام كان يدَّعي لتقدّم على الكلّ، والشرف على الكلّ، والنعمة على الكلّ، بابن عمه عليه السلام، وبأبيه أبي طالب، فإنّ من قرأ علوم السّير عرف، أنَّ الإسلام لولا أبو طالب لم يكن شيئاً مذكوراً.

واعلم أنَّ هذه الكلمات؛ وهي قوله عليه السلام: «الآن إذ رجع الحق إلى أهله...» إلى آخرها يبعدُ عندي أن تكون مقولة عقيب انصرافه عليه من صفّين؛ لأنّه انصرف عنها وقتئذٍ مضطرباً لأمر، منتشر الحبل؛ بواقعة التحكيم، ومكيدة ابن العاص، وما تمّ لمعاوية عليه من الاستظهار، وما شهد في عسكره من الخذلان. وهذه الكلمات لا تقال في مثل هذه الحال، وأخلق بها أن تكون قيلت في ابتداء بيعته، قبل أن يخرج من المدينة إلى البصرة، وأنّ الرضي عليه السلام نقل ما وجد، وحكى ما سمع، والغلط من غيره، والوهم سابق له. وما ذكرناه واضح.



الأضل:

ومن خطبة له وهي المعروفة بالشقشقية

أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ تَقَمَّصَهَا ابْنُ أَبِي قَحَافَةَ، وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى. يَنْحَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ، وَلَا يَرْقَى إِلَيَّ الطَّيْرُ؛ فَسَدَلْتُ دُونَهَا ثُوباً، وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحاً، وَطَفِئْتُ أَرْثِي بَيْنَ أَنْ أَصُولَ بَيْدِ جَدَّاءَ، أَوْ أَصْبِرَ عَلَى طَخِيَةِ عَمِيَاءَ، يَهْرَمُ فِيهَا الْكَبِيرُ وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ، وَيَكْدَحُ فِيهَا مُؤْمِنٌ حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ؛ فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى هَاتَا أَحَبُّ، فَصَبَرْتُ وَفِي الْعَيْنِ قَذَى، وَفِي الْحَلْقِ شَجَأٌ، أَرَى تُرَائِي نَهْباً^(١).

١. تقمصها: لبسها كالقميص، القطب: من الرحى المحور الذي تدور عليه، وقطب لشيء: ملاكه ومداره. طفئت:

الشرح:

سدلت دونها ثوباً، أي أرخيتُ، يقول: ضربت بيني وبينها حجاباً؛ فَعَلَ الزاهد فيها، الراغب عنها. وطويت عنها كشحاً، أي قطعها وصرمتها؛ وهو مثلٌ، قالوا: لأنَّ مَنْ كان إلى جانبك الأيمن مائلاً فطويت كشحك الأيسر فقد ملَّت عنه، والكشح: ما بين الخاصرة والجنب. وعندي، نَّهْم أرادوا غير ذلك، وهو أنَّ من أجاع نفسه فقد طوى كشحه، كما أنَّ مَنْ أكل وشبع فقد ملأ كشحه، فكأنَّه أراد أنني أجعت نفسي عنها، ولم ألتمها. واليد الجذاء بالذال المهملة وبالذال المعجمة، والحاء المهملة مع الذال المعجمة، كَلَّه بمعنى المقطوعة. والطَّخِيَّة: قطعة من الغيم والسحاب. وقوله: «عمياء»، تأكيد لظلام الحال واسوددها. يقولون: مفازة عمياء، أي يعمى فيها الدليل. ويكدح: يسعى ويكدِّع مع مشقة، قال تعالى: ﴿إِنَّكَ كَارِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَذْحًا﴾^(١). وهانا بمعنى هذه، «ها» للتنبيه، و«تا» للإشارة، ومعنى «تا» ذي، وهذا أحجى من كذا أي أليق بالحجا، وهو العقل.

وفي هذا الفصل من باب البديع في علم البيان عشرة ألفاظ:

أولها: «لقد تقمصها»، أي جعلها كالقميص مشتملة عليه، والضمير للخلافة، ولم يذكرها للعلم بها.

الثانية: «ينحدر عني السيل»، يعني رفعة منزله عليه السلام، كأنه في ذروة جبل أو يفاع مشرف، ينحدر السيل عنه إلى الوهاد والغيطان.

الثالثة: قوله عليه السلام: «ولا يَرْقَى إِلَيَّ الطير»، هذه أعظم في الرفعة والعلو من التي قبلها؛ لأنَّ السيل ينحدر عن الراية والهضبة، وأما تعذُّر رقي الطير فربما يكون للقلال الشاهقة جداً، بل ما هو أعلى من قلال الجبال، كأنه يقول: إني لعلو منزلي كمن في السماء التي يستحيل أن يَرْقَى لطيير ليها.

الرابعة: «سدلت دونها ثوباً»، قد ذكرناه.

الخامسة: «وطويت عنها كشحاً»، قد ذكرناه أيضاً.

﴿ شرعت. أرثني: أفكر للرأي الأصلح. هاتا: هذه. أحجى: أجدر. القذى: ما يقع في العين من تينة ونحوها. الشجا: ما يعترض في الحلق من عظم ونحوه.

السادسة: «أَصُولُ بَيْدٍ جَذَاءُ»، قد ذكرناه.

السابعة: «أَصْبِرْ عَلَى طَخِيَةِ عَمِيَاءَ»، قد ذكرناه أيضاً.

الثامنة: «وَفِي الْعَيْنِ قَذَى»، أي صبرت على مضض كما يصبر الأرمم.

التاسعة: «وَفِي الْحَلْقِ شَجَأٌ»، وهو ما يعترض في الحلق، أي كما يصبر من غَضٍّ بَأْمَرٍ

فهو يكابد الخنق.

العاشرة: «أَرَى ثُرَاتِي نَهْبًا»، كنى عن الخلافة بالثراث، وهو الموروث من المال.

فَأَمَّا قَوْلُهُ عليه السلام: «إِنْ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلَّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى»، فليس من هذا النمط لذي نحن

فيه، ولكنه تنسيبه محض، خارج من باب الاستعارة والتوسع؛ يقول: كما أَنَّ الرَّحَى لَا تَدُورُ

إِلَّا عَلَى الْقُطْبِ، ودورتها بغير قطب لا ثمرة له ولا فائدة فيه، كذلك نُسبتي إلى الخلافة،

فإنها لا تقوم إِلَّا بِي، ولا يدور أمرها إِلَّا عَلَيَّ، وعندي، أَنَّهُ أَرَادَ أَمْرًا آخَرَ، وهو أَنِّي مِنَ

الخلافة في الصميم، وَفِي وَسْطِهَا وَتُحْبُو حَنِيهَا؛ كما أَنَّ الْقُطْبَ وَسْطُ دَائِرَةِ الرَّحَى.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «يَهْرُمُ فِيهَا الْكَبِيرُ، وَيَتَشَبَّهُ فِيهَا الصَّغِيرُ»، فيمكن أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ الْحَقَائِقِ،

ويمكن أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ الْمَجَازَاتِ وَالِاسْتِعَارَاتِ؛ مِمَّا الْأَوَّلُ، فإنه يعني به طَوْلَ مَدَّةِ وَلَايَةِ

الْمُتَقَدِّمِينَ عَلَيْهِ، فإنها مدة يهرم فيها الكبير، ويتشبه فيها الصغير. وَأَمَّا الثَّانِي، فإنه يعني

بِذَلِكَ صَعُوبَةَ تِلْكَ الْأَيَّامِ: حَتَّى إِنَّ الْكَبِيرَ مِنَ النَّاسِ يَكَادُ يَهْرُمُ لَصُعُوبَتِهَا، وَالصَّغِيرُ يَتَشَبَّهُ بِهَا

أَهْوَالُهَا، كَقَوْلِهِمْ: هَذَا أَمْرٌ يَشِيبُ لَهُ الْوَلِيدُ؛ وَإِنْ لَمْ يَشِيبْ عَلَى الْحَقِيقَةِ.

وَقَوْلُهُ عليه السلام: «حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ» بِالْوَقْفِ وَالْإِسْكَانِ، كَمَا جَاءَتْ بِهِ الرَّوَايَةُ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ:

﴿ذَلِكَ بِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾^(١) بِالْوَقْفِ أَيْضاً.

الأصل:

حَتَّى مَضَى الْأَوَّلُ لِسَبِيلِهِ. فَأَدْلَى بِهَا إِلَى ابْنِ الْخَطَّابِ بَعْدَهُ:

شَتَانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَيَّانَ أَخِي جَابِرٍ

فَيَا عَجَباً!! بَيْنَا هُوَ يَسْتَقِيلُهَا فِي حَيَاتِهِ إِذْ عَقَدَهَا لِأَخْرَ بَعْدَ وَفَاتِهِ - لَشَدَّ مَا تَشَطَّرَا

ضُرْعَيْهَا - فَصِيرَهَا فِي حَوْزَةٍ خَشَنَاءَ يَغْلُظُ كُلُّمَهَا، وَيَخْشُنُ مَسُّهَا، وَيَكْثُرُ الْعِثَارُ فِيهَا. وَالْأَعْتِدَارُ مِنْهَا، فَصَاحِبُهَا كَرَاجِبِ الصَّعْبَةِ إِنَّ أَشْنَقَ لَهَا خَرَمًا، وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّم. فَمِنْ النَّاسِ - لَعَمْرُ اللَّهِ - يَخْبِطُ وَشِمَاسٍ، وَتَلَوْنِ وَاعْتِرَاضٍ؛ فَصَبَرْتُ عَلَى طُولِ الْمُدَّةِ، وَشِدَّةِ الْمِحْنَةِ^(١).

الشرح:

مضى لسبيله: مات، والسبيل الطريق، وتقديره: مضى على سبيله، وتجيء اللام بمعنى «على»، كقوله:

فَخَرَّ صَرِيحاً لِلْيَدَيْنِ وَلِلْفَمِ

وقوله: «فأدلى بها» من قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِإِثْمٍ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ﴾^(٢)، أي تدفعوها إليهم رِشْوَةً، وأصله من: أدليت الدلو في البئر، أرسلتها. فإن قلت: فإن أبا بكر إنما دفعها إلى عمر حين مات، ولا معنى للرِشوة عند الموت! قلت: لما كان ﷺ يرى أن العدول بها عنه إلى غيره إخراج لها إلى غير جهة الاستحقاق، شبه ذلك بإدلاء الإنسان بماله إلى الحاكم، فإنه إخراج للمال إلى غير وجهه. وأما البيت الذي تمثل به ﷺ، فإنه للأعشى الكبير، أعشى قيس. وهو أبو بصير ميمون بن قيس بن جندل.

وشتان أصله شت.

يقول: شتان يومي وأنا في الهاجرة والرمضاء، أسير على كور هذه الناقة، ويوم حيان وهو في سكرة الشراب، ناعم البال، مرفه من الأكدر والمشاق. يقول أمير المؤمنين ﷺ: شتان بين يومي في الخلافة مع ما انتقض علي من الأمر، ومُنيت به من انتشار الحبل، واضطراب أركان الخلافة، وبين يوم عمر حيث وليها على قاعدة مهدة، وأركان ثابتة،

١. كالإدلاء: الإرتاء، كورها: كور اساقه رحلها. شتان: بُعد واغترق. يستقيها: يطلب الإقالة منها، أي التخلي عنها. حوزة: طبيعة. الضرع: للناقة كالثدي للمرأة، كلمها: جرحها. العثار: الزلل. أشنق الناقة: جذبها إليه بالزمام. وأسلس للناقة: أرخى لها الزمام. تقحَّم: هلك.

٢. سورة البقرة ١٨٨.

سكون شامل، فانتظم أمره، واطرد حاله، وسكنت أيامه^(١).

قوله عليه السلام: «فيا عجباً» أصله، فيا عجبي، قال: العجب منه، وهو يستقيل المسلمين من الخلافة أيام حياته، فيقول: أقيلوني، ثم يعقدها عند وفاته لآخر، وهذا يناقض الزهد فيها والاستقالة منها. وقال شاعر من شعراء الشيعة:

حَمَلُوهَا يَوْمَ السَّقِيفَةِ أَوْزَ رَأَى تَخَفُ الْجِبَالُ وَهِيَ ثِقَالُ

ثم جاءوا من بعدهَا يَسْتَقِيلُو نَ، وَهِيَّاتَ عَثْرَةَ لَا تَقَالُ !

وقوله عليه السلام: «لشد ما تشطرا ضرعيها»، شد، أصله «شدد»، كقولك: حب في «حبذا» أصله حبب، ومعنى «شد» صار شديداً جداً، ومعنى «حب» صار حبيباً. وللناقة أربعة أخلاف: خلفان قادمان وخلفان آخران، وكل اثنين منهما شطر وتشطرا ضرعيها: اقتسما فائدتها ونفعها، والضمير للخلافة، وسمي القادمين معاً ضرعاً، وسمي الآخرين معاً ضرعاً لَمَّا كانا لتجاورهم، ولكونهما لا يُخْلَبَانِ إلا معاً، كشيء واحد.

قوله عليه السلام: «فجعلها في حوزة خشناء»، أي في جهة صعبة المرم، شديدة الشكيمه. والكلم: الجرح. وقوله: «يغلظ» الجرج إذا أمعن وعمق، فكأنه قد تضاعف وصار جروحاً، فسمي غليظاً.

إن قيل: قد قال عليه السلام: «في حوزة خشناء»، فوصفها بالخشونة، فكيف عاد ذكر الخشونة ثانية فقال: «يخشن مسها»؟

قيل: الاعتبار مختلف؛ لأن مراده بقوله «في حوزة خشناء» أي لا يُنال ما عندها ولا يرام، يقال: إن فلانا الخشن الجانب ووعر الجانب، ومراده بقوله: «يخشن مسها»، أي تؤذي وتضر وتنكئ من يمستها؛ يصف جفاء أخلاق الوالي المذكور^(٢)، ونفور طبعه وشدة

١. إن لإمام عليه السلام كان يعتقد أن عمر جعل في عنقه بيعة أبي بكر، ليصير الأمر إليه من بعده. وقد صرح بذلك تارة لعمر بقوله: «احلب حلباً لك شطره، واشدد له اليوم أمره يردده عليك غد»، راجع الإمامة والسياسة لابن قتيبة ٢٩:١ بتحقيق عبي شيري، والأصل من هذا الكتاب ١١:٦-١٢. ولذا جعل تصيير أبي بكر الأمر إلى عمر إرشاءً له. وتارة لعبد الرحمن بن عوف في يوم بيعة عثمان: «والله ما فعلتها إلا لأنك رجوت منه ما رجا صاحبكما من صاحبه، دق الله بينكما عطر منشم». ذكره ابن أبي الحديد، راجع الأصل من هذا الشرح ١٨٨:١.

٢. ويقصد به عمر بن الخطاب. والمعروف من سيرة عمر، أنها كانت بالعنف والعجرفة، وبالجهل وقلة المعرفة وبأن

بأدرته .

قوله ﷺ : « ويكثر العثار فيها ، والاعتذار منها » ، يقول : ليست هذه الجهة جَدَدًا مَهْيَعًا ، بل هي كطريق كثيرة الحجارة ، لا يزال الماشي فيه عاثراً . وأما « منها » في قوله ﷺ : « والاعتذار منها » ، فيمكن أن تكون « مِنْ » على أصلها ، يعني أن عمر كان كثيراً ما يحكم بالأمر ثم ينقضه ، ويفتي بالفتيا ثم يرجع عنها ، ويعتذر مما أفتى به أولاً .

والصَّعْبَةُ من النوق : ما لم تُرْكَبْ ولم تُرَضْ ، نَأْشَقُ لها راكبها بالزمام خرم أنفها ، وإن أسلس زمامها تقحَّم في المهالك فألقته في مهوأة أو ماء أو نار ، أو نَدَّت فلم تقف حتى تُردِّيه عنها فهلك . وَأَشَقَّ الرَّجُلُ نَاقَتَهُ ، إذا كفَّها بالزمام ، وهو راكبها ، واللغة المشهورة شَنَق ، ثلاثية .

وقال الرضيُّ أبو الحسن رحمه الله تعالى : إنما قال ﷺ : أَشَقَّ لها ، ولم يقل : « أَشَنَقها » ، لأنه جعل ذلك في مقابلة قوله : « أسلس لها » وهذا حسن ، فإنهم إذا قصدوا الإزدواج في الخطابة فعلوا مثل هذا .

قوله ﷺ : « فَمِنْ النَّاسِ » أي بُلِي الناس . وَالْخَبْطُ : السَّيْر على غير جَادَّة ، وَالشَّمَّاسُ : النَّفَار . وَالتَّلَوْنُ : التَّبَدُّل . وَالاعْتِرَاضُ : السَّيْر لا على خط مستقيم ، كَأَنَّهُ يسير عُرْضاً في غضون سيره طَوَّلاً ، وإِنَّمَا يَفْعَلُ ذلك البعير الجامع الخابط . وَبَعِيرٌ عُرْضِيٌّ : يعترض في مسيره ؛ لَأَنَّهُ لم يتم رياضته ، وفي فلان عُرْضِيَّةٌ ، أي عَجْرُفة وصُعوبة .

الأصل :

حَتَّى إِذَا مَضَى لِسَبِيلِهِ ، جَعَلَهَا فِي جَمَاعَةٍ زَعَمَ أَنِّي أَحَدُهُمْ ؛ فَيَا لَلشُّورَى ^(١)

﴿ معاملته للناس كانت خطأ ، وشماساً أي محاباة وإيثاراً ، كما فعل في العطاء . وشبه عمله بفعل البعير الناد الشارد ، وبفعل افرس الشموس ، وتقلباً في الأقوال والأفعال ، إذ كان في أخلاق عمر وألفاظه جفاء وعنجهية ظهرة ، منها - الكلمة التي قالها في مرض رسول الله ﷺ - إنه ليهجر ، حينما قال : آتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً ، قال ابن أبي الحديد : ولكنه أرسلها على مقتضى خشونة غريزته ، وفي شرح النهج ١ : ١٨١ - ١٨٣ تجد الكثير من المصاديق على سلوكه هذا .

١ . مجمل قصة اشورى العمريه .

مَتَى اعْتَرَضَ الرَّيْبُ فِي مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ، حَتَّى صِرْتُ أَقْرَنُ إِلَى هَذِهِ النَّظَائِرِ الْكَثْنِي
أَسْفَفْتُ إِذْ أَسْفُؤًا، وَطَرْتُ إِذْ طَارُوا، فَصَغَا رَجُلٌ مِنْهُمْ لِضِعْفِهِ، وَمَالَ الْآخَرُ لِصَهْرِهِ،
مَعَ هِنٍ وَهِنٍ.

﴿ إِنَّ عَمْرَ لَمَّا طَعَنَهُ أَبُو لَوْلُؤَةَ، وَعَلِمَ أَنَّهُ مَيِّتٌ، دَعَا عَلِيًّا عليه السلام وَعُثْمَانَ وَطَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَسَعْدًا وَعَبْدَ لِرَحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ
فِي مُحْصَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ مَاتَ وَهُوَ رَاضٍ عَنْ هَؤُلَاءِ أَسْتَسْتَعِينُ قَرِيشَ. وَقَدْ رَأَيْتُ أَنْ
أَجْعَلَهَا شُورَى بَيْنَهُمْ. ثُمَّ قَالَ لِأَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ: فَكُنْ فِي خَمْسِينَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ حَامِيًا سَيُوفِكُمْ فَخَدَّ
هَؤُلَاءِ انْفَرَّ بِإِمْضَاءِ الْأَمْرِ وَتَعْجِيلِهِ. وَاجْمَعَهُمْ فِي بَيْتٍ فَإِنْ اتَّفَقَ خَمْسَةٌ وَأَبَى وَاحِدٌ فَاضْرِبْ عُنُقَهُ، وَإِنْ اتَّفَقَ
أَرْبَعَةٌ وَأَبَى اثْنَانِ فَاضْرِبْ أَعْنَاقَهُمَا، وَإِنْ اتَّفَقَ ثَلَاثَةٌ وَخَالَفَ ثَلَاثَةٌ، فَانْظُرِ الثَّلَاثَةَ الَّتِي فِيهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ - لَعَنَهُ
أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَا يَعْدِلُ بِالْأَمْرِ عُثْمَانَ لِأَنَّهُ صَهْرُهُ وَزَوْجُ أُخْتِهِ - فَارْجِعْ إِلَى مَا قَدْ تَفَقَّطَ عَلَيْهِ، فَإِنْ أَصْرَتْ
الْثَلَاثَةُ الْآخَرَى عَلَى خِلَافِهَا فَاضْرِبْ أَعْنَاقَهُمْ وَإِنْ مَضَتْ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلَمْ يَتَّفَقُوا عَلَى أَمْرٍ، فَاضْرِبْ أَعْنَاقَ السَّيِّئِ
وَدَعِ الْمُسْلِمِينَ يَخْتَارُوا أَنْفُسَهُمْ.

هذا موحز قصة الشورى، وتفصيلها مذكور في كتب التاريخ، وكتاب شرح ابن أبي الحديد (١: ١٨٦)،
وكتاب (السفينة) للجاحظ وغيرها.

واضح ما في كلام عمر من شواهد العصية والظلم، فإن الرجل المأمور بضرب عنقه، وثاني الاثنين
المأمور بضرب أعناقهما، وثالث الثلاثة المأمور بضرب أعناقهم إنما هو علي عليه السلام، وذلك أن عمر كان يعلم
كراهة كل واحد من هؤلاء الخمسة ولاية علي عليه السلام إلا الزبير. ولنا أن نتساءل: كيف أمر عمر بقتل الستة كلهم أو
بعضهم. بعد أن شهد بأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مات وهو راضٍ عنهم؟ ثم كيف يحكم بقتلهم لمجرد امتناعهم؟ ولماذا
جعل عبد الرحمن بن عوف محوراً يقتل من يخالفه؟ ولماذا لم يرشح ابن عوف منذ البداية؟ ولماذا سلط أب
طلحة الأنصاري على المرشحين لزعامة المسلمين؟ وما الذي دعاه أن يجعل الشورى إلى ستة لا إلى جميع
المسلمين كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - على زعمه - أو يختار الأصلح كما فعل أبو بكر؟ لكن الخليفة كان حريصاً
على صرف الأمر عن علي عليه السلام وحصرها في عثمان، «فيا له وللشورى».

وروى القطب الراوندي: إن عمر لما قال: كونوا مع الثلاثة التي عبد الرحمن فيها. قال ابن عباس لعلي عليه السلام:
ذهب الأمر منا، الرجل يريد أن يكون الأمر في عثمان. فقال علي عليه السلام: وأنا أعلم ذلك... وفي اليوم الثالث من
الشورى، عرض عبد الرحمن على علي عليه السلام العمل بسيرة الشيخين، فقال: بل اجتهد برأيي. فبايع عثمان بعد أن
عرض عليه، فقال: نعم. فقال علي عليه السلام: ليس هذا بأول يوم تظاهرتُم فيه علينا، فصبر جميل والله المستعان على
ما تصفون، والله ما وليته الأمر إلا ليرده إليك. والله كل يوم هو في شأن. ولمزيد التفصيل راجع الشرح الأصل
من هذا الكتاب ١: ١٩٤.

الشَّرْحُ:

اللام في «يا الله» مفتوحة، واللام في «وللشورى» مكسورة؛ لأنَّ الأولى للمدعو، والثانية للمدعو إليه. وأسْفُ الرجل، إذا دخل في الأمر الدنيء، أصله من «أسْفُ الطائر» إذا دنا من الأرض في طيرانه. والضغن: الحقد. وقوله: «مع هن وهن»، أي مع أمور يكتني عنها ولا يصْرَحُ بذكرها، وأكثر ما يستعمل ذلك في الشر.

يقول عليه السلام: إنَّ عمر لما طعن جعل الخلافة في سِتَّة، هو عليه السلام أحدهم، ثم تعجب من ذلك، فقال: متى اعترض الشك فيّ مع أبي بكر، حتى أقرن بسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن ابن عوف وأمثالهما! لكنني طببت الأمر وهو موسوم بالأصاغر منهم، كما طلبته أولاً وهو موسوم بكابرهم، أي هو حقي فلا أستتكمف من طلبه، إن كان المنازع فيه جليل القدر أو صغير المنزلة. وصغا الرجل بمعنى مال، الصغو: الميل، بالفتح والكسر. أمّا قوله عليه السلام: «فصغا رجل منهم لضغنه»، فإنه يعني طلحة. وأمّا قوله: «ومال الآخر لصهره» فإنه يعني عبد الرحمن مال إلى عثمان؛ لأنَّ أمّ كلثوم بنت عُقْبَةَ بن أبي معيط كانت تحتَه، وأمّ كلثوم هذه هي أخت عثمان من أمّه، أروى بنت كُرَيْز.

الأصل:

إِلَى أَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ نَافِجاً حِضْنِيهِ، بَيْنَ ثَيْلِهِ وَمُعْتَلَفِهِ وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ يَخْضُمُونَ مَالَ اللَّهِ خَضْمَ الْإِبِلِ نَبْتَةَ الرَّبِيعِ، إِلَى أَنْ أَنْتَكَّتْ فِتْلُهُ، وَأَجْهَزَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ، وَكَبَتْ بِهِ بَطْنَتُهُ!

الشَّرْحُ:

نافجاً حِضْنِيهِ: رافعاً لهما، والحِضْنُ: ما بين الإبط والكشح، يقال للمتكبر: جاء نافجاً حِضْنِيهِ، ويقال لمن امتلأ بطنه طعاماً: جاء نافجاً حِضْنِيهِ، ومراده عليه السلام هذا الثاني. والثَّيْلُ: الروث. والمُعْتَلَفُ: موضع العلف؛ يريد أن هَمَّ الأكل والرجيع، وهذا من مُعِضِّ الدَّمِ. والخَضْمُ: أكل بكلِّ الفم، وضده القضم، وهو الأكل بأطراف الأسنان. وقيل: الخَضْمُ أكل الشيء الرطْب، والقَضْمُ أكل الشيء اليابس، والمراد على التفسيرين لا يختلف؛ وهو أنهم

على قَدَمٍ عظيمة من النَّهَمِ وشِدَّةِ الأكلِ وامتلاءِ الأفواه. قال أبو ذر رحمه الله تعالى عن بني أمية: يخضمون ونقضم، والموعِدُ الله. والماضي «خَضِمْتُ» بالكسر، ومثل قَضِمْتُ. والنُّبْته، بكسر النون كالنبات، تقول: نَبَتَ الرطب نباتاً ونُبْته. وانتكثَ قتلُهُ: انتقض؛ وهذه استعارة. وأجهز عليه عمله: تم قتلُهُ. يقال: أجهزتُ على الجريح، مثل دَفَقْتُ إذا أتممتَ قتلَهُ. وكَبَّتْ به بطنته: كبا الجواد إذا سقط لوجه. ولِبْطَنَةُ: الإسراف في الشَّبْعِ.

وثالث القوم هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية، بايعه الناس بعد انقضاء الشورى، وصحَّت فيه فِرَاسة عمر، فإنَّه أوطأ بني أمية رقاب الناس، وولَّاهم الولايات، وأقطعهم القطائع، وانضم إلى هذه مور أخرى نَقَمها عليه المسلمون.

الأصل:

فَمَا رَاعَنِي إِلَّا وَالنَّاسُ كَعُرْفِ الضَّبْعِ إِلَيَّ، يَنْتَالُونَ عَلَيَّ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ حَتَّى لَقَدْ وَطِئَ الْحَسَنَانِ، وَشَقَّ عِطْفَايَ، مُجْتَمِعِينَ حَوْلِي كَرَبِضَةِ الْغَنَمِ. فَلَمَّا نَهَضْتُ بِالْأَمْرِ نَكَثَتْ طَائِفَةٌ. وَمَرَقَتْ أُخْرَى، وَقَسَطَ آخَرُونَ؛ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ حَيْثُ يَقُولُ: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(١) بَلَى! وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعُوهَا وَوَعَوْهَا، وَلَكِنَّهُمْ حَلَّتِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِهِمْ وَرَاقَهُمْ زَبْرُجُهَا^(٢)

الشرح:

عُرْفُ الضَّبْعِ: [شَعْر] ثخين، ويضرب به المثل في الازدحام. وينتالون: يتتابعون مزدحمين. والحَسَنَانِ: الحسن والحسين عليهما السلام. والعِطْفَانِ: الجانبان من المنكب إلى الورك؛ ويروى

١. سورة القصص ٨٣.

٢. عرف الضبع: ما كثر على عنقها من الشعر، وهو ثخين. شُق: جُرح أو خدش. ربضت الدابة: بركت نكت العهد؛ نقضه ولم يغب به. مرق من الدين: خرج منه ببدعة فهو مارق. قسط: جار وعدل عن الحق، والقاسطون بمعنى الفاسقين. راقهم: من راق الشراب إذ صف. لزبرج: الزينة.

« عطاقي » ، والعطاف الرداء وهو أشبه بالحال ، إلا أن الرواية الأولى أشهر ؛ والمعنى خدش جانباي لشدة الاصطكاك منهم والزحام . وقوله : « كريبضه الغنم » أي كالقطعة الرابضة من الغنم ، يصف شدة ازدحامهم حوله ، وجشومهم بين يديه .

فأما الطائفة الناكثة ؛ فهم أصحاب الجمل . وأما الطائفة القاسطة ؛ فأصحاب صفين . وسماهم رسول الله ﷺ انقاسطين . وأما الطائفة المارقة ؛ فأصحاب النهروان ، وأشرنا نحن بقولنا : سماهم رسول الله ﷺ القاسطين إلى قوله عليه السلام : « ستقاتل بعدي : الناكثين ، والقاسطين والمارقين » ، وهذا الخبر من دلائل نبوته صوات الله عليه ؛ لأنه إخبار صريح بالغيب ، لا يحتمل النموية والتدليس ، كما تحتمله الأخبار المجملة ، وصدق قوله عليه السلام : « والمارقين » . قوله أولاً في الخوارج : « يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية » ، وصدق قوله عليه السلام الناكثين ، كونهم نكثوا البيعة بادي بدء . وقد كان ﷺ يتلو وقت مبايعتهم له : « فَمَنْ نَكَثَ فَرِمًا يَنْكُثْ عَلَى نَفْسِهِ »^(١) .

وأما أصحاب صفين ، فإنهم عند أصحابنا رحمهم الله مخلدون في النار لفشقهم ، فصَحَّ فيهم قوله تعالى : « وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا »^(٢) .

وقوله ﷺ : « حليت الدنيا في أعينهم » تقول : حلا الشيء في فمي يحلوا ، وحلي لعيني يحلني . والزبرج : الزينة من وشي أو غيره ، ويقال : الزبرج : الذهب .

فأما الآية فنحن نذكر بعض ما فيها ، فنقول : إنه تعالى لم يعلق الوعد بترك العلو في الأرض والفساد ، ولكن بترك إرادتهما ، وهو كقوله تعالى : « وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَهُمْ مَنَاسِكُمْ النَّارُ »^(٣) علق الوعد بالركون إليهم والميل معهم ، وهذا شديد في الوعيد .

الأصل :

أَمَّا الَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ ، لَوْلَا حُضُورُ الْحَاضِرِ ، وَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ . وَمَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ إِلَّا يَقَارُوا عَلَى كِظَّةِ ظَالِمٍ ، وَلَا سَغَبِ مَظْلُومٍ ،

١ . سورة الفتح ١٠ .

٢ . سورة الجن ١٥ .

٣ . سورة هود ١١٣ .

لَأَلْقَيْتُ حَبْلَهَا عَلَى غَارِبِهَا، وَلَسَقَيْتُ آخِرَهَا بِكَأْسِ أَوَّلِهَا. وَلَا لَفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ
أَزْهَدَ عِنْدِي مِنْ عَفْطَةِ عَنَزَا

الشرح:

فَلَقَّ الحبة، من قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾^(١)، والنَّسْمَة: كلّ ذي رُوح من البشر خاصة. قوله: «لولا حضور الحاضر»، يمكن أن يريد به لولا حضور البيعة - فإنها بعد عقدها تتعين المحاماة عنها - ويمكن أن يريد بالحاضر مَنْ حَضَرَهُ من الجيش الذين يستعين بهم على الحرب. والكِطَّة بكسر الكاف: ما يعتري الإنسان من الثقل والكَرْب عند الامتلاء من الطعام. والسَّغْب: الجوع. وقولهم: قد ألقى فلان حبل فلان على غاربه، أي تركه هَمَلًا يسرح حيث يشاء من غير وازع ولا مانع؛ والفقهاء يذكرون هذه اللفظة في كنايات الإطلاق. وعَفْطَة عنز: ما تنثره من أنفها، عفطت تعفط بالكسر؛ وأكثر ما يستعمل ذلك في النعجة، واستعمله في العنز مجازاً.

يقول عليه السلام: لولا وجود مَنْ ينصرني - لا كما كانت الحال عليها أولاً بعد وفاة رسول الله ﷺ، فإني لم أكن حينئذٍ واجداً للناصر مع كوني مكلفاً ألا أمكّن الظالم من ظلمه - لتركّت الخلافة، ولرفضتها الآن كما رفضتها قبل، ولوجدتم هذه الدنيا عندي أهون من عَطْسة عنز.

الأصل:

قالوا: وقام إليه رجل من أهل السواد عند بلوغه إلى هذا الموضع من خطبته، فناوله كتاباً، فأقبل ينظر فيه؛ قال له ابن عباس: يا أمير المؤمنين، لو أطرَدْتُ خُطْبَتَكَ من حيث أفضيت!

فَقَالَ: هَيْهَاتَ يَا بَنَ عَبَّاسٍ! تِلْكَ شِفْشِقَةٌ هَدَرْتُ ثُمَّ قَرَرْتُ!

قال ابن عباس: فوالله ما أسفت على كلام قط كأسفي على هذا الكلام ألا يكون أمير المؤمنين عليه السلام بلغ منه حيث أراد.

قال الرضي: قوله عليه السلام في هذه الخطبة «كراكب الصعبة إن أشنق لها خرم، وإن أسلس لها تقحم»

يريد أنه إذا شدد عليها في جذب الزمام وهي تنازعه رأسها خرم أنفها، وإن أرخى لها شيئاً مع صعوبتها تقحمت به فلم يملكها؛ يقال: أشنق الناقة، إذا جذب رأسها بالزمام فرفعه، وشنقها أيضاً. ذكر ذلك ابن السكيت في «إصلاح المنطق». وإنما قال: «أشنق لها» ولم يقل «أشنقها»؛ لأنه جعله في مقابلة قوله «أسلس لها»، فكأنه ﷺ قال: إن رفع لها رأسها بمعنى أمسكه عليها بالزمام. وفي الحديث: إن رسول الله ﷺ خطب على ناقته وقد شنق لها فهي تقصع بجريتها^(١).

الشرح:

سمي السواد سواداً لخضرته بالزروع والأشجار والنخل، والعرب تسمى الأخضر أسود. قال سبحانه: ﴿مُدْهَامَتَانِ﴾ يريد الخضرة. وقوله: «لو أطردت مقاتلك»، أي أتبعته الأول قولاً ثانياً! من قولهم: أطرد النهر، إذا تابع جريه. وقوله: «من حيث أفضيت» أصل أفضى خرج إلى لفضاء، فكأنه شبهه ﷺ حيث سكت عما كان يقوله، بمن خرج من خباء أو جدار إلى فضاء من الأرض، وذلك لأن النفس والقوى والهمة عند ارتجال الخطب والأشعار تجتمع إلى القلب، فإذا فُطع الإنسان وفرغ، تفرقت وخرجت عن حجر الاجتماع واستراحت. والشقشقة، بالكسر فيهما: شيء يخرج البعير من فيه إذا هاج، وإذا قالوا للخطيب: ذو شقشقة فإنما شبهوه بالفحل. والهدير: صوته.

وأما قول ابن عباس: «ما أسفت على كلام...» إلى آخره. فحدثني شيخي أبو الخير مصدق بن شبيب الواسطي^(٢) في سنة ثلاث وستمئة، قال: قرأت على الشيخ أبي محمد عبد الله ابن أحمد المعروف بابن الخشاب هذه الخطبة، فلما انتهيت إلى هذا الموضع، قال لي: لو سمعت ابن عباس يقول هذا لقلت له: وهل بقي في نفس ابن عمك أمر لم يبلغه في هذه الخطبة لتتأسف ألا يكون بلغ من كلامه ما أراد! والله ما رجعت عن الأولين ولا عن الآخرين، ولا بقي في نفسه أحد لم يذكره إلا رسول الله ﷺ.

١. القصع: البلع. وشدة المضغ، الجرة: المقمة يتعلل بها البعير إلى وقت علفه، أو ما يفيض به البعير فيأكله ثانية. المعنى واضح.

٢. مصدق بن شبيب بن الحسين الصلحي الواسطي: ذكره الفقفي في إنبء الرواة ٣: ٢٧٤، وقال: إنه قدم بغداد، وقرأ بها على ابن الخشاب وحشي بن محمد الضرير، وعبد الرحمن بن الأنباري وغيرهم؛ وتوفي ببغداد سنة ٦٠٥.

قال مصدّق: وكان ابن الخشاب صاحبَ دعاية وهزل، قال: فقلت له: أتقول إنها منحولة! فقال: لا والله، وإني لأعلم أنّها كلامه، كما أعلم أنك مصدّق. قال: فقلت له: إن كثير من الناس يقولون إنها من كلام الرضي، رحمه الله تعالى. فقال: أنى للرضي ولغير الرضي هذا النّفس وهذا الأسلوب! قد وقفنا على رسائل الرضي، وعرفنا طريقته وفنّه في الكلام المنثور، وما يقع مع هذا الكلام في خلّ ولا خمر، ثم قال: والله لقد وقفت على هذه الخطبة في كتب صنّفت قبل أن يخلق الرضي بمئتي سنة، ولقد وجدتُها مسطورة بخطوط أعرفها، وأعرف خطوط مَنْ هو من العلماء و أهل الأدب قبل أن يخلق النقيب أبو أحمد والد الرضي.

قلت: وقد وجدت أنا كثيراً من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا أبي القاسم البلخي إمام البغداديين من المعتزلة، وكان في دولة المقتدر قبل أن يُخلق الرضي بمدة طويلة. ووجدت أيضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر بن قبة أحد متكلمي الإمامية^(١) وهو الكتاب المشهور المعروف بكتاب «الإنصاف». وكان أبو جعفر هذا من تلامذة الشيخ أبي القاسم البلخي رحمه الله تعالى، ومات في ذلك العصر قبل أن يكون الرضي رحمه الله تعالى موجوداً.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

بِنَا أَهْتَدَيْتُمْ فِي الظُّلُمَاءِ، وَتَسَنَّمْتُمْ ذُرْوَةَ الْعُلَيَّاءِ، وَبِنَا أَنْفَرَجْتُمْ عَنِ السَّرَارِ. وَقِرَ سَمْعٌ لَمْ يَفْقَهِ أَلْوَاعِيَةَ، وَكَيْفَ يُرَاعِي النَّبَأَةَ مَنْ أَصَمَّتْهُ الصَّيْحَةُ؟ رُبُّطَ جَنَانٍ لَمْ يُفَارِقْهُ الْخَفَقَانُ. مَا زِلْتُ أَنْتَظِرُ بِكُمْ عَوَاقِبَ الْغَدْرِ، وَأَتَوَسَّمُكُمْ بِحِلْيَةِ الْمُعْتَرِّينَ، حَتَّى

١. هو أبو جعفر بن محمد بن قبة: من متكلمي الشيعة وحقاقهم، وله من الكتب كتاب الإنصاف في الإمامة. عاش أوائل القرن الرابع. الفهرست: ص ١٧٦.

سَتَرَنِي عَنْكُمْ جَلْبَابُ الدِّينِ، وَبَصَّرَنِيكُمْ صِدْقُ النَّبِيِّ. أَقَمْتُ لَكُمْ عَلَى سَنَنِ الْحَقِّ فِي جَوَادِّ الْمَضَلَّةِ، حَيْثُ تَلْتَقُونَ وَلَا دَلِيلَ، وَتَحْتَفِرُونَ وَلَا تُمِهُونَ.
 الْيَوْمَ أُنْطِقُ لَكُمْ الْعَجَمَاءَ ذَاتَ الْبَيَانِ! عَزَبَ رَأْيُ أَمْرِي تَخَلَّفَ عَنِّي! مَا شَكَكْتُ فِي الْحَقِّ مِذْ أَرَيْتُهُ! لَمْ يُوجِسْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خِيفَةً عَلَى نَفْسِهِ، بَلْ أَشْفَقَ مِنْ غَلَبَةِ الْجُهَالِ وَدَوَلِ الضَّلَالِ! الْيَوْمَ تَوَاقَفْنَا عَلَى سَبِيلِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. مَنْ وَثِقَ بِمَاءٍ لَمْ يَظْمَأْ^(١)!

الشرح:

هذه الكلمات والأمثال ملتقطة من خطبة طويلة، منسوبة إليه عليه السلام.

وأما قوله عليه السلام: «بنا اهتديتم في الظلمات»، فيعني بالظلمات الجهالة، وتسنمتم العلياء: ركبتم سنامها، وهذه استعارة.

قوله: «وبنا انفجرت عن السرار»، أي دخلتم في الفجر، والسرار: الليلة والليلتان يستتر فيهما القمر في آخر الشهر فلا يظهر. وروي «أفجرتم»، وهو أفصح وأصح، فأفجرتم، أي: صرتم ذوي فجر. وأما «عن» في قوله: «عن السرار» فهي للمجاوزة على حقيقة معناها الأصلي، أي: منتقلين عن السرار ومتجاوزين له.

وقوله عليه السلام: «وقر سمع» هذا دعاء على السمع الذي لم يفقه الواعية بالثقل والصمم. وَقَرْتُ أُذُنُ زَيْدٍ، بضم الواو فهي موقورة، والوَقْرُ: بالفتح، الثَّقلُ في الأذن، وَقَرْتُ أُذُنَهُ، بفتح الواو وكسر القاف تَوَقَّرَ وَقَرَّ وَقُرَّ أَي صَمَّتْ، والمصدر في هذا الموضع جاء بالسكون، وهو شاذٌّ، وقياسه التحريك بالفتح، نحو وِرمَ وَرَمًا. والوَاعِيَةُ: الصارخة، من الوُعَاءِ، وهو الجَلْبَةِ والأصوات، ولمراد العبر والمواعظ.

١. تسنم الشيء: علاه. من قولهم تسنم الناقة أي ركب سنامها. الذروة أعلى الشيء. السرار: الظلام. الوقر الصمم. الواعية: الصراخ، والزواجر. انبأه. الصوت الخفي. الصيحة: الصوت بشدة. الحنان: القلب. أنوسم. أنفوس. الجواد جمع جادة، وهي وسط الطريق. المضلة: الأرض التي يضل سالكها. لا تميهون: لا تجدون مياهاً. العجماء: التي لا نطق لها. عزب: غاب وخفي.

قوله: «كيف يُراعى النبأ»، هذا مثل آخر، يقول: كيف يلاحظ ويراعى العبر الضعيفة مَنْ لم ينتفع بالعبر الجليلة الظاهرة، بس فسد عندها، وشبه ذلك بمن أصمته الصيحة القوية، فإنه محال أن يراعي بعد ذلك الصوت الضعيف. والنبأ: هي الصوت الخفي. فقوله: «أصمته الصيحة»، ليس معناه أن الصيحة كانت علّة لصممه، بل معناه صادفته أصمّ.

قوله: «رُبط جنان لم يفارقه الحفّاقان»، هذا مثل آخر، وهو دعاء لقلب لا يزال خائفاً من الله يخفق بالثبوت والاستمسك.

قوله: «ما زلت أنتظر بكم»، يقول: كنت مترقباً غدركم متفرساً فيكم الغرر، وهو الغفلة. وقيل: إن هذه الخطبة خطبها بعد مقتل طلحة والزبير، مخاطباً بها لهما ولغيرهما من أمثالهما، كما قال النبي ﷺ يوم بدر، بعد قتل مَنْ قتل من قريش: «يا عُتبة بن ربيعة، يا شبيبة ابن ربيعة، يا عمرو بن هشام»، وهم جيف مننه قد جرّوا إلى القليب.

قوله: «سترني عنكم»، هذا يحتمل وجوهاً أوضحها: أن إظهاركم شعار الإسلام عصمكم منّي مع علمي بنفاقكم، وإنما أبصرت نفاقكم وبواطنكم الخبيثة بصّدق نيّتي، كما يقال: المؤمن يُبصر بور الله. ويحتمل أن يريد: سترني عنكم جباب ديني، ومنعني أن أعرفكم نفسي وما أقدر عليه من عسفكم، كما تقول لمن استهان بحقك: أنت لا تعرفني ولو نسيت لعرفتُك نفسي.

قوله: «أقمت لكم على سنن الحق»، يقال: تنحّ عن سنن الطريق وسنن الطريق، بفتح السين وضمها، فالأول مفرد، والثاني جمع سنّة، وهي جادة الطريق والواضح منها، وأرض مضلّة ومضلّة: بفتح الضاد وكسرها، يضلّ سالكها. وأماة المحتفر يميّه: أنبط الماء، يقول: فعلت من إرشادكم وأمركم بالمعروف ونهيكم عن المنكر ما يجب على مثلي، فوقفت لكم على جادة الحق ومنهجه؛ حيث طرّق الضلال كثيرة مختلفة من سائر جهاتي، وأنتم تائهون فيها تلتقون، ولا دليل لكم، وتحترفون لتجدوا ماء تنقعون به غلّتكم فلا تظفرون بالماء، وهذه كلّها استعارات.

قوله: «اليوم أنطق»، هذا مثل آخر، والعجماء التي لا نطق لها، وهذا إشارة إلى الرموز التي تتضمنها هذه الخطبة، يقول: هي خفية غامضة، وهي مع غموضها جليلة لأولى

الألباب، فكانها ننطق، كما ينطق ذوو الألسنة، كما قيل: ما الأمور الصامتة الناطقة؟ فقيل: الدلائل المخبرة، والعبر الواعظة. وفي الأثر: سل الأرض: مَنْ شَقَّ أنهارك، وأخرج ثمارك؟ فإن لم تُجِبْكَ حواراً، أجابتك اعتباراً^(١).

قوله: «عزب رأيي امرئ تخلف عني»، هذا كلام آخر. عزب: أي بَعُدَ، والعازب: البعيد. ويحتمل أن يكونَ هذا الكلام إخباراً، وأن يكون دعاء، كما أن قوله تعالى: «حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ»^(٢)، يحتمل لأمرين.

قوله: «ما شككتُ في الحق مذ أريت»، هذا كلام آخر، يقول: معارفي ثابتة لا يتطرق إليها الشك والشبهة.

قوله: «لم يوجس موسى»، هذا كلام شريف جداً، يقول: إن موسى لما أوجس الخيفة، بدلالة قوله تعالى: «فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى»^(٣) لم يكن ذلك الخوف على نفسه، وإنما خاف من الفتنة والشبهة الداخلة على المكلفين عند إلقاء السحرة عصيهم، فخيل إليه من سحرهم أنها تسعى، وكذلك أنا لا أخاف على نفسي من الأعداء الذين نَصَبُوا لِي الجبائل، وأرصدوا لِي المكائد، وسعّروا عليّ نيران الحرب؛ وإنما أخاف أن يفتتن المكلفون بشبههم وتمويهاهم، فتقوى دولة الضلال، وتغلب كلمة الجهال.

قوله: «اليوم تواقفنا»، الفاف قبل الفاء، تواقف القوم على الطريق، أي وقفوا كلهم عليها؛ يقول: اليوم اتّضح الحق والباطل، وعرفناهما نحن وأنتم.

قوله: «مَنْ وَثِقَ بماء لم يظمأ»، الظمأ الذي يكون عند عدم الثقة بالماء، وليس يريد

١. لعل الإمام عليه السلام أراد بالعجماء، الأمور المبهمة التي أشكلت على أهل عصره، والقاصرين من أصحابه، مثل حرب أهل القبلة من الناكثين والقاسطين والمارقين، ومثل قضية التحكيم ونظائرها، فيما اعترضوه وأخذوا عليه، فاستعار لهذه الأمور العجماء وهي البهيمية التي لا تنطق، وإن كانت تلك المؤاخذات في حد ذاتها واضحة وذات بيان، ولكنها أشكلت واستعجمت على وحي القلوب، فيقول صلوات الله عليه: وإني سأجعلها ناطقة بإيضاح أسبايها وإن كانت ذات بين في نفسها غير محتاجة لذوي الفهم إلى إيضاح.

وما ذكره الشارح من إرادة رموزه وإشاراته لا وجه له وغير مناسب للمقام فتدبر، والله العالم. [الإمام

الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء، من تعليقاته على شرح الهج لمحمد عبده، مخطوط].

٢. سورة النساء ٩٠.

٣. سورة طه ٦٧.

النفي المطلق؛ لأنّ الواثق بالماء قد يظماً، ولكن لا يكون عطشه على حدّ العطش الكائن عند عدم الماء، وعدم الوثوق بوجوده.

يقول: إن وثقتكم بي وسكنتم إلى قولي، كنتم أبعد عن الضلال وأقرب إلى اليقين وتلج النفس، كمن وثق بأنّ الماء في إداوته، يكون عن الظماً وخوف الهلاك من العطش أبعد ممّن لم يثق بذلك.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام لما قبض رسول الله ﷺ

وخاطبه العباس وأبو سفيان بن حرب في أن يبايعا له بالخلافة

أيّها النَّاسُ، شَقُّوا أَمْوَاجَ الْفِتَنِ بِسُفْنِ النَّجَاةِ، وَعَرَّجُوا عَنْ طَرِيقِ الْمُنَافَرَةِ وَضَعُوا تَيْجَانَ الْمَفَاخِرَةِ. أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِجَنَاحٍ، أَوْ اسْتَسَلَّمَ فَأَرَّاحَ. هَذَا مَاءٌ آجِنٌ، وَلَقَمَةٌ يَنْغُصُ بِهَا آكِلُهَا. وَمُجْتَنِي الثَّمَرَةَ لِيُغَيِّرَ وَقْتِ إِيْنَاعِهَا، كَالزَّارِعِ بِغَيْرِ أَرْضِهِ.

فَإِنْ أَقْلَ يَقُولُوا: حَرَصَ عَلَى الْمُلْكِ، وَإِنْ أَسْكُتْ يَقُولُوا: جَزَعَ مِنَ الْمَوْتِ! هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ! وَاللَّهِ لَا بُدَّ مِنْ أَبِي طَالِبٍ أَنْسَ بِالْمَوْتِ مِنَ الطِّفْلِ بِثَدْيِ أُمِّهِ، بَلِ أَنْدَمَجَتْ عَلَى مَكْنُونٍ عِلْمٍ لَوْ بُحِثَ بِهِ لَأَضْطَرَبْتُمْ أَضْطِرَابَ الْأَرْشِيَةِ فِي الطَّوِيِّ الْبَعِيدَةِ^(١)!

١. المنافرة: المفاخرة. أفلح: فاز. اجتني اشجرة: قطفها. عرجوا: ميلوا. آجن الماء: تغيّر لونه وطعمه، فسد. المكنون: المستور. لأرشية: الحبل. اطوي: البئر البعيدة، العميقة.

الشَّرْحُ:

المفاخرة: أن يذكر كل واحد من الرجلين مفاخره وفضائله وقديمه، ثم يتحاكما إلى ثالث. والماء الآجن: المتغير الفاسد، أَجَنَ الماء، بفتح الجيم، يَأْجُن ويَأْجُن، بالكسر والضم. اللَّتْيَا والإيناع: إدراك الثمرة. واللتيّا: تصغير التي، كما أن اللَّذْيَا تصغير الذي. واندمجت: انطويت. والطوي: البئر المطوية بالحجارة. يقول: تخلصوا عن الفتنة وأنجوا منها بالمتاركة والمسالمة والعدول عن المنافرة والمفاخرة.

أفلح مَنْ نهض بجناح، أي مات، شبه الميّت المفارق للعالم بطائر نهض عن الأرض بجناحه. ويحتمل أن يريد بذلك: أفلح مَنْ اعتزل هذا العالم، وساح في الأرض منقطعاً عن تكاليف الدنيا. ويحتمل أيضاً أن يريد أفلح مَنْ نهض في طلب الرياسة بناصر ينصره، وأعوان يجاهدون بين يديه؛ وعلى التقادير كلها تنطبق اللفظة الثانية، وهي قوله: «أو استسلم فأراح». أي أراح نفسه باستسلامه.

ثم قال: الإمرة على الناس وخيمه العاقبة، ذات مشقة في العاجلة، فهي في عاجلها كالماء الآجن يجد شاربه مشقة، وفي آجلها كاللقمة التي تحدث عن أكلها الغصة. ويجوز ألا يكون عَنَى الإمرة المطلقة، بل هي الإمرة المخصوصة، يعني بيعة السقيفة.

ثم أخذ في الاعتذار عن الإمساك وترك المنازعة، فقال: مجتني الثمرة قبل أن تدرك لا ينتفع بما اجتناه، كمن زرع في غير أرضه، ولا ينتفع بذلك الزرع؛ يريد أنه ليس هذا الوقت هو الوقت الذي يسوغ لي فيه طلب الأمر، وأنه لم يَأْن بعد. ثم قال: قد حصلت بين حالين؛ إن قلت، قال الناس: حرص على الملك، وإن لم أقل، قالوا: جزع من الموت.

قال: هيهات، استبعاداً لظنهم فيه الجزع. ثم قال: «اللتيّا والتي»، أي أبعد اللتيّا والتي أجزع؟! أبعد أن قاسيت الأهوال الكبار والصغار، ومُنيت بكل داهية عظيمة وصغيرة؟! فاللتيّا الصغيرة والتي الكبيرة. ذكر أن أنسه بالموت كأنس الطفل بشدي أمه، وأنه انطوى على علم هو ممتنع لموجبه من المنازعة، وأن ذلك العلم لا يُباح به، ولو باح به لاضطرب سامعوه كاضطراب الأرشيّة، وهي الحبال في البئر البعيدة القعر، وهذا إشارة إلى الوصية التي خُصّ بها ﷺ، أنه قد كان من جملتها الأمر بترك النزاع في مبدأ الاختلاف عليه^(١).

١. روي عن ابن عباس قال: لما دفن النبي ﷺ، جاء العباس وأبر سفيان وجماعة من بني هاشم إلى علي عليه السلام.



الأصل:

ومن كلام له لما أشير عليه بالألا يتبع طلحة والزبير ولا يرصد لهما القتال^(١)

وَاللّٰهُ لَا أَكُونُ كَالضُّبُعِ : تَنَامُ عَلَى طُولِ اللَّذَمِّ ، حَتَّى يَصِلَ إِلَيْهَا طَالِبُهَا وَيَخْنَلَهَا رَاصِدُهَا ، وَلِكِنِّي أَضْرِبُ بِالْمُقْبِلِ إِلَى الْحَقِّ الْمُدْبِرِ عَنْهُ وَبِالسَّامِعِ الْمُطِيعِ الْعَاصِيِ الْمُرِيبِ أَبَدًا . حَتَّى يَأْتِيَ عَلَيَّ يَوْمِي . فَوَاللّٰهِ مَا زِلْتُ مَذْفُوعًا عَنْ حَقِّي ، مُسْتَأْثَرًا

﴿ قتلوا مديك بديك ، فحرّضوه ، فممنع ، فقل له لعباس : أنت واثقه بعد أيام عبد العاص ، يريد أنك ستمنع من حقت وتساق بها إلى البيعة سوقاً . وقال له أبو سفيان فيما قال إن شئت ملأتها خيلاً ورجلاً ، فخصب ﷺ ، وقال : أيها الناس شقوا أمواج الفتن ... إلخ . رواه سبط ابن لحوزي في تذكرة الخواص ١٢٨:٥ ومثله نقل ابن الجوزي في المناقب ، وعنه نقل المجلسي في بحار لأور ٤٥:٥ .

وروى الشيخ المفيد أن العباس لما ألق على الإمام ﷺ ، قال ﷺ : « يا عم ، إن النبي أوصى إلي وأوصاني أن لا أجرد سيفاً بعده حتى يأتيني الناس طوعاً ، وأمرني بجمع القرآن والصمت حتى يجعل الله عز وجل لي مخرجاً » . العيون والمحاسن . ونقحه السيد المرتضى في الفصول المختارة ٢ : ٢٠ ، ٢٠٤ .

ومن كلام للإمام ﷺ مع أبي سفيان في هذا اليوم : « إنك تريد أمراً لستنا من أصحابه ، وقد عهد إلي رسول الله عهداً فأنا عليه » ، وقد تحدّث عن ذلك العهد الفضل بن العباس من كلام له مع قريش بعد أيام من السقيفة ، فقال : « وإنا لنعلم أن عند صاحبنا عهداً هو ينتهي إليه » شرح نهج لبلاغة ٦ : ١٨ .

كان ذلك لعهد قد عهده رسول الله ﷺ لأمر المؤمنين ﷺ في يوم الإثنين وفي اللحظات الأخيرة من حياة النبي ﷺ حينما كان مستنداً إلى صدر الإمام علي ﷺ وهو يساره ، وقد وضع له دستوراً يسير في حدوده إلى المطالبة بحقه ولا يحيد عنه مهما كلف الحال . انظر : طبقات ابن سعد ٢ : ٥١ ، والمستدرک علی لصحيحين لحاكم النيسابوري ٣ : ١٣٨ - ١٣٩ .

١ . طلحة ، هو أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان ... بن تيم بن مرة ، أبوه ابن عم أبي بكر ، أحد أصحاب الشورى .

وازبير ، هو أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد . أمه صفية بنت عبد المطلب عمّة رسول الله ﷺ ، أحد أصحاب الشورى . وهما رأس الناكثين ، قتلا بغيهما يوم لجم سنة ٣٦ ؛ وأخبارهما مبسوط في كتب السير والصحابة .

عَلَيَّ، مُنْذُ قَبْضِ اللَّهِ نَبِيِّهِ ﷺ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا.

الشرح:

يقال: أرصد له بشر، أي أعد له وهياه. واللَّدْم: صوت الحجر أو العصا أو غيرهما، تضرب به الأرض ضرباً ليس بشديد. ويختلها راصدها: يخدعها مترقبها، اختلت فلاناً، خدعته. ورصدته: ترقبته. ومستأثراً عليّ أي مستبداً دوني بالأمر، والاسم الأثرة.

وقال أبو عبيدة: يأتي الصائد فيضرب بعقبه الأرض عند باب مغارها ضرباً خفيفاً؛ وذلك هو اللَّدْم، ويقول: خامري أم عامر؛ مراراً، بصوت ليس بشديد، فتنام على ذلك، فيدخل إليها، فيجعل الحبل في عرقوبها ويجرّها فيخرجها.

يقول [عليه السلام]: لا أقعدُ عن الحرب والانتصار لنفسي وسلطاني، فيكون حالي مع القوم المشار إليهم [طلحة وزبير] حال الضُّبع مع صائدها، فأكون قد أسلمت نفسي، ففعل العاجز الأحمق، ولكنتي حارب مَنْ عصاني بمن أطاعني حتى أموت، ثم عقب ذلك بقوله: إن الاستئثار عليّ، والتغلب أمر لم يتجدد الآن؛ ولكنه كان منذ قبض رسول الله ﷺ.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لِأَمْرِهِمْ مَلَكَاً، وَاتَّخَذَهُمْ لَهُ أَشْرَكَاً، فَبَاضَ وَفَرَّخَ فِي صُدُورِهِمْ، وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ، فَنَظَرَ بِأَعْيُنِهِمْ، وَنَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ، فَكَبَّ بِهِمُ الزَّلَّلَ، وَزَيَّنَ لَهُمُ الْخَطْلَ؛ فَعَلَ مَنْ قَدْ شَرِكَهُ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ، وَنَطَقَ بِالْبَاطِلِ عَلَى لِسَانِهِ^(١)

١. ملاك الأمر: ما به قوامه وديمومته. لأشراك: جمع شرك، وهي حيائل الصيد، أو جمع شريك. الحجور: جمع حجر، حضن الإنسان. الزلل: الزلق، والخطأ.

الشرح:

يجوز أن يكون أشراكاً، جمع شريك، كشریف وأشراف. ويجوز أن يكون جمع شرك، كجبل وأجبال، والمعنى بالاعتبارين مختلف. وباض وفرخ في صدورهم، استعارة للوسوسة والإغواء، ومراده طول مكثه وإقامته عليهم؛ لأن الطائر لا يبيض ويفرخ إلا في الأعشاش التي هي وطنه ومسكنه. ودب ودرج في حُجورهم، أي ربُّوا الباطل كما يربِّي الوالدان الولد في حُجورهما. ثم ذكر أنه لشدة اتحاده بهم وامتزاجه صار كمن ينظر بأعينهم، وينطق بألسنتهم، أي صار الاثنين كالواحد. والخطل: القول الفاسد. ويجوز: أشركه الشيطان في سلطانه، بالهمزة، وشركه أيضاً؛ وبغير الهمزة أفصح.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام يعني به الزبير في حال اقتضت ذلك

يَزَعَمُ أَنَّهُ قَدْ بَايَعَ بِيَدِهِ، وَلَمْ يَبَايِعْ بِقَلْبِهِ؛ فَقَدْ أَفَرَّ بِالْبَيْعَةِ. وَادَّعَى الْوَلِيَجَةَ فَلَيَّاتِ عَلَيْهَا بِأَمْرِ يُعْرَفُ؛ وَإِلَّا فَلْيَدْخُلْ فِيمَا خَرَجَ مِنْهُ.

الشرح:

الوليجة: البطانة، والأمر يُسرّ ويكنم، قال الله سبحانه: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾^(١). كان الزبير يقول: بايعتُ بيدي لا بقلبي؛ وكان يدعي تارة أنه أكرهه، ويدعي تارة أنه ورى في البيعة تورية، ونوى دخينه، وأتى بمعاريض لا تُحمل على ظاهرها، فقال عليه السلام هذا الكلام، إقراراً منه بالبيعة وادعاء أمر آخر لم يُقَمَّ عليه دليلاً، ولم ينصب له برهاناً، فإما أن يقيم دليلاً على فساد البيعة الظاهرة، وأنها غير لازمة له، وإما أن يعاود طاعته. قال علي عليه السلام للزبير يوم بايعه: إني لخائف أن تغدر بي وتنكث بيعتي، قال:

لا تخافن؛ فإن ذلك لا يكون مني أبداً، فقال ﷺ: فلي الله عليك بذلك راع وكفيل؟ قال: نعم، الله لك عليّ بذلك راع وكفيل.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ

وَقَدْ أَرْعَدُوا وَأَبْرَقُوا، وَمَعَ هَذَيْنِ الْأَمْرَيْنِ الْفَشَلُ؛ وَلَسْنَا نُرْعِدُ حَتَّى نُوقِعَ، وَلَا نُسِيلُ حَتَّى نُمْطِرَ.

الشرح:

أرعد الرجل وأبرق، إذا أوعد وتهدد، والفشل: الجبن والخور. وقوله: «ولا نسيل حتى نمطر»، يقول: إن أصحاب الجمل في وعيدهم وإجلابهم بمنزلة من يدعي أنه يحدث السيل قبل إحداث المطر، وهذا محال؛ لأن السيل إنما يكون من المطر، فكيف يسبق المطر؟! وأما نحن فإننا لا ندعي ذلك، وإنما نُجْري الأمور على حقائقها، فإن كان ممّا مطر كان ممّا سيل، وإذا أوقعنا بخصمنا أوعدنا حينئذٍ بالإيقاع به غيره من خصومنا.

وقوله ﷺ: «ومع هذين الأمرين الفشل» معنى حسن؛ لأن الغالب من الجبناء كثرة الضوضاء والجلبة يوم الحرب، كما أن الغالب من الشجعان الصمت والسكون.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ جَمَعَ حِزْبَهُ، وَاسْتَجَلَبَ خَيْلَهُ وَرَجُلَهُ، وَإِنَّ مَعِيَ لَبَصِيرَتِي؛

مَا لَبَسْتُ عَلَى نَفْسِي، وَلَا لُبْسَ عَلَيَّ. وَأَيْمُ اللَّهِ لأَفْرِطَنَّ لَهُمْ حَوْضاً أَنَا مَا تَحُهُ أ
لَا يَصْدُرُونَ عَنْهُ، وَلَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ^(١).

الشرح:

يمكن أن يعنى بالشیطان الشیطان الحقیقی، ويمكن أن یعني به معاوية، فإن عني معاوية،
فقوله: «قد جمع حزبه، واستجلب خيله ورجله» كلام جارٍ على حقائقه، وإن عني به
الشیطان، كان ذلك من باب الاستعارة؛ ومأخوذاً من قوله تعالى: ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَفْطَئْتَ
مِنْهُمْ بِصُوبِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾^(٢)، والرجس، جمع راجل، كالشرب، جمع شارب،
والركب، جمع راكب.

قوله: «وإن معي لبصيرتي»، يريد أن البصيرة التي كانت معي في زمن رسول الله ﷺ لم
تتغير.

وقوله: «ما لبست» تقسيم جيد؛ لأن كل ضالّ عن الهداية، فإما أن يضلّ من تلقاء نفسه،
أو بإضلال غيره له.

وقوله: «لأفريطن» من رواها بفتح الهمزة، فأصله «فرط» ثلاثي، يقال: فرط زيد
القوم أي سبقهم، ورجل فرط: سبق لقوم إلى البئر، فيهيئ لهم الأرسية والدلاء،
ومنه قوله ﷺ: «أنا فرطكم على الحوض»، ويكون تقدير الكلام: ويؤم الله لأفريطن لهم
إلى حوض.

ومن رواها «لأفريطن» بضم الهمزة، فهو من أفرط المزددة، أي ملأها. والماتح:
المستقي، متح يمتح، بالفتح، والمايح، بالياء؛ الذي ينزل إلى البئر فيملأ الدلو. «أنا ماتحه»
أنا خير به، كما يقول من يدعي معرفة الدار: أنا باني هذه الدار، والكلام استعارة؛ يقول:
لأملأن لهم حياض الحرب التي هي دُرْبتي وعادتي، أو لأسبقنهم إلى حياض حرب أنا
متدرب بها، مجرب لها، إذا وردوها لا يصدرون عنها، يعني قتلهم وإزهاق أنفسهم، ومن فرّ
منهم لا يعود إليها.

١. لافريطن: لأملأن، والفرط: المتقدم. الصدور: ضد الورود، وصدرو عنه رجع عنه.

٢. سورة الإسراء ٦٤.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل

تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُلُ أَعْضُ عَلَى نَاجِدِكَ. أَعِزَّ اللَّهُ جُمُجْمَتَكَ تَدُ فِي الْأَرْضِ
قَدَمَكَ. أَرَمَ بَبَصْرِكَ أَقْصَى الْقَوْمِ، وَغَضَّ بَصْرَكَ، وَأَعْلَمَ أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
سُبْحَانَهُ.

الشرح:

قوله: «تَزُولُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُلُ»، خبر فيه معنى الشرط، تقديره: إن زالتِ الجبالُ فلا تَزُلُ
أَنْتَ، والمراد المبالغة. والناجِدُ: أقصى الأضراس. وتَدُ، أمر من وتَدَّ قَدَمَهُ في الأرض، أي
أَثَبَتْهَا فِيهَا كَالْوَتِدِ. وَلَا تَنَاقُضُ بَيْنَ قَوْلِهِ: «أَرَمَ بَبَصْرِكَ» وقوله: «غَضَّ بَصْرَكَ»، وذلك لَأَنَّهُ
فِي الْأَوَّلَى أَمَرَهُ أَنْ يَفْتَحَ عَيْنَهُ وَيَرْفَعَ طَرْفَهُ، وَيَحْدَقَ إِلَى أَقْصَى الْقَوْمِ بَبَصْرِهِ، فَعَلَ الشَّجَاعَ
الْمِقْدَامَ غَيْرَ الْمَكْرَثِ وَلَا الْمِبَالِي؛ لِأَنَّ الْجَبَانَ تَضَعُ نَفْسَهُ وَيَخْفُقُ قَلْبُهُ فَيَقْصُرُ بَصْرَهُ،
وَلَا يَرْتَفِعُ طَرْفَهُ، وَلَا يَمْتَدُّ عُنْقُهُ، وَيَكُونُ نَاكِسَ الرَّأْسِ، غَضِيضَ الطَّرْفِ. وَفِي الثَّانِيَةِ أَمَرَهُ أَنْ
يَغْضُ بَصْرَهُ عَنْ بَرِيقِ سَيُوفِهِمْ وَلَمَعَانِ دُرُوعِهِمْ، لِثَلَا يَبْرِقَ بَصْرُهُ، وَيَدْهَشُ وَيَسْتَشْعِرُ خَوْفًا.
وَتَقْدِيرُ الْكَلَامِ: «وَاحْمِلْ» وَحَذَفَ ذَلِكَ لِلْعِلْمِ بِهِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: إِذَا عَزَمْتَ عَلَى الْحِمْلَةِ
وَصَمَّمْتَ، فَغَضَّ حِينَئِذٍ بَصْرَكَ وَاحْمِلْ، وَكُنْ كَالْعَشَوَاءِ الَّتِي تَخْبِطُ مَا أَمَامَهَا وَلَا تَبَالِي.
وَقَوْلُهُ: «عَضَّ عَلَى نَاجِدِكَ» قَالُوا: إِنَّ الْعَاضَّ عَلَى نَوَاجِذِهِ يَنْبُو السَّيْفَ عَنْ دِمَاغِهِ؛ لِأَنَّ
عِظَامَ الرَّأْسِ تَشْتَدُّ وَتَصْلُبُ، وَقَدْ جَاءَ فِي كَلَامِهِ ﷺ هَذَا مَشْرُوحًا فِي مَوْضِعٍ آخَرَ، وَهُوَ قَوْلُهُ:
«وَعَضُّوا عَلَى النُّوَاجِذِ، فَإِنَّهُ أُتْبِيَ لِلصُّوَارِمِ عَنِ الْهَامِ». وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ بِهِ شِدَّةَ الْحَنْقِ.
وَقَوْلُهُ: «أَعِزَّ اللَّهُ جُمُجْمَتَكَ»، مَعْنَاهُ ابْدُلْهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ ذَلِكَ إِشْعَارٌ
لَهُ أَنَّهُ لَا يُقْتَلُ فِي تِلْكَ الْحَرْبِ؛ لِأَنَّ الْعَارِبَةَ مُرَدُودَةٌ، وَلَوْ قَالَ لَهُ: بِعِ اللَّهُ جُمُجْمَتَكَ، لَكَانَ ذَلِكَ
إِشْعَارًا لَهُ بِالشَّهَادَةِ فِيهَا.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام، لما أظفره الله بأصحاب الجمل

وقد قال له بعض أصحابه : وددت أن أخي فلاناً كان شاهداً ليرى ما نصرك الله به على أعدائك، فقال علي عليه السلام :

أَهْوَى أَخِيكَ مَعَنَا ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَقَدْ شَهِدْنَا وَلَقَدْ شَهِدْنَا ! فِي عَسْكَرِنَا هَذَا أَقْوَامٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ . سَيَرَعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ ، وَيَقْوَى بِهِمُ الْإِيمَانُ .

الشرح:

برَعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ : يُوَجِّدُهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ ، كَمَا يَرَعَفُ الْإِنْسَانُ بِالْدَمِ الَّذِي يَخْرُجُهُ مِنْ أَنْفِهِ . رَوَى الْأَصْبَغُ بْنُ نُبَاتَةَ : لَمَّا انْهَزَمَ أَهْلُ الْبَصْرَةِ ، رَكِبَ عَلِيٌّ عليه السلام بَغْلَةً رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم الشَّهْبَاءَ ، وَسَارَ فِي الْقَتْلَى يَسْتَعْرِضُهُمْ ... فَمَرَّ بِطَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَتِيلًا ، فَقَالَ أَجْدَسُوهُ ، فَأُجْلِسَ - قَالَ أَبُو مُخَنَفٍ فِي كِتَابِهِ : - فَقَالَ : وَيْلَ أُمِّكَ طَلْحَةُ ! لَقَدْ كَانَ لَكَ قَدَمٌ لَوْ نَفَعَكَ ! وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ أَضْلَكَ فَأَزَلَّكَ فَجَعَلَكَ إِلَى النَّارِ .



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في ذم أهل البصرة

كُنْتُمْ جُنْدَ الْمَرْأَةِ ، وَاتِّبَاعَ الْبَهِيمَةِ . رَغَا فَأَجَبْتُمْ ، وَعُقِرَ فَهَرَبْتُمْ . أَخْلَاقُكُمْ دِقَاقٌ .

وَعَهْدُكُمْ شِقَاقٌ ، وَدِينُكُمْ نِفَاقٌ ، وَمَاؤُكُمْ زُعَاقٌ ، وَالْمَقِيمُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ مُرْتَهَنٌ بِذَنْبِهِ ، وَالشَّاحِصُ عَنْكُمْ مُتْدَارِكٌ بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ . كَأَنِّي بِمَسْجِدِكُمْ كَجَوْجُو سَفِينَةٍ قَدْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهَا الْعَذَابَ مِنْ فَوْقِهَا وَمِنْ تَحْتِهَا ، وَغَرِقَ مَنْ فِي ضِمْنِهَا .

وفي رواية :

وَأَيُّمُ اللَّهِ ، لَتَغْرَقَنَّ بِلَدُّنُكُمْ ، حَتَّى كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَسْجِدِهَا كَجَوْجُو سَفِينَةٍ ، أَوْ نَعَامَةٍ جَائِمَةٍ .

وفي رواية :

كَجَوْجُو طَيْرٍ فِي لُجَّةِ بَحْرٍ .

وفي رواية أخرى :

بِلَادُكُمْ أَنْتَنُ بِلَادِ اللَّهِ تُرْبَةٌ ؛ أَقْرَبُهَا مِنَ الْمَاءِ ، وَأَبْعَدُهَا مِنَ السَّمَاءِ ، وَبِهَا تِسْعَةُ أَعْشَارِ الشَّرِّ ، الْمُحْتَبَسُ فِيهَا بِذَنْبِهِ ، وَالْخَارِجُ بِعَفْوِ اللَّهِ ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَرَيْتِكُمْ هَذِهِ قَدْ طَبَقَهَا الْمَاءُ ، حَتَّى مَا يُرَى مِنْهَا إِلَّا شُرْفُ الْمَسْجِدِ ، كَأَنَّهُ جَوْجُو طَيْرٍ فِي لُجَّةِ بَحْرٍ^(١) !

التَّشْرِيحُ :

قوله : « وأتباع البهيمة » ، يعني الجمل ، وكان جمل عائشة رايةً عسكر البصرة ، قُتِلُوا دُونَهُ كَمَا تُقْتَلُ الرِّجَالُ تَحْتَ رَايَاتِهَا . وقوله : « أخلاقكم دقاق » ، يصفهم باللؤم .

قوله : « وعهدكم شقاق » يصفهم بالغدر ، يقول : عهدكم وذمتكم لا يوثق بها ، بل هي وإن كانت في الصورة عهداً أو ذمةً ، فإنها في المعنى خلاف وعداوة .

قوله : « وماؤكم زعاق » ، أي ملح ، وهذا وإن لم يكن من أفعالهم إلا أنه مما تُذَمُّ بِهِ الْمَدِينَةُ . ثم وصف المقيم بين أظهرهم بأنه مرتَهَنٌ بِذَنْبِهِ ؛ لِأَنَّهُ إِمَّا أَنْ يَشَارِكَهُمْ فِي الذُّنُوبِ ،

١ . رغا : من الرغاء وهو صوت الإبل . عقل : جرح . دقاق الشيء : صغيره وحقيقه ، دقاق الأخلاق : دناءتها .

الشقاق : الخلاف . لزعاق : المالح .

أويراها فلا ينكرها. والجؤجؤ: عَظُم الصدر؛ وجؤجؤ السفينة: صدرها.
والصحيح أن المخبر به قد وقع، فإن البصرة غرقت مرتين، مرة في أيام القادر بالله، ومرة
في أيام القائم بأمر الله، غرقت بأجمعها ولم يبق منها إلا مسجده الجامع بارزا بعضه
كجؤجؤ الطائر، حَسَب ما أخبر به أمير المؤمنين عليه السلام.
وأخبار هذين الغرقين معروفة عند أهل البصرة، يتناقله خلفهم عن سلفهم.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في مثل ذلك

أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ، بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ، خَفَّتْ عُقُولُكُمْ، وَسَفِهَتْ حُلُومُكُمْ،
فَأَنْتُمْ غَرَضٌ لِنَابِلٍ، وَأَكْلَةٌ لِكَلٍ، وَفَرِيسَةٌ لِمَصَائِلٍ.

الشرح:

الغرض: ما يُنصَب ليُرْمى بالسهم. والنابل: ذو النَّبْلِ. والأكلة، بضم الهمزة: المأكول.
وفريسة الأسد: ما يفترسه. وسَفِهَ فلان، بالكسر، أي صار سفيهاً، وسَفِهَ بالضم: يَضاً.
فأما قوله: «أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ، بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ»، فقد قدَّما معنى قوله «قَرِيبَةٌ
مِنَ الْمَاءِ» وذكرنا غَرَقَهَا مِنْ بَحْرِ فَارِسَ دَفْعَتَيْنِ، ومراده عليه السلام بقوله: «قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ»، أي
قَرِيبَةٌ مِنَ الْغَرَقِ بِالْمَاءِ. وأما «بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ»، ومعنى البعد عن السماء هاهنا هو بُعد تلك
الأرض المخصوصة عن دائرة معدّل النهار، والبقاع والبلاد تختلف في ذلك. وقد دلّت
الأرصاد والآلات النجومية على أن أبعد موضع في المعمورة عن دائرة معدّل لنهار هو
الأُبْلَةُ، والأُبْلَةُ هي قسبة البصرة.

وهذا الموضع من خصائص أمير المؤمنين عليه السلام؛ لأنه أخبر عن أمر لا تعرفه العرب، ولا
تهتدي إليه، وهو مخصوص بالمدققين من الحكماء، وهذا من أسرارهِ وغرائبهِ البديعة.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ فيما رده على المسلمين من قطائع عثمان

وَاللَّهِ لَوْ وَجَدْتُهُ قَدْ تَزَوَّجَ بِهِ النِّسَاءَ، وَمِلَّكَ بِهِ الْإِمَاءَ؛ لَرَدَدْتُهُ؛ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ سَعَةً. وَمَنْ ضَاقَ عَلَيْهِ الْعَدْلُ، فَالْجَوْرُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ^(١)

الشرح:

القطائع: ما يُقَطِّعُه الإمام بعض الرعيّة من أرض بيت المال ذات الخراج، ويُسْقِطُ عنه خراجَه، ويجعلُ عليه ضريبة يسيرة عوضاً عن الخراج. وقد كان عثمان أقطع كثيراً من بني أميّة وغيرهم من أوليائه وأصحابه قطائع من أرض الخراج على هذه الصورة، وقد كان عمر أقطع قطائع، ولكن لأرباب الغناء في لحرب، والآثار في الجهاد، وعثمان أقطع القطائع صلة لرحمِه، وميلاً إلى أصحابه، من غير عناء في الحرب ولا أثر.

وهذه الخطبة ذكرها الكسبي مرويّة مرفوعة إلى أبي صالح، عن ابن عباس ؓ: أَنَّ عَلِيّاً ؓ خَظَبَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ بَيْعَتِهِ بِالْمَدِينَةِ، فَقَالَ: أَلَا إِنَّ كُلَّ قَاطِعَةٍ أَقْطَعَهَا عُثْمَانُ، وَكُلَّ مَا أَعْطَاهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ، فَهُوَ مَرْدُودٌ فِي بَيْتِ الْمَالِ، فَإِنَّ الْحَقَّ الْقَدِيمَ لَا يُبْطَلُهُ شَيْءٌ، وَلَوْ وَجَدْتُهُ وَقَدْ تَزَوَّجَ بِهِ النِّسَاءَ، وَفُرِّقَ فِي الْبُلْدَانِ، لَرَدَدْتُهُ إِلَى حَالِهِ؛ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ سَعَةً. وَمَنْ ضَاقَ عَنْهُ الْحَقُّ فَالْجَوْرُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ.

وتفسيرُ هذ الكلام أَنَّ الْوَالِيَّ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِ تَدْبِيرَاتُ أُمُورِهِ فِي الْعَدْلِ، فَهِيَ فِي الْجَوْرِ أَضْيَقُ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ الْجَائِرَ فِي مَظَنَّةٍ أَنْ يُمْنَعَ وَيُصَدَّ عَنْ جَوْرِهِ.

١. الإمام: الجوّاري. السعة: ضد الضيق. الجور: الظلم.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ لما بويع بالمدينة

ذِمَّتِي بِمَا أَقُولُ رَهِينَةً. وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ. إِنْ مَنْ صَرَّحْتُ لَهُ الْغَبْرُ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ
الْمَثَلَاتِ، حَزَرْتُهُ التَّقْوَى عَنْ تَقَحُّمِ الشُّبُهَاتِ. أَلَا وَإِنَّ بَلِيَّتَكُمْ قَدْ عَادَتْ كَهَيْئَتِهَا يَوْمَ
بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّهُ. وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَتُبْلَلَنَّ بَلْبَلَةً، وَلَتَغْرَبْلَنَّ غَرْبَلَةً، وَلَتُسَاطَنَّ سَوْطَ
الْقَدْرِ. حَتَّى يَعُودَ أَسْفَلُكُمْ أَعْلَاكُمْ. وَأَعْلَاكُمْ أَسْفَلُكُمْ. وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا
قَصَّرُوا، وَلَيَقْصُرَنَّ سَبَاقُونَ كَانُوا سَبَقُوا.

وَاللَّهِ مَا كَتَمْتُ وَشَمَّةً. وَلَا كَذَبْتُ كَذِبَةً، وَلَقَدْ بُنِيتُ بِهَذَا الْمَقَامِ وَهَذَا الْيَوْمِ.
أَلَا وَإِنَّ الْخَطَايَا خَيْلٌ شُمُسٌ حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا. وَخُلِعَتْ لُجُمُهَا، فَتَقَحَّمَتْ بِهِمْ
فِي النَّارِ. أَلَا وَإِنَّ التَّقْوَى مَطَايَا ذُلٍّ، حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا، وَأُعْطُوا أَرْمَتَهَا. فَأُورِدَتْهُمْ
الْجَنَّةَ. حَقٌّ وَبَاطِلٌ، وَلِكُلِّ أَهْلٍ، فَلَيْسَ أَمْرَ الْبَاطِلِ لَقْدِيمًا فَعَلَ. وَلَيْسَ قَلَّ الْحَقُّ
فَلَرُبَّمَا وَلَعَلَّ، وَلَقَلَّمَا أَدْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ.

قال الرضي رحمه الله: وأقول: إن في هذا الكلام لأدنى من مواقع الإحسان ما لا تبلغه مواقع
الاستحسان، وإن حظ العجب منه أكثر من حظ العجب به. وفيه - مع الحال التي وصفنا - زوائد من
الفصاحة لا يقوم بها لسان، ولا يطلع فجبها إنسان، ولا يعرف ما أقول إلا من ضرب في هذه الصناعة
بحق، وجرى فيها على عرق. (وما يَعْقِبُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ).

ومن هذه الخطبة

سُغِلَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَامَهُ سَاعَ سَرِيْعٍ نَجَا، وَطَالِبَ بَطِيءٍ رَجَا، وَمَقْصَرٌ فِي
النَّارِ هَوَى. الْيَمِينُ وَالشَّمَالُ مَضَلَّةٌ، وَالطَّرِيقُ الْوُسْطَى هِيَ الْجَادَةُ عَلَيْهَا بَاقِي

الْكِتَابِ وَأَثَارُ النُّبُوَّةِ، وَمِنْهَا مَنْفَذُ السُّنَّةِ، وَإِلَيْهَا مَصِيرُ الْعَاقِبَةِ. هَلَكَ مَنْ أَدْعَى، وَخَابَ مَنْ أَفْتَرَى.

مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَلَّا يَعْرِفَ قَدْرَهُ. لَا يَهْلِكُ عَلَى التَّقْوَى سِنْخُ أَصْلٍ، وَلَا يَظْمَأُ عَلَيْهَا زَرْعُ قَوْمٍ. فَاسْتَرُوا فِي بَيُوتِكُمْ، وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ ذُنُوبِكُمْ، وَلَا يَحْمَدُ حَامِدٌ إِلَّا رَبَّهُ، وَلَا يَلُمُ لَائِمٌ إِلَّا نَفْسَهُ.

الشرح:

الذِّمَّةُ: العقد والعهد، يقول: هذا الدِّين في ذمَّتي، كقولك: في عنقي؛ وهما كناية عن الالتزام والضمان والتقلد. والزَّعيم: الكفيل، ومخرج الكلام لهم مخرج الترغيب في سماع ما يقوله، كما يقول المهتم بإيضاح أمر لقوم لهم: أنا المُدْرِكُ المتقلد بصدق ما أقوله لكم. وصرّحت: كَشَفْتُ. وَالْعِبَرُ: جمع عِبْرَةٍ، وهي الموعظة. والمَثَلَات: العقوبات. وحَجَرَه: منعه.

وقوله: «لَتُبْلَبُنَّ» أي لَتُخْلَطُنَّ، تَبْلَبْتُ الألسن، أي اختلطت. «وَلَتُعْزَبُنَّ» يجوز أن يكون من العُزْبَال الذي يُعْزَبَلُ به الدقيق، ويجوز أن يكون من عَزَبَلْتُ اللحم، أي قطعته. فَإِنْ كَانَ الأول كان له معنيان: أحدهما الاختلاط، كالتَّبْلِيل؛ لَأَنَّ غَرْبِلَةَ الدقيق تخلط بعضه ببعض. والثاني أن يريد بذلك أنه يَسْتَخْلِصُ الصالح منكم من الفاسد، وَيَتَمَيَّزُ كما يُتَمَيَّزُ الدقيق عند الغرْبِلَة من نخالته. وتقول: ما عصيت فلاناً وَشْمَةً، أي كلمه. وحِصَان شَمُوس: يمنع ظهره. شَمَسَ الفرسُ، بالفتح، وبه شِمَاس. وَأَمَرَ الباطل: كَثُرَ. وقوله: «لقدِماً فعل» أي لقدِماً فعل الباطل ذلك، ونَسَبَ الفعل إلى الباطل مجازاً. ويجوز أن يكون «فعل» بمعنى «انفعل» كقوله:

قَدْ جَبَرَ الدِّينَ الْإِلَهَ فَجَبَرُ

أي فانجبر. والسِّنخ: الأصل، وقوله: «سِنْخُ أَصْلٍ»، كقوله: كرى النوم. وفي بعض الروايات: «من أبدى صفحته بلحق هلك عند جهلة الناس»، والتأويل مختلف، فمراده على الرواية الأولى - وهي الصحيحة -: مَنْ كَاشَفَ الْحَقَّ مَخَاصِمًا لَهُ هَلَكَ، وهي كلمة جارية مجرى المثل. ومراده على الرواية الثانية: مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِنُصْرَةِ الْحَقِّ غَلَبَهُ أَهْلُ الْجَهْلِ - لَأَنَّهُمُ الْعَامَّةُ، وفيهم الكثرة - فهلك.

وهذه الخطبة من جلائل خطبه عليه السلام ومن مشهوراتها، قد رواها الناس كلهم، وفيها زيادات حذفها الرضي، إمّا اختصاراً أو خوفاً من إيحاش السامعين، وقد ذكرها شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب «البيان والتبيين» على وجهها^(١).

ورواها عن أبي عبيدة معمر بن المثنى، قال: أول خطبة خطبها أمير المؤمنين علي عليه السلام بالمدينة في خلافته حمداً لله وأننى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ثم قال: ألا لا يُرْعَيْنُ مَرْعٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ. شُغِلَ مَنْ الْجَنَّةِ وَأَنَارُ أَمَامِهِ. سَاعَ مَجْتَهِدٍ يَنْجُو، وَطَالِبٍ يَرْجُو، وَمَقْصُرٍ فِي النَّارِ؛ ثَلَاثَةٌ. وَثَنَانٌ: مَلَكٌ طَارَ بِجَنَاحَيْهِ، وَنَبِيٌّ أَخَذَ اللَّهُ بِيَدِهِ: لَا سَادَسَ. هَلَكَ مَنْ دَعَى، وَرَدِيَ مَنْ اقْتَحَمَ. الْيَمِينِ وَالشَّمْلِ مَضَلَّةٌ، وَالْوَسْطَى الْجَادَّةُ: مِنْهَجٌ عَلَيْهِ بَاقِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَآثَارُ النَّبَوَةِ. إِنْ اللَّهُ دَاوَى هَذِهِ الْأُمَّةَ بِدَوَاءَيْنِ: السُّوْطِ وَالسَّيْفِ، لَا هَوَادَةَ عِنْدَ الْإِمَامِ فِيهِمَا. اسْتَتَرُوا فِي يَبُوتِكُمْ، وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ وَرَائِكُمْ. مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ. قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُمُورٌ مِلْتَمٌ فِيهَا عَلَيَّ مَيْلَةٌ لَمْ تَكُونُوا عِنْدِي فِيهَا مَحْمُودِينَ وَلَا مُصِيبِينَ. أَمَا إِنِّي لَوْ أَشَاءُ لَقُلْتُ: عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ. سَبَقَ الرَّجُلَانِ وَقَامَ الثَّالِثُ كَالْغَرَابِ، هِمَّتُهُ بَطْنُهُ. وَيَحَهُ لَوْ قُصَّ جَنَاحَاهُ، وَقُطِعَ رَأْسُهُ لَكَانَ خَيْرَ لَهُ! انْظُرُوا فَإِنْ أَنْكَرْتُمْ فَأَنْكِرُوا، وَإِنْ عَرَفْتُمْ فَأَزْرُوا. حَقٌّ وَبَاطِلٌ، وَلِكُلِّ أَهْلٍ. وَلِئِنْ أَمَرَ الْبَاطِلُ لَقَدِيمًا فَعَلْ، وَإِنْ فَلَّ الْحَقُّ لَرُبَّمَا وَلَعَسَ، وَقَلَّمَا أَدْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ. وَلِئِنْ رَجَعْتُ إِلَيْكُمْ أُمُورُكُمْ إِنْكُمْ لَسُعْدَاءُ، وَإِنِّي لِأَخْشَى أَنْ تَكُونُوا فِي فِتْرَةٍ، وَمَا عَيْنَا إِلَّا الْاجْتِهَادَ.

قال شيخنا أبو عثمان رحمه الله تعالى: وقال أبو عبيدة: وزاد فيها في رواية جعفر بن محمد عليه السلام عن آبائه عليهم السلام:

«أَلَا إِنَّ أَهْلَ بَيْتِي. وَأَطَايِبَ أَرْوَمَتِي، أَحْلَمَ النَّاسَ صَغَارًا، وَأَعْلَمَ النَّاسَ عِلْمًا كِبَارًا أَلَا وَإِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلِمْنَا، وَبِحُكْمِ اللَّهِ حَكَمْنَا، وَمِنْ قَوْلٍ صَادِقٍ سَمِعْنَا، فَإِنْ تَبَّعُوا آثَارَنَا تَهْتَدُوا بِبَصَائِرِنَا، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا يُهْلِكْكُمْ اللَّهُ بِأَيْدِينَا. وَمَعْنَى رَابَةِ الْحَقِّ. مَنْ تَبِعَهَا لَحِقَ، وَمَنْ تَأَخَّرَ عَنْهَا غَرِقَ. أَلَا وَبِنَا يُدْرِكُ تَرَةً كُلِّ مُؤْمِنٍ، وَبِنَا تَخْلَعُ رِبْقَةُ الذَّلِّ عَنْ أَعْنَاقِكُمْ، وَبِنَا قُتِحَ لَا بِكُمْ، وَمَنَا يُخْتَمُ لَا بِكُمْ».

قوله: «لَا يُرْعَيْنَ» أي لا يبين، رُعيْتُ عليه، أي أبقيت؛ يقول: مَنْ أبقى على الناس فإنما أبقى على نفسه. والهوادة: الرفق والصلح، وأصله اللين، والتهويد: المشي روبداً. وآزرت زيداً: أعنته. والترّة: الوثر. والرّبة: الحبل يُجعل في عنق الشاة. وردي: هلك، من الرّدى، كقولك: عمي من العمى، وشجّي من الشجى. وقوله: «شُغِلَ مَنْ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَامَهُ»؛ يريد به أن مَنْ كانت هاتان الداران أمامه لفي شغل عن أمور الدنيا إن كان رشيداً. وقوله: «ساع مجتهد» إبي قوله: «لا سادس» كلام تقديره: المكلفون على خمسة أقسام: ساع مجتهد، وطالب راج، ومقتصر هالك. ثم قال: ثلاثة، أي هؤلاء ثلاثة أقسام؛ وهذا ينظر إلى قوله سبحانه: «ثُمَّ أَوْزَنَّا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإذن الله»^(١)، ثم ذكر القسمين: الرابع والخامس، فقال: هما مَلَكٌ طار بجناحيه، ونبي أخذ الله بيده؛ يريد عصمة هذين النوعين من القبيح. ثم قال: «لا سادس»، أي لم يبق في المكلفين قسم سادس. وهذا يقتضي أن العصمة ليست إلا للأنبياء وللملائكة، ولو كان الإمام يجب أن يكون معصوماً لكان قسماً سادساً^(٢).

وقوله: «هَلَكَ مَنْ ادَّعَى، وَرَدِّي مَنْ اقْتَحَمَ»، يريد هلك من ادّعى وكذب، لا بد من تقدير ذلك؛ لأنّ الدعوى تعمّ الصّدق والكذب، وكأنّه يقول: هلك من ادّعى الإمامة، وَرَدِّي من اقتحمها وَلَجَّهَا عن غير استحفاق؛ لأنّ كلامه عليه السلام في هذه الخطبة كلّ كُنَايَاتٍ عن الإمامة لا عن غيره^(٣). وقوله: «اليمين والشمال»، مثال: لأنّ السالك الطريق المَنْهَجَ اللاحب ناجٍ، والعاذل عنها يميناً وشمالاً مُعَرَّضٌ للخطر.

وقوله عليه السلام: «كالغراب» يعني الحرص والجشع، والغراب يقع على الجيفة، ويقع على الثمرة، ويقع على الحبّة؛ وفي الأمثال: «أجشع من غراب»، و«أحرص من غراب». وقوله: «ويح له لو قُصَّ»، يريد لو كان قُتِلَ أو مات قبل أن يتلبس بالخلافة لكان خيراً له، من أن يعيش ويدخل فيها، ثم قال لهم: أفكروا فيما قد قلت، فإن كان منكراً فأنكروه، وإن كان حقاً فأعينوا عليه.

١. سورة فاطر ٣٢.

٢. لا يقتضي ما قاله: لأنّ الإمام عليه السلام حاله حال النبي صلى الله عليه وآله، فقوله عليه السلام: «ونبي أخذ الله بيده» يدلّ بالدلالة العرفية بالاعتصار على أظهر الفردين وإرادة الأعم كما هو المتداول في المحاورات، فالإمام والنبي من سنخ واحد، النبي قد جاء بالشرعية والإمام حفظ لها «نهج الصباغة ٤: ٥٤١» بتصرّف.

٣. تعريض بمعاوية ودعواه الإمامة.

وقوله : « استتروا في بيوتكم » نهى لهم عن العصبية والاجتماع والتحزب ، فقد كان قوم بعد قتل عثمان تكلّموا في قتله من شيعة بني مبة بالمدينة .

وأما قوله : « قد كنت أمور لم تكونوا عندي فيها محمودين » ، فمراده أمر عثمان وتقديمه في الخلافة عليه . ومن الناس من يحمل ذلك على خلافة الشيخين أيضاً . ولسنا نمنع من أن يكون في كلامه ﷺ الكثير من التوجّد والتألم لصرف الخلافة بعد وفاة الرسول ﷺ ؛ وإنما كلامنا الآن في هذه اللفظات التي في هذه الخطبة ، على أن قوله ﷺ : « سبق الرجلان » ، والاقتصار على ذلك فيه كفاية في انحرافه عنهما .

وأما قوله : « حق وباطل » إلى آخر الفصل ، فمعناه كل أمر فهو إما حق ، وإما باطل ، ولكل واحد من هذين أهل وما زال أهل الباطل أكثر من أهل الحق ؛ ولئن كان الحق قليلاً فربما أكثر ، ولعله ينتصر أهله . ثم قال على سبيل التضجر بنفسه : « وقلّما أدبر شيء فأقبل » ، استبعد ﷺ أن تعود دولة قوم بعد زوالها عنهم .

ثم قال : « ولئن رجعت عليكم أموركم » أي إن ساعدني الوقت ، وتمكنت من أن أحكم فيكم بحكم الله تعالى ورسوله ، وعادت إليكم أيام شبيهة بأيام رسول الله ﷺ ، وسيرة مماثلة لسيرته في أصحابه ؛ إنكم لسعداء .

ثم قال : « وني لأخشى أن تكونوا في فترة » ، الفترة هي الأزمنة التي بين الأنبياء إذا انقطعت الرسل فيها ؛ كالفترة التي بين عيسى ﷺ ومحمد ﷺ ؛ لأنه لم يكن بينهما نبي ، بخلاف المدة التي كانت بين موسى وعيسى ﷺ ؛ لأنه بُعث فيها أنبياء كثيرون ، فيقول ﷺ : « إني لأخشى ألا أنمكن من الحكم بكتاب الله تعالى فيكم ، فتكونوا كالأمم الذين في أزمنة الفترة لا يرجعون إلى نبي يشافهم بالشرائع والأحكام ؛ وكأنه ﷺ قد كان يعلم أن الأمر سيضطرب عليه .

ثم قال : « وما علينا إلا الاجتهاد » ، يقول : أنا أعلم ما يجب عبي من الاجتهاد في القيام بالشرعة وعزل ولاة السوء وأمراء الفساد عن المسلمين ، فإن تم ما أريده فذاك ، وإلا كنت قد أعذرت .

وأما التهمة المروية عن جعفر بن محمد ﷺ فواضحة الألفاظ ، وقوله في آخرها : « وبنا تُختم لا بكم » ، إشارة إلى « المهدي » الذي يظهر في آخر الزمان . وأكثر المحدثين على أنه من ولد فاطمة ﷺ . وأصحابنا المعتزلة لا ينكرونه ، وقد صرحوا بذكره في كتبهم ، واعترف به شيوخهم ، إلا أنه عندنا لم يُخلق بعد ، وسيخلق . وإلى هذا المذهب يذهب أصحاب

الحديث أيضاً.

وروى قاضي القضاة رحمه الله تعالى عن كافي الكفاة أبي القاسم إسماعيل بن عباد عليه السلام بإسناد متصل بعلي عليه السلام أنه ذكر المهدي، وقال: إنه من ولد الحسين عليه السلام، وذكر حليته ^(١)، فقال رجل: أجلى الجبين، أفتى الأنف، ضخم البطن، أزيل ^(٢) الفخذين، أبلغ الشنايا، بفخذه اليمنى شامة.... وذكر هذا الحديث بعينه عبد الله ابن قتيبة في كتاب «غريب الحديث» ^(٣).



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس لذلك بأهل

إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلَائِقِ إِلَى اللَّهِ رَجُلَانِ:

رَجُلٌ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ؛ فَهُوَ جَائِرٌ عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ، مَشْغُوفٌ بِكَلَامِ بِدْعَةٍ،

١. حليته: صفته.

٢. الزيل: التباعد ما بين الفخذين.

٣. أجمعت الشيعة الإمامية على أن النبي صلى الله عليه وآله قد نصّ على أئمتهم، وبين عددهم، وأن الأئمة عليهم السلام قد نصّ السابق منهم على اللاحق، وأن الحسن العسكري عليه السلام الإمام الحادي عشر أخبر أنه له ولد، وأنه وصيته وأنه لمهدي المنتظر عليه السلام وقد استدلوا على مسألة النصّ من النبي صلى الله عليه وآله على الإمامة الإلهية لأهل بيته، بحديث الشقلين، وحديث السفينة. واستدلوا على عددهم بحديث الاثني عشر، واستدلوا على أن الأئمة لإلهيين هم علي عليه السلام ثم الحسن عليه السلام ثم الحسين عليه السلام بحديث اغدير، وحديث المنزلة وحديث الكساء، وحديث: «الحسن والحسين سبطان من الأسباط». وكلها مروية في كتب الحديث السنية المعتبرة.

أما إمامة لتسعة من ذرية الحسين عليه السلام فقد استدلوا عليها بأحاديث الوصية في كتب الشيعة المعتبرة، كقول الإمام الباقر عليه السلام: «يكون تسعة أئمة من ذرية الحسين بن علي تأسعهم قائمهم»، رواه ابن كيني في الكافي، وقول الإمام الصادق عليه السلام: «أترون أن الموصي منا يوصي إلى من يريد؟ لا والله ولكنه عهد معهود من رسول الله صلى الله عليه وآله إلى رجل فرجل حتى انتهى إلى نفسه» وفي لفظ آخر «إلى أن ينتهي إلى صاحب هذا الأمر». الكافي ١: ٢٧٧ ح ١-٤، وبصائر الدرجات للصغار: ص ٤٧٠ ح ١-١٠، ١٢، بحث حول المهدي للسيد سامي البهري: ص ١٥.

وَدُعَاءِ ضَلَالَةٍ، فَهُوَ فِتْنَةٌ لِمَنْ أَفْتَنَ بِهِ، ضَالٌّ عَنْ هَدْيٍ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ، مُضِلٌّ لِمَنْ أَقْتَدَى بِهِ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ وَفَاتِهِ، حَمَالٌ خَطَايَا غَيْرِهِ، رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ.

وَرَجُلٌ قَمَشَ جَهْلًا، مُوضِعٌ فِي جُهَاَلِ الْأُمَّةِ. عَادٍ فِي أَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ، عَمٌ بِمَا فِي عَقْدِ الْهَدَنَةِ؛ قَدْ سَمَّاهُ أَشْبَاهُ النَّاسِ عَالِمًا وَلَيْسَ بِهِ، بَكَرٌ فَاسْتَكْثَرَ مِنْ جَمْعٍ؛ مَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ حَتَّى إِذَا ارْتَوَى مِنْ مَاءِ آجِنٍ، وَاکْتَنَزَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ، جَلَسَ بَيْنَ النَّاسِ قَاضِيًا ضَامِنًا لِتَخْلِيصِ مَا آلتَبَسَ عَلَى غَيْرِهِ، فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى الْمُبْهَمَاتِ هَيَأَ لَهَا حَشَوًّا رَثًّا مِنْ رَأْيِهِ، ثُمَّ قَطَعَ بِهِ. فَهُوَ مِنْ لَبَسِ الشُّبُهَاتِ فِي مِثْلِ نَسْجِ الْعَنْكَبُوتِ. لَا يَذَرِي أَصَابَ أَمْ أَخْطَأَ؛ فَإِنْ أَصَابَ خَافَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَخْطَأَ، وَإِنْ أَخْطَأَ رَجَا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَصَابَ. جَاهِلٌ خَبَاطُ جَهَالَاتٍ. عَاشَ رَكَّابُ عَشَوَاتٍ، لَمْ يَعْضُ عَلَى الْعِلْمِ بِضَرْسٍ قَاطِعٍ. يَذَرِي الرُّوَايَاتِ إِذْراءَ الرِّيحِ الْهَشِيمِ. لَا مَلِيٍّ - وَاللَّهِ - بِإِضْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ، وَلَا أَهْلٌ لِمَا فَوُضَّ إِلَيْهِ لَا يَحْسَبُ الْعِلْمَ فِي شَيْءٍ مِمَّا أَنْكَرَهُ، وَلَا يَرَى أَنَّ مِنْ وَرَاءِ مَا بَلَغَ مَذْهَبًا لِغَيْرِهِ، وَإِنْ أَظْلَمَ عَلَيْهِ أَمْرٌ أَكْتَنَزَ بِهِ لِمَا يَعْلَمُ مِنْ جَهْلِ نَفْسِهِ. تَصْرُخُ مِنْ جَوْرِ قَضَائِهِ الدَّمَاءُ، وَتَعُجُّ مِنْهُ الْمَوَارِيثُ. إِلَى اللَّهِ أَشْكُو مِنْ مَعْشَرٍ يَعِيشُونَ جَهْلًا، وَيَمُوتُونَ ضَلَالًا. لَيْسَ فِيهِمْ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا ثَلِيَ حَقُّ تِلَاوَتِهِ، وَلَا سِلْعَةٌ، أَنْفَقَ بَيِّمًا وَلَا أَغْلَى ثَمَنًا مِنَ الْكِتَابِ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلَا عِنْدَهُمْ أَنْكَرٌ مِنَ الْمَعْرُوفِ. وَلَا أَعْرَفُ مِنَ الْمُنْكَرِ!

الشرح:

وكله إلى نفسه: تركه ونفسه. وكلته وكلاً ووُكولاً. والجائر: الضالّ لعدل عن الطريق. وقَمَشَ جهلاً: جمعه. ومُوضِعٌ: مسرع؛ أوضع لبعيرٍ أسرع، وأوضعه راكبه فهو مُوضِعٌ به، أي أسرع به. وأغْبَاشِ الفتنة: ظلمها، الواحد غَبَشَ، وأغْبَاش الليل: بقايا ظلمته. والماء الآجِن: الفاسد. واكتثر، كقولك: «استكثر»، ويروى: «اكتنز»، أي اتخذ العلم كنزاً. والتخليص: التبیین، وهو والتخليص متقاربان، ولعلهما شيء واحد من المقلوب.

والمبهمات : المشكلات ؛ وإنما قيل لها مُبْهِمَةٌ ؛ لِأَنَّهَا أُبْهِمَتْ عَنِ الْبَيَانِ ، كَأَنَّهَا أُصْغِتَتْ فَلَمْ يُجْعَلْ عَلَيْهَا دَلِيلٌ وَلَا إِلَيْهَا سَبِيلٌ ، أَوْ جَعَلَ عَلَيْهَا دَلِيلٌ وَإِلَيْهَا سَبِيلٌ ؛ إِلَّا أَنَّهُ مُتَعَسِّرٌ مُسْتَصْعَبٌ ؛ وَلِهَذَا قِيلَ لَهَا لَا يَنْطِقُ مِنَ الْحَيَوَانِ : بِهِمَةٌ ، وَقِيلَ لِلْمَصْمَتِ اللَّوْنِ الَّذِي لَا شَيْئَةَ فِيهِ بِهِيمٌ .

وقوله : « حشواً رثاً » كلامٌ مخرجه الذم ، والرث ، الخلق ، ضدّ الجديد . وقوله « حشواً » . يعني كثيراً لا فائدة فيه . وعائسٌ : خابطٌ في ظلام . وقوله : « لَمْ يَعْضْ » يريد أنه لم يَتَقَنَّ ولم يُحْكَمْ الْأُمُورَ ، فَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَعْضُ بِالنَّاجِذِ ، وَهُوَ آخِرُ الْأَضْرَاسِ . وَإِنَّمَا يَطْلُعُ إِذَا اسْتَحْكَمَتْ شَبِيئَةُ الْإِنْسَانِ وَاسْتَدَّتْ مِرَّتَهُ ؛ وَلِذَلِكَ يَدْعُوهُ الْعَوَامُ ضِرْسَ الْجِلْمِ ، كَأَنَّ الْجِلْمَ يَأْتِي مَعَ طُلُوعِهِ ، وَيَذْهَبُ نَزْفُ الصَّبَا ؛ وَيَقُولُونَ : رَجُلٌ مُنَجَّدٌ ، أَيُّ مَجْرَبٍ مُحْكَمٍ ، كَأَنَّهُ قَدْ عَضَّ عَلَى نَاجِذِهِ وَكَمَّلَ عَقْلَهُ .

وقوله : « يُذَرِّي الرِّوَايَاتِ » هَكَذَا أَكْثَرَ النِّسْخِ ، وَأَكْثَرَ الرِّوَايَاتِ « يُذَرِّي » مِنْ « أَذَرَى » رِبَاعِيًّا ؛ وَفَدَّ أَوْضَحَهُ قَوْلُهُ : « إِذْرَاءَ الرِّيحِ » ، يُقَالُ : طَعَنَهُ فَأَذْرَاهُ ، أَيُّ أَلْقَاهُ ، وَأَذَرِيْتُ الْحَبَّ لِلزَّرْعِ ، أَيُّ أَلْقَيْتُهُ ، فَكَأَنَّهُ يَقُولُ : يُلْقِي لِرَوَايَاتٍ كَمَا يُلْقِي الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ عَلَى الْأَرْضِ ؛ وَالْأَجُودُ الْأَصَحُّ الرِّوَايَةِ الْأُخْرَى « يُذَرُّو الرِّوَايَاتِ ذَرَوُ الرِّيحِ الْهَشِيمِ » ، وَهَكَذَا ذَكَرَ ابْنُ قَتِيْبَةٍ فِي « غَرِيبِ الْحَدِيثِ » لَمَّا ذَكَرَ هَذِهِ الْخُطْبَةَ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ، قَالَ تَعَالَى : « فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ » ، وَالْهَشِيمُ : مَا يَبِسَ مِنَ النَّبْتِ وَتَفَقَّتْ .

قوله : « لَا مَلِيَّ » أَيُّ لَا قِيَمَ بِهِ ، وَفُلَانٌ غَنِيٌّ مَلِيٌّ ، أَيُّ ثِقَةٌ بَيْنَ الْمَلَأِ وَالْمَلَاءِ ، بِالْمَدِّ . وَفِي كِتَابِ ابْنِ قَتِيْبَةٍ تَنْمَةُ هَذَا الْكَلَامِ : « وَلَا أَهْلٌ لِمَا قُرِظَ بِهِ » ، قَالَ : أَيُّ لَيْسَ بِمُسْتَحَقٍّ لِلْمَدْحِ الَّذِي مُدِّحٌ بِهِ . وَالَّذِي رَوَاهُ ابْنُ قَتِيْبَةٍ مِنْ تَمَامِ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام هُوَ الصَّحِيحُ الْجَيِّدُ ؛ لِأَنَّهُ بُسْتَقْبَحٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ نَ تَقُولُ : لَا زَيْدٌ قَائِمٌ ، حَتَّى تَقُولَ : وَلَا عَمْرُو . أَوْ تَقُولَ : وَلَا قَاعِدٌ ؛ فَقَوْلُهُ عليه السلام : « لَا مَلِيَّ » أَيُّ لَا هُوَ مَلِيٌّ ، وَهَذَا يَسْتَدْعِي « لَا » ثَانِيَةً ، وَلَا يَحْسُنُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى الْأَوَّلَى .

وقوله عليه السلام : « اِكْتَمَ بِهِ » أَيُّ كَتَمَهُ وَسَتَرَهُ . وَقَوْلُهُ : « تَصْرُخُ مِنْهُ وَتَعَجُّ » . الْعَجُّ : رَفَعَ الصَّوْتِ ؛ وَهَذَا مِنْ بَابِ الِاسْتِعَارَةِ . وَفِي كَثِيرٍ مِنَ النِّسْخِ : « إِلَى اللَّهِ أَشْكُو » ، فَمَنْ رَوَى ذَلِكَ وَقَفَ عَلَى « الْمَوَارِيثِ » ، وَمَنْ رَوَى الرِّوَايَةَ الْأَوَّلَى وَقَفَ عَلَى قَوْلِهِ :

«إلى الله» ويكون قوله: «من معشر» من تمام صفات ذلك الحاكم، أي هو من معشر صفتهم كذا.

و «أَبُور» أفعل، من البُور: الفاسد، بَارَ الشيء أي فسد، وبارت السلعة أي كسدت ولم تنفق، وهو المراد هاهنا، وأصله الفساد أيضاً.

إن قيل: يَبْنُوا الفُرُقَ بين الرَّجُلَيْنِ اللّٰذَيْنِ أَحَدُهُمَا وَكَلَهُ اللهُ إِلَى نَفْسِهِ، وَالْآخَرُ رَجُلٌ فَمَشَّ جَهْلًا؛ فَإِنَّهُمَا فِي الظَّاهِرِ وَاحِدٌ.

قيل: أمّا الرجل الأوّل، فهو الضالّ في أصول العقائد، كالمشبّه والمجبّر ونحوهما؛ ألا تراه كيف قال: «مشغوف بكلام بدعة، ودعاء ضلالة»، وهذا يُشعر بما قلناه، من أن مراده به المتكلّم في أصول الدين، وهو ضالّ عن الحق؛ ولهذا قال: إِنَّهُ فِتْنَةٌ لِمَنْ افْتَتَنَ بِهِ، ضالّ عن هُدًى مَنْ قَبْلَهُ، مضلّ لمن يجيء بعده. وأمّا الرجل الثاني، فهو المتفقه في فروع الشّريعات، وليس بأهل لذلك، كفقهاء السوء، ألا تراه كيف يقول: جلس بين الناس فاضياً!

وقال أيضاً: «تصرّخ من جور قضائه الدماء، وتعجّ منه المواريث».

فإن قيل: ما معنى قوله في الرَّجُلِ الأوّل: «رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ»؟ قيل: لأنّه إن كان ضالّاً في دعوته مُضِلّاً لمن اتّبعه، فقد حمل خطيأه وخطايا غيره، فهو رَهْنٌ بِالْخَطِيئَتَيْنِ معاً، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿وَلِيُخْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَتَقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾^(١).

وإن قيل: ما معنى قوله «عم بما في عقد الهدنة»؟ قيل: الهدنة أصلها في اللغة السكون، يقال: هَدَنَ إِذَا سَكَنَ، ومعنى الكلام أنّه لا يعرف ما في الفتنة من الشرّ، ولا ما في السكون والمصالحة من الخير.

ويروى «بما في غيب الهدنة»، أي في طيّها وفي ضمنها. ويروى «غار في أغباش الفتنة»، أي غافل ذو غرّة. وروي «من جمع» بالتنوين فتكون «ما» على هذا اسماً موصولاً، وهي وصلتها في موضع جرّ لأنها صفة «جمع»، ومن لم يرو التنوين في «جمع» حذف الموصوف، تقديره: مَنْ جَمَعَ شَيْءً مَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ، فتكون «ما» مصدرية، وتقدير الكلام: قلّته خيراً من كثرته، ويكون موضع ذلك جرّاً أيضاً بالصفة.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في ذم اختلاف العلماء في الفتيا

تَرَدُّ عَلَى أَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةُ فِي حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ؛ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِرَأْيِهِ، ثُمَّ تَرَدُّ تِلْكَ الْقَضِيَّةُ بِعَيْنِهَا عَلَى غَيْرِهِ؛ فَيَحْكُمُ فِيهَا بِخِلَافِ قَوْلِهِ، ثُمَّ يَجْتَمِعُ الْقَضَاءُ بِذَلِكَ عِنْدَ الْإِمَامِ الَّذِي اسْتَقْضَاهُمْ، فَيُصَوِّبُ آرَاءَهُمْ جَمِيعاً - وَاللَّهُمَّ وَاحِداً وَنَبِيَّهُمْ وَاحِداً، وَكِتَابَهُمْ وَاحِداً!

أَفَأَمَرَهُمُ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ - بِالْاِخْتِلَافِ فَأَطَاعُوهُ؟ أَمْ نَهَاَهُمْ عَنْهُ فَعَصَوْهُ! أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِيناً نَاقِصاً فَاسْتَعَانَ بِهِمْ عَلَى إِتْمَامِهِ؟ أَمْ كَانُوا شُرَكَاءَ لَهُ، فَلَهُمْ أَنْ يَقُولُوا، وَعَلَيْهِ أَنْ يَرْضَى؟ أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِيناً تَاماً فَقَصَّرَ الرَّسُولُ عَنْ تَبْلِيغِهِ وَأَدَائِهِ؟ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(١) وَفِيهِ تَبَيُّانٌ لِكُلِّ شَيْءٍ، وَذَكَرَ أَنَّ الْكِتَابَ يُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضاً، وَأَنَّهُ لَا اخْتِلَافَ فِيهِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافاً كَثِيراً﴾^(٢). وَإِنَّ الْقُرْآنَ ظَاهِرُهُ أَيْقُنٌ وَبَاطِنُهُ عَمِيقٌ، لَا تَفْنَى عَجَائِبُهُ. وَلَا تَنْقُضِي غَرَائِبُهُ، وَلَا تُكْشِفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِهِ^(٣).

الشرح:

الأنيق: المعجب، وآنقني الشيء، أي أعجبني؛ يقول: لا ينبغي أن يحمل جميع ما في الكتاب العزيز على ظاهره؛ فكم من ظاهر فيه غير مراد، بل المراد به أمر آخر باطن؛

١. سورة الأنعام ٣٨.

٢. سورة النساء ٨٢.

٣. الفتيا: الفتوى. استقضاهم: طلبهم أو اختارهم للقضاء. يصوب: يحكم بصوابها وهي صحتها. فرطنا: من فرط في الشيء، قصر وأظهر العجز فيه. التبيان: التوضيح. الأنيق: المعجب، الحسن. تنقضي: تفتى وتندم.

والمراد الردُّ على أهل الاجتهاد في الأحكام الشرعية، وإفسادُ قول من قال: كلُّ مجتهد مصيب^(١)، وتلخيص الاحتجاج من خمسة أوجه:

الأوّل: أنّه لمّا كان الإله سبحانه واحداً، والرسول ﷺ واحداً، والكتاب واحداً، وجب أن يكون الحكم في الواقعة واحداً.

الثاني: لا يخلو الاختلاف الذي ذهب إليه المجتهدون، إمّا أن يكون مأموراً به أو منهيّاً عنه، والأوّل باطل؛ لأنّه ليس في الكتاب والسنة ما يمكن الخصم أن يتعلّق به في كَوْن الاختلاف مأموراً به. والثاني حقّ، ويلزم منه تحريم الاختلاف.

الثالث: إمّا أن يكون دين الإسلام ناقصاً أو تامّاً، فإن كان الأوّل، كان الله سبحانه قد استعان بالمكلّفين على إتمام شريعة ناقصة أرسل بها رسوله، إمّا استعانه على سبيل النيابة عنه، أو على سبيل المشاركة له، وكلاهما كفر. وإن كان الثاني؛ فإمّا أن يكون الله تعالى أنزل الشرع تامّاً فقصر الرسول عن تبليغه، أو يكون الرسول قد أبلغه على تمامه وكمالهِ؛ فإن كان الأوّل فهو كفر أيضاً؛ وإن كان الثاني فقد بطل الاجتهاد؛ لأنّ الاجتهاد إنما يكون فيما لم يتبين؛ فأمّا ما قد بُيّن فلا مجال للاجتهاد فيه.

الرابع: الاستدلال بقوله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢)، وقوله: ﴿تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ﴾^(٣)، وقوله سبحانه: ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٤)، فهذه الآيات دالّة على اشتمال الكتاب العزيز على جميع الأحكام؛ فكلّ ما ليس في الكتاب وجب ألا يكون في الشرع.

الخامس: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٥)، فجعل الاختلاف دليلاً على أنّه ليس من عند الله، لكنه من عند الله سبحانه بالأدلة الفاطمية الدالّة على صحة نبوّته، فوجب ألا يكون فيه اختلاف.

١. في هذه الخطبة المرد هو ذم العمل بالرأي وترك الأصول المقررة في الشريعة به يستنتج الحكم الشرعي من الكتاب والسنة وتابعيهما العقل والإجماع، وهذه الأربعة هي أدلة الأحكام عندنا أما غيرنا فقد يدخلون الظن والقياس والاستحسان، مما ورد المنع الشديد من أئمة أهل البيت ﷺ من الاعتماد عليه، لأنّ أحكام الله سبحانه لا تصاب بالآراء، ولا تدرك أسرارها بالأفكار.

٢. سورة الأنعام ٣٨.

٣. سورة النحل ٨٩.

٤. سورة الأنعام ٥٩.

٥. سورة النساء ٨٢.



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام قاله للأشعث بن قيس^(١) وهو على منبر الكوفة يخطب فمضى في بعض كلامه شيء اعترضه الأشعث فيه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، هذه عليك لا لك ، فخفض عليه السلام إليه بصره ثم قال :

مَا يُدْرِيكَ مَا عَلَيَّ مِمَّا لِي ، عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ اللَّاعِنِينَ ! حَائِكَ آبُنُ حَائِكَ ! مُنَافِقُ آبُنُ كَافِر ! وَاللَّهِ لَقَدْ أَسْرَكَ الْكُفْرُ مَرَّةً وَالْإِسْلَامُ أُخْرَى ! فَمَا فَدَاكَ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَالِكَ وَلَا حَسْبُكَ ! وَإِنَّ أَمْرًا دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفُ وَسَاقَ إِلَيْهِمُ الْحَتْفُ ، لَحَرِيٌّ أَنْ يَمَقُّتَهُ الْأَقْرَبُ ، وَلَا يَأْمَنُهُ الْأَبْعَدُ !
قال الرضي عليه السلام :

يُرِيدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ أُسْرِفِي الْكُفْرَ مَرَّةً وَفِي الْإِسْلَامِ مَرَّةً .
وأما قوله عليه السلام : « دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفُ » فأراد به حديثاً كان للأشعث مع خالد بن الوليد باليمامة ، غر فيه قومه ومكر بهم حتى أوقع بهم خالد ، وكان قومه بعد ذلك يسمونه « عُرْفَ النَّارِ » وهو اسم للغادر عندهم .

الشرح :

خَفَضَ إِلَيْهِ بَصْرَهُ : طَأْطَأَهُ . وقوله : « فَمَا فَدَاكَ » ، لا يريد به الفداء الحقيقي ؛ فإنَّ الأشعث فُدِيَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِفِدَاءٍ يَضْرِبُ بِهِ الْمَثَلُ ، فيقال : « أَغْلَى فِدَاءً مِنَ الْأَشْعَثِ » ، وإنما يريد : مَا

١ . الأشعث بن قيس : اسم الأشعث معد يكره ، وأبوه قيس الأشج ، وغلب عليه الأشعث حتى نُسِيَ اسْمُهُ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ - أَوَّلًا - أَشْعَثَ الرَّأْسِ مَغْبَرَةً . أسلم الأشعث أيام النبي ﷺ ، ثُمَّ ارْتَدَّ بَعْدَ وَفَاتِهِ ، وَأَتَى قَوْمَهُ حَتَّى وَرَّطَهُمْ فِي حَرْبِ الْمُسْلِمِينَ ، ثُمَّ أَسْلَمَهُمْ إِلَى الْقَتْلِ ، وَأَخَذَ هُوَ أَسِيرًا إِلَى أَبِي بَكْرٍ ، فَعَقَا عَنْهُ وَزَوْجَهُ أُخْتَهُ أُمَ فُرُوءَ . كَانَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ فِي خِلَافَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، اشترك في دم الإمام عليه السلام ، واشترك ابنه محمد في دم الإمام الحسين عليه السلام ، وبسته جمعة ناولت الإمام الحسن عليه السلام الزكيّ لَسَمَ بِتَحْرِيزٍ مِنْ مَعَاوِيَةَ ، وَهَكَذَا جَمَعَ الْأَشْعَثُ اللَّؤْمَ مِنْ أَطْرَافِهِ ، فَلَا يَذْكُرُ هُوَ وَأَهْلُهُ إِلَّا بِكُلِّ شَيْنٍ وَسُوءٍ .

دفعَ عنكَ الأسرَ مالك ولا حسَبُكَ . وبمقتَه : يبغيه ، والمقت : البُغْض .
 فأما الكلام الذي كان أمير المؤمنين عليه السلام قاله على منبر الكوفة فاعترضه فيه الأشعث ،
 فإنَّ علياً عليه السلام قام إليه - وهو يخطُب ، ويذكر أمرَ الحكميَّين ، فقام إليه رجل من أصحابه ، بعد أن
 انقضى أمرُ الخوارج ، فقال له : نهيننا عن الحكومة ثم أمرتنا بها ، فما ندرى أيَّ الأمرين
 أرشدنا ! فصقَّ عليه السلام بإحدى يديه عليَّ الأخرى . وقال : « هذا جزاء من ترك العُقْدة » . وكان
 مراده عليه السلام : هذا جزاؤكم إذ تركتم الرأي والحزم ، وأصررتم على إجابة القوم إلى التحكيم ؛
 فظنَّ الأشعث أنه أراد : هذا جزائي حيث تركت الرأي والحزم وحكمت ؛ لأنَّ هذه اللفظة
 محتملة . ألا ترى أن الرئيس إذا سَغِب عليه جنده ، وطلبوا منه اعتماد أمرٍ ليس بصواب ؛
 فوفقههم تسكيناً لشغبهم لا ستصلاً حالاً لرأيهم ، ثم ندموا بعد ذلك ، قد يقول : هذا جزاء من
 ترك الرأي وخالف وجه الحزم ! ويعني بذلك أصحابه ، وقد يقوله يعني به نفسه حيث
 وافقههم .

وأمير المؤمنين عليه السلام إنما عَنَى ما ذكرناه دون ما خطر للأشعث . فلما قال له : هذه عليك لا
 لك ، قال له : « وما يدريك ما عني مما بي ، عليك لعنة الله ولعنة اللاعنين » !
 وكان الأشعث من المنافقين في خلافة علي عليه السلام ، وهو في أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ،
 كما كان عبد الله بن أبي بن سلول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ، كل واحد منهما رأس النفاق
 في زمانه .
 وأما قوله عليه السلام للأشعث : « حائك ابن حائك » ، فإن أهل اليمن يعيرون بالحيافة ؛ وليس
 هذا مما يخصَّ الأشعث .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

فإنَّكم لو قد عايَّنتُم ما قد عايَنَ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ ؛ لَجَزَعْتُمْ وَوَهَلْتُمْ ، وَسَمِعْتُمْ

وَأَطَعْتُمْ، وَلَكِنْ مَخْجُوبٌ عَنْكُمْ مَا قَدْ عَايَنُوا، وَقَرِيبٌ مَا يُطْرَحُ الْحِجَابُ !
وَلَقَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ، وَأَسْمِعْتُمْ إِنْ سَمِعْتُمْ، وَهَدَيْتُمْ إِنْ أَهْتَدَيْتُمْ، وَبِحَقِّ أَقُولُ
لَكُمْ: لَقَدْ جَاهَرْتُكُمْ الْعَبْرَ. وَزُجِرْتُمْ بِمَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ. وَمَا يُبْلَغُ عَنِ اللَّهِ بَعْدَ رُسُلِ
السَّمَاءِ إِلَّا الْبَشَرُ^(١).

الشرح:

الوهل : الخوف ، وهل الرجل يوهل . و « ما » في قوله : « ما يُطْرَح » مصدرية ؛ تقديره :
« وقريب طَرَحَ الحجاب » ، يعني رفعه بالموت .

وهذا الكلام يدل على صحة القول بعذاب القبر ، وأصحابنا كلهم يذهبون إليه ، وإن شئنا
عليهم أعداؤهم من الأشعرية وغيرهم بجحده .

ويمكن أن يقول قائل : هذا الكلام لا يدل على صحة القول بعذاب القبر ؛ لجواز أن يعني
بمعاناة من قد مات ، ما يشاهده المحتضر من الحالة الدالة على السعادة أو الشقاوة ، فقد جاء
في الخبر : « لا يموت امرؤ حتى يعلم مصيره : هل هو إلى جنة أم إلى النار » . ويمكن أن يعني
به ما يعاينه المحتضر من ملك الموت وهول قدومه . ويمكن أن يعني به ما كان عليه يقول عن
نفسه : إنه لا يموت ميت حتى يشاهده عليه حاضرأ عنده . والشيعه تذهب إلى هذا القول
وتعتقد ، ونروي عنه عليه السلام شعراً قاله للحارث الأعور الهمداني^(٢) :

يا حارِ هَمْدَانِ مَنْ يَمُتُ يَرِنِي مَنْ مُؤْمِنٍ أَوْ مُنَافِقٍ قُبُلَا

١ . عاين : رآه بعينه . الجزع : عدم الصبر على المصيبة . جاهر تكمه : من الجهر وهو الارتفاع وكلام جهير أي عاين .
العبر : جمع عبرة ، وهي الموعظة ، ولما هنا الاعتبار . مزدجر : ما فيه ردع ومنع عن التقصم في المعاصي
والآثام .

٢ . الأبيات تنسب للسيد الحميري وليست للإمام أمير المؤمنين عليه السلام ومطلعا :

وقول علي لحارث عجب كم ثم أعجوبة حملا
يا حارِ همدان من يمت يرني ... إلى آخر الأبيات

ذكر ذلك أبو علي الطوسي في (أماله : ص ٤٢) ، وانظر أيضاً : التقدير للعلامة الأميني ٢٦٠ : ١١ . مؤسسة

يَعْرِفْنِي طَرَفَهُ وَأَعْرِفُهُ بِعَيْنِهِ وَاسْمِهِ وَمَا فَعَلَا
أَقُولُ لِلنَّارِ وَهِيَ تَوْقِدُ لِدْ عَرْضِ ذَرِيهِ لَا تَقْرِبِي الرَّجُلَا
ذَرِيهِ لَا تَقْرِبِيهِ إِنَّ لَهُ حَبْلًا بِحَبْلِ الْوَصِيِّ مُتَّصِلَا
وَأَنْتَ يَا حَارِ إِن تَمَثَّ تَرْنِي فَلَا تَخَفْ عَشْرَةً وَلَا زَلَا
أَشْقِيكَ مِنْ بَارِدٍ عَلَى ظَمَأٍ تَخَالِهِ فِي الْحَلَاوَةِ الْعَسَلَا

وليس هذا بمنكر إن صحَّ أنه عليه السلام قاله عن نفسه ، ففي الكتاب العزيز ما يدلُّ على أنَّ أهل الكتاب لا يموت منهم ميت حتى يصدَّق بعيسى بن مريم عليه السلام ؛ وذلك قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ ^(١) ، قال كثير من المفسرين : معنى ذلك أنَّ كلَّ ميت من اليهود وغيرهم من أهل الكتب السالفة إذا احتضر رأى المسيح عيسى عنده ، فيصدَّق به مَنْ لم يكن في أوقات التكليف مصدِّقاً به .



الأضلُّ :

ومن خطبة له عليه السلام :

فَإِنَّ أَلْغَايَةَ أَمَامَكُمْ ، وَإِنَّ وَرَاءَكُمْ أَلْسَاعَةً تَحْدُوكُمْ . تَخَفُّوْا تَلْحَقُوا فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرُكُمْ .

قال الرضي عليه السلام :

أقول : إن هذا الكلام لو وزن ، بعد كلام الله سبحانه ، وبعد كلام رسول الله ﷺ ، بكل كلام لَمَالَ به راجحاً ، وبرز عليه سابقاً .

فأمَّا قوله عليه السلام : « تَخَفُّوْا تَلْحَقُوا » فما سُمع كلام أقل منه مسموعاً ولا أكثر منه محصولاً ، وما أبعد غورها من كلمة ! وأنقع نطفتها من حكمة ! وقد نبَّهنا في كتاب «الخصائص» على عظم قدرها ، وشرف جوهرها .

الشرح:

غاية المكلفين هي الثواب أو العقاب، فيحتمل أن يكون أراد ذلك، ويحتمل أن يكون أراد بالغاية الموت، وإنما جعل ذلك أماناً؛ لأن الإنسان كالسائر إلى الموت، أو كالسائر إلى الجزاء، فهما أمامه، أي بين يديه.

ثم قال: «وإن وراءكم الساعة تحذوكم»، أي تسوقكم، وإنما جعلها وراءنا؛ لأنها إذا وجدت ساقط الناس إلى موقف الجزاء كما يسوق الراعي الإبل، فلما كانت سائقة لنا، كانت كالشيء يحفز الإنسان من خلفه، ويحركه من ورائه، إلى جهة ما بين يديه.

وأما قوله: «نخفقوا تلحفوا»، فأصله: الرجل يسعى، وهو غير مُثقل بما يحمله، يكون أجدر أن يلحق الذين سبقوه، ومثله قوله: «نجا المخفقون».

وقوله ﷺ: «فإنما ينتظر بأولكم آخركم»، يريد: إنما ينتظر بيعث الذين ماتوا في أول الدهر، مجيء من يخلقون ويموتون في آخره، كأمر يريد إعطاء جنده إذا تكامل عرضهم، إنما يعطي الأول منهم إذا انتهى عرض الأخير. وهذا كلام فصيح جداً.

والغور: العمق. والنطفة: ما صفا من الماء، وما أُنقع هذا من الماء! أي ما أرواه للعطش!



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ذَمَرَ حِزْبَهُ، وَاسْتَجَلَبَ جَلْبَهُ، لِيَعُودَ الْجَوْرُ إِلَى أَوْطَانِهِ، وَيَرْجِعَ الْبَاطِلُ إِلَى نِصَابِهِ.

وَاللَّهِ مَا أَنْكَرُوا عَلَيَّ مُنْكَرًا، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نَصْفًا، وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقًّا هُمْ تَرَكَوهُ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ؛ فَلَيْنَ كُنْتُ شَرِيكَهُمْ فِيهِ فَإِنَّ لَهُمْ لَنَصِيبَهُمْ مِنْهُ، وَلَيْسَ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِي. فَمَا التَّبِعَةُ إِلَّا عِنْدَهُمْ. وَإِنَّ أَعْظَمَ حُجَّتِهِمْ لَعَلَى أَنْفُسِهِمْ، يَزْتَضِعُونَ أَمَّا

قَدْ فَطَمْتُ ، وَيُحْيُونَ بِدَعَةٍ قَدْ أُمِيتَتْ .

يا خبيبة الداعي ! مَنْ دَعَا ! وَالْأَمَ أُجِيبَ ؟ وَإِنِّي لَرَاضٍ بِحُجَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَعِلْمِهِ فِيهِمْ . فَإِنْ أَبَوْا أُعْطِيَتْهُمْ حَدَّ السَّيْفِ ، وَكَفَى بِهِ شَافِئاً مِنَ الْبَاطِلِ ، وَنَاصِراً لِلْحَقِّ ! وَمِنَ الْعَجَبِ بَعْثُهُمْ إِلَيَّ أَنْ أَبْرَزَ لِلطَّعَانِ ! وَأَنْ أَصْبِرَ لِلْجِلَادِ ! هَبَلَتْهُمْ الْهَبُولُ ! لَقَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدَدُ بِالْحَرْبِ ، وَلَا أَزْهَبُ بِالضَّرْبِ ! وَإِنِّي لَعَلَى يَقِينٍ مِنْ رَبِّي ، وَغَيْرِ شُبْهَةٍ مِنْ دِينِي .

الشرح:

يروى : « ذَمَّر » بالنخفيف ، و « ذَمَّر » بالتشديد . وأصله الحضّ والحثّ ، والتشديد دليل على التكثير . واستجلب جَلَبَهُ ، الجَلَبُ بفتح اللام : ما يُجَلَبُ ، كما يقال : جَمَعَ جَمْعَهُ . ويروى : « جُلَبَهُ » و « جِلَبَهُ » ، وهما بمعنًى ، وهو السحاب الرقيق الذي لا ماء فيه ، أي جمع قوماً كالجهام الذي لا نفع فيه . وروى : « ليعودَ الجَوْرُ إلى قِطَابِهِ » ، ولِقِطَاب : مزاج الخمر بالماء ، أي ليعود الجور ممتزجاً بالعدل كما كان . ويجوز أن يعنَى بِاقِطَابِ قِطَابِ الجيب ، وهو مدخل الرأس فيه ، أي ليعودَ الجور إلى لباسه وثوبه . وَرُويَ « الْبَاطِلُ » بالنصب ؛ على أن يكون « يرجع » متعدياً ، تقول : رجعت زيدا إلى كذا ؛ والمعنى : ويردّ الجورُ الباطل إلى أوطانه . والنَّصَفُ : الذي يُنْصَفُ . يرتضعون أُمّاً قَدْ فَطَمْتُ ، يقول : يطسبون الشيء بعد فواته ؛ لأنّ الأم إذا فَطَمْتُ ولدها فقد انقضت إرضاعها .

وقوله : « يا خبيبة الداعي » ، هاهنا كالدعاء في قوله تعالى : ﴿ يَا خُسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ يَا خُسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا ﴾ ^(٢) أي يا خبيبة احضري ، فهذا أوانك ! وكلامه في هذه الخطبة مع أصحاب الجمل ؛ والداعي هو أحد الثلاثة : الرجلان والمرأة ^(٣) .

١- سورة يس ٣٠ .

٢- سورة لأنعام ٣١ .

٣- أي طلحة والزبير وعائشة . أما طلحة فقد كان يحرض على قتل عثمان ولا يسخفي مسيله إلى الشاترين ، وأمّا

ثم قال على سبيل الاستصغار لهم، والاستحقار: «مَنْ دَعَا إِلَى مَاذَا أَجِيب!» أي أحقر بقوم دعاهم هذا الداعي، وأقبح بالأمر الذي أجابوه إليه، فما أفحشه وأرذله! وهبيلته أمه: ثكبتة، بكسر الباء.

وقوله: «لقد كنت وما أهدد بالحرب»، معناه: ما زلت لا أهدد بالحرب، والواو زائدة. وهذه كلمة فصيحة كثيراً ما تستعملها العرب. وقد ورد في القرآن العزيز «كان» بمعنى «ما زال» في قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً﴾^(١) ونحو ذلك من الآي، معنى ذلك: لم يزل الله عليماً حكيماً.

هذه الخطبة من خطب الجمل، وقد ذكر كثيراً منها أبو مخنف (رحمه الله تعالى).



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الْأَمْرَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ كَقَطَرَاتِ الْمَطَرِ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا قَسَمَ لَهَا مِنْ زِيَادَةٍ أَوْ نَقْصَانٍ، فَإِنْ رَأَى أَحَدُكُمْ لِأَخِيهِ غَفِيرَةً فِي أَهْلٍ أَوْ مَالٍ أَوْ نَفْسٍ فَلَا تَكُونَنَّ لَهُ فِتْنَةً؛ فَإِنَّ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مَا لَمْ يَغْشَ دَنَاءَةً تَظْهَرُ فَيَخْشَعُ لَهَا إِذَا ذُكِرَتْ، وَيُغْرَى بِهَا لِثَامُ النَّاسِ، كَانَ كَالْفَالِجِ الْيَاسِرِ الَّذِي يَنْتَظِرُ أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ ثَوَجِبَ لَهُ الْمَغْنَمُ، وَيَرْفَعُ بِهَا عَنْهُ الْمَغْرَمُ وَكَذَلِكَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ الْبَرِيءُ مِنَ الْخِيَانَةِ يَنْتَظِرُ مِنَ اللَّهِ إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ: إِمَّا دَاعِيَ اللَّهِ؛ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ، وَإِمَّا رِزْقَ اللَّهِ؛ فَإِذَا هُوَ

«الزبير، فقد كان هواه مع الثائرين على عثمان، ولكنه لم يتظاهر، وأما عائشة فكانت من أشد الناس إنكاراً على عثمان، حتى اشتهر عنها قولها: اقتنوا نعتلاً، قتل الله نعتلاً، أي عثمان. ثم ما قُتل عثمان انقلبوا يطالبون الأبرياء بدمه.

ذُو أَهْلٍ وَمَالٍ، وَمَعَهُ دِينُهُ وَحَسْبُهُ.

وَإِنَّ الْمَالَ وَالْبَنِينَ حَزْتُ الدُّنْيَا، وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ حَزْتُ الْآخِرَةِ، وَقَدْ يَجْمَعُهُمَا
اللَّهُ تَعَالَى لِأَقْوَامٍ، فَاحْذَرُوا مِنَ اللَّهِ مَا حَذَرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ، وَأَخْشَوْهُ خَشْيَةً لَيْسَتْ
بِتَعْذِيرٍ، وَأَعْمَلُوا فِي غَيْرِ رِيَاءٍ وَلَا سُمْعَةٍ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَعْمَلْ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكِلْهُ اللَّهُ لِمَنْ عَمِلَ
لَهُ. نَسَأَلُ اللَّهَ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ، وَمُعَايِشَةَ السُّعَدَاءِ، وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ.

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ لَا يَسْتَغْنِي الرَّجُلُ - وَإِنْ كَانَ ذَا مَالٍ - عَنْ عِزَّتِهِ وَدِفَاعِهِمْ عَنْهُ
بِأَيْدِيهِمْ وَالسِّتَةِ، وَهُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ حَيْطَةً مِنْ وَرَائِهِ، وَالْمُهِمُّ لِشَعْبِهِ، وَأَعْظَفُهُمْ
عَلَيْهِ عِنْدَ نَازِلَةٍ إِذَا نَزَلَتْ بِهِ. وَلِسَانَ الصَّدَقِ يَجْعَلُهُ اللَّهُ لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ
الْمَالِ يُورَثُهُ غَيْرُهُ.

ومنها:

أَلَا لَا يَعْدِلَنَّ أَحَدُكُمْ عَنِ الْقَرَابَةِ بَرَى بِهَا الْخَصَاصَةَ أَنْ يَسُدَّهَا بِالَّذِي لَا يَزِيدُهُ إِنْ
أَمْسَكَهُ، وَلَا يَنْقُصُهُ إِنْ أَهْلَكَهُ؛ وَمَنْ يَقْبِضْ يَدَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ، فَإِنَّمَا تُقْبِضُ مِنْهُ عَنْهُمْ
يَدٌ وَاحِدَةٌ، وَتُقْبِضُ مِنْهُمْ عَنْهُ أَيْدٍ كَثِيرَةٌ؛ وَمَنْ تَلِنَ حَاشِيَتُهُ يَسْتَنْدِمَ مِنْ قَوْمِهِ
الْمَوَدَّةُ^(١).

قال الرضي رحمه الله:

أقول: الغفيرة ها هنا الزيادة والكثرة، من قولهم للجمع الكثير: الجم الغفير، والجماء الغفير.
ويروى «عَفْوَةٌ مِنْ أَهْلٍ أَوْ مَالٍ» والعَفْوَةُ: الخيار من الشيء يقال: أَكَلْتُ عَفْوَةَ الطَّعَامِ، أي خياره.
وما أحسن المعنى الذي أراده عليه السلام بقوله: «وَمَنْ يَقْبِضْ يَدَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ ...» إلى تمام
الكلام، فإن الممسك خيره عن عشيرته إنما يمسك نفع يد واحدة؛ فإذا احتاج إلى نصرتهم،

١. الغفيرة: الزيادة. يغشى: يأتي. يغري: يحرق. الفالاج: الظافر، الفاتز. الياسر: اللاعب بالميسر أي القمار.
القдах: سهام يلعب بها بالقمار. المغمم: المنفعة. المغرم: المضرة. الحرث: الكسب، ما يعود على الحارث
بالنفع. التعذير: العذر الكاذب. السمعة: الشهرة أو ما يقصد به الشهرة. الحيطرة: الرعاية. السعت: التفرق.
النازلة: المصيبة. لسان الصدق: حسن الذكر بالحق.

واضطرب إلى مرافدتهم قعدوا عن نصره، وتشاقلوا عن صوته، فمُنِعَ ترافد الأيدي الكثيرة، وتناهض الأقدام الجمّة.

الشرح:

الفالج: الظافر الفائز، فَلَجَ يَفْلُجُ، باضم، وفي المثل: «مَنْ يَأْتِ الْحَكَمَ وَحْدَهُ يَفْلُجُ». والياسر: الذي يلعب بالقِداح، واليَسَرُ مثله، والجمع أيسار. وفي الكلام تقديم وتأخير، تقديره: كالياسر الفالج، أي كاللاعب بالقِداح المحظوظ منها، وهو من باب تقديم الصفة على الموصوف.

وقوله: «ليست بتعذير»، أي ليست بذات تعذير، أي تقصير، فحذف المضاف، كقوله تعالى: «قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ»^(١) أي ذي النار.

وقوله: «هم أعظم الناس حَيْطَةً» كَبَيْعَةً، أي رعاية وكلاءة، ويروى «حَيْطَةً» كغيبة، وهي مصدر حاط، أي تحنناً وتعطفاً.

والخصاصة: الفقر، يقول: القضاء والقدر ينزل من السماء إلى الأرض كقطر المطر، أي مبعوث في جميع أقطار الأرض إلى كل نفس بما قُسم لها من زيادة أو نقصان، في المال والعمر والجاه والولد وغير ذلك. فإذا رأى أحدكم لأخيه زيادة في رزق أو عمر أو ولد وغير ذلك؛ فلا يكونَنَّ ذلك له فِتْنَةً تُفْضِي به إلى الحسد، فإنَّ الإنسان المسلم إذا كان غير مواقع لدناءة وقبيح يستحيي من ذكره بين الناس، ويخشع إذا قرَّع به، ويغري لثام الناس بهتَكَ ستره به، كاللاعب بالقِداح: المحظوظ منها، ينتظر أول فَوْزَةٍ وغلبة من قِداحه، تجلب له نفعاً، وتدفع عنه ضرراً؛ كذلك مَنْ وصفنا حاله، يصبر وينتظر إحدى الحسنيين؛ إمّا أَنْ يدعُوهُ الله فيقبضَه إليه، ويستأثرَ به، فالذي عند الله خير له. وإمّا أَنْ يُنْسَأَ في أجله، فيرزقه الله أهلاً ومالاً، فيصيحَ وقد اجتمع له ذلك مع حَسَبِهِ. ودينه، ومروءته المحفوظة عليه.

ثم قال: «المال والبنون حرث لدنيا»، وهو من قوله سبحانه: «الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا»، ومن قوله تعالى: «مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ»^(٢).

١. سورة البروج ٤ و ٥.

٢. سورة الشورى ٢٠.

قال: وقد يجمعهما الله لأقوام، فإنه تعالى قد يرزق الرجل الصالح مالاً وبنين، فتجتمع له الدنيا والآخرة.

ثم قال: «فاحذروا من الله ما حذركم من نفسه»، وذلك لأنه تعالى قال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾^(١)، وقال: ﴿فَارْهَبُوا اللَّهَ﴾^(٢)، وقال: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخْشَوُا اللَّهَ﴾^(٣)، وغير ذلك من آيات التحذير. ثم قال: ولتكن التقوى منكم أقصى نهايات جهدكم، لا ذات تقصيركم، فإن العمل القاصر، قاصر الثوب، قاصر المنزلة.

واعلم أن مصدر هذا الكلام النهي عن الحسد، وهو من أقبح الأخلاق المذمومة، وقد نهى الله عنه إماماً بالصبر وانتظار الفرج من الله تعالى؛ إماماً يموت مريحاً أو يظفر بالمطلوب. ثم نهى عنه الرياء في العمل وطلب السمعة. والرياء في العمل منهي عنه بل العمل ذو الرياء ليس بعمل في الحقيقة؛ لأنه لم يقصد به وجه الله تعالى. ثم أمر الله بالاعتصام بالعشيرة والتكثير بالقبيلة؛ فإن الإنسان لا يستغني عنهم وإن كان ذا مال. ثم ذكر الله أن لسان الصدق يجعله الله للمرء في الناس خيراً له من المال يورثه غيره، ولسان الصدق هو أن يذكر الإنسان بالخير ويثنى عليه به. قال الله سبحانه: ﴿وَجَعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾^(٤).



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام:

وَلَعَمْرِي مَا عَلَيَّ مِنْ قِتَالٍ مَنْ خَالَفَ الْحَقَّ، وَخَابَطَ الْغَيَّ، مِنْ إِدْهَانٍ وَلَا إِيهَانٍ. فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ، وَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ مِنْ اللَّهِ، وَأَمْضُوا فِي الَّذِي نَهَجَهُ لَكُمْ، وَقُومُوا بِمَا

١. سورة البقرة ٤١.

٢. سورة البقرة ٤٠.

٣. سورة المائدة ٤٤.

٤. الشعراء ٨٤.

عَصَبَهُ بِكُمْ، فَعَلَيَّْ ضَامِنٌ لِفَلَجِكُمْ آجِلاً إِنْ لَمْ تُمْنَحُوهُ عَاجِلاً.

الشَّرْحُ:

الإِذْهَانُ: لمصانعة والمنافقة، قال سبحانه: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾^(١). والإِيْهَانُ: مصدر أَوْهَنْتُهُ، أي أضعفته، ويجوز وهنته؛ بحذف الهمزة. ونَهَجَهُ: أَوْضَحَهُ وجعله نَهْجاً، أي طريقاً بَيِّناً. وَعَصَبَهُ بِكُمْ: ناطه بكم وجعله كالعصاة التي تشدُّ بها الرأس. والفُلْجُ: الفوز والظفر. وقوله: «وخابط الغي» كأنه جعله والغى متخاطبين، يخبط أحدهما في الآخر؛ وذلك أشدَّ مبالغة من أن تقول: خبط في الغي؛ لأنَّ من يَخِيطُ وَيَخِيطُهُ غيره يكون أشدَّ اضطراباً ممن يَخِيطُ ولا يخبطه غَيْرُهُ. وقوله: «ففرّوا إلى الله من الله»، أي اهْرُبُوا إلى رحمة الله من عذابه.



الأَصْلُ:

ومن خطبة له عليه السلام

وقد تواترت عليه الأخبار باستيلاء أصحاب معاوية على البلاد وقدم عليه عاملاه على اليمن، وهما عبيد الله بن عباس وسعيد بن ثمران لما غلب عليهما بُسْرُ بن أبي أُرْطاة فقام عليه السلام على المنبر ضجراً بتناقل أصحابه عن الجهاد، ومخالفتهم له في الرأي، فقال:

مَا هِيَ إِلَّا الْكُوفَةُ، أَقْبَضُهَا وَأَبْسَطُهَا، إِنْ لَمْ تَكُونِي إِلَّا أَنْتِ، تَهْبُ أَعَاصِيرُكَ

فَقَبَّحَكَ اللَّهُ!

وتمثل بقول الشاعر:

لَعَمْرُ أَبِيكَ الْخَيْرُ يَا عَمْرُو إِنِّي عَلَى وَضْرٍ - مِنْ ذَا الْإِنَاءِ - قَلِيلٍ

ثم قال ﷺ :

أَنْبِئْتُ بَسْرًا قَدْ أَطْلَعَ الْيَمَنَ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَظُنُّ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ سَيَدَاوُنَ مِنْكُمْ
بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى بَاطِلِهِمْ ، وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ ، وَبِمَعْصِيَتِكُمْ إِمَامَكُمْ فِي الْحَقِّ ،
وَطَاعَتِهِمْ إِمَامَهُمْ^(١) فِي الْبَاطِلِ ، وَبَادَائِهِمْ الْأَمَانَةَ إِلَى صَاحِبِهِمْ وَخِيَانَتِكُمْ ،
وَبِصَلَاحِهِمْ فِي بِلَادِهِمْ وَفَسَادِكُمْ . فَلَوْ أَتَمَنْتُ أَحَدَكُمْ عَلَى قَعْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ
يَذْهَبَ بِعِلَاقَتِهِ .

اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ مَلَيْتُهُمْ وَمَلُونِي وَسَمِئْتُهُمْ وَسَمِئُونِي ، فَأَبْدِلْنِي بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ ،
وَأَبْدِلْهُمْ بِي شَرًّا مِنِّي ! اللَّهُمَّ مِثْ قُلُوبِهِمْ كَمَا يُمَاتُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ ، أَمَا وَاللَّهِ
لَوْ دِدْتُ أَنْ لِي بِكُمْ أَلْفَ فَارِسٍ مِنْ بَنِي فِرَاسٍ بِنِ غَنَمٍ .

هَذَا لِكَ ، لَوْ دَعَوْتُ ، أَتَاكَ مِنْهُمْ فَوَارِسٌ مِثْلُ أَرْمِيَةِ الْحَمِيمِ

ثم نزل ﷺ من المنبر .

قال الرضي رحمه الله :

أقول : الأرمية جمع رَمِيٍّ وهو السحبُ ، والحميم هه هنا : وقت الصَّيف ، وإنما خَصَّ الشاعر
سحاب الصيف بالذكر لأنه أشدَّ جفولاً ، وأسرع خُفولاً لأنه لا ماء فيه ، وإنما يكون السحاب ثقيل
السير لامتلأته بالماء ، وذلك لا يكون في الأكثر إلا زمن الشتاء ، وإنما أراد الشاعر وصفهم

١ . يعني به معاوية ، وقد قل فيه ابن أبي الحديد : (معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب ، وأمه هند بنت عتبة ، أبوه
قاد قريشاً في حروبها ضد النبي ﷺ ، وكان معاوية معه في ذلك . وكان على أس الدهر مبغضاً لعلي عليه السلام ، شديد
الاحراف عنه ، ومعاوية مطعون في دينه عند شيوخوا ، يرمى بالزندقة ، ويكفي في فساد حاله محاربتة
لعلي عليه السلام . وقد روى أصحابنا في كتبهم الكلامية عنه من الإلحاد والتعرض لرسول الله ﷺ ، وما تظاهر به من
الجبر والإرجاء .

سرى أرطاة : بعثه معاوية إلى اليمن في جيش كثيف ، وأمر أن يقتل كل من كان في طاعة علي عليه السلام ، فقتل
خلقاً كثيراً ، ثاراً لعثمان . وكان سفاحاً ، مفسداً في الأرض ، مسرفاً في الدماء والحرق والنهب وهتك
لحرمات . مات مجنوناً بسبب دعاء الإمام علي عليه السلام عبيه بقوله : (اللهم لا تمته حتى تسلبه عقله ، ولا توجب
له رحمتك ... اللهم العن بسراً وعمر ومعاوية ، وليحلَّ عليهم غضبك ...) . أنظر الأصل من هذا الشرح ١ :

بالسرعة إذا دُعوا، والإغاثة إذا استغيثوا، والدليل على ذلك قوله :
«هنالك ، لو دعوت ، أتاك منهم ...»

الشَّوْخُ :

الأعاصير : جمع إعصار، وهي الريح المستديرة على نفسها، قال الله تعالى : ﴿فَأَصَابَهَا
إِغْصَارٌ فِيهِ نَارٌ﴾^(١) . والوضرُ : بقية الدَّسَم في الإناء . وقد اطلع اليمن ، أي غشيها وغزاها
وأغار عليها .

وقوله : «سَيِّدَالُونُ مِنْكُمْ» ، أي يَغْلِبُونَكُمْ وتكون لهم الدولة عليكم . ومات زيد الملح في
الماء : أذابه .

وبنو فراس بن غنم بن ثعلبة بن مالك بن كنانة ، حيٌّ مشهور بالشجاعة .
وقوله ﷺ : « ما هي إلا الكوفة » ، أي ما ملكتني إلا الكوفة . أقبضها وأبسطها ، أي أتصرف
فيها كما يتصرف الإنسان في ثوبه ، يقبضه ويبسطه كما يريد .
ثم قال على طريق صرف الخطاب : « فإن لم تكوني إلا أنت » ، خرج من الغيبة إلى
خطاب الحاضر ، يقول : إن لم يكن لي من الدنيا مُلْك إلا مُلْك الكوفة ذات الفتن ، والآراء
المختلفة ، فأبعدها الله !

وشبه ما كان يحدث من أهلها من الاختلاف والشقاق بالأعاصير ؛ لإثارتها التراب
وإفسادها الأرض . ثم ذكر علة إدالة أهل الشام من أهل العراق ؛ وهي اجتماع كلمتهم
وطاعتهم لصاحبهم ، وأداؤهم الأمانة وإصلاحهم بلادهم .

فأما قوله ﷺ : « اللَّهُمَّ أبدلني بهم خيراً منهم ، وأبدلهم بي شراً مِنِّي » ، ولا خيرَ فيهم
ولا شرَّ فيه ﷺ ؛ فإن « أفعل » هاهنا بمنزلته في قوله تعالى : ﴿وَأَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي
آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٢) ، وبمنزلته في قوله : ﴿قُلْ أَذْكَاءٌ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾^(٣) .

ويحتمل أن يكون الذي تمتناه ﷺ من إبداله بهم خيراً منهم قوماً صالحين ينصرونه

١ . سورة البقرة ٢٦٦ .

٢ . سورة فصلت ٤٠ .

٣ . سورة الفرقان ١٥ .

ويوقِّقون لطاعته . ويحتمل أن يريد بذلك ما بعد الموت من مرافقة النبي ﷺ .
وهذه الخطبة ، خطب بها أمير المؤمنين ﷺ بعد فراغه من صفين ؛ وانقضاء أمر الحكامين
والخوارج ؛ وهي من أواخر خطبه ﷺ .



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ ، وَأَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ ، وَأَنْتُمْ
مَعَشَرَ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دِينٍ ، وَفِي شَرِّ دَارٍ ، مُنِيخُونَ بَيْنَ حِجَارَةٍ خُشْنٍ وَحَيَاتٍ صُمٍّ ،
تَشْرَبُونَ الْكَدِرَ وَتَأْكُلُونَ الْجَشِبَ ، وَتَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ ، وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ .
الْأَصْنَامُ فِيكُمْ مَنُصُوبَةٌ ، وَالْآثَامُ بِكُمْ مَعُصُوبَةٌ^(١) .

الشرح:

يجوز أن يعنى بقوله : « بين حجارة خُشْنٍ ، وَحَيَاتٍ صُمٍّ » الحقيقة لا امجاز ؛ وذلك أن
البادية بالحجاز ونجد وتِهامة وغيرها من أرض العرب ذات حياتٍ وحجارة خُشْنٍ ، وقد
يعنى بالحجارة الخُشْنُ الجبال أيضاً ، أو الأصنام ، فيكون داخلًا في قِسْم الحقيقة إذا فرضناه
مُردً ، ويكون المعنى بذلك وصف ما كانوا عليه من البؤس وسُظْف العيشة وسوء الاختيار
في العبادة ، فأبدلهم الله تعالى بذلك لريف ولين المهاد وعبادة من يستحق العبادة .
ويجوز أن يعنى به المجاز ، وهو الأحسن ؛ يقال للأعداء حَيَاتٍ ، والحيّة الصماء أَدْهَى
من التي ليست بصماء ؛ لأنها لا تنزجر بالصوت . ويقال للعدو أيضاً ؛ إنه لحجر خُشْن المس ،

١ . منيخون : مقيمون . حيات صم : لا تنزجر بالصوت . الماء الكدر : غير الصافي . الطعام لجشب : الغليظ الخشن .
معصوبة : مشدودة .

إذا كان ألدّ الخصام. والجشِب من الطعام: الغليظُ الخشن.
وقوله: «والآثام بكم معصوبة»، استعارة، كأنها مشدودة إليهم.
وعنى بقوله: «تسفكون دماءكم، وتقطعون أرحامكم» ما كانوا عليه في الجاهلية من
الغارات والحروب.

الأصل:

ومنها:

فَنظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي، فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ وَأَغْضَيْتُ
عَلَى الْقَذَى، وَشَرِبْتُ عَلَى الشَّجَى، وَصَبَرْتُ عَلَى أَخْذِ الْكَظَمِ، وَعَلَى أَمْرٍ مِنْ طَعْمِ
الْعَلَقَمِ.

الشرح:

الكَظَمُ، بفتح الظاء: مخرج النَّفْسِ، والجمع أَكْظَامُ. وَضَنَنْتُ، بالكسر: بخلت. وَأَغْضَيْتُ
عَلَى كَذَا: غَضَضْتُ طرفي، وَالشَّجَى: ما يعترض في الحلق.
فَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «لَمْ يَكُنْ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ» فَقَوْلُ مَا زَالَ
عَلَيْهِ يَقُولُهُ، وَلَقَدْ قَالَهُ عَقِيبَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «لَوْ وَجَدْتُ أَرْبَعِينَ ذَوِي عِزْمٍ»
ذَكَرَ ذَلِكَ نَصْرُ بْنُ مَزَاحِمٍ فِي كِتَابِ (صَفِينِ)، وَذَكَرَهُ كَثِيرٌ مِنْ أَرْبَابِ السِّيَرَةِ^(١).

١. اعترف بن أبي الحديد هنا أن أمير المؤمنين ﷺ لم يزل أيام حياته منذ قبض رسول الله ﷺ إلى أن قبضه الله تعالى، يقول: لو وجدت نصراً ومعيناً على القتال لقاتلتهم. إلا أنه يذكر تأويلات باردة ومصانعات سخيفة لمدرسة الخلافة، ومعاودة صريحة لآراء الشيعة. ولا شك أن هذا النص واضح الدلالة على أنه ﷺ كان يرى أن الخلافة حق له دون غيره، وأن قريشاً اغتصبوا هذا الحق، فسكت حرصاً على أهل بيته لا على نفسه. وسكوت الإمام عن حقه كان بسبب خذلان الناس له، وإن لم يسكت عن إشهار اللسان عليهم، فقد نافخ بلسانه عن حقه، وطالب وحاجج بكل وسعه، كقوله: «فصبرت على طول المدة وشدة المحنة» وغيره، ولكن التاريخ أهمل تسجيل تلكم الاحتجاجات لأسباب سياسية. وبدلنا على إصرار الإمام ﷺ على المطالبة بحقه استشهاداً

وَأَمَّا امْتِنَاعُ عَلِيِّ عليه السلام مِنَ الْبَيْعَةِ حَتَّى أُخْرِجَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي أُخْرِجَ عَلَيْهِ، فَقَدْ ذَكَرَهُ
الْمُحَدِّثُونَ وَرَوَاهُ أَهْلُ السَّيَرِ.

الأصل:

ومنها:

وَلَمْ يَبَايِعْ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ عَلَى الْبَيْعَةِ ثَمَنًا، فَلَا ظَفِرَتْ يَدُ الْبَائِعِ، وَخَزِيَتْ
أَمَانَةُ الْمُبْتَاعِ، فَخُذُوا لِلْحَرْبِ أَهْبَتَهَا، وَأَعِدُّوا لَهَا عُدَّتَهَا فَقَدْ شَبَّ لَهَا ظَاهَا، وَعَلَا
سَنَاها، وَاسْتَشْعِرُوا الصَّبْرَ. فَإِنَّهُ أَدْعَى إِلَى النَّصْرِ.

الشرح:

هذا فصل من كلام يذكر فيه عليه السلام عمرو بن لعاص. وقوله: «فلا ظفرت يد البائع»، يعني
معاوية. وقوله: «وخزيت أمانة المبتاع»، يعني عمراً، وخزيت، أي خسرت وهانت. وفي
أكثر النسخ «فلا ظفرت يد المبايع»، بميم المفاعلة، والظاهر ما روينا.

وفي بعض النسخ «فإنه أحزم للنصر»، من حَزَمْتُ الشيء إذا شددته، كأنه يشدّ النصر
ويوثقه. والرواية التي ذكرناها أحسن.

والأهبة: العدة. وشبَّ لظاها ستعارة، وأصله صعود طرف النار الأعلى. والسنا:
الضوء. واستشعروا الصبر: اتخذوه شعاراً، والشعار: ما يلي الجسد من الثياب؛ وهو ألزم
الثياب للجسد؛ يقول: لازموا الصبر كما يلزم الإنسان ثوبه الذي يلي جلده لا بد له منه، وقد
يستغنى عن غيره من الثياب.

﴿ في رحبة الكوفة ومسجدها، وشهادة ثلاثين من الصحابة من أهل بدر له بذلك، وغيرها من المواقف. ﴾

رجع الأصل من هذا الشرح ١: ١٦٢. هذا وقد جنّب الشارح نفسه شرح هذا المقطع؛ لأن فيه ما فيه من
التهذيب، مما لا تطيب نفس الشارح من الخوص في مطبّاتها ومزلقها التي لا تحمد عقبة إخراجها إلى الملاء
على حقيقتها؛ فقد أغضى ابن أبي الحديد عن الكثير من ذلك. وراجع أيضاً مسند أحمد ابن حنبل ١: ١١٩ ط.
الميمنية - مصر.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، فَتَحَهُ اللَّهُ لِخَاصَّةِ أَوْلِيَائِهِ، وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوَى، وَدِرْعُ اللَّهِ الْحَصِينَةُ، وَجُنَّتُهُ الْوَثِيقَةُ. فَمَنْ تَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ الدُّلِّ، وَشَمِلَهُ أَلْبَاءُ، وَدُيِّتْ بِالصَّغَارِ وَالْقَمَاءِ وَضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْإِسْهَابِ، وَأُذِيلَ الْحَقُّ مِنْهُ بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ، وَسِيمَ الْخَسَفِ، وَمُنِعَ النَّصَفِ.

أَلَا وَإِنِّي قَدْ دَعَوْتُكُمْ إِلَى قِتَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَيْلًا وَنَهَارًا، وَسِرًّا وَإِعْلَانًا، وَقُلْتُ لَكُمْ: أَغْزَوْهُمْ قَبْلَ أَنْ يَغْزَوْكُمْ، فَوَاللَّهِ مَا غَزَى قَوْمٌ قَطُّ فِي عُمْرِ دَارِهِمْ إِلَّا ذَلُّوا. فَتَوَاكَلْتُمْ وَتَخَاذَلْتُمْ حَتَّى شُنْتُ عَلَيْكُمْ الْغَارَاتِ، وَمَلَكَتْ عَلَيْكُمْ الْأَوْطَانَ.

وَهَذَا أَخُو غَامِدٍ وَقَدْ وَرَدَتْ خَيْلُهُ الْأَنْبَارَ، وَقَدْ قَتَلَ حَسَّانَ بْنَ حَسَّانَ الْبَكْرِيَّ، وَأَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَالِحِهَا، وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ وَالْأُخْرَى الْمُعَاهِدَةَ، فَيَسْتَزِعُ حِجْلَهَا وَقُلْبَهَا وَقَلَائِدَهَا وَرُعْثَهَا، مَا تَمْتَنِعُ مِنْهُ إِلَّا بِالِاسْتِرْجَاعِ وَالِاسْتِرْحَامِ. ثُمَّ أَنْصَرَفُوا وَافْرِينَ مَا نَالَ رَجُلًا مِنْهُمْ كَلَمٌ، وَلَا أَرِيقَ لَهُمْ دَمٌ؛ فَلَوْ أَنَّ أَمْرًا مُسْلِمًا مَاتَ مِنْ بَعْدِ هَذَا أَسْفًا مَا كَانَ بِهِ مَلُومًا، بَلْ كَانَ بِهِ عِنْدِي جَدِيرًا!

فَيَا عَجَبًا! عَجَبًا - وَاللَّهِ - يُمِيتُ الْقُلُوبَ وَيَجْلِبُ إِلَيْهَا مِنَ اجْتِمَاعِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ عَلَى بَاطِلِهِمْ، وَتَفَرُّقِكُمْ عَنْ حَقِّكُمْ! فَقُبْحًا لَكُمْ وَتَرَحًا، حِينَ صِرْتُمْ غَرَضًا يُرْمَى؛ يُغَارُ عَلَيْكُمْ وَلَا تُغَيَّرُونَ، وَتُغَزَّوْنَ وَلَا تُغَزَّوْنَ، وَيُعَصَى اللَّهُ وَتَرْضَوْنَ! فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي أَيَّامِ الْحَرِّ قُلْتُمْ: هَذِهِ حِمَارَةُ الْقَيْظِ، أَمْهَلْنَا يُسَخُّ

عَنَا الْحَرُّ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِالسَّيْرِ إِلَيْهِمْ فِي الشَّتَاءِ قُلْتُمْ: هَذِهِ صَبَارَةٌ أَلْقَرُّ؛ أَمِهْلَنَا يَنْسَلِخْ عَنَا الْبَرْدُ؛ كُلُّ هَذَا فِرَارًا مِنْ الْحَرِّ وَالْقَرِّ؛ فَإِذَا كُنْتُمْ مِنَ الْحَرِّ وَالْقَرِّ تَفَرُّونَ؛ فَأَنْتُمْ وَاللَّهِ مِنَ السَّيْفِ أَقَرُّ!

يَا أَشْبَاهَ الرِّجَالِ وَلَا رِجَالٍ! حُلُومُ الْأَطْفَالِ، وَعُقُولُ رَبَّاتِ الْحِجَالِ لَوَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَرْكُمُ وَلَمْ أَعْرِفْكُمْ مَعْرِفَةً - وَاللَّهِ - جَرْتُ نَدَمًا وَأَعَقَبْتُ سَدَمًا. قَاتَلَكُمْ اللَّهُ! لَقَدْ مَلَأْتُمْ قَلْبِي فَيْحًا، وَشَحَّتُمْ صَدْرِي غَيْظًا، وَجَرَّعْتُمُونِي نَغَبَ التَّهْمَامِ أَنْفَاسًا وَأَفْسَدْتُمْ عَلَيَّ رَأْيِي بِالْعِصْيَانِ وَالْخِذْلَانِ؛ حَتَّى لَقَدْ قَالَتْ قُرَيْشٌ: إِنَّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ رَجُلٌ شُجَاعٌ، وَلَكِنْ لَا عِلْمَ لَهُ بِالْحَرْبِ. اللَّهُ أَبُوهُمْ! وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَشَدُّ لَهَا مِرَاسًا، وَأَقْدَمُ فِيهَا مَقَامًا مِنِّي! لَقَدْ نَهَضْتُ فِيهَا وَمَا بَلَغْتُ الْعِشْرِينَ، وَهِيَ أَنَا ذَا قَدْ ذَرَفْتُ عَلَى السَّيْنِ! وَلَكِنْ لَا رَأْيَ لِمَنْ لَا يُطَاعُ!

الشرح:

هذه الخطبة من مشاهير خطبه عليه السلام؛ قد ذكرها كثير من الناس، ورواها أبو العباس المبرّد في أول «الكامل»^(١)، وأسقط من هذه الرواية ألفاظاً وزاد فيها ألفاظاً، وقال في أولها:

«إنه انتهى إلى علي عليه السلام أن خيلاً وردت الأنبار لمعاوية، فقتلوا عاملاً له يقال له: حَسَّان ابن حسان، فخرج مغضباً يجرّ رداءه، حتى أتى النُّخَيْلَةَ^(٢)، واتّبعه الناس، فرقي رُباوة من الأرض، فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على نبيه ﷺ، ثم قال: أما بعد فإنّ الجهاد بابٌ من أبواب الجنة، فمن تركه رغبة عنه، ألبسه الله الذلّ وسيما الخُسْفِ».

فوله عليه السلام: «وهو لباس التقوى»، فهو لفظة مأخوذة من الكتاب العزيز، قال الله سبحانه: ﴿قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سِوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى﴾^(٣). والجنة: ما يُجْتَنَّبُ به، أي

١. الكامل ١: ١٠٤-١٠٧ بشرح المرصفي، يرويه عن عبيد الله بن حفص التميمي المعروف بابن عائشة.

٢. النخيلة: اسم موضع خارج الكوفة.

٣. سورة الأعراف ٢٦.

يستتر، كالدرع والحجفة. وتركه رغبة عنه، أي زهداً فيه، رغبت عن كذا، ضد رغبت في كذا. ودُيِّت بالصغار، أي ذُلِّل، بعير مُدَيِّت، أي مُذَلَّل؛ ومنه الديوث؛ الذي لا غيرة له، كأنه قد ذُلِّل حتى صار كذلك. والصَّغار: الذلّ والضميم. والقماء؛ بالمد: مصدر قُمُو الرجل قَمَاءً وقمَاءة، أي صار قمياً، وهو الصغير الذليل، فأَمَّا قَمَاءٌ، بفتح الميم فمعناه سمن، ومصدره القُمُو والقُموءة.

وقوله **﴿﴾**: «وَضَرَبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالإِسْهَابِ»، فالإِسْهَاب هاهنا هو ذهاب العقل؛ ويمكن أن يكون من الإِسْهَاب الذي هو كثرة الكلام؛ كأنه عوقب بأن يكثر كلامه فيما لا فائدة تحته. قوله: «وَأَدِيلَ الْحَقَّ مِنْهُ بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ»، قد يظنّ ظانّ أنه يريد **﴿﴾**؛ وأدِيلَ الْحَقَّ مِنْهُ بِأَنْ أُضْيِعَ جِهَادُهُ، كالباءات المتقدمة، وهي قوله: «وَدُيِّتَ بِالصَّغَارِ»، و«ضَرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالإِسْهَابِ». وليس كما ظنّ، بل المراد: وأدِيلَ الْحَقَّ مِنْهُ لِأَجْلِ تَضْيِيعِ الْجِهَادِ، فالباء هاهنا للسببية، كقوله تعالى: **﴿ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِبَغْيِهِمْ﴾**^(١). والنَّصَف: الإنصاف. وعُقْرُ دارهم، بالضم: أصل دارهم، والعُقْر: الأصل، ومنه العَقَار للنخل، كأنه أصل المال. وتواكلتم، من وكلت الأمر إليك ووكلته إليّ، أي لم ينوّه أحد منّا، ولكن أحال به كلّ واحد على الآخر، ومنه رجل وَكِلَ، أي عاجز يكلّ أمره إلى غيره، وكذلك وَكَنَ. وتخاذلتم، من الخِذْلَان. وَشُنَّتْ عَلَيْكُمُ الْغَارَاتُ: فُرِّقَتْ، وما كان من ذلك متفرقاً، نحو إرسال الماء على الوجه دفعة بعد دفعة، فهو بالشين المعجمة، وما كان رسالاً غير متفرّق، فهو بالسین المهملة؛ ويجوز شُنَّ الغارة وأشْنَهَا. والمسالح: جمع مَسْلُحة، وهي كالثغر والمرقب، وفي الحديث: «كان أدنى مسالح فارس إلى العرب العذيب»^(٢). والمعاهدة: ذات العهد، وهي الذمّية. والجِجْل: الخُلْخال، ومن هذا قيل للفارس محجّل، وسُمِّيَ القيد جِجْلاً؛ لأنّه يكون مكان الخلخال. ورُعْثُهَا: شُنُوفُهَا، جمع رِعات بكسر الراء، ورِعات: جمع رَعْثَة، فالأول مثل خِمار وخُمُر، والثاني مثل جَفْنَة وجِفَان، والقُلْب: جمع قَلْب، وهو السوار المصمّت. والاسترجاع، قوله: **﴿إِنَّا بِيَدِنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾**^(٣). والاسترحام: أن تناشده الرحم. وانصرفوا وافرین، أي تامين، وَفَّرَ الشَّيْءَ نَفْسُهُ أَي تَمَّ فَهُوَ وَافِرٌ، وَوَفَّرْتُ الشَّيْءَ، منعته؛ أي أتممته.

١. سورة الأنعام ١٤٦.

٢. ذكره ابن الأثير في النهاية ٢: ١٧٤.

٣. سورة البقرة ١٥٦.

وفي رواية المبرّد «موفورين»، قال: من الوفر، أي لم يُنَلْ أحد منهم بأن يُزْزَأ^(١) في بدن أو مال.

وفي رواية المبرّد أيضاً: «فتواكلتم وتخاذلتم، وثقل عليكم قولي، واتخذتموه وراءكم ظهرياً»، قال: أي رميتم به وراء ظهوركم، أي لم تلتفتوا إليه، يقال في المثل: لا تجعل حاجتي منك بظهر، أي لا تطرحها غير ناظر إليها. والكلم: الجراح.

وفي رواية المبرّد أيضاً: «مات من دون هذا أسفاً»، والأسف: التحسر.

وفي رواية المبرّد أيضاً: «من تظافر هؤلاء القوم على باطلهم»، أي من تعاونهم وتظاهروا بهم.

وفي رواية المبرّد أيضاً «وفشلكم عن حقكم»، الفشل: الجبن والنكول عن الشيء. فقبحاً لكم وتزحاً، دعاء بأن ينحّيهم الله عن الخير، وأن يُخزيهم ويسوءهم.

والغرض: الهدم. وحمارة القيظ، بتشديد الراء: شدة حرّه. وَيُسَبِّخُ عَنَّا الحرّ، أي يخفّ. وصبارة الشتاء، بتشديد الراء: شدة برده، ولم يرو المبرّد هذه اللفظة، وروى: «إذا قلت لكم اغزؤهم في الشتاء قلتهم هذا أوان قرّ وصرّ، وإن قلت لكم اغزؤهم في الصيف قلتهم هذه حمارة القيظ أنظرنا ينصرم عَنَّا الحرّ». الصر: شدة البرد، قال تعالى: ﴿كَمْثَل رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾^(٢).

ولم يرو المبرّد «حُلوم الأطفال» وروى عَوْضُهَا «يا طَعَام الأحلام»، وقال: الطّعام: من لا معرفة عنده، ومنه فولهم: «طعام أهل الشام». وربّات الحجال: النساء، جمع حَجَلَة، وهي بيت يزّين بالستور والنياب والأسرة.

والسّدَم: الحزن والغیظ. والقَيْح: ما يكون في القُرْحَة من صديدها. وشحنتم: ملأتم. والنُّعْب: جمع نَعْبَة وهي الجرّعة. والتَّهْمَام، بفتح التاء: الهمّ، وكذلك كلّ «تَفْعَال»، كالترداد، والتكرار، والشّجوال، إلّا التّبيان واتّقاء فإنهما بالكسر. وأنفاساً، أي جرّعة بعد جرّعة، يقال: أكرع في الإناء نفسين أو ثلاثة. وذرّفت على الستين، أي زدت. ورواها المبرّد: «نَيْفَت».

١. لم يرزأ: من الرزء وهو المصيبة.

٢. سورة آل عمران ١١٧.

وروى المبرّد في آخرها: فقام إليه رجل ومعه أخوه فقال: يا أمير المؤمنين، إني وأخي هذا، كما قال الله تعالى: ﴿رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾^(١)، فمرنا بأمرك، فوالله لنتهين إليه ولو حال بيننا وبينه جمر الغضا وشوك القتاد. فدعا لهما بخير وقال: وأين تقعان مما أريد؟ ثم نزل.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَدْبَرَتْ، وَأَذَنْتْ بِوَدَاعٍ. وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ وَأَشْرَفَتْ بِاطِّلَاعٍ، أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ، وَغَدَا السَّبَاقَ، وَالسَّبْقَةُ الْجَنَّةُ، وَالْغَايَةُ النَّارُ. أَفَلَا تَأْتِبُ مِنْ خَطِيئَتِهِ قَبْلَ مَنِيَّتِهِ أَلَا عَامِلٌ لِنَفْسِهِ قَبْلَ يَوْمِ بُؤْسِهِ أَلَا وَإِنَّكُمْ فِي أَيَّامٍ أَمَلٍ مِنْ وَرَائِهِ أَجَلٌ؛ فَمَنْ عَمِلَ فِي أَيَّامٍ أَمَلِهِ قَبْلَ حُضُورِ أَجَلِهِ فَقَدْ نَفَعَهُ عَمَلُهُ، وَلَمْ يَضُرَّهُ أَجَلُهُ. وَمَنْ قَصَرَ فِي أَيَّامٍ أَمَلِهِ قَبْلَ حُضُورِ أَجَلِهِ، فَقَدْ خَسِرَ عَمَلُهُ، وَضُرَّهُ أَجَلُهُ.

أَلَا فَاعْمَلُوا فِي الرِّغْبَةِ كَمَا تَعْمَلُونَ فِي الرِّهْبَةِ. أَلَا وَإِنِّي لَمْ أَرَ كَالْجَنَّةِ نَامَ طَائِبُهَا، وَلَا كَالنَّارِ نَامَ هَارِبُهَا. أَلَا وَإِنَّهُ مَنْ لَا يَنْفَعُهُ الْحَقُّ يَضُرُّهُ الْبَاطِلُ، وَمَنْ لَا يَسْتَقِيمُ بِهِ الْهُدَى، يَجْرُ بِهِ الضَّلَالُ إِلَى الرَّدَى. أَلَا وَإِنَّكُمْ قَدْ أَمِرْتُمْ بِالظُّعْنِ وَدَلِلْتُمْ عَلَى الزَّادِ؛ وَإِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ؛

اتَّبَاعُ الْهَوَى، وَطُولُ الْأَمَلِ، فَتَزَوَّدُوا فِي الدُّنْيَا مِنَ الدُّنْيَا مَا تَحْزُونَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ غَدًا.

قال الرضي رحمه الله :

وَأَقُولُ : إِنَّهُ لَوْ كَانَ كَلَامٌ يَأْخُذُ بِالْأَعْنَاقِ إِلَى الزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا، وَيَضْطَرُّ إِلَى عَمَلِ الْآخِرَةِ لَكُنْ هَذَا الْكَلَامُ، وَكَفَى بِهِ قَاطِعاً لِعَلَائِقِ الْأَمَالِ، وَقَادِحاً زِنَادِ الْإِتْعَازِ وَالْإِزْدَجَارِ، وَمِنْ أَعْجَبِهِ قَوْلُهُ ﷺ : « أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارَ، وَغَدَاً السَّبَقَ، وَالسَّبْقَةُ الْجَنَّةُ، وَالْغَايَةُ النَّارُ » فَإِنْ فِيهِ - مَعَ فَخَامَةِ اللَّفْظِ - وَعَظْمِ قَدْرِ الْمَعْنَى، وَصَادِقِ التَّمْثِيلِ، وَوَقَعَ التَّشْبِيهِ - سَرّاً عَجِيباً، وَمَعْنًى لَطِيفاً، وَهُوَ قَوْلُهُ ﷺ : « وَالسَّبْقَةُ الْجَنَّةُ، وَالْغَايَةُ النَّارُ » فَخَالَفَ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ لاختلاف المعنيين، وَلَمْ يَقُلْ : « السَّبْقَةُ النَّارُ » كَمَا قَالَ : « السَّبْقَةُ الْجَنَّةُ » : لِأَنَّ الاسْتِبَاقَ إِنَّمَا يَكُونُ إِلَى أَمْرٍ مَحْبُوبٍ، وَغَرَضُ مَطْلُوبٍ، وَهَذِهِ صِفَةُ الْجَنَّةِ وَلَيْسَ هَذَا الْمَعْنَى مَوْجُوداً فِي النَّارِ. نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْهَا ! فَلَمْ يَجْزَ أَنْ يَقُولَ : « وَالسَّبْقَةُ النَّارُ » بَلْ قَالَ : « وَالْغَايَةُ النَّارُ » : لِأَنَّ الْغَايَةَ قَدْ يَنْتَهِي إِلَيْهَا مَنْ لَا يَسِرُّهُ الْإِنْتِهَاءُ إِلَيْهَا، وَمَنْ يَسِرُّهُ ذَلِكَ فَصَلَحَ أَنْ يَعْبُرَ بِهَا عَنِ الْأَمْرَيْنِ مَعاً، فَهِيَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ كَالْمَصِيرِ وَالْمَالِ، قُلِ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ وَلَا يَجُوزُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ أَنْ يَقَالَ : سَبَقْتُمْ - بِسُكُونِ الْبَاءِ - إِلَى النَّارِ، فَتَأْمَلْ ذَلِكَ، فَبَاطِنُهُ عَجِيبٌ، وَغُورُهُ بَعِيدٌ لَطِيفٌ وَكَذَلِكَ أَكْثَرَ كَلَامِهِ ﷺ

وَفِي بَعْضِ لِنَسْخٍ : وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى « وَالسَّبْقَةُ الْجَنَّةُ » بِضَمِّ السِّينِ، وَالسَّبْقَةُ عِنْدَهُمْ : اسْمٌ لِمَا يَجْعَلُ لِلْسَّابِقِ إِذَا سَبَقَ مِنْ مَالٍ أَوْ عَرَضٍ. وَالْمَعْنِيَانِ مُتَقَرِّبَانِ : لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَكُونُ جَزَاءً عَلَى فِعْلِ الْأَمْرِ الْمَذْمُومِ وَإِنَّمَا يَكُونُ جَزَاءً عَلَى فِعْلِ الْأَمْرِ الْمَحْمُودِ.

الشَّرْحُ :

أَذْنَتُ : أَعْلَمْتُ. وَالْمِضْمَارُ، مَنْصُوبٌ : لِأَنَّهُ اسْمٌ « إِنْ ». وَالْيَوْمُ ظَرْفٌ، وَمَوْضِعُهُ رَفْعٌ : لِأَنَّهُ خَبَرٌ « إِنْ ». وَظَرْفُ الزَّمَانِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَبِراً عَنِ الْحَدَثِ، وَالْمِضْمَارُ : وَهُوَ الزَّمَانُ الَّذِي تَضَمَّرَ فِيهِ الْخَيْلُ لِلْسَّبَاقِ، وَالضَّمَّرُ : الْهَزَالُ وَخَفَةُ اللَّحْمِ. وَإِعْرَابُ قَوْلِهِ : « وَغَدَاً السَّبَاقُ »، عَلَى هَذَا الْوَجْهِ أَيْضاً. وَيَجُوزُ الرَّفْعُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ عَلَى أَنْ تُجْعَلَهُمَا خَبَرَانِ بَأَنْفُسَهُمَا. وَقَوْلُهُ ﷺ : « أَلَا عَامِلٌ لِنَفْسِهِ قَبْلَ يَوْمِ بَؤْسِهِ » أَخَذَهُ ابْنُ نُبَاتَةَ مُصَالَتَةً، فَقَالَ فِي بَعْضِ خُطْبِهِ : « أَلَا عَامِلٌ لِنَفْسِهِ قَبْلَ حُلُولِ رَمْسِهِ ».

قوله : « لا فاعملوا في الرغبة » ، يقول : لا ريب أن أحدكم إذا مسه الضر من مرض شديد ، أو خوف مُثْلِق ، من عدوّ قاهر ؛ فإنه يكون شديد الإخلاص والعبادة ، وهذه حال من يخاف الغرق في سفينة يتلاعب بها الأمواج . فهو عليه السلام أمر بأن يكون المكلف عاملاً أيام عدم الخوف ، مثل عمله وإخلاصه ؛ وانقطاعه إلى الله أيام هذه العوارض .

قوله : « لم أر كالجنة نام طالبها » ، يقول : إن من أعجب العجائب من يؤمن بالجنة ، كيف يطلبها وينام ! ومن أعجب العجائب من يوقن بالنار ، كيف لا يهرب منها وينام ! أي لا ينبغي أن ينام طالب هذه ولا الهارب من هذه .

وقد فسر الرضي رحمه الله تعالى معنى قوله : « والسبقة الجنة » .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

أيها الناس ، الْمُجْتَمِعَةُ أَبْدَانُهُمْ ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ ، كَلَامُكُمْ يُوهِي الصُّمُّ الصَّلَابَ ، وَفِعْلُكُمْ يُطْمَعُ فِيكُمْ الْأَعْدَاءُ !

تَقُولُونَ فِي الْمَبَالِسِ : كَيْتَ وَكَيْتَ ، فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ : حَيْدِي حَيَادِ ! مَا عَزَتْ دَعْوَةُ مَنْ دَعَاكُمْ ، وَلَا اسْتَرَاخَ قَلْبُ مَنْ قَامَاكُمْ ، أَعَالِيلُ بِأَضَالِيلَ ، دِفَاعُ ذِي الدِّينِ الْمَطُولِ . لَا يَمْنَعُ الضَّيْمَ الدَّلِيلُ ! وَلَا يُدْرِكُ الْحَقُّ إِلَّا بِالْجِدِّ !

أَيُّ دَارٍ بَعْدَ دَارِكُمْ تَمْنَعُونَ ، وَمَعَ أَيِّ إِمَامٍ بَعْدِي تُقَاتِلُونَ ؟ الْمَغْرُورُ وَاللَّهُ مَنْ غَرَرْتُموهُ ، وَمَنْ فَازَ بِكُمْ فَقَدْ فَازَ - وَاللَّهِ - بِالسُّهْمِ الْأَخْيَبِ ، وَمَنْ رَمَى بِكُمْ فَقَدْ رَمَى بِأَفْوَقَ نَاصِلٍ .

أَصْبَحْتُ وَاللَّهِ لَا أَصَدِّقُ قَوْلَكُمْ ، وَلَا أَطْمَعُ فِي نَصْرِكُمْ ، وَلَا أُوْعِدُ الْعَدُوَّ بِكُمْ . مَا بَالَكُمْ ؟ مَا دَوَاؤُكُمْ ؟ مَا طِبُّكُمْ ؟ الْقَوْمُ رِجَالٌ أَمْثَالَكُمْ .

أَقُولًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ا وَغَفْلَةً مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ ا وَطَمَعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ ^(١) ا

الشَّرْحُ:

حَيْدِي حَيَاد: كلمة يقولها الهارب الفارّ، وهي نظيرة قولهم: «فيحي فياح»، أي اتسعي، وصَمِّي صَمَام، للداهية. وأصلها من حاد عن الشيء، أي انحرف، وحَيَاد، مبنية على الكسر، وكذلك ما كان من بابها، نحو قولهم: بَدَار، أي ليأخذ كل واحد قِرْنه. وقولهم: خَرَج في لعبة للصبيان، أي اخرجوا. والباء في قوله: «بأضاليل» متعلقة بـ «أعاليل» نفسها، أي يتعلّلون بالأضاليل لتي لا جدوى لها. والسَّهْم الأفوق: المكسور الفوق، وهو مدّخل الوتر. والناصل: الذي لا نُصل فيه: بخاطبهم فيقول لهم: أبدانكم مجتمعة وأهواؤكم مختلفة، متكلمون بما هو في لشدة والفوة يُوهي الجبال الصمّ الصلابة، وعند لحرب يظهر أن ذلك الكلام لم يكن له نمرة.

تقولون في لمجالس: كَيْتَ وكَيْتَ، أي سنفعل وسنفعل، وكَيْتَ وكَيْتَ كناية عن الحديث، كما كُنِيَ بفلان عن العلم، ولا تستعمل إلا مكررة، وهم مخفّفان من «كَيْت» وقد استعملت على الأصل، وهي مبنية على الفتح. وقد رَوَى أئمة لعربية فيها الضمّ والكسر أيضاً. فإذا جاء القتال فررتم وقلتم: الفِرَارَ الفِرَارَ.

تم أخذ في الشكوى، فقال: مَنْ دعاكم لم تعرّ دعوتُهُ، وَمَنْ قاساكم لم يسترح قلبُهُ. دَأْبُكُمْ التعلّل بالأُمور الباطلة، والأمانِي الكاذبة. وسألتُموني الإرجاء وتأخّر الحرب كمن يحطّل بدين لازم له. والضَّيْم لا يدفعه الدليل، ولا بدرك الحقّ إلا بالجِدّ فيه والاجتهاد وعدم لانكماش.

وباقِي الفصل ظاهر المعنى.

وهذه الخطبة خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام في غارة الضحّاك بن قيس.

قال: وكتب في أثر هذه الواقعة عَقِيل بن أَبِي طالب عليه السلام إلى أخيه أمير المؤمنين عليه السلام، حين

١. أهواؤهم: آراؤهم وميولهم. الصم: جمع (الأصم) وهو الأطرش، والمراد به هنا الحجر. الصلاب: جمع (الصلب) وهو الشديد. حَيْدِي حَيَاد: تنحي عن أيتها الحرب. قاساكم: أخذكم بالقسوة والشدة. أعاليل: جمع أعلولة، ما يحتاج به ويجعله علة لعمله. أضاليل: جمع أضلولة ضد الهدى. امطول: التسويف. الأخيب: الخاسر. الأفوق: السهم الذي كسر طرفه من جهة الوتر. النصل: حديدة السهم والرمح.

بلغه خذلان أهل الكوفة، وتقاعدهم به :

« لعبد الله عليّ أمير المؤمنين عليه السلام ، من عقيل بن أبي طالب . سلام عليك ، فإنّي أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد : فإنّ الله حارسك من كلّ سوء ، وعاصمك من كلّ مكروه ، وعلى كلّ حال ؛ إنّي قد خرجت إلى مكة معتمراً ، فلقيت عبد الله بن سعد بن أبي سرح في نحو من أربعين شاباً من أبناء الطلقاء ، فعرفت المنكر في وجوههم ، فقلت : إلى أين يا أبناء الشائئين ! أبعادية تلحقون ! عداوة والله منكم قديماً غير مستنكرة : تريدون بها إطفاء نور الله ، وتبديل أمره . فأسمعني القوم وأسمعتهم ، فلما قدمْتُ مكة ، سمعت أهلها يتحدثون أنّ الضحّاك بن قيس أغار على الحيرة ، فاحتمل من أموالها ما شاء ، ثم انكفأ راجعاً سالماً . فأفّ لحياة في دهر جرّاً عليك الضحّاك ! وما الضحّاك ! ففّع بقرقر ! وقد توهّمت حيث بلغني ذلك أنّ شيعتك وأنصارك خذوك ، فاكتب إليّ يا بن أمّي برأيك ، فإن كنت الموت تريد ، تحمّلت إليك ببني أخيك ، وولد أبيك ، فعشنا معك ما عشت ، وميتنا معك إذا مت : فو الله ما أحبّ أن أبقى في الدنيا بعدك فوفاً .

وأقسم بالأعزّ الأجلّ ، إنّ عيشاً نعيشه بعدك في الحياة لغير هنيء ولا مريء ولا نجيع ، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته . »

فكتب إليه عليه السلام : من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى عقيل ابن أبي طالب . سلام الله عليك ، فإنّي أحمدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أمّا بعد : كلّنا الله وإياك كلاءة من يخشاه بالغيب ، إنه حميد مجيد . قد وصل إليّ كتابك مع عبد الرحمن بن عبيد الأزديّ ، تذكر فيه أنّك لقيت عبد الله بن سعد بن أبي سرح مقبلاً من قُدَيْد في نحو من أربعين فارساً من أبناء الطلقاء ، متوجّهين إلى جهة الغرب ، وإنّ ابن أبي سرح طالما كاد الله ورسوله وكتابه ، وصدّ عن سبيله وبغاهها عوجاً ؛ فدع ابن أبي سرح ، ودع عنك فريشاً ، وخلّهم وتركاضهم في الضلال ، وتجوّالهم في السّقاق . ألا وإنّ العرب قد أجمعت على حرب أخيك اليوم إجماعها على حرب رسول الله صلى الله عليه وآله قبل اليوم ، فأصبحوا قد جهلوا حقّه ، وجحدوا فضله ، وبادروه العداوة ، ونصبوا له الحرب ، وجهّدوا عليه كلّ الجهد ، وجروا إليه جيش الأحزاب . اللهمّ فاجز قريشاً عنّي الجوازي ! فقد قطعت رجمي ، وتظاهرت عليّ ، ودفعتنني عن حقّي ، وسلبتني سلطان ابن أمّي ، وسلّمت ذلك إلى من ليس مثلي في قرابتي من الرسول ، وسابقتني في الإسلام ! إلا أنّ يدعي مدّع ما لا أعرفه ، ولا أظن الله يعرفه ، والحمد لله على كلّ حال .

فأما ما ذكرته من غارة الضحّاك على أهل الحيرة، فهو أقلّ وأذلّ من أن يلمّ بها أو يدنو منها؛ ولكنه قد كان أقبل في جريدة خيل، فأخذ على السماوة، حتى مرّ بواقصة وشراف والقُطْقُطَانَة؛ مما والى ذلك الصُّقْع، فوجهت إليه جنداً كثيفاً من المسلمين، فلما بلغه ذلك فرّ هارباً، فاتّبعوه فلاحقوه ببعض الطريق وقد أمعن، وكان ذلك حين طفلت الشمس للإياب، فتناوشوا القتال قليلاً كلا ولا، فلم يصبر لوقع المشرفيّة، وولّى هارباً، وقُتل من أصحابه بضعة عشر رجلاً، ونجا جريضاً بعد ما أخذ منه بالمخنق، فلاياً بلائياً ما نجا.

فأما ما سألتني أن أكتب لك برأيي فيما أنا فيه، فإن رأيي جهادُ المحيّن حتى ألقى الله، لا يزيدني كثرة الناس معي عزّة، ولا تفرّقهم عني وحشة؛ لأنني محقّ، والله مع المحقّ، والله ما أكره الموت على الحقّ، وما الخيرُ كلّهُ إلا بعد الموت لمن كان محقّاً.

وأما ما عرضت به من مسيرك إليّ بينك وبنّي أبيك فلا حاجة لي في ذلك؛ فأقم راشداً محموداً، فوالله ما أحبّ أن تهلكوا معي إن هذكت، ولا تحسبنّ ابنَ أمّك - ولو أسلمه الناس - متخشعاً ولا متضرّعاً إنه لكما قل أخو بني سليم:

فإنّ تسأني كيف أنت فإنني صبورٌ على ريب الزمان صليب
يعزّ عليّ أن تُرى بي كآبة فيشمت عادٍ أو يساء حبيب



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام في معنى قتل عثمان

لو أمرت به لَكُنْتُ قَاتِلاً، أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِراً، غَيْرَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ، وَمَنْ خَذَلَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ: نَصَرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي. وَأَنَا جَامِعٌ لَكُمْ أَمْرُهُ، أَشَتَّأْتُ فَاسَاءَ الْأَثَرَةُ وَجَزَعْتُمْ فَأَسَأْتُمْ الْجَزَعُ، وَاللَّهُ حَكَمَ وَاقِعَ فِي الْمُسْتَأْثِرِ وَالْجَارِعِ.

التَّشْرِيحُ:

هذا الكلام بظاهره يقتضي أنه ما أمر بقتله، ولا نهى عنه، فيكون دمه عنده في حكم الأمور المباحة التي لا يؤمر بها، ولا ينهى عنها. وأيضاً فقد ثبت في السير والأخبار أنه كان عليه السلام ينهى الناس عن قتله؛ فإذاً يجب أن يُحمَل لفظ النهي على المنع كما يقال: الأمير ينهى عن نهب أموال الرعيّة، أي يمنع، وحينئذٍ يستقيم الكلام؛ لأنه عليه السلام ما أمر بقتله ولا منع عن قتله، وإنما كان ينهى عنه باللسان ولا يمنع عنه باليد.

فأمّا قوله: «غير أن مَنْ نصره»، فكلام معناه أن خاذليه كانوا خيراً من ناصريه؛ لأنّ الذين نصره كان أكثرهم فساقاً، كمرّوان بن الحكم وأضرابه، وخذله المهاجرون والأنصار.

فأمّا قوله: «وأنا جامع لكم أمره...» إلى آخر الفصل؛ فمعناه أنه فعل ما لا يجوز، وفعلتم ما لا يجوز، أمّا هو فاستأثر فأساء الأثرة، أي استبدّ بالأمور فأساء في الاستبداد، وأمّا أنتم فجزعتم مما فعل أي حزنتم فأسأتم الجزع، لأنكم قتلتموه، وقد كان الواجب عليه أن يرجع عن استنثاره، وكان الواجب عليكم ألاّ تجعلوا جزاءه عمّا أذنب القتل، بل الخلع والحبس وترتيب غيره في الإمامة.

ثم قال: والله حُكْمٌ سيحكم به فيه وفيكم.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام لما أنفذ عبد الله بن عباس إلى الزبير قبل وقوع الحرب يوم الجمل ليستغيثه إلى طاعته:

لَا تَلْقَيْنَنَّ طَلْحَةَ، فَإِنَّكَ إِنْ تَلَقَّاهُ تَجِدُهُ كَالثَّوْرِ عَاقِصاً قَرْنَهُ، يَرْكَبُ الصَّعْبَ وَيَقُولُ: هُوَ الذَّلُولُ. وَلَكِنْ أَلَقَ الزُّبَيْرُ، فَإِنَّهُ أَلَيْنُ عَرِيكَةً، فَقُلْ لَهُ: يَقُولُ لَكَ ابْنُ خَالِكَ: عَرَفْتَنِي بِالْحِجَازِ وَأَنْكَرْتَنِي بِالْعِرَاقِ، فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا.

قال الرضي رحمه الله :

وَهُوَ رحمه الله أَوَّلُ مَنْ سُمِعَتْ مِنْهُ هَذِهِ الْكَلِمَةُ ، أَعْنِي : « فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا » .

الشرح :

ليستفيئه إلى طاعته ، أي يسترجعه ؛ فاء ، أي رجع ، ومنه سُمِّيَ الفيء للظل بعد الزوال .
وجاء في رواية : « فَإِنَّكَ إِنْ تَلَقَّه تُلْفَهُ » أي تجده ، أَلْفَيْتُهُ عَلَيَّ كَذَا ، أي وجدته . وعاقصاً
قَرْنَهُ ، أي قد عَطَفَهُ ، تَيْسٌ أَعْقَصَ ، أي قد التوى قرنائه على أذنيه ، والفعل فيه عَقَصَ الثور
قرنه ، بالفتح .

وقوله : « يركب الصَّعْب » ، أي يستهين بالمستصعب من الأمور ، يصفه بشراسة الخُلُقِ
والْبَأُو^(١) ، وكذلك كان طلحة ، وقد وصفه عمر بذلك . ويقال : إِنْ طَلَحَهُ أَحَدٌ يَوْمَ أُحُدٍ
عِنْدَهُ كِبْرًا شَدِيدًا لَمْ يَكُنْ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أُغْنَى^(٢) فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَأَبْلَى بَلَاءً حَسَنًا . والعريكة
ها هنا : الطبيعة ، يقال : فلان لَيْنَ العريكة ، إِذَا كَانَ سَلِسًا .

وقوله رحمه الله لابن عباس : « قل له يقول لك ابن خالك » لطيف جداً ، وهو من باب الاستمالة
والإذكار بالنَّسب والرحم ، أَلَا تَرَى أَنَّ لَهُ فِي الْقَلْبِ مِنَ الْمَوْقِعِ الدَّاعِي إِلَى الْإِنْقِيَادِ مَا لَيْسَ
لِقَوْلِهِ : « يقول لك أمير المؤمنين » ! ومن هذا الباب قوله تعالى في ذكر موسى وهارون :
« وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْنِ الْقَوْمِ اسْتَضَعِفُونِي وَكَادُوا
يَقْتُلُونَنِي » ، لما رأى هارون غضب موسى واحتدامه ، شرع معه في الاستمالة والملاطفة ،
فقال له : « ابن أم » وأذكره حقَّ الأخوة ، وذلك أدعى إلى عطفه عليه من أن يقول له :
« يا موسى » أو « يا أيها النبي » .

فأما قوله رحمه الله : « فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا » ، فعَدَا بمعنى صرف و « مِنْ » ها هنا بمعنى « عَنْ » .

ويصير ترتيبُ الكلام وتقديره : فَمَا صَرَفَكَ عَمَّا كَانَ بَدَا مِنْكَ ! أَي ظَهَرَ ، والمعنى :
مَا الَّذِي صَدَّكَ عَنْ طَاعَتِي بَعْدَ إِظْهَارِكَ لَهَا !

١ . الْبَأُو : الْفَخْرُ وَالْإِدْعَاءُ .

٢ . أُغْنَى ، أَي صَرَفَ الْأَعْدَاءَ وَكَفَّهُمْ .



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام:

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِي دَهْرٍ عَنُودٍ ، وَزَمَنٍ شَدِيدٍ ، يُعَدُّ فِيهِ الْمُحْسِنُ مُسِيئًا ، وَيَزْدَادُ الظَّالِمُ فِيهِ عُتُوًّا ، لَا نَنْتَفِعُ بِمَا عَلِمْنَا ، وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا جَهِلْنَا ، وَلَا نَتَخَوَّفُ قَارِعَةً حَتَّى تَحُلَّ بِنَا ، وَالنَّاسُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَصْنَافٍ : مِنْهُمْ : مَنْ لَا يَمْنَعُهُ الْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَهَانَةً نَفْسِهِ ، وَكَالَالَةَ حَدِّهِ ، وَنَضِيفُ وَفَرِهِ .

وَمِنْهُمْ : الْمَضْلِيُّ بِسَيْفِهِ ، وَالْمُعْلَنُ بِشَرِّهِ ، وَالْمُجْلِبُ بِخَيْلِهِ وَرَجْلِهِ ، قَدْ أَشْرَطَ نَفْسَهُ ، وَأَوْبَقَ دِينَهُ لِحُطَامِ يَنْتَهَرُهُ ، أَوْ مِقْنَبِ يَقُودُهُ ، أَوْ مِنْبَرٍ يَفْرَعُهُ . وَلِبَسُ الْمَشْجَرِ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِكَ ثَمَنًا ، وَمِمَّا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ عِوَضًا ! وَمِنْهُمْ : مَنْ يَطْلُبُ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ ، وَلَا يَطْلُبُ الْآخِرَةَ بِعَمَلِ الدُّنْيَا ، قَدْ طَامَنَ مِنْ شَخْصِهِ . وَقَارَبَ مِنْ خَطْوِهِ ، وَشَمَّرَ مِنْ ثَوْبِهِ ، وَزَخَرَفَ مِنْ نَفْسِهِ لِلْأَمَانَةِ وَاتَّخَذَ سِرَّ اللَّهِ ذَرِيعَةً إِلَى الْمَعْصِيَةِ .

وَمِنْهُمْ : مَنْ أَبْعَدَهُ عَنْ طَلَبِ الْمُلْكِ ضُؤُولُهُ نَفْسِهِ ، وَأَنْقَطَاعُ سَبَبِهِ ، فَقَصَرَتْهُ الْحَالُ عَلَى حَالِهِ ، فَتَحَلَّى بِاسْمِ الْقِنَاعَةِ ، وَتَزَيَّنَ بِلِبَاسِ أَهْلِ الزُّهَادَةِ ، وَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ فِي مَرَاحٍ وَلَا مَغْدَى .

وَبَقِيَ رِجَالُ غَضٍّ أَبْصَارَهُمْ ذِكْرُ الْمَرْجِعِ ، وَأَرَاقَ دُمُوعِهِمْ خَوْفُ الْمَحْشَرِ فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍ ، وَخَائِفٍ مَقْمُوعٍ ، وَسَاكِتٍ مَكْنُومٍ ، وَدَاعٍ مُخْلِصٍ ، وَتُكْلَانٍ مُوجِعٍ ، قَدْ أَحْمَلَتْهُمْ التَّقِيَّةُ وَشَمِلَتْهُمْ الدَّلَّةُ ، فَهُمْ فِي بَحْرِ أَجَاجٍ ، أَفْوَاهُهُمْ ضَامِرَةٌ ، وَقُلُوبُهُمْ

فَرِحَةٌ، قَدْ وَعَظُوا حَتَّى مَلُّوا، وَقَهَرُوا حَتَّى ذُلُّوا، وَقَتَلُوا حَتَّى قَلُّوا.
فَلَتَكُن الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِكُمْ أَصْغَرَ مِنْ حُثَالَةِ الْقَرْظِ، وَقَرَّاضَةِ الْجَلَمِ وَأَتَّعِظُوا بِمَنْ
كَانَ قَبْلَكُمْ، قَبْلَ أَنْ يَتَّعِظَ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ؛ وَأَرْفُضُوهَا ذَمِيمَةً، فَإِنَّهَا قَدْ رَفَضْتُ مَنْ
كَانَ أَشْغَفَ بِهَا مِنْكُمْ.

قال الرضي رحمه الله:

وهذه الخطبة ربما نسبها من لا علم له إلى معاوية وهي من كلام أمير المؤمنين عليه السلام الذي لا يُشكَّ فيه، وأين الذهب من الرِّغام! وأين العذب من الأجاج! وقد دلَّ على ذلك الدليل الخريَّت ونقدهُ الناقد البصير عمرو بن بحر الجاحظ؛ فإنه ذكر هذه الخطبة في كتاب «البيان والتبيين» وذكر من نسبها إلى معاوية، ثم تكلم من بعدها بكلام في معناها، جملة أنه قال: وهذا الكلام بكلام علي عليه السلام أشبه، وبمذهبه في تصنيف الناس، وفي الإخبار عما هم عليه من القهر والإذلال، ومن التقية والخوف، أليق. قال: ومتى وجدنا معاوية في حال من الأحوال يسلك في كلامه مسلك الزهاد، ومذاهب العباد؟!!

الشرح:

دهر عنود: جائر، عند عن الضريق: يعنُد بالضم، أي عدل وجار. ويمكن أن يكون من عند يعنُد بالكسر، أي خالف ورد الحق وهو يعرفه؛ إلا أن اسم الفاعل المشهور في ذلك عند وعنيد؛ وأما عنود فهو اسم فاعل: من عند يعنُد بالضم.

قوله: «وزمن شديد» أي بخيل، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾^(١) أي وإنه لبخيل لأجل حبِّ الخير، والخير: المال. وقد روي «وزمن كنود» وهو الكفور، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾^(٢). والفارعة: الخطب الذي يقرع، أي يصيب.

قوله: «ونضيض وفره» أي قلّة ماله. وكان الأصل «ونضاضة وفره» ليكون المصدر في مقابلة المصدر الأول، وهو «كلالة حدّه»، لكنه أخرجه على باب إضافة الصّفة إلى الموصوف، كقولهم: عليه سحقُ عمامة، وجرد قطيفة، وأخلاق ثياب.

١. سورة العاديات ٨.

٢. سورة العاديات ٦.

قوله: «والمجلب بخيله ورجبه»، المجلب اسم فاعل من أجلب عليه، أي أعان عليهم. والرجل: جمع راجل، كالركب جمع راكب، والشرب جمع شارب؛ وهذا من ألفاظ الكتاب العزيز: ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾^(١). وأشرط نفسه؛ أي هيأها وأعدّها للفساد في الأرض. وأوبق دبنه: أهلكه. والحطام: المال؛ وأصله ما تكسّر من اليبس. ينتهزه: يختلسه. والمقنب: خيل ما بين الثلاثين إلى الأربعين. ويفرعه: يعلوه. وطامن من شخصه: أي خفض. وقارب من خطوه: لم يسرع ومشى رويداً. وشمر من ثوبه: قصّره. وزخرف من نفسه: حسن ونمّق وزين. والزخرف: الذهب في الأصل. وضئولة نفسه: حقارتها. والناد: المنفرد. والمكعوم: من كعمت البعير، إذا شددت فمه. والأجاج: الملح. وأفواههم ضامزة، بالزاي: أي ساكنة. والقرظ: ورق السلم، يدبغ به. وحثالته: ما يسقط منه. والجلم: المقصّ تجزّ به أوبار الإبل. وقراضته: ما يقع من قرضه وقطعه.

فإن قيل: بيّنوا لنا تفصيل هذه الأقسام الأربعة.

قيل:

القسم الأول: من يقعد به عن طلب الإمرة قلة ماله، وحقارته في نفسه.

والقسم الثاني: من يشمر ويطلب الإمارة ويفسد في الأرض ويكاشف.

والقسم الثالث: من يظهر ناموس الدين ويطلب به الدنيا.

والقسم الرابع: من لا مال له أصلاً، ولا يكاشف، ويطلب الملك ولا يطلب الدنيا بالرياء والناموس، بل تنقطع أسبابه كلّها فيخلد إلى القناعة، ويتحلّى بحلّة الزّهادة في الذات الدنيوية، لا طلباً للدنيا بل عجزاً عن الحركة فيها. وليس بزاهد على الحقيقة.

فإن قيل: فهنا قسم خامس، قد ذكره الله؛ وهم الأبرار الأتقياء، الذين أراق دموعهم خوفاً الآخرة.

قيل: إنه عليه السلام إنما قال: «إنّ الناس على أربعة أصناف»، وعنّى بهم من عدا المتقين؛ ولهذا

قال لما انقضى التقسيم: «وبقي رجال غضّ أبصارهم ذكرّ المرجع»، فأبان بذلك عن أن هؤلاء خارجون عن الأقسام الأربعة.

واعلم أن هذه الخطبة تتضمّن الذمّ لكثير ممن يدّعي الآخرة من أهل زماننا، وهم أهل الرياء والنفاق، ولا بسو الصوف والثياب المرقوعة لغير وجه الله.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام عند مسيره لقتال أهل البصرة

قال عبد الله بن عباس عليه السلام: دخلت على أمير المؤمنين عليه السلام بذي قار وهو يخصف نعله، فقال لي: ما قيمة هذا النعل؟ فقلت: لا قيمة لها! فقال عليه السلام: والله لهي أحب إلي من إمرتكم، إلا أن أقيم حقاً، أو أدفع باطلاً، ثم خرج فخطب الناس فقال: إن الله سبحانه بعث محمداً صلى الله عليه وآله، وليس أحد من العرب يقرأ كتاباً ولا يدعي نبوة، فساق الناس حتى بواهم محللتهم، وبلغهم منجاتهم، فاستقامت فئاتهم، وأطمأنت صفاتهم.

أما والله إن كنت لفي ساقنيها حتى ولت بحذافيرها؛ ما عجزت ولا جبت، وإن مسيري هذا لمثلها؛ فلأنقبن الباطل حتى يخرج الحق من جنبيه.

ما لي ولقريش! والله لقد قاتلتهم كافرين، ولأقاتلنهم مفشرين، وإنني لصاحبهم بالأمس. كما أنا صاحبهم اليوم! والله ما تنقم منا قریش إلا أن الله اختارنا عليهم فأدخلناهم في حيزنا، فكانوا كما قال الأول:

أدمت لعمري شربك ألمحض صابحاً وأكلك بالزبد الممشرة البجراً
ونحن وهبناك العلأ ولم تكن علينا، وحطنا حولك الجرد والسمر

الشرح:

ذوقار: موضع قريب من البصرة، وهو المكان الذي كانت فيه الحرب بين العرب والفرس، ونصرت العرب على الفرس قبل الإسلام. ويخصف نعله، أي يخرزها.

وبؤأهم محلّتهم : أسكنهم منزّلهم ، أي ضرب الناس بسيفه على الإسلام حتى أوصلهم إليه ، ومثله « وبلغهم منجاتهم » إلّا أنّ في هذه الفاصلة ذكر النجاة مصرّحاً به .
 فاستقامت قناتهم : استقاموا على الإسلام ، أي كانت قناتهم معوجة فاستقامت .
 واطمأنت صفاتهم : كانت متقلقلة متزلزلة ، فاطمأنت واستقرّت .
 وهذه كلها استعارات .

ثم أقسم أنّه كان في ساققتها حتى تولّت بحذافيرها ؛ الأصل في « ساققتها » أن يكون جمع سائق كحائض وحاضة ، وحائك وحاقة ، ثم استعملت لفظة « الساقة » للأخير ؛ لأنّ السائق إنما يكون في آخر الركب أو الجيش .

وشبهه عليه السلام أمر الجاهلية ؛ إمّا بعجاجة ثائرة ، أو بكتيبة مقبلة للحرب ، فقال : إنّي طردتها فولّت بين يديّ ، ولم أزل في ساققتها أنا أطردّها وهي تنطرد أمامي ؛ حتى تولّت بأشْرِها ولم يبق منها شيء ، ما عجزت عنها ، ولا جُبنت منها .

ثم قال : وإنّ مسيري هذا لمثلها ، فلأنقُبَنَّ الباطل ؛ كأنّه جعل الباطل كشيء قد اشتمل على الحقّ ، واحتوى عليه ، وصار الحقّ في طيّه ، كالشيء الكامن المستتر فيه ، فأقسم لينقُبَنَّ ذلك الباطل إلى أن يخرج الحقّ من جنبه . وهذا من باب الاستعارة أيضاً .

ثم قال : « لقد قاتلت قريشاً كافرين ، ولأقاتلنّهم مفتونين » ؛ لأنّ الباغي على الإمام مفتون فاسق .

وهذا الكلام يؤكّد قول أصحابنا ؛ إن أصحاب صِفّين والجمل ليسوا بكفار ؛ خلافاً للإمامية ، فإنهم يزعمون أنّهم كفار ^(١) .

١ . اختلف الناس في الحكم على البغاة ، فجمهور أهل الحديث شايعوا معاوية . وتوقف بعضهم في الحكم عليه . بينما نجد المعتزلة يعلنون براءتهم من معاوية وعمر بن العاص ومن كان في شقّهما . وصور الجاحظ (٢٥٥ هـ) في كتابه (إمامة معاوية) معاوية في صورة الخارج عن الإسلام ، المستبّ على المسلمين . (انظر : الجاحظ : للحاجري ص ١٩١ وما بعدها) .

أما واصل بن عطاء فقد توقف في الحكم على توبة طلحة وأزير ، بينما ذهب عمرو بن عبيد ، والعلّاف إلى تفسيق الفريقين . (انظر : المل والنحل للشهرستاني ١ : ٩٢) . وأما الإسكافي فقد خطأ معاوية ، ووصفه بالبغي والعدوان في مواضع من كتبه (المعيار والموازنة ، ص ١٧ ، ١٢٤ ، ١٥٢) .



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام في استنفار الناس إلى أهل الشام

أَفْ لَكُمْ ! لَقَدْ سَمِئْتُ عِتَابَكُمْ ! أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عَوْضًا ؟ وَبِالذَّلِّ
مِنَ الْعِزِّ خَلْفًا ؟ إِذَا دَعَوْتُكُمْ إِلَى جِهَادٍ عَدُوَّكُمْ دَارَتْ أَعْيُنُكُمْ ، كَأَنَّكُمْ مِنَ الْمَوْتِ فِي
غَمْرَةٍ ، وَمِنَ الذُّهُولِ فِي سَكْرَةٍ .

يُرْجِعْ عَلَيْكُمْ حَوَارِي فَتَعْمَهُونَ ، وَكَأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَأْلُوسَةٌ ، فَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ .
مَا أَنْتُمْ لِي بِثِقَةٍ سَجِيسَ اللَّيَالِي ، وَمَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُمَالُ بِكُمْ ، وَلَا زَوَافِرٍ عَزٌّ يُفْتَقَرُ
إِلَيْكُمْ . مَا أَنْتُمْ إِلَّا كَابِلٌ ضَلَّ رُعَاتُهَا ، فَكُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ انْتَشَرَتْ مِنْ آخَرٍ .
لَيْسَ - لَعَمْرُ اللَّهِ - سَعْرُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ ! تُكَادُونَ وَلَا تَكِيدُونَ ، وَتُنْتَقِصُ
أَطْرَافَكُمْ فَلَا تَمْتَعِضُونَ ؛ لَا يَنَامُ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ سَاهُونَ ، غُلِبَ وَآلَهُ
الْمُتَخَادِلُونَ ! وَآيُمُ اللَّهِ إِنِّي لَاظُنُّ بِكُمْ أَنْ لَوْ حَمَسَ الْوَعْيُ ، وَاسْتَحَرَّ الْمَوْتُ ، قَدْ
انْفَرَجْتُمْ عَنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنْفِرَاجَ الرَّأْسِ .

وَاللَّهُ إِنْ أَمَرَأَ يُمْكِنُ عَدُوَّهُ مِنْ نَفْسِهِ يَغْرُقُ لَحْمَهُ ، وَيَهْشِمُ عَظْمَهُ ، وَيَفْرِي جِلْدَهُ ،
لِعَظِيمِ عَجْزِهِ ، ضَعِيفٌ مَا ضُمَّتْ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ .

أَنْتَ فَكُنْ ذَاكَ إِنْ شِئْتَ ؛ فَأَمَّا أَنَا فَوَآلَهُ دُونَ أَنْ أُعْطِيَ ذَلِكَ ضَرْبٌ بِالْمَشْرِفِيَّةِ
تَطِيرُ مِنْهُ فَرَاشُ الْهَامِ ، وَتَطِيحُ السَّوَاعِدُ وَالْأَقْدَامُ ، وَيَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ .
أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا ، وَلَكُمْ عَلَيَّ حَقٌّ ؛ فَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَيَّ فَالنَّصِيحَةُ

« أما الإمامية : فقد ذهب كثير منهم إلى أنهم كفار . مثل لشيخ المفيد في رسائله ص ٧١ ، والسيد المرتضى في

تنزيه الأنبياء ص ٢٤٣ . والشيخ الطوسي في المبسوط ٧ : ٢٦٤ ، والخلاف ٥ : ٣٣٥ .

لَكُمْ، وَتَوْفِيرٌ فَيُنْكِمُ عَلَيْكُمْ، وَتَعْلِيمُكُمْ كَيْلًا تَجْهَلُوا، وَتَأْدِيبُكُمْ كَيْمًا تَعْلَمُوا. وَأَمَّا حَقِّي عَلَيْكُمْ فَأَلْفَوْا بِالْبَيْعَةِ، وَالنَّصِيحَةَ فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَغِيبِ، وَالْإِجَابَةَ حِينَ أَدْعُوكُمْ، وَالطَّاعَةَ حِينَ أَمُرُكُمْ.

الشرح:

أَفُّ لَكُمْ: كلمة استقذار ومهانة؛ وفيها لغات، ويرتج: يغلّق. والحوار: المحاوراة والمخاطبة. وتعمّهون: من العمّه وهو انتحير والتردد، الماضي عمّه بالكسر.

وقوله: «دارت أعينكم» من قوله تعالى: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾^(١)، ومن قوله: ﴿تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾^(٢).

وقلوبكم مألوسة: من الألس، بسكون اللام، وهو الجنون واختلاط العقل. قوله: «ما أنتم لي بنفّة سجيّس النّيالي» كلمة تقال للأبد، تقول: لا أفعله سجيّس اللّيالي، وسجيّس عجّيس، وسجيّس الأوجّس، معنى ذلك كله الدهر، والزمان، وأبدًا. قوله: «ما أنتم بركن يّمال بكم»، أي لستم بركن يُستند إليكم، ويُمال على العدو بعزكم وقوتكم.

قوله: «ولا زوافر عزّ»، جمع زافرة، وزافرة الرجل: أنصاره وعشيرته؛ ويجوز أن يكون زوافر عزّ، أي حوامل عزّ، زفرتُ الجمّل أوفره زفرًا، أي حملته.

قوله: «سُعر نار الحرب» جمع ساعر، كقولك: «قوم كُظُم للغيط»، جمع كاظم، وتمتعضون: تأنفون وتغضبّون. وحَمَص الوَغَى: اشتدّ، وأصلُ الوَغَى الصوت والجلّة، ثم سُمّيت الحربُ نفسها وَغَى، لما فيها من الأصوات والجلّة. واستحرّ الموت، أي اشتدّ.

وقوله: «انفرجتُم انفراج الرأس»، أي كما ينفلق الرأس فيذهب نصفه يَمْنَةً ونصفه شَمَامَةً. والمشرقيّة: السيوف المنسوبة إلى مَشَارِف، وهي قرى من أرض العرب تدنو من الريف، ولا يقال: مشارقيّ، كما لا يقال: جعافريّ، لمن ينسب إلى جعافر. وفراش الهام: العظام الخفيفة تلي القحف.

١. سورة محمد ٢٠.

٢. سورة الأحزاب ١٩.

فأما قوله: «أنت فكن ذاك» فإنه إنما خاطب مَنْ يُمْكِنُ عدوّه من نفسه كائناً مَنْ كان؛ غيرَ معيّن ولا مخصّص؛ ولكن الرواية وردت بأنه خاطب بذلك الأشعث بن قيس، فإنه روي أنه قال له عليه السلام - وهو يخطب ويلوم الناس على تشبّطهم وتقاعدهم -: هَلَّا فَعَلْتَ فِعْلَ ابْنِ عَفَّانٍ! فقال له: «إِنَّ فِعْلَ ابْنِ عَفَّانٍ لَمُخْزَاةٌ عَلَى مَنْ لَا دِينَ لَهُ، وَلَا وَثِيقَةٌ مَعَهُ، إِنَّ أَمْرًا أُمْكِنَ عَدُوّه مِنْ نَفْسِهِ، يَهْشِمُ عَظْمَهُ، وَيَفْرِى جُلْدَهُ، لَضَعِيفٌ رَأْيُهُ، مَأْفُوزٌ عَقْلُهُ. أَنْتَ فَكُنْ ذَاكَ إِنْ أَحْبَبْتَ، فَأَمَّا أَنَا فَدُونَ أَنْ أُعْطِيَ ذَاكَ ضَرْبٌ بِالشَّرَفِ... الخ».

ويمكن أن تكون الرواية صحيحة، والخطاب عام لكلّ من أُمكِنَ من نفسه، فلا منافاة بينهما.

خَطَبَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بهذه الخطبة، بعد فراغه من أمرٍ لخوارج.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام بعد التحكيم

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَإِنْ أَتَى الدَّهْرُ بِالْخَطْبِ الْفَادِحِ، وَالْحَدَثِ الْجَلِيلِ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَيْسَ مَعَهُ إِلَهٌ غَيْرُهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ.

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ مَعْصِيَةَ النَّاصِحِ الشَّفِيقِ الْعَالِمِ الْمُتَجَرِّبِ تُورِثُ الْحَسْرَةَ، وَتُعَقِّبُ النَّدَامَةَ. وَقَدْ كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ فِي هَذِهِ الْحُكُومَةِ أَمْرِي، وَنَخَلْتُ لَكُمْ مَخْزُونٌ رَأْيِي «لَوْ كَانَ يُطَاعُ لِقَصِيرٍ أَمْرٌ»! فَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالِفِينَ الْجُفَاةِ، وَالْمُنَابِذِينَ الْعُصَاةِ، حَتَّى أَرْتَابَ النَّاصِحُ بِنُصْحِهِ، وَضَنَّ الزُّنْدُ بِقَدْحِهِ، فَكُنْتُ أَنَا وَإِيَّاكُمْ كَمَا قَالَ أَخُو هَوَازِنَ:

أَمَرْتُكُمْ أَمْرِي بِمُنْعَرَجِ اللَّوَى فَلَمْ تَسْتَبِينُوا النَّصْحَ إِلَّا ضَحَى الْغَدِ

الشَّوْخُ:

الخطب لفادح: الثقيل. ونَخَلْتُ لكم، أي أخلصتُهم، من نَخَلْتُ الدقيق بالمنخل.

وقوله: «الحمد لله وإن أتى لدهر»، أي أحمده على كل حال من السَّراء والضراء.

وقوله: «لو كان يطاع لقصيرُ مر»؛ فهو قصير صاحب جَذِيمة، وحديثه مع جَذِيمة ومع الزَّبَاء مشهور؛ فضرب المثل لِكُلِّ ناصح يُعصى بقصير.

وقوله: «حتى ارتاب الناصح بنصحه، وضمَّ الزند بقَدْحه»، يشير إلى نفسه، يقول: خالفتُموني حتى ظننت أن النصيح الذي نصحتكم به غير نصيح؛ لا طباقكم وإجماعكم على خلافي، وهذا حق؛ لأنَّ ذا الرأي الصواب إذا كثر مخالفوه يَشُكُّ في نفسه؛ وأما ضَمُّ الزند بقَدْحه، فمعناه أنه لم يقدح لي بعد ذلك رأي صالح، لشدة ما لقيت منكم من الإباء والخلاف والعصيان.

وأخو هوازن صاحب الشعر هو دُرَيْد بن الصَّمَّة، والأبيات مذكورة في الحماسة.

وهذه الألفاظ من خطبة خطب بها عليه السلام بعد خديعة ابن العاص لأبي موسى وافتراقهما، وقَبْلَ وقْعَةِ النَّهْرَوَان.

قال نصر: وكان علي عليه السلام لما خدع عمرو أبا موسى بالكوفة، كان قد دَخَلَهَا منتظراً ما يحكُم به الحكمَان؛ فلما تَمَّ على أبي موسى ما تَمَّ من الحيلة، غَمَّ ذلك علياً وساءه، ووجَم له، وخطب الناس، فقال:

«الحمد لله وإن أتى الدَّهر بالخطب الفادح، والحدَث الجليل...» الخطبة التي ذكرها الرضي رحمه الله تعالى؛ وهي التي نحن في شرحها، وزاد في آخرها بعد الاستشهاد ببيت دُرَيْد: «ألا إن هذين الرَّجُلَيْن اللَّذَيْن اخترتموهما قد نَبَذَا حُكْم الكتاب، وأحييَا ما أُمَات، واتَّبَعَ كُلٌّ واحدٍ منهما هواه، وحكَم بغير حُجَّة ولا بَيِّنَة ولا سُنَّة ماضية، واختلفا فيما حكما، فكلاهما لم يَرْشُد الله. فاستعدوا للجهاد، وتأهبوا للمسير، وأصبحوا في معسكركم يوم كذا».



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام في تخويف أهل النهروان

فَأَنَا نَذِيرٌ لَكُمْ أَنْ تُصْبِحُوا صَرَعى بِأَثْنَاءِ هَذَا النَّهْرِ، وبِأَهْضَامِ هَذَا الْغَائِطِ، عَلَى
غَيْرِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَلَا سُلْطَانٍ مُبِينٍ مَعَكُمْ؛ قَدْ طَوَّحْتُ بِكُمْ الدَّارَ، وَآخَتَبَلَكُمْ
الْمِقْدَارَ.

وَقَدْ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ هَذِهِ الْحُكُومَةِ فَأَيَّبْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالِفِينَ الْمُنَابِذِينَ، حَتَّى
صَرَفْتُ رَأْيِي إِلَى هَوَاكُمُ، وَأَنْتُمْ مَعَاشِرُ أَخْفَاءِ آلِهَامٍ، سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ؛ وَلَمْ آتِ - لَا
أَبَا لَكُمْ - بُجْراً، وَلَا أَرَدْتُ لَكُمْ ضِراً^(١).

الشرح:

الأهضام: جمع هَضْمٍ؛ وهو المظمئن من الوادي. والغائط: ما سفل من الأرض. واختَبَلَكُمْ
المقدر: أوقعكم في الحَبَالَةِ. والبُجْر: الداهية والأمر العظيم. ويروى: «هُجْراً»، وهو
المستقيح من القول. ويروى «عُراً»، والعُر: قروح في مشافر الإبل، ويستعار للداهية.

١. صرعى: جمع صريع، وهو المطروح على الأرض. أثناء الشيء: أوساطه وخلاله. الغائط: ما سفل من الأرض.
طوحت بكم الدار: تاهت بكم ها وهناك. المنابذ: المفارق. أخفاء: جمع خفيف ضد الثقيل. الهام: جمع الهامة
وهي رأس كل شيء.

والخوارج قوم تظافرت الأحاديث عن رسول الله ﷺ في تمردهم على إمامهم ومروقهم من الدين. فقد
روى ابن عباس عن النبي ﷺ قوله: «يقرأ القرآن أقوام من أمتي، يمرقون عن الدين كما يمرق السهم من
الرمية» البداية والنهاية لابن كثير ٣٠٢: ٧ ص. مصر ١٣٥١ هـ.

وقد أخبر لنبي ﷺ الإمام علي عليه السلام بأنه سيتوَّى قتلهم بالنهروان دون الجسر، وذكر عدة من يبقى منهم ثم
ذكر (إذا الندية) من جملة قتلهم، وأخبر الإمام ﷺ بكل ذلك قبل حريقهم: فصدق في كل ما قال. أنساب
لأشرف لبلادري ٢: ٢٧٦ تحقيق المحمودي.

تظافرت الأخبار حتى بلغت حدّ التواتر بما وعد الله تعالى قاتلي الخوارج من الثواب على لسان رسول الله ﷺ.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ يجري مجرى الخطبة

فَقُمْتُ بِالْأَمْرِ حِينَ فَسَلُّوا، وَتَطَلَّعْتُ حِينَ تَقَبَّعُوا، وَنَطَقْتُ حِينَ تَعْتَعُوا، وَمَضَيْتُ
بُنُورِ اللَّهِ حِينَ وَقَفُّوا. وَكُنْتُ أَخْفِضُهُمْ صَوْتًا، وَأَعْلَاهُمْ فَوْتًا، فَطَرْتُ بِعَيْنَانِهَا،
وَأَسْتَبَدَّدْتُ بِرِهَانِهَا.

كَالْجَبَلِ لَا تُحَرِّكُهُ الْقَوَاصِفُ، وَلَا تُزِيلُهُ الْعَوَاصِفُ. لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ فِي مَهْمَزٍ
وَلَا لِقَائِلٍ فِي مَنَمَزٍ. الدَّلِيلُ عِنْدِي عَزِيزٌ حَتَّى آخُذَ الْحَقَّ لَهُ، وَالْقَوِيُّ عِنْدِي ضَعِيفٌ
حَتَّى آخُذَ الْحَقَّ مِنْهُ.

رَضِينَا عَنِ اللَّهِ قَضَاءَهُ، وَسَلَّمْنَا لِلَّهِ أَمْرَهُ. أَتَرَانِي أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ وَاللَّهِ
لَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ، فَلَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ كَذَبَ عَلَيْهِ.

فَنَظَرْتُ فِي أَمْرِي، فَإِذَا طَاعَنِي قَدْ سَبَقَتْ بَيْعَتِي، وَإِذَا الْمِيثَاقُ فِي عُنُقِي لِعَيْرِي.

الشرح:

هذه فصول أربعة، لا يمتزج بعضها ببعض، وكل كلام منها ينحوه أمير المؤمنين عليه نحواً
غير ما ينحوه بالآخر؛ وإنما الرضي رحمه الله تعالى التقطها من كلام لأمر المؤمنين عليه
طويل منتشر، قاله بعد وقعة النهروان، ذكر فيه حاله منذ توفي رسول الله ﷺ، وإلى آخر
وقت؛ فجعل الرضي رحمه الله تعالى ما التقطه منه سرداً، وصار عند السامع كأنه يقصد به

مقصداً واحداً.

فالفصل الأول: وهو من أول الكلام إلى قوله: «واستبددت برهانها»، يذكر فيه مقاماته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أيام أحداث عثمان، وكَوْن المهاجرين كلهم لم ينكروا ولم يواجهوا عثمان بما كان يواجهه به وينهاه عنه؛ فهذا هو معنى قوله: «فقلت بالأمر حين فسلوا»، أي قمت بإنكار المنكر حين فسل أصحاب محمد ﷺ عنه. ولفسل: اخوَر والجُبْن.

قال: «ونطقت حين تعتعو»، يقال: تعتّع فلان؛ إذا تردّد في كلامه من عِيٍّ أو حَصَر. فوله: «ونطلعت حين تقبّعوا»، امرأة طُلَعَةُ قُبْعَةٍ، تَطْلُع ثم تَقْبَعُ رأسها، أي تدخله كما يقبّع القنفذ، يدخل برأسه في جلده، وقد تقبّع الرجل، أي اختبأ، وضده تطلّع. قوله «وكنّت أخفضهم صوتاً، وأعلاهم فوّتاً» يقول: علوتهم وفثّهم وشأوتهم سَبَقاً، وأن مع ذلك خافض الصوت. يشير إلى التواضع ونفي التكبر.

فوله: «فطرت بعنانها، واستبددت برهانها»، يقول: سبقتهم، وهذا لكلام استعارة من مُسَابَقَةِ خَيْلِ الحلبة. واستبددت بالرهان، أي انفردت بالخطر، الذي وقع التراهن عليه. الفصل الثاني: فيه ذكر حاله ﷺ في الخلافة بعد عثمان، يقول: كنّت لَمَّا وَلِيْتُ الأمر كالجبل لا تحرّكه القواصف، يعني الرياح الشديدة، ومثله العواصف. ولمهمز: موضع الهمز؛ وهو العيب، وكذلك المغمز.

ثم قال: «الذليل عندي عزيز حنى أخذ الحق له، والقويّ عندي ضعيف حتى أخذ الحق منه»؛ هذا آخر الفصل الثاني، يقول: الذليل المظلوم أقوم بإعززه ونصره، وأقويّ يده إلى أن أخذ الحق له، ثم يعود بعد ذلك إلى الحالة التي كان عليها قبل أن أقوم بإعزازه ونصره، والقويّ الظالم أستضعفه وأقهره وأذلّه إلى أن أخذ الحق منه، ثم يعود إلى الحالة التي كان عليها قبل أن أهتمّصه لاستيفاء الحق.

الفصل الثالث: من قوله: «رضينا عن الله قضاءه»، إلى قوله: «فلا أكون أوّل من كذب عليه»^(١)؛ هذا كلام قاله ﷺ لَمَّا تفرّس في قوم من عسكره أنّهم يتهمونه فيما يخبرهم به عن

١. هذه الجملة غير مرتبطة بالتي قبلها، وأن ما قبلها غير مرتبط بسابقه، ولا ريب أن السيد ارضي اقتطعها من

النبي ﷺ من أخبار الملاحم والغائبات، وقد كان شك منهم جماعة في أقواله؛ ومنهم من واجهه بالشك والتهمة.

الفصل الرابع: وهو من قوله: « فنظرت في أمري .. » إلى آخر الكلام، هذه كلمات مقطوعة من كلام يذكر فيه حاله بعد وفاة رسول الله ﷺ، وأنه كان معهوداً إليه ألا ينازع في الأمر، ولا يشير فتنة، بل يطلبه بالرفق؛ فإن حصل له وإلا أمسك.

هكذا كان يقول ﷺ، وقوله الحق، وتأويل هذه الكلمات: فنظرت فإذا طاعتي لرسول الله ﷺ، أي وجوب طاعتي، فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه.

قد سبقت بيعتي للقوم؛ أي وجوب طاعة رسول الله ﷺ علي، ووجوب امتثالي أمره سابق على بيعتي للقوم، فلا سبيل لي إلى الامتناع من البيعة؛ لأنه ﷺ أمرني بها.

وإذا الميثاق في عُنُقِي لغيري؛ أي رسول الله ﷺ أخذ عليّ الميثاق بترك الشقاق والمنازعة، فلم يحلّ لي أن أتعدّي أمره، أو أخالف نهيه^(١).

صرّح شيخنا أبو القاسم البلخي رحمه الله تعالى: أنه - يعني علياً ﷺ - هو - الأفضل والأحق بالإمامة، وصرّح به تلامذته، وقالوا: لو نازع عقيب وفاة رسول الله ﷺ وسل سيفه لحكمنا بهلاك كل من خالفه وتقدّم عليه، كما حكمنا بهلاك من نازعه حين أظهر نفسه، ولكنه مالئ الأمر وصاحب الخلافة؛ إذا طلبها وجب علينا القول بتفسيق من ينازعه فيها، وإذا أمسك عنها وجب علينا القول بعدالة من أغضى له عليها، وحكمه في ذلك حكم رسول الله ﷺ؛ لأنه ثبت عنه في الأخبار الصحيحة أنه قال: « علي مع الحق، والحق مع

﴿ خطبة واحدة أو متعددة، فأشكل معناها، والله العالم. » الشيخ محمد حسين كاشف لغطاء، في تعليقه على شرح الهمح لمحمد عبده. »

١. إنه ﷺ إنما لم يعلن الحرب على من اعتصب حقه في الخلافة؛ لأن النبي ﷺ أوصاه بالصبر وعدم المقاومة. وليس في وسعه إلا أن يسمع ويعطي، لأن طاعة رسول الله ﷺ أمانة في عنقه. كما أن في صبره وقعوده مصالح، منها ما ذكره المدائني من قوله ﷺ: « وايم الله لولا مخافة الفرقة بين المسلمين، وأن يعود الكفر، ويبور الدين؛ لكننا على غير ما كنّا لهم ». شرح ابن الحديد: ٣٠٧/١. شرح الخطبة ٢٢.

وهناك مصالح ذكر بعضها الشيخ المفيد؛ منها: إن الإمام المعصوم من الخطأ والزلل لا اعتراض عليه في قيامه وقعوده. وثانياً: أنه ﷺ علم أن في المخالفين من يرجع عن الباطل إلى الحق بعد مدة فكان ترك قتله مصلحة. وثالثاً: يمكن أن يكون شفقة منه على ولده وشيعته أن يضطلموا فينقطع نظام الإمامة. رسائل الشيخ المفيد: ص ١٨٢.

علي، يدور حيشما دار»، وقال له غير مرة: «حربك حربي وسلمك سلمي». وهذا المذهب هو أعدل المذاهب عندي وبه أقول^(١).



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ الشُّبْهَةُ شُبْهَةً لِأَنَّهَا تُشَبِّهُ الْحَقَّ؛ فَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللَّهِ فَضِيَاؤُهُمْ فِيهَا
الْيَقِينُ، وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى؛ وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللَّهِ فَدَعَاؤُهُمْ فِيهَا الضَّلَالُ، وَدَلِيلُهُمْ
الْعَمَى، فَمَا يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ مَنْ خَافَهُ، وَلَا يُعْطَى الْبَقَاءَ مَنْ أَحَبَّهُ.

الشرح:

هذان فصلان، أحدهما غير ملتئم مع الآخر، بل مبتور عنه؛ وإنما الرضي رحمه الله تعالى كان يلتقط الكلام التقاطاً، ومراده أن يأتي بفصيح كلامه عليه السلام، وما يجري مجرى الخطابة والكتابة، فلهذا يقع في الفصل الواحد الكلام الذي لا يناسب بعضه بعضاً؛ وقد قال الرضي

١. أقول: إن أبي الحديد إن كان صادقاً فيما يدعيه من أن رسول الله ﷺ أمره بترك المنازعة، وأمره بالبيعة ليقوم، وأن تقدمهم عليه لمصلحة ترجع إلى الدين. فما يقول فيما توثر عنه عليه السلام واشتهر، وصح عند ابن أبي الحديد نفسه من متناعه عليه السلام من البيعة سنة شهر حتى ماتت فاطمة، ومن استصراخه بالأحياء والأموات طلباً لنصرته، ومخاطبته لرسول الله ﷺ: «يا ابن أم إن القوم استضعفوني وكدوا يقتلونني»، وقوله عليه السلام: «لو كان لي أربعون ذوو عزم...»، وقوله عليه السلام: «فطقت ارتني بين أن أصول بيد جذاء...»، وقوله عليه السلام: «ما زلت مظلوماً منذ قبض الله نبيّه حتى يوم الناس هذا»، وقوله عليه السلام: «ما زلت مدفوعاً عن حقي مستأثراً عبي...؟» فهل هذه الأقوال ولأفعال توافق ما ذكره ابن أبي الحديد من تركه ﷺ للمنازعة بعهد عهده رسول الله ﷺ، وبالمبايعة ليقوم وعلامه بأن المصلحة في تقدم غيره عليه، وإلا فهو يخالف عهد رسول الله ﷺ وعصيان أمره؟ فعلي عليه السلام سم يمسك ولم يغض، وتركه ﷺ للقتال لا يدل على أرضاء بل لعذر، وقد صرح به في غير موطن. وقد مر ذكر بعضها.

ذلك في خطبة الكتاب .

أما الفصل الأول : فهو الكلام في الشبهة ، ولماذا سُميت شبهة ؟ قال عليه السلام : «لأنها تُشبه الحق» ، وهذا هو محض ما يقوله المتكلمون ؛ ولهذا يسمّون ما يحتجّ به أهل الحق دليلاً ، ويسمون ما يحتجّ به أهل الباطل شبهة .

قال : «فأما أولياء الله فضيأؤهم في حلّ الشبهة اليقين ، ودليلهم سمّت الهدى» ، وهذا حق ؛ لأنّ من اعبر مقدّمات الشبهة ، وراعى الأمور اليقينية ، وطلّب المقدّمات المعلومة قطعاً ، انحلت الشبهة ، وظهر له فسادها من أين هو ؟ ثم قال : «وأما أعداء الله فدعاؤهم الضلال ، ودليلهم العمى» ، وهذا حق ؛ لأنّ المبطل ينظر في الشبهة ، لا نظر من راعى الأمور اليقينية ، ويحلّل المقدّمات إلى القضايا المعلومة ، بل يغلب عليه حبّ المذاهب ، وعصبية أسلافه . وإيثار نصر من قد ألزم بنصرته ، فذاك هو العمى والضلال ، السّدان أشار أمير المؤمنين إليهما ، فلا تنحلّ الشبهة له ، وترداد عقيدته فساداً .

الفصل الثاني : قوله عليه السلام : «فما ينجو من الموت من خافه ، ولا يعطى البقاء من أحبه» . هذا كلام أجنبي عمّا تقدم ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴾^(١) ، وقوله : ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ ﴾^(٢) ، وقوله : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾^(٣) .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

مُنِيْتُ بِمَنْ لَا يُطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ وَلَا يُجِيبُ إِذَا دَعَوْتُ ، لَا أَبَا لَكُمْ مَا تَتَنَظَّرُونَ

١ . سورة آل عمران ١٥٤ .

٢ . سورة النساء ٧٨ .

٣ . سورة الأعراف ٣٤ .

بَنَصْرِكُمْ رَبِّكُمْ؟ أَمَا دِينَ يَجْمَعُكُمْ. وَلَا حَمِيَّةَ تُحْمِشُكُمْ! أَقُومُ فِيكُمْ مُسْتَصْرِخاً،
وَأُنَادِيكُمْ مُتَغَوِّئاً، فَلَا تَسْمَعُونَ لِي قَوْلاً، وَلَا تُطِيعُونَ لِي أَمراً، حَتَّى تَكْشِفَ الْأُمُورُ
عَنْ عَوَاقِبِ الْمَسَاءَةِ، فَمَا يُدْرِكُ بِكُمْ نَارٌ. وَلَا يُبْلَغُ بِكُمْ مَرَامٌ.
دَعَوْنُكُمْ إِلَى نَصْرِ إِخْوَانِكُمْ فَجَرَجَرْتُمْ جَرَجَرَةَ الْجَمَلِ الْأَسْرَ، وَتَثَاقَلْتُمْ تَثَاقَلَ
النَّضْوِ الْأَدْبَرِ. ثُمَّ خَرَجَ إِلَيَّ مِنْكُمْ جُنَيْدٌ مُتَذَائِبٌ ضَعِيفٌ (كَأَنَّمَا يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ
وَهُمْ يَنْظُرُونَ).

قال الرضي رحمه الله:

قوله عَلَيْهِ السَّلَام: «مُتَذَائِبٌ» أي مضطرب، مِنْ قولهم: تَذَاءَبَتِ الرِّيحُ. أي اضطرب هبوبها.
وَمِنْهُ سُمِّيَ الذُّبُّ ذُبّاً، لِاضْطِرَابِ مَشْيِهِ.

الشرح:

مُنِيْتُ، أي بليت. وَتُحْمِشُكُمْ: تُغْضِبُكُمْ. أَحْمِشُهُ أي أغضبه. والمستصرخ: المستنصر.
وَالْمُتَغَوِّئُ: القائل: واغوثاه!
وَالْجَرَجَرَةُ: صوت يردده البعير في حَنْجَرَتِهِ؛ وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ عِنْدَ الْإِعْيَاءِ وَالتَّعَبِ.
وَالْجَمَلُ لِأَسْرَ: لَذي بِكَزْكَرَتِهِ دَبْرَةٌ^(١). وَالنَّضْوُ: البعير المهزول. وَالْأَدْبَرُ: الذي به دبّر؛ وهو
المعقور من لَقَتَبَ وغيره.

هذا الكلام خُطِبَ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي غَارَةِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ^(٢) عَلَى عَيْنِ
التَّعَمُّرِ^(٣).

١. الكركرة، بالكسر: زور البعير، والدبرة: قرحة الدابة، والأدبر: في ظهره جرح وقرح الحمية: الأنفة والنخوة
وامرؤة.

٢. النعمان بن بشير الأنصاري، ولد في السنة لأولى للهجرة. كان من جملة من لم يبايع علياً، كان عثمان بن الهوى
وكان انتهازياً مرتزقاً، وعندما قتل عثمان، أخذ قميصه وأصاب زوجته نائلة وباعها إلى معاوية. وعلقهما
معاوية ليستثير أهل الشام. أغار على عين التمر بأمر من معاوية، وهزم فيها أدم مالك بن كعب. كافأه معاوية
بولاية الكوفة عام ٥٩ هـ. قتل عام ٦٥.

٣. روى الطبري في تاريخه ١٠٦: ٥ عن أبي مخنف، أن هذه الخطبة خطب بها الإمام عليه السلام بعد فتح مصر وقتل



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام للخوارج لما سمع قولهم: «لا حكم إلا لله» قال:

كَلِمَةٌ حَقٌّ يَرَادُ بِهَا بَاطِلٌ ا نَعَمْ إِنَّهُ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ، وَلَكِنَّ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ: لَا إِمْرَةَ إِلَّا لِلَّهِ، وَإِنَّهُ لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ يَعْمَلُ فِي إِمْرَتِهِ الْمُؤْمِنُ، وَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الْكَافِرُ، وَيُبْلَغُ اللَّهُ فِيهَا الْأَجَلَ، وَيُجْمَعُ بِهِ الْفِيءُ، وَيُقَاتَلُ بِهِ الْعَدُوُّ، وَتَأْمَنُ بِهِ السُّبُلُ، وَيُؤْخَذُ بِهِ لِلضَّعِيفِ مِنَ الْقَوِيِّ؛ حَتَّى يَسْتَرِيحَ بَرٌّ، وَيُسْتَرَاخَ مِنْ فَاجِرٍ. وفي رواية أخرى أنه عليه السلام لما سمع تحكيمهم قال:

حُكْمَ اللَّهِ أَنْتَظِرُ فِيكُمْ.

وقال:

أَمَّا الْإِمْرَةُ الْبَرَّةُ فَيَعْمَلُ فِيهَا التَّقِيُّ؛ وَأَمَّا الْإِمْرَةُ الْفَاجِرَةُ فَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الشَّقِيُّ؛ إِلَى أَنْ تَنْقَطَعَ مُدَّتُهُ، وَتَذَرَكُهُ مَيِّتُهُ.

اختلاف الرأي في القول بوجوب الإمامة

الشرح:

هذا نص صريح منه عليه السلام؛ بأن الإمامة واجبة^(١)، وقد اختلف الناس في هذه المسألة فقال المتكلمون: كلمة الإمامة واجبة؛ إلا ما يحكي عن أبي بكر الأصم من قدماء أصحابنا أنها غير واجبة؛ إذا تناصفت الأمة؛ ولم تتظالم.

﴿ محمد بن أبي بكر. كما روى ذلك الثقفى في (غاراته) ١: ٢٩٥ - ٢٩٦. وهذا هو الراجح. وأما خطيبه عليه السلام

في غارة النعمان على عين التمر فشيء آخر. الغارات ٢: ٤٥١، وانظر: نهج الصباغة للمستري ١٠: ٥٥٤

وما بعدها

١. هذا ليس فيه تصريح ولا تلويح، وإنما كلامه عليه السلام في الإمامة، سواء كان الأمير براً أو فاجراً.

فإن قيل : ذكرتم أن الناس كافة قالوا بوجوب الإمام، فكيف يقول أمير المؤمنين عليه السلام عن الخوارج إنهم يقولون : « لا إمرة » .

قيل : إنهم كانوا في بدء أمرهم يقولون ذلك ، ويذهبون إلى أنه لا حاجة إلى الإمام ، ثم رجعوا عن ذلك القول لما أمروا عليهم عبد الله بن وهب الراسبي .

فإن قيل : فسروا لنا ألفاظ أمير المؤمنين عليه السلام .

قيل : إن الألفاظ كلها ترجع إلى إمرة الفاجر .

قال : يعمل فيها المؤمن ، أي ليست بماعة للمؤمن من العمل ؛ لأنه يمكنه أن يصلي ويصوم ويتصدق ؛ وإن كان الأمير فاجر في نفسه .

ثم قال : « ويستمتع فيها الكافر » أي يتمتع بمدته ، كما قال سبحانه للكافرين : ﴿ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴾ ^(١) .

ويبلغ الله فيها الأجل ؛ لأن إمارة الفاجر إمارة البر ، في أن المدة المضروبة فيها تنتهي إلى الأجل المؤقت للإنسان .

ثم قال : « ويجمع به الفيء ، ويقاتل به العدو ، وتأمين به السبل ، ويؤخذ به للضعيف من القوي » . وهذا كله يمكن حصوله في إمارة الفاجر القوي في نفسه ، ثم قال عليه السلام : « فتكون هذه الأمور حاصلة إلى أن يستريح بر بموته ، أو يستراح من فاجر بموته أو عزله » .

فأما الرواية الثانية ، فإنه قد جعل يعمل فيها التقى الإمرة خاصة . وباقي الكلام غني عن الشرح .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ الْوَفَاءَ تَوَاقُّمُ الصَّدَقِ ، وَلَا أَعْلَمُ جُنَّةً أَوْقَى مِنْهُ ، وَمَا يَغْدِرُ مَنْ عِلِمَ

كَيْفَ الْمَرْجِعُ.

وَلَقَدْ أَصْبَحْنَا فِي زَمَانٍ قَدْ اتَّخَذَ أَكْثَرُ أَهْلِهِ الْغَدَرَ كَيْسًا، وَنَسَبَهُمْ أَهْلُ الْجَهْلِ فِيهِ إِلَى حُسْنِ الْحِيلَةِ.

مَا لَهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ا قَدْ يَرَى الْحَوْلُ الْقَلْبُ وَجْهَ الْحِيلَةِ وَدُونَهَا مَانِعٌ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَنَهْيِهِ، فَيَدْعُهَا رَأْيَ عَيْنٍ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا، وَيَنْتَهِزُ فُرْصَتَهَا مَنْ لَا حَرِيَجَةَ لَهُ فِي الدِّينِ ^(١).

الشرح:

يقال: هذا توأماً هذا، وهذه توأمته، وهما توأمان؛ وإنما جعل الوفاء توأماً الصدق؛ لأنَّ الوفاء صدقٌ في الحقيقة؛ ألا ترى أنه قد عاهد على أمرٍ وصدق فيه ولم يُخْلِفْ؛ وكأنَّهما أعمٌّ وأخصٌّ، وكل وفاءٍ صدق، وليس كل صدقٍ وفاء، فإن امتنع من حيث الاصطلاح تسميةُ الوفاء صدقاً فلا أمرٍ آخر؛ وهو أنَّ الوفاء قد يكون بالفعل دون القول، ولا يكون الصدق إلا في القول؛ لأنَّه نوع من أنواع الخبر، والخبر قول.

ثم قال: «ولا أعلم جُنَّةً» أي درعاً أوقى منه، أي شدَّ وقاية وحفظاً؛ لأنَّ الوفاء محفوظ من الله، مشكور بين الناس.

ثم قال «وما يغدر مَنْ عَلِمَ كيف المرجع»، أي مَنْ علم الآخرة وطوى عليها عقيدته، منعه ذلك أن يغدر؛ لأنَّ الغدر يُخْبِطُ الإيمان.

ثم ذكر أنَّ للناس في هذا الزمان ينسبون أصحاب الغدر إلى الكَيْس، وهو الفطنة والذكاء، فيقولون لمن يخذع ويغدر، ولأرباب الجريرة والمكر؛ هؤلاء أذكىء أكياس؛ كما كانوا يقولون في عمرو بن العاص، والمغيرة بن شعبة، وينسبون أرباب ذلك إلى حسن الحيلة وصحة التدبير.

ثم قال: «ما لهم قاتلهم الله» ادعاء عليهم.

١. الجُنَّة: الوقاية. الكَيْس: العقل، الفطنة. الحَوْل: البصير بتحويل الأمور. القَلْب: الخبير بتقلُّبها. وجه الحيلة: مأخذها وسبلها. ينتهز: يبادر. احريجة: التحرج والتحرز من الآثام.

ثم قال : قد يرى الحوّل القلبُ وجهَ الحيلة ، ويمنعه عنها نهيُّ الله تعالى عنها ، وتجريمه بعد أن قدّر عليها ، وأمكنه . والحوّل القلبُ : الذي قد تحوّل وتقلب في الأمور وجَرَب ، وحنكته الخطوب والحوادث .

ثم قال : « وينتهز فُرصتها » ، أي يبادر إلى افتراضها ويغتنمها . مَنْ لا حريجة له في الدين ، أي ليس بذي حَرَج ، والتحرّج : التأثم . والحريجة : التقوى ؛ وهذه كانت سجيته للإسلام وشيمته ، مَلِكُ أَهْلِ الشَّامِ الماء عليه ، والشریعة بصفين ، وأرادوا قتلَه وقتلَ أَهْلَ الْعِرَاقِ عطشاً ؛ فصارَ بهم على الشريعة حتى مَلَكها عليهم ، وطردَهم عنها ، فقال له أَهْلُ الْعِرَاقِ : اقْتُلْهُمْ بِسِوْفِ الْعَطَشِ ، وامنعهم الماء ، وخذهم قَبْضاً بِالْأَيْدِي ؛ فقال : إِنَّ فِي حَدِّ السِّيفِ لَغْنً عَنِ ذَلِكَ ، وَإِنِّي لَا أُسْتَحِلُّ مِنْعَهُمُ الْمَاءَ . فَأَفْرَجَ لَهُمُ عَنِ الْمَاءِ فوردوه ، ثم قاسمهم الشريعة شَطْرَيْنِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ ، وكان الأُشْرُ يستأذنه أن يبيّت ^(١) معاوية ، فيقول : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَهَى أَنْ يُبَيِّتَ الْمُشْرِكُونَ ، وتوارث بنوه عليه السلام هذا الخلق الأبوي .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَثْنَانِ : اتِّبَاعُ الْهَوَى ، وَطُولُ الْأَمَلِ ؛ فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ . وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ .
أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ حَدَّاءَ ؛ فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا صُبَابَةٌ كَصُبَابَةِ الْإِنَاءِ أَصْطَبَهَا صَابُهَا . أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ ، وَلِكُلِّ مِنْهُمَا بُنُونٌ ، فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ ، وَلَا تَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الدُّنْيَا . فَإِنَّ كُلَّ وَلَدٍ سَيُلْحَقُ بِأُمِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ وَلَا حِسَابَ ، وَغَدَاً حِسَابٌ ، وَلَا عَمَلٌ ^(٢) .

١ . يقال : يَتَّ العدو ، أي قصده في الليل من غير أن يعلم فيؤخذ بغتة ، وهو البيات .

٢ . اصطَبَهَا : سَكَبَهَا . صَابُهَا : سَاكَبَهَا .

قل الرضى :

أقول : الحذاء : السريعة ، ومن الناس من يرويه «جذاء» بالجيم والذال ، أي انقطع دُرُّها وخَيْرُها .

التشريح :

الصُّبابة : بقية الماء في الإناء . واصطَبَّها صَبَّها ، مثل قولك : أبقاها مُبْقِيها أو تركها تاركها ؛ ونحو ذلك ، يقول : أخَوْف ما أخافه عليكم اتِّباع الهوى وطول الأمل ، أمَّا اتِّباع الهوى فيصدَّ عن الحق ؛ وهذا صحيح لا ريب فيه ، لأنَّ الهوى يُعمى البصيرة ، وقد قيل : حُبُّك الشيء يُعمى ويُصمِّم .

«وأما طول الأمل فينسي الآخرة» ، وهذا حق ؛ لأنَّ لذهن إذا انصرف إلى الأمل ، ومدَّ الإنسان في مداه ، فإنه لا يذكر الآخرة ، بل يصير مستغرق الوقت بأحوال الدنيا ، وما يرجو حصوله منها في مستقبل الزمان .

ثم قال ﷺ : «ألا إن الدنيا قد أدبرت حذاء» بالحاء والذال المعجمة ؛ وهي السريعة ، وقطاة حذاء : خفَّ ريشُ ذنبها ، وَرَجُلٌ أَحَدًا ، أي خفيف اليد ، وقد رُوِيَ : «قد أدبرت حذاء» بالجيم ؛ أي قد انقطع خَيْرُها ودُرُّها .

ثم قال : إن كل ولد سيلحق بأمه يوم القيامة ، فكونوا من أبناء الآخرة لتلحقوا بها وتفوزوا ، ولا تكونوا من أبناء الدنيا فتلحقوا بها وتخسروا .

ثم قال : اليوم عمل ولا حساب ، وغداً حساب ولا عمل ، وهذا من باب المقابلة في علم البيان .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد لحرب أهل الشام

بعد إرساله إلى معاوية جرير بن عبد الله البجلي

إِنَّ أَسْتَعْدَادِي لِحَرْبِ أَهْلِ الشَّامِ وَجَرِيرٌ عِنْدَهُمْ ، إِغْلَاقٌ لِلشَّامِ وَصَرْفٌ لِأَهْلِهِ عَنْ

خَيْرَ إِنْ أَرَادُوهُ. وَلَكِنْ قَدْ وَقْتُ لِحَرْبٍ وَقْتًا لَا يُقِيمُ بَعْدَهُ إِلَّا مَخْدُوعًا أَوْ عَاصِيًا.
وَالرَّأْيُ عِنْدِي مَعَ الْأُنَاةِ فَأَزِيدُوا، وَلَا أَكْرَهُ لَكُمْ الْإِعْدَادَ.
وَلَقَدْ ضَرَبْتُ أَنْفَ هَذَا الْأَمْرِ وَعَيْنَهُ، وَقَلَّبْتُ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ، فَلَمْ أَرِ لِي فِيهِ إِلَّا
الْقِتَالَ أَوْ الْكُفْرَ بِمَا جَاءَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ.
إِنَّهُ قَدْ كَانَ عَلَى الْأُمَّةِ وَالِ أَحَدَتْ أَحْدَانًا، وَأَوْجَدَ النَّاسَ مَقَالًا، فَقَالُوا، ثُمَّ نَقَمُوا
فَغَيَّرُوا.

الشرح:

أزودوا، أي ازفُقوا، أزود في السير إرواداً، أي سار برفق. والأناة: التثبّت والتأني. ونهيه لهم
عن الاستعداد، وقوله بعد: «ولا أكره لكم الإعداد» غير متناقض؛ لأنه كره منهم إظهار
الاستعداد والجهّز به، ولم يكره الإعداد في السر. وعلى وجه الخفاء والكتمان؛ ويمكن أن
يقال إنه كره استعداد نفسه، ولم يكره إعداد أصحابه؛ وهذان متغايران. وهذا الوجه اختاره
القطب الراوندي.

ولقائل أن يقول: التعليق الذي علّل به ﷺ يفتضي كراهية الأمرين معاً، وهو أن يتّصل
بأهل الشام الاستعداد، فيرجعوا عن أسلم إلى الحرب؛ بل ينبغي أن تكون كراهته لإعداد
جيشه وعسكره خيولهم وآلات حربهم أولى؛ لأنّ شياع ذلك أعظم من شياع استعداد
وحده، لأنه وحده يمكن أن يكتّم استعداد، وأمّا استعداد العساكر العظيمة، فلا يمكن أن
يُكْتَم، فيكون اتّصاله وانتقاله إلى أهل الشام سرّ، فيكون إغلاق لشام عن باب خير إن
أرادوه أقرب؛ والوجه في الجمع بين اللفظتين ما قدمناه.

وأما قوله ﷺ: «ضربت أنف هذا الأمر وعينه»، فمثل تقوله العرب إذا أرادت الاستقصاء
في البحث والتأمّل والفكر؛ وإنما خصّ الأنف والعين، لأنهما صورة الوجه، والذي يتأمل
من الإنسان إنما هو وجهه.

وأما قوله: «ليس إلّا القتال أو الكفر»؛ فلأنّ النهي عن المنكر واجب على الإمام،
ولا يجوز له الإقرار عليه، فإن تركه فسق، ووجب عزله عن الإمامة.

وقوله: «أو الكفر» من باب المبالغة؛ وإنما هو القتال أو الفسق، فسُمّي الفسق كفراً

تغليظاً وتشديداً في الزجر عنه .
وقوله ﷺ : « أوجد الناس مقالاً » ، أي جعلهم واجدين له .
والوالي المشار إليه عثمان .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ لما هرب مَصْقَلَةُ بْنُ هَبيرة الشيباني إلى معاوية، وكان قد
ابتاع سَبْيَ بني ناجية من عامل أمير المؤمنين ﷺ وأعتقه، فلما طالبه بالمال
خاس به وهرب إلى الشام، فقال :

قَبِّحَ اللَّهُ مَصْقَلَةَ ! فَعَلَ فِعْلَ السَّادَةِ ، وَفَرَّ فِرَارَ الْعَبِيدِ ! فَمَا أَنْطَقَ مَادِحَهُ حَتَّى
أَسْكَنَهُ ، وَلَا صَدَّقَ وَاصِفَهُ حَتَّى بَكَّتَهُ ، وَلَوْ أَقَامَ لَأَخَذْنَا مَيْسُورَهُ ، وَأَنْتَظَرْنَا بِمَالِهِ
وُفُورَهُ .

الشرح :

خاس به يَخْسِ وَيَخُوسُ ، أي غَدَرَ به ، وخاس فلان بالعهد ، أي نكث . وقَبِّحَ الله • فلاناً ، أي
نجاه عن الخير ، فهو مقبوح . والتبكيته ، كالتقريع والتعنيف . والوفور : مصدر وَفَّرَ المال ، أي
تم ، ويجيء متعدياً . ويُرْوَى « موفوره » ، والموفور : التام .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ غَيْرَ مَقْنُوطٍ مِنْ رَحْمَتِهِ ، وَلَا مَخْلُوءٌ مِنْ نِعْمَتِهِ ، وَلَا مَأْيُوسٌ مِنْ مَغْفِرَتِهِ ،

وَلَا مُسْتَنْكَفٍ عَنْ عِبَادَتِهِ، الَّذِي لَا تَبْرَحُ مِنْهُ رَحْمَةٌ، وَلَا تُفْقَدُ لَهُ نِعْمَةٌ.
وَالدُّنْيَا دَارٌ مُنِي لَهَا الْفَنَاءُ، وَلِأَهْلِهَا مِنْهَا الْجَلَاءُ، وَهِيَ حُلُوةٌ خَضِرَةٌ، وَقَدْ
عَجَلْتُ لِلطَّالِبِ، وَالتَّبَسَّتْ بِقَلْبِ النَّازِرِ؛ فَارْتَحِلُوا مِنْهَا بِأَحْسَنِ مَا بِحَضْرَتِكُمْ مِنَ
الزَّادِ، وَلَا تَسْأَلُوا فِيهَا فَوْقَ الْكَفَافِ، وَلَا تَطْلُبُوا مِنْهَا أَكْثَرَ مِنَ الْبَلَاغِ^(١).

الشرح:

مُنِي لَهَا الْفَنَاءُ، أي قُدِّرَ. وَالْجَلَاءُ، بفتح الجيم: الخروج عن الوطن، قال سبحانه: ﴿وَلَوْلَا أَنْ
كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾^(٢).

وحلوة خضرة؛ مأخوذ من قول رسول الله ﷺ: «إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوةٌ خَضِرَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ
مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَظَرِ كَيْفَ تَعْمَلُونَ». وَالْكَفَافُ مِنَ الرِّزْقِ: قَدْرُ الْقَوْتِ؛ وَهُوَ مَا كَفَّ عَنْ
النَّاسِ، أي أغنى. وَالْبَلَاغُ وَالبُلْغَةُ مِنَ الْعَيْشِ: مَا يُتَبَلَّغُ بِهِ.

واعلم أن هذا الفصل يشتمل على فصلين من كلام أمير المؤمنين عليه السلام، أحدهما: حَمْدُ اللَّهِ
والثناء عليه إلى قوله: «وَلَا تُفْقَدُ لَهُ نِعْمَةٌ»، والفصل الثاني: ذكر الدنيا إلى آخر الكلام؛ وهما
من خطبتين؛ وأحدهما غير مختلط بالآخر ولا منسوقٍ عليه؛ ولكن الرضي عليه السلام تعالى يلتقط
كلام أمير المؤمنين عليه السلام التقاطاً، ولا يقف مع الكلام المتوالي؛ لأنَّ غرضه ذكر فصاحته عليه السلام
لا غير، ولو أتى بخطبه كلها على وجهها لكانت أضعاف كتابه الذي جمعه.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام عند عزمه على المسير إلى الشام

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ، وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ

١. مقنوط: من القنوط وهو اليأس. مخلو: من خلا إذا انفرد ومضى، ترك. مستنكف: من الاستنكاف وهو
الاستكبار.

٢. سورة الحشر ٣.

وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ. اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الصّٰحِبُ فِي السَّفَرِ، وَاَنْتَ الْخَلِيْفَةُ فِي الْاَهْلِ، وَلَا يَجْمَعُهُمَا غَيْرُكَ؛ لِاَنَّ الْمُسْتَخْلَفَ لَا يَكُوْنُ مُسْتَضْحَبًا، وَالْمُسْتَضْحَبُ لَا يَكُوْنُ مُسْتَخْلَفًا.

قال الرضي رحمه الله :

وابتداء هذا الكلام مروي عن رسول الله ﷺ، وقد قفاه أمير المؤمنين عليه السلام بأبلغ كلام وتّممه بأحسن تمام؛ من قوله: «وَلَا يَجْمَعُهُمَا غَيْرُكَ» إلى آخر الفصل.

الشرح:

وَعَنَاءُ السَّفَرِ: مشقته، وأصل الوَعَثُ المكان السهل الكثير الدّهر، تَغِيْبُ فيه الأقدام، ويشقّ على مَنْ يمشي فيه، أَوْعَتْ القوم، أي وقعوا في الوَعَث. والكآبة: الحزن. والمنقلب، مصدر من انقلب منقلب، أي رَجَعَ، وسوء المنظر: قُبْحُ امرأى.

وصدر الكلام مروي عن رسول الله ﷺ في المسانيد الصحيحة، وختمه أمير المؤمنين عليه السلام وتّممه بقوله: «وَلَا يَجْمَعُهُمَا غَيْرُكَ»، وهو الصحيح؛ لِأَنَّ مَنْ يُسْتَضْحَبُ لَا يَكُوْنُ مُسْتَخْلَفًا؛ فإنه مستحيل أن يكون الشيء الواحد في المكانين مقيماً وسائراً؛ وإنما تصحّ هذه القضية في الأجسام؛ لِأَنَّ الجسم لواحد لا يكون في جهتين في وقت واحد؛ فأما ما ليس بجسم وهو البارئ سبحانه؛ فإنه في كلّ مكان؛ لا على معنى أن ذاته ليست مكانية؛ وإنما المراد علمه وإحاطته ونفوذه حكمه وقضائه وقدره؛ فقد صدق عليه السلام أنه المستخلف وأنه المستضحب؛ وأن الأمرين مجتمعان له جلّ اسمه.

وهذا الدعاء دَعَا به أمير المؤمنين عليه السلام بعد وَضْعِ رجله في الركاب، من منزله بالكوفة متوجّهاً إلى الشام لحرب معاوية وأصحابه؛ ذكره نصر بن مزاحم في كتاب «صفين» وذكره غيره أيضاً من رواة السيرة.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في ذكر الكوفة

كَأَنِّي بِكَ يَا كُوفَةُ تُمَدِّينَ مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاظِي، تُعَرِّكِينَ بِالتَّوَازِلِ، وَتُزَكِّيْنَ

بِالزَّلَازِلِ، وَإِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّهُ مَا أَرَادَ بِكَ جَبَّارٌ سَوْءًا إِلَّا ابْتَلَاَهُ اللَّهُ بِشَاغِلٍ، أَوْ رَمَاهُ بِقَاتِلٍ!

الشرح:

عُكَاظُ: اسم سوق للعرب بناحية مكة، كانوا يجتمعون بها في كل سنة، يقيمون شهراً ويتبايعون ويتناشدون شعراً ويتفاخرون؛ وأكثر ما كان يُباع الأديم بها، فنسب إليها. والأديم واحد والجمع أدم، كما قالوا: أفيق للجلد الذي لم تتم دباغته، وجمعه أفق، وقد يجمع أديم عسى أدمة، كما قالوا: رغيف وأرغفة. والزلازل هاهنا: الأمور المزعجة، والخطوب المحركة.

وقوله ﷺ: «تُمَدِّين مَدَّ الأديم»، استعارة لما ينالها من العسف والخبط.

وقوله ﷺ: «تُعْرَكِينَ»، من عَرَكَتِ القوم الحرب إذا مارسهم حتى أثعبتهم.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ عند المسير إلى الشام

الْحَمْدُ لَهُ كُلَّمَا وَقَبَ لَيْلٌ وَغَسَقَ، وَالْحَمْدُ لَهُ كُلَّمَا لَاحَ نَجْمٌ وَخَفَقَ، وَالْحَمْدُ لَهُ
غَيْرَ مَقْقُودِ الْإِنْعَامِ، وَلَا مُكَافِ الْإِفْضَالِ.
أَمَّا بَعْدُ، فَقَدْ بَعَثْتُ مُقَدَّمِي، وَأَمَرْتُهُمْ بِلُزُومِ هَذَا الْمِلْطَاطِ، حَتَّى بَأْتِيَهُمْ أَمْرِي،
وَقَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَقْطَعَ هَذِهِ النُّقْطَةَ إِلَى شِرْذِمَةٍ مِنْكُمْ، مُوْطِنِينَ أَكْنَافَ دَجَلَةَ، فَأَنْهَضَهُمْ
مَعَكُمْ إِلَى عَدُوِّكُمْ، وَأَجْعَلَهُمْ مِنْ أُمْدَادِ الْقُوَّةِ لَكُمْ.

قال الرضي رحمه الله:

يعني ﷺ بالملطاط هاهنا السمت الذي أمرهم بلزومه، وهو شاطئ الفرات، ويقال ذلك أيضاً
لشاطئ البحر، وأصله ما استوى من الأرض. ويعني بالنطفة ماء الفرات، وهو من غريب العبارات
وعجيبها.

الشرح:

وقب الليل؛ أي دخل. قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾^(١). وغسق، أي أظلم. وخفق النجم، أي غاب. ومقدمة الجيش، بكسر الدال: أوله؛ وما يتقدم منه على جمهور العسكر؛ ومقدمة الإنسان، بفتح الدال: صدره. والمِلْطاط: حافة الوادي وشفيره، وساحل البحر.

فأما قول الرضي رحمه الله تعالى: «المِلطاط: السَّمت الذي أمرهم بلزومه وهو شاطئ الفرات، ويقال ذلك لشاطئ البحر»، فلا معنى له؛ لأنَّه لا فرق بين شاطئ الفرات وشاطئ البحر، وكلاهما أمر واحد، وكان الواجب أن يقول: لمِلطاط: السمت في الأرض، ويقال أيضاً لشاطئ البحر.

والشُّرْذمة: نفر قليلون. وموطنين أكناف دجلة، أي قد جعلوا أكنافها وطناً، أو طنت البُقعة. والأكناف: الجوانب، واحدها كَنَف. والأمداد: جمع مَدَد، وهو ما يُمدُّ به الجيش تقوية له.

وهذه الخطبة خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام وهو بالشُّبْلَة خارجاً من الكوفة ومتوجّهاً إلى صفين لخمس بقين من شول سنة سبع وثلاثين؛ ذكرها جماعة من أصحاب السير، وزادوا فيها: «وقد أمّرت على المِضر عُبَيْة بن عمرو الأنصاري، ولم آلكم ولا نفسي»^(٢)؛ فإياكم والتخلّف والتربّص؛ فإني قد خلّفت مالك بن حبيب التبروعي، وأمرته ألا يترك متخلّفاً إلا ألحقه بكم عاجلاً، إن شاء الله»^(٣).

وروى نصر بن مزاحم عوض قوله: «فأنهضهم معكم إلى عدوكم» «فأنهضهم معكم إلى عدو الله».

قال نصر: فقام إليه معقل بن قيس الرّياحي، فقال: يا أمير المؤمنين؛ والله ما يتخلّف عنك إلا ظنين، ولا يتربّص بك إلا منافق، فمُر مالك بن حبيب فليضرب أعناق المتخلّفين. فقال: قد أمرته بأمر، وليس بمقصر إن شاء الله.

١. سورة الفلق ٢.

٢. يقال: ما يألو الشيء، أي ما يتركه.

٣. وقعة صفين: ص ١٤٨.

الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَطَّنَ خَفِيَّاتِ الْأُمُورِ، وَدَلَّتْ عَلَيْهِ أَعْلَامُ الظُّهُورِ، وَامْتَنَعَ عَلَى عَيْنِ الْبَصِيرِ؛ فَلَا عَيْنٌ مَنِ لَمْ يَرَهُ تَنْكِرُهُ، وَلَا قَلْبٌ مَنِ اثْبَتَهُ يُبْصِرُهُ.
سَبَقَ فِي الْعُلُوِّ فَلَا شَيْءَ أَعْلَى مِنْهُ، وَقَرُبَ فِي الدُّنُوِّ فَلَا شَيْءَ أَقْرَبُ مِنْهُ. فَلَا اسْتِعْلَاؤُهُ بِأَعْدَهُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ، وَلَا قُرْبُهُ سَاوَاهُمْ فِي الْمَكَانِ بِهِ.
لَمْ يَطْلِعِ الْعُقُولَ عَلَى تَحْدِيدِ صِفَتِهِ، وَلَمْ يَحْجُبْهَا عَنْ وَاجِبِ مَعْرِفَتِهِ، فَهُوَ الَّذِي تَشْهَدُ لَهُ أَعْلَامُ الْوُجُودِ، عَلَى إِقْرَارِ قَلْبِ ذِي الْجُحُودِ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُهُ الْمُسَبِّهُونَ بِهِ وَالْجَا حِدُونَ لَهُ عُلُوًّا كَبِيرًا

الشرح:

بطنتُ سِرَّ فلان، أي أخفيته. والأعلام: جمع علم، وهو المنارُ يهتدى به، ثم جعل لكل ما دل على شيء. فقليل لمعجزات الأنبياء: «أعلام»؛ لدالاتها على نبوتهم. وقوله عليه السلام: «أعلام الظهور»، أي الأدلة الظاهرة الواضحة.

وقوله فيما بعد: «أعلام الوجود» أي الأدلة الموجودة، والدلالة هي الوجود نفسه.
«وامتنع على عين البصير»، يقول: إنه سبحانه ليس بمرئي بالعين؛ ومع ذلك فلا يمكنُ مَنْ لَمْ يَرَهُ بعينه أن ينكره؛ لدلالة كل شيء عليه، بل لدلالته سبحانه على نفسه.
«ولا قلب من أثبتته ببصره»، أي لا سبيل لمن أثبت وجوده أن يحيط علماً بجميع أحواله ومعلوماته ومصنوعاته؛ أو أراد أنه لا تعلم حقيقة ذاته؛ كما قاله قوم من المحققين.
وقد رُوِيَ هذا الكلام على وجه آخر، قالوا في الخطبة: «فلا قلبٌ مَنْ لَمْ يَرَهُ ينكره، ولا عينٌ مَنْ أثبتته نبصره»، وهذا غير محتاج إلى تفسير لوضوحه.

وقوله ﷺ : « فلا استعلاؤه باعده »، أي ليس علوه ولا قربه كما نعقله من العلو والقرب المكانيتين، بل هو علو وقرب خارج من ذلك، فليس علوه يقتضي بعده بالمكان عن الأجسام، ولا قربه يقتضي مساواته إياها في الحاجة إلى المكان والجهة .
والباء في « به » متعلقة بـ « ساواهم »، معناه : ولا قربه ساواهم به في الحاجة إلى المكان ؛ أي لم يقتض قربه مماثلته ومساواته إياهم في ذلك .

فصول في العلم الإلهي

قال ابن أبي الحديد : وهذا الفصل يشتمل على عدة مباحث من العلم الإلهي ^(١) :

الفصل الأول

كونه تعالى عالماً بالأمور الخفية

فاعلم أن أمير المؤمنين عليه السلام إنما قال : « بَطْنُ خَفِيَّاتِ الْأُمُورِ » وهذا القدر من الكلام يقتضي كونه تعالى عالماً، يعلم الأمور الخفية الباطنة ؛ وهذا منقسم قسمين : أحدهما : أن يعلم الأمور الخفية الحاضرة . والثاني : أن يعلم الأمور الخفية المستقبلية . والكلام من حيث إطلاقه يحتمل الأمرين ، فنحمله عليهما معاً . فقد خالف في كل واحدة من المسألتين قوم ؛ فمن الناس من نفى كونه عالماً بالمستقبلات ، ومن الناس من نفى كونه عالماً بالأمور الحاضرة ؛ سواء كانت خفية أو ظاهرة ؛ وهذا يقتضينا أن نشرح أقوال العقلاء في هذه المسائل ، فنقول : إنَّ الناس فيها على أقوال :

القول الأول : قول جمهور المتكلمين ، وهو أنَّ الباري سبحانه يعلم كلَّ معلوم : الماضي الحاضر والمستقبل ؛ ظاهرها وباطنها ، ومحسوسها وغير محسوسها ؛ فهو تعالى العالم بما كان وما هو حاضر ، وما سيكون وما لم يكن ، إن لو كان كيف كان يكون ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ ^(٢) ، فهذا علم بأمرٍ مقدر على تقدير وقوع أصله الذي قد علم

١ . أقول : إنَّ بن أبي الحديد قد ذكر الأقوال الصحيحة ، والمخالفة لها ، وأنا اقتصر على ذكر ما صَحَّ منها وأسقطت المخالفة طلباً للاختصار وتعميماً للفائدة .

٢ . سورة الأنعام ٢٨ .

أنه لا يكون^(١).

الفصل الثاني

كونه تعالى مدلولاً عليه بالأُمور الظاهرة؛ يعني أفعاله

ففي تفسير قوله ﷺ: «وَدَلَّتْ عَلَيْهِ أَعْلَامُ الظُّهُورِ». فنقول: إنَّ الذي يستدلُّ به على إثبات الصانع يمكن أن يكون من وجهين؛ وكلاهما يصدق عليه أنه أعلام الظهور، أحدهما: الوجود، والثاني: لموجود. مَّا الاستدلال عيه بالوجود نفسه فهي طريقة المدقِّقين من الفلاسفة، فإنهم استدلُّوا على أنَّ مسمَّى الوجود مشترك. وأنه زائد على ماهيَّات الممكنات، وأنَّ وجودَ الباري لا يصحَّ أن يكون زائداً على ماهيَّته، فتكون ماهيَّته وجوداً؛ ولا يجوز أن تكون ماهيَّته عارية عن الوجود؛ فلم يبقَ إلَّا أن تكون ماهيَّته هي الوجود نفسه، وأثبتوا وجوب ذلك الوجود، واستحالة تطرُّق العدم إليه بوجه مَّا، فلم يفتقروا في إثبات الباري إلى تأمُّل أمرٍ غير نفس الوجود.

وأما الاستدلالُّ عليه بالموجود لا بالوجود نفسه؛ فهو الاستدلالُّ عليه بأفعاله، وهي طريقة المتكلمين. قالوا: كلُّ ما لم يُعَلِّمْ بالبدئية ولا بالحسِّ؛ فإنما يُعلم بآثاره الصادرة عنه؛ والباري تعالى كذلك؛ فالطريق إليه ليس إلَّا أفعاله، فاستدلُّوا عليه بالعالم. وقالوا تارة: العالم محدث وكلُّ محدث له محدث. وقالوا تارة أخرى: العالم ممكن، فله مؤثِّر. وقال ابن سينا: إنَّ الطريقة الأولى وهي الاستدلالُّ عليه بالوجود نفسه أغلَى وأشرف؛ لأنَّه لم يحتج فيها إلى الاحتجاج بأمر خارج عن ذاته، واستنبط آيةً من الكتاب العزيز في هذا المعنى؛ وهي قوله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾^(٢).

١. أعرضنا عن نقل بقية الأقوال لوضوح بطلانها.

٢. سورة فصَّت ٥٣.

قال ابن سينا: أقول: إنَّ هذا حُكْم لقوم - يعني المتكلمين وغيرهم - ممن يستدل عليه تعالى بأفعاله؛ وتام الآية: ﴿أَرَأَيْتُمْ يَكْفِي بَرِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

الفصل الثالث

إن هويته تعالى غير معلومة للبشر

وذلك معنى قوله ﷺ: «وامتنع عَلَى عَيْنِ البصير»، وقوله: «ولا قَلْبٌ من أثبتته يبصره»، وقوله: «ولم يُطْلَع العقولُ على تحديد صفته»؛ فنقول: إنَّ جمهور المتكلمين زعموا أنَّنا نعرف حقيقة ذات الإله، ولم يتحاشوا من القول بأنَّه تعالى لا يعلم من ذاته إلَّا ما نعلمه نحن منها.

وذهب ضرار بن عمرو^(١): «لله تعالى ماهية لا يعلمها إلَّا هو؛ وهذا هو مذهب الفلاسفة».

الفصل الرابع

نفي تشبيهه بشيء من مخلوقاته

وهو معنى قوله ﷺ: «بعد وقرب»، أي في حال واحدة، وذلك يقتضي نفي كونه تعالى جسماً. وكذلك قوله ﷺ: «فلا استعلاؤه بأعدّه، ولا قرئته ساواهم في المكان به»، فنقول: إنَّ مذهب جمهور المتكلمين نفي التشبيه، وهذا القول يتنوع أنواعاً: النوع الأول: نفي كونه تعالى جسماً مركباً، أو جوهرأ فرداً غير مركب، والمراد بالجوهر هاهنا الجرم والحجم. وهو قول المعتزلة وأكثر محققي المتكلمين من سائر الفرق، وإليه ذهب الفلاسفة أيضاً.

١. ضرار بن عمرو، صاحب مذهب الصرارية من فرق الجبرية. كان في بدء أمره تلميذاً لأصل بن عطاء المعتزلي، ثم خالفه في خلق الأعمال، وإنكار عذاب القبر.

النوع الثاني: نفي الأعضاء والجوارح عنه سبحانه؛ فالذي يذهب إليه المعتزلة وسائر المحققين من المتكلمين نفي ذلك عنه، وقد تأولوا ما ورد في القرآن العزيز من ذلك، من نحو قوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَدَنِي﴾^(١)، وقوله سبحانه: ﴿عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ﴾^(٢) وغير ذلك، وحملوه على وجوه صحيحة جائزة في اللغة العربية.

النوع الثالث: نفي الجهة عنه سبحانه؛ فالذي يذهب إليه المعتزلة وجمهور المحققين من المتكلمين أنه سبحانه ليس في جهة ولا مكان؛ وأن ذلك من توابع الجسمية أو العرضية اللاحقة بالجسمية، فإذا انتفى عنه كونه جسماً وكونه عرضاً لم يكن في جهة أصلاً؛ وإلى هذا القول يذهب الفلاسفة.

النوع الرابع: نفي كونه عرضاً حالاً في المحل؛ فالذي تذهب إليه المعتزلة وأكثر المسلمين والفلاسفة نفي ذلك القول باستحالته عليه سبحانه لوجوب وجوده، وكون كل حال في الأجسام ممكناً بل حادثاً.

النوع الخامس: في نفي كونه تعالى محلاً لشيء؛ ذهبت المعتزلة وأكثر أهل الملة والفلاسفة إلى نفي ذلك؛ والقول باستحالته على ذاته سبحانه.

النوع السادس: في نفي اتحاده تعالى بغيره؛ ذهب أكثر العقلاء إلى استحالة ذلك.

النوع السابع: في نفي أعراض الجسمانية عنه من التعب والاسراحة، والألم واللذة، والغم والسرور؛ ونحو ذلك.

وذهبت المعتزلة وأكثر العقلاء من أهل الملة وغيرهم إلى نفي ذلك؛ والقول باستحالته عليه سبحانه.

النوع الثامن: في أنه تعالى ليس بمتلون. لم يصرح أحد من العقلاء قاطبة بأن الله تعالى متلون.

النوع التاسع: في أنه تعالى لا يشتهي ولا ينفر. ذهب شيوخنا المتكلمون إلى أنه سبحانه لا يصح عليه الشهوة والثمرة؛ لأنهما إنما يصحان على ما يقبل الزيادة والنقصان بطريق الاغتذاء والنمو، والباري سبحانه وتعالى يتعالى عن ذلك؛ وما عرفت لأحد من

الناس خلافاً في ذلك ؛ اللهم إلا أن يطلق هاتان اللفظتان على مسمى الإرادة والكراهية ؛ على سبيل المجاز .

النوع العاشر : في أن الباري تعالى غير متناهي الذات . قالت المعتزلة : لما كان الباري تعالى ليس بجسم ولا جسماني ، وكانت النهاية من لواحق الأشياء ذوات المقادير ؛ يقال : هذا الجسم متناهٍ ، أي ذو طرفٍ .

النوع الحادي عشر : في أنه تعالى لا تصح رؤيته . قالت المعتزلة : رؤية الباري تعالى مستحيلة في الدنيا والآخرة . وقالت الكرامية والحنابلة والأشعرية : تصح رؤيته ويرى في الآخرة ، يراه المؤمنون . (وقلت الإمامية : إنه تعالى لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) .

فهذه الأنواع الأحد عشر هي الأقوال والمذاهب التي يشتمل عليها قوله ﷺ بنفي التشبيه عليها ، وسيأتي من كلامه ﷺ في نفي التشبيه ما هو أشد تصريحاً من الألفاظ التي شرحناها .

الفصل الخامس

بيان أن الجاحد لإثباته مكابراً بلسانه ، ومثبت لها بقلبه

وهو معنى قوله ﷺ : « فهو الذي تشهد له أعلام الوجود ، على إقرار قلب ذي الجحود » . لا شبهة في أن العلم بافتقار المتغير إلى المغير ضروري ، والعلم بأن المتغير ليس هو المغير إما أن يكون ضرورياً أو قريباً من الضروري ، فإذا قد شهدت أعلام الوجود على أن الجاحد لإثبات الصانع ، إنما هو جاحد بلسانه لا بقلبه ؛ لأن العقلاء لا يجحدون الأوليات بقلوبهم ، وإن كابروا بالسنتهم ؛ ولم يذهب أحدٌ من العقلاء إلى نفي الصانع سبحانه .

وأما القائلون بأن العالم وجد عن طبيعة ، وأن الطبيعة هي المدبرة له ، والقائلون بتصادم الأجزاء في الخلاء الذي لا نهاية له ؛ حتى حصل منها هذا العالم ، والقائلون بأن أصل العالم وأساس بنيته هو النور وظلمة ، والقائلون بأن مبادئ العالم هي الأعداد المجردة ، والقائلون بالهَيُولَى القديمة ؛ التي منها حدث العالم ، والقائلون بعشق النفس للهَيُولَى ؛ حتى تكونت منها هذه الأجسام ؛ فكل هؤلاء أثبتوا الصانع ، وإنما اختلفوا في ماهيته وكيفية فعله .



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

إِنَّمَا بَدْءُ وَقُوعِ الْفِتَنِ أَهْوَاءُ تَتَّبِعُ، وَأَحْكَامُ تُبْتَدَعُ، يُخَالَفُ فِيهَا كِتَابُ اللَّهِ، وَيَتَوَلَّى عَلَيْهَا رِجَالٌ رِجَالًا، عَلَى غَيْرِ دِينِ اللَّهِ. فَلَوْ أَنَّ الْبَاطِلَ خَلَصَ مِنْ مِزَاجِ الْحَقِّ لَمْ يَخَفْ عَلَى الْمُؤْتَادِينَ؛ وَلَوْ أَنَّ الْحَقَّ خَلَصَ مِنْ لَبْسِ الْبَاطِلِ، انْقَطَعَتْ عَنْهُ أَلْسُنُ الْمُعَانِدِينَ؛ وَلَكِنْ يُؤْخَذُ مِنْ هَذَا ضِغْتٌ، وَمِنْ هَذَا ضِغْتٌ، فَبِمَرْجَانِ فَهْئَالِكَ يَسْتَوْلِي الشَّيْطَانُ عَلَى أَوْلِيَائِهِ، وَيَنْجُو الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ الْحُسْنَى.

الشرح:

لمرتاد: الطالب. والضَّغْتُ من الحشيش: القبضة منه، قال الله تعالى: ﴿وَأَخَذَ بِبِذْتِ ضِغْتٍ﴾^(١). يقول عليه السلام: إن المذاهب الباطلة والآراء الفاسدة التي يفتتن لناس بها، أصلها اتباع الأهواء، وابتداع الأحكام التي لم تعرف يخالف فيها الكتاب، وتحمل العصبية والهوى على تولي أقوام قالوا بها، على غير وثيقة من الدين. ومستند وقوع هذه الشبهات امتزاج لحق بالباطل في النظر الذي هو الطريق إلى استعمال المجهولات، فلو أن النظر تخلص مقدماته وترتب قضاياه من قضايا باطلة، لكان الواقع عنه هو لعلم المحض، وانقطع عنه ألسن المخالفين، وكذلك لو كان النظر تخلص مقدماته من قضايا صحيحة، بأن كان كله مبنياً على الفساد. لظهر فسادُه لطلبة الحق، وإنما يقع الاشتباه لامتزاج قضاياه لصادقة بالقضايا الكاذبة.

فإن قيل: فما معنى قوله عليه السلام: «فهناك يستولى الشيطان على أوليائه، وينجو الذين سبقَتْ لهم من الله الحسنَى»، أليس هذا إشعاراً بقول المجبرة وتلويحاً به؟

قيل: لا إشعار في ذلك بالجبر، ومراده عليه السلام أنه إذا امتزج في النظر الحق بالباطل، وتركبت

المقدمات من قضايا صحيحة وفاسدة، وتمكّن الشيطان من الإضلال والإغواء ووسوس إلى المكلف، وخبّل له النتيجة الباطنة، وأماله إليها، وزيّنها عنده، بخلاف ما إذا كانت المقدمات حقاً كلّها، فإنه لا يقدر الشيطان على أن يخيل له ما يخالف العقل الصريح؛ ولا يكون له مجال في تزيين الباطل عنده، ألا ترى أنّ الأوليات لا سبيل للإنسان إلى جحدها وإنكارها، لا بتخييل الشيطان ولا بغير ذلك !

ومعنى قوله: «على أوليائه»، أي على مَنْ عنده استعداد للجهل، وتمرن على اتباع الهوى، وزهد في تحقيق الأمور العقبية على وجهها، تقليداً للأسلاف، ومحبة لا تباع المذهب المألوف، فذاك هو الذي يستولي عليه الشيطان ويضله، وينجو الذين سبقت لهم من الله الحسنى، وهم الذين يتبعون محض العقل، ولا يركنون إلى التقليد، ويسلكون مسلك التحقيق، وينظرون النظر الدقيق، يجتهدون في البحث عن مقدمات أنظارهم، وليس في هذا الكلام تصريح بالجبر، ولا إشعار به على وجه من الوجوه، وهذا واضح.

واعلم أنّ هذا الكلام الذي قاله ﷺ حقّ إذا تأملته. وإن لم تفسّره على ما قدمناه من التفسير، فإنّ الذين ضلّوا من مقلّدة اليهود والنصارى وأرباب المقالات الفاسدة من أهل الملة الإسلامية وغيرها، إنما ضلّ أكثرهم بتقليد الأسلاف، ومن يحسن الظنّ فيه من الرؤساء وأرباب المذاهب، وإنما قلّدهم الأتباع، لما شاهدوا من إصلاح ظواهرهم، ورفضهم الدنيا وزهدهم فيها، وإقبالهم على العبادة، وتمسّكهم بالدين، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر، فقلّدهم في جميع ما نقل إليهم عنهم، ووقع الضلال والغلط بذلك؛ لأنّ الباطل استتر وانعمر بما مازجه من الحقّ الغالب الظاهر المشاهد عياناً، أو الحكم الظاهر، ولولاه لما تروّج الباطل، ولا كان له قبول أصلاً.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ لما غلب أصحاب معاوية أصحابه ﷺ

على شريعة الفرات بصيّفين ومنعواهم من الماء

قَدْ اسْتَطَعْمَوْكُمْ الْقِتَالَ، فَأَقِرُّوا عَلَى مَذَلَّةٍ، وَتَأْخِيرِ مَحَلَّةٍ؛ أَوْ رَوْوا السُّيُوفَ مِنْ

الدَّمَاءِ تَرَوُّوا مِنَ الْمَاءِ؛ فَالْمَوْتُ فِي حَيَاتِكُمْ مَقْهُورِينَ، وَالْحَيَاةُ فِي مَوْتِكُمْ قَاهِرِينَ.

أَلَا وَإِنَّ مُعَاوِيَةَ قَادَ لُמَّةً مِنَ الْقَوَاةِ، وَعَمَسَ عَلَيْهِمُ الْخَبَرَ، حَتَّى جَعَلُوا نُحُورَهُمْ أَغْرَاضَ الْمَنِيَّةِ.

الشرح:

استطعموكم القتال، كلمة مجازية، ومعناها: طلبوا القتال منكم؛ كأنه جعل القتال شيئاً يُستطعم، أي يُطلب أكله، وفي الحديث: «إذا استطعمكم الإمام فأطعموه»، يعني إمام الصلاة، أي إذا أرتج فاستفتحكم فافتحوا عليه. وتقول: فلان يستطعمني الحديث؛ أي يستدعيه مني ويطلبه. واللُمة، بالتخفيف: جماعة قليلة.

وعَمَسَ عليهم الخبر؛ يجوز بالتشديد، ويجوز بالتخفيف، والتشديد يُعطي الكثرة ويفيدها؛ ومعناه أبهم عليهم الخبر، وجعله مظلماً. ليلٌ عَمَّاس، أي مظلم، وقد عَمَس الليل نفسه بالكسر؛ إذا أظلم وعَمَسه غيره، وعَمَسَتْ عليه عَمَّاساً، إذا أريته أنك لا تعرف الأمر وأنت به عارف. والأغراض: جمع غَرَض وهو الهدف.

وقوله: «فأقروا على مذلة وتأخير مَحَنَةٍ»، أي اثبتوا على الذل وتأخر المرتبة والمنزلة، أو فافعلوا كذا وكذا.

ونحو قوله عليه السلام: «فالموت في حياتكم مقهورين» قول أبي نصر بن نباتة: «والحسين الذي رأى الموت في العزِّ حياةً والعيش في الذلِّ قتلاً».



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام، وقد تقدم مختارها برواية
ونذكر ما ذكره هنا برواية أخرى، لتغاير الروایتين

أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ تَصَرَّمَتْ، وَأَذَنْتُ بِانْقِضَاءِ، وَتَنَكَّرَ مَعْرُوفُهَا وَأَدْبَرَتْ حَذَاءِ،

فَهِىَ تَحْفَزُ بِالْفَنَاءِ سُكَّانَهَا، وَتَحْدُو بِالْمَوْتِ جِيرَانَهَا، وَقَدْ أَمَرَ فِيهَا مَا كَانَ حُلُوءًا، وَكَدَرَ مِنْهَا مَا كَانَ صَفُوءًا، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا سَمَلَةٌ كَسَمَلَةِ الْإِدَاوَةِ أَوْ جُرْعَةٌ كَجُرْعَةِ الْمَقْلَةِ، لَوْ تَمَرَّزَهَا الصُّدَيَانُ لَمْ يَنْقَعْ.

فَأَرْمَعُوا عِبَادَ اللَّهِ الرَّحِيلَ عَنْ هَذِهِ الدَّارِ الْمَقْدُورِ عَلَى أَهْلِهَا الزَّوَالِ؛ وَلَا يَغْلِبَنَّكُمْ فِيهَا الْأَمَلُ، وَلَا يَطُولَنَّ عَلَيْكُمْ فِيهَا الْأَمَدُ. فَوَاللَّهِ لَوْ حَنَنْتُمْ حَنِينَ الْوَلَدِ الْعِجَالِ، وَدَعَوْتُمْ بِهَدِيلِ الْحَمَامِ، وَجَأَزْتُمْ جُؤَارَ مُتَبَلِّي الرُّهْبَانِ، وَخَرَجْتُمْ إِلَى اللَّهِ مِنْ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ، أَلْتِمَسَ الْقُرْبَةَ إِلَيْهِ فِي أَرْتِفَاعِ دَرَجَةٍ عِنْدَهُ، أَوْ غُفْرَانِ سَيِّئَةٍ أَحْصَتْهَا كُتُبُهُ، وَحَفِظَتْهَا رُسُلُهُ، لَكَانَ قَلِيلًا فِيمَا أَرْجُو لَكُمْ مِنْ ثَوَابِهِ، وَأَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ عِقَابِهِ.

وَبِاللَّهِ لَوْ أَنْمَأَتْ قُلُوبُكُمْ أَنْمِيَانًا، وَسَأَلَتْ عَيُونُكُمْ مِنْ رَغْبَةٍ إِلَيْهِ أَوْ رَهْبَةٍ مِنْهُ دَمًا، ثُمَّ عُمِّرْتُمْ فِي الدُّنْيَا، مَا الدُّنْيَا بِأَقْيَمَ، مَا جَزَتْ أَعْمَالُكُمْ عَنْكُمْ - وَلَوْ لَمْ تُبْقُوا شَيْئًا مِنْ جُهْدِكُمْ - أَنْعَمَهُ عَلَيْكُمْ الْعِظَامُ. وَهَذَا إِيَّاكُمْ لِلْإِيمَانِ.

الشرح:

تصرّمت: انقطعت وفنيت. وآذنت بانقضاء: أعلمت بذلك، آذنته بكذا، أي أعلمته. وتنكر معروفها: جهل منها ما كان معروفًا. والحدّاء: السريعة الذهاب، ورجم حدّاء: مقطوعة غير موصولة. ومن رواه «جدّاء» بالجيم، أراد منقطعة الدرّ والخير. وتحفز بالفناء سكانها: تُعجلهم وتسوقهم. وأمرّ الشيء: صار مرّاً. وكدر الماء، بكسر الدال، ويجوز كدّر بضمها. والمصدر من الأول كدراً، ومن الثاني كدورة. والسَمَلَةُ، بفتح الميم: البقيّة من الماء تبقى في الإناء. والمَقْلَةُ، بفتح الميم وتسكين القاف: حصاة القسّم التي تلقى في الماء ليعرف قدر ما يُسقى كلّ واحد منهم؛ وذلك عند قلة الماء في المفاوز. والتمرّز: تمصّص الشراب قليلاً قليلاً. والصديان: العطشان.

ولم ينقع: لم يَزَوْ؛ وهذا يمكن أن يكون لازماً، ويمكن أن يكون متعدّياً، وتقول: نقع

الرجل بالماء، أي روى وشفى غليله، ينقع. وتقع الماء الصدي ينقع، أي سكته. فأزمعوا الرحيل، أي اعزموا عليه، يقال: أزمعت الأمر، ولا يجوز أزمعت على الأمر؛ وأجازه القراء. قوله: «المقدور على أهلها الزوال»، أي المكتوب، قال:

واعلم بأن ذا الجلال قد قدّر في الصحف الأولى الذي كان سطر
أي كتب. والوَلَّه العجال: التَّوَقَّ الوالهة الفاقدة أولادها، الواحدة عَجُول، والوَلَّه: ذهاب العقل وفقد التمييز. وهديل الحمام: صوت نوحه. والجوار: صوت مرتفع. والمتبتل: المنقطع عن الدنيا. وانماث القلب، أي ذاب.
وقوله: «ولو لم تبقوا شيئاً من جهدكم» اعتراض في الكلام. وأنعمه، منصوب؛ لأنَّه مفعول «جزت».

وفي هذا الكلام تلويح وإشارة إلى مذهب البغداديين من أصحابنا في أنَّ الثواب على فعل الطاعة غير واجب؛ لأنَّه شكر لنعمة، فلا يقتضي وجوب ثواب آخر؛ وهو قوله عليه السلام: «لو انماثت قلوبكم انميائاً...» إلى آخر الفصل.

وأصحابنا البصريون لا يذهبون إلى ذلك، بل يقولون: إنَّ الثواب واجب على الحكيم سبحانه؛ لأنَّه قد كلَّفنا ما يشقُّ علينا، وتكليف المشاقِّ كإنزال المساقِّ، فكما اقتضت الآلام والمتاقِّ النازلة بنا من جهته سبحانه أعواضاً مستحقَّة عليه تعالى عن إنزالها بنا، كذلك تقتضي التكليفات الشاقَّة ثواباً مستحقَّاً عليه تعالى عن إلزامه إيانا بها.

فإن قيل: فعلى ماذا يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام، وفيه إشارة إلى مذهب البغداديين؟ قيل: إنه عليه السلام لم يصرح بمذهب البغداديين؛ ولكنه قال: لو عبدتموه بأقصى ما ينتهي الجُهد إليه ما وفَّيتم بشكر أنعمه. وهذا حقٌّ غيرٌ مختلف فيه؛ لأنَّ نعم الباري تعالى لا تقوم العباد بشكرها، وإن بالغوا في عبادته والخضوع له والإخلاص في طاعنه؛ ولا يقتضي صدق هذه لقضية وصحتها صحة مذهب البغداديين في أنَّ الثواب على الله تعالى غير واجب؛ لأنَّ التكليف إنما كان باعتبار أنه شكر النعمة السالفة.

ومنها في ذكر يوم النحر وصفة الأضحية:

وَمِنْ تَمَامِ الْأُضْحِيَّةِ اسْتِشْرَافُ أُذُنِهَا، وَسَلَامَةٌ عَيْنِهَا، فَإِذَا سَلِمَتِ الْأُذُنُ وَالْعَيْنُ
سَلِمَتِ الْأُضْحِيَّةُ وَتَمَّتْ، وَلَوْ كَانَتْ عَضْبَاءَ الْقَرْنِ تَجُرُّ رِجْلَهَا إِلَى الْمَنَسْكِ.

قال الرضي رحمه الله :

والمنسك ها هنا المذبح .

الشرح :

الأضحية : ما يذبح يوم النحر ، وما يجري مجراه أيام التشريق من النعم . واستشراف أذنها : انصابتها وارتفاعها ، أذن شرفاء أي منتصبه . والعضباء : المكسورة القرن . والتي تجرّ رجلها إلى المنسك ، كناية عن العرجاء ، ويجوز المنسك ، بفتح السين وكسر ها .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام في ذكر البيعة

فَتَدَاكُّوا عَلَيَّ تَدَاكَ الْأَبْلِ الْهِيمِ يَوْمَ وَرْدِهَا ، وَقَدْ أَرْسَلَهَا رَاعِيهَا ، وَخَلِيعَتْ مَثَانِيهَا ، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُمْ قَاتِلِي ، أَوْ بَعْضُهُمْ قَاتِلُ بَعْضٍ لَدَيَّ . وَقَدْ قَلْبْتُ هَذَا الْأَمْرَ بَطْنُهُ وَظَهْرُهُ حَتَّى مَنَعَنِي النَّوْمَ . فَمَا وَجَدْتَنِي يَسْعُنِي إِلَّا قِتَالُهُمْ أَوْ الْجُحُودُ بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَكَانَتْ مُعَالَجَةُ الْقِتَالِ أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ مُعَالَجَةِ الْعِقَابِ ، وَمَوْتَاتُ الدُّنْيَا أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ مَوْتَاتِ الْآخِرَةِ .

الشرح :

تداككوا : ازدحموا . والهِيم : العطاش . ويوم وردها : يوم شربها الماء . والمثاني : الجبال ، جمع مَثْنَاءَ ومِثْنَاءَ بالفتح والكسر ، وهو الحبل .
وجهاد البُغَاة واجب على الإمام ، إذا وجد أنصاراً ، فإذا أخلّ بذلك أخلّ بواجب ، واستحقّ العقاب .

فإن قيل : إنه عليه السلام قال : « لم يسعني إلا قتالهم أو الجحود بما جاء به محمد عليه السلام » ؛ فكيف يكون تارك الواجب جاحداً لما جاء به لنبي عليه السلام ؟
 قيل : إنه في حكم الجاحد ؛ لأنه مخالف وعاصٍ ؛ لا سيم على مذهبنا في أن تارك الواجب يخلد في النار وإن لم يجحد النبوة .
 اختلف الناس في بيعة أمير المؤمنين عليه السلام ، فالذي عليه أكثر الناس وجمهور أرباب السير أن طلحة والزبير بايعاه طائعين غير مكرهين ثم تغيرت عزائمهما ، وفسدت نياتهما ، وغدرا به .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام وقد استبطأ أصحابه إذنه لهم في القتال بصفين
 أمّا قولكم : أكل ذلك كراهية الموت ؟ فوالله ما أبالي ؛ دخلت إلى السموت أو
 خرج الموت إلي . وأمّا قولكم : شكاً في أهل الشام ؛ فوالله ما دفعت الحرب يوماً
 إلا وأنا أطمع أن تلحق بي طائفة فتهددي بي ، وتعضو إلى ضوئي ، فهو أحب إلي من
 أن أقتلها على ضاللتها . وإن كانت تبوء بآثامها .

الشرح :

من رواه : « أكل ذلك » بالنصب فمفعول فعل مقدر ، أي تفعل كل ذلك ، وكراهية منصوب ؛
 لأنه مفعول له . ومن رواه « أكل ذلك » بالرفع أجاز في « كراهية » الرفع والنصب ، أمّا الرفع
 فإنه يجعل « كل » مبتدأ ، وكراهية خبره ؛ وأمّا النصب فيجعلها مفعولاً له كما قلنا في الرواية
 الأولى ، ويجعل خبر المبتدأ محذوفاً ، وتقديره : أكل هذا مفعول ؛ أو تفعله كراهية للموت ؛ ثم
 قسم أنه لا يبالي أتعرض هو للموت حتى يموت ، أم جاءه الموت ابتداء من غير أن يتعرض له .
 وعش إلى النار يعشوا : استدل عليها ببصر ضعيف .

متى تأتته تسعشوا إلى ضوء ناره تجد خبر نار عندها خير موقد^(١)

وهذا الكلام استعارة، شبه مَنْ عساه يلحق به من أهل الشام بمن يعشوا ليلاً إلى النار؛ وذلك لأنَّ بصائر أهل الشام ضعيفة؛ فهم من الاهتداء بهداه الله كمن يعشوا يبصر ضعيف إلى النار في الليل، قال: ذاك أحب إلي من أن أقتلهم على ضلالهم، وإن كنت لو قتلتهم على هذه الحالة لباءوا بآثامهم، أي رجعوا، قال سبحانه: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾^(١) أي ترجع.

من أخبار يوم صفين

لما ملك أمير المؤمنين عليه السلام الماء بصفين ثم سمح لأهل الشام بالمشاركة فيه والمساهمة، رجاء أن يعطفوا إليه، واستمالة لقلوبهم وإظهاراً للمعدلة وحسن السيرة فيهم، مكث أياماً لا يرسل إلى معاوية، ولا يأتيه من عند معاوية أحد، واستبطأ أهل العراق إذنه لهم في القتال، وقالوا: يا أمير المؤمنين خلفنا ذرارتنا ونساءنا بالكوفة، وجئنا إلى أطراف الشام لتتخذها وطناً، ائذن لنا في القتال، فإن الناس قد قالوا: قال لهم عليه السلام: ما قالوا؟ فقال منهم قائل: إن الناس يظنون أنك تكره الحرب كراهية للموت، وإن من الناس من يظن أنك في شك من قتال أهل الشام. فقال عليه السلام: ومَتَى كنت كارهاً للحرب قط؟ إن من العجب حُبِّي لها غلاماً ويفعاً، وكراهيتي لها شيخاً بعد نفاذ العمر وقرب الوقت. وأما شكِّي في القوم فلو شككت فيهم لشككت في أهل البصرة، والله لقد ضربت هذا الأمر ظهراً وبطناً، فما وجدت يسعني إلا القتال أو أن أعصي الله ورسوله، ولكني أستأني بالقوم، عسى أن يهتدوا أو تهتدي منهم طائفة، فإن رسول الله ﷺ قال لي يوم خيبر: «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك ممَّا طلعت عليه الشمس».



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

وَلَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ نَقُتِلُ آبَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا وَإِخْوَانَنَا وَأَعْمَامَنَا:

مَا يَزِيدُنَا ذَلِكَ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا، وَمُضِيًّا عَلَى اللَّقْمِ. وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْأَلَمِ.
وَجِدًّا فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ؛ وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ مِنَّا وَالْآخَرُ مِنْ عَدُوِّنَا يَتَصَاوِلَانِ تَصَاوُلَ
الْفَحْلَيْنِ، يَتَخَالَسَانِ أَنْفُسَهُمَا: أَيُّهُمَا يَسْقِي صَاحِبَهُ كَأْسَ الْمُنُونِ، فَمَرَّةً لَنَا مِنْ
عَدُوِّنَا، وَمَرَّةً لِعَدُوِّنَا مِنَّا، فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ صِدْقَنَا أَنْزَلَ بِعَدُوِّنَا الْكَبْتَ، وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا
النَّصْرَ، حَتَّى اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ مُلْقِيًا جِرَانَهُ، وَمُتَبَوِّئًا أَوْطَانَهُ.
وَلَعَمْرِي لَوْ كُنَّا نَأْتِي مَا أَتَيْتُمْ، مَا قَامَ لِلدِّينِ عُمُودٌ، وَلَا أَخْضَرَ لِلْإِيمَانِ عُودٌ.
وَأَيُّمُ اللَّهِ لَتَحْتَلِبَنَّهَا دَمًا، وَلَتَتْبَعَنَّهَا نَدْمًا !

الشرح:

لَقَمٌ طريق: الجادة الواضحة منها. والمَضَضُ: لدغ الألم وبرحاؤه. والتَّصَاوُلُ: أن يحمل كلُّ
واحدٍ من الفريقين على صاحبه. والتخالس: التسالب والانتهاب. والكبت: الإذلال. وجِرَانُ
البعير: مقدّم عنقه. وتبوّأت المنزل: نزله. ويقال لمن أسرف في الأمر: لَتَحْتَلِبَنَّ دَمًا.
وأصله النافه يُفَرِّطُ فِي حَلْبِهَا فيحلب الحالب الدم.

وهذه ألفاظ مجازية من باب الاستعارة؛ وهي:

قوله: «استقرّ الإسلام ملقيا جِرَانَهُ»، أي ثابتاً متمكناً، كالبعير يلقي جِرَانَهُ على
الأرض. وقوله: «متبوّئاً أوطانه»، جعله كالجسم المستقرّ في وطنه ومكانه.

وقوله: «ما قام للدّين عمود»، جعله كالبيت القائم على العُمد.

وقوله: «ولا اخضرّ للإيمان عود» جعله كالشجرة ذات الفروع والأغصان.

فأما قتلهم الأُفارب في ذات الله فكثير: قتل عليّ عليه السلام الجَمّ الغفير من بني عبد مناف وبني
عبد لدار في يوم بدر وأُحُد؛ وهم عشيرته وبنو عمّه.

وأما كون الرجل منهم وقِرْنه يتصاولان ويتخالسان؛ فإنّ الحال كذلك كانت؛ بارز
عليّ عليه السلام الوليد بن عُتبة، وبارز طلحة بن أبي طلحة، وبارز عمرو بن عبد ود؛ وقتل هؤلاء
الأقران مبارزة، وبارز كثيراً من الأبطال غيرهم وقتلهم؛ وبارز جماعة من شُجعان الصحابة
جماعة من المشركين؛ فمنهم مَنْ قُتِل، ومنهم مَنْ قُتِل، وكتب المغازي تتضمن تفصيل ذلك.

وهذا الكلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام في قصة ابن الحنظلي حيث قدم البصرة من قبل معاوية ، واستنهض أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه إلى البصرة ؛ فتقاعدوا .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام لأصحابه

أما إِنَّهُ سَيَظْهَرُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي رَجُلٌ رَحْبُ الْبُلْعُومِ ، مُنْدَحِقُ الْبَطْنِ ، يَأْكُلُ مَا يَجِدُ ، وَيَطْلُبُ مَا لَا يَجِدُ ، فَاقْتُلُوهُ ، وَلَنْ تَقْتُلُوهُ إِلَّا وَإِنَّهُ سَيَأْمُرُكُمْ بِسَبْيِ وَالْبَرَاءَةِ مِنِّي ؛ فَأَمَّا السَّبُّ فَسُبُّونِي ، فَإِنَّهُ لِي زَكَاةٌ ، وَلَكُمْ نَجَاةٌ ؛ وَأَمَّا الْبَرَاءَةُ فَلَا تَنْبَرُّوا مِنِّي ؛ فَإِنِّي وُلِدْتُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، وَسَبَقْتُ إِلَى الْإِيمَانِ وَالْهَجْرَةِ .

الشرح :

مُنْدَحِقُ الْبَطْنِ : بارزها ، والدَّحُوقُ من النوق : التي يخرج رَحِمُهَا عند الولادة . وسيظهر : سيغلب . ورَحْبُ الْبُلْعُومِ : واسعه .

وكثير من الناس يذهب إلى أنه عليه السلام عَنِ زِيَادٍ ، وكثير منهم يقول : إِنَّهُ عَنِ الْحَجَّاجِ . وقال قوم : إِنَّهُ عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ ؛ وَالْأَشْبَهُ عِنْدِي أَنَّهُ عَنِ مُعَاوِيَةَ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مَوْصُوفًا بِالنَّهَمِ وَكَثْرَةِ الْأَكْلِ ، وَكَانَ بَطِينًا ، يَفْعُدُ بَطْنَهُ إِذَا جَلَسَ عَلَى فَخْذَيْهِ ، وَكَانَ مُعَاوِيَةَ جَوَادًا بِالْمَالِ وَالصَّلَاتِ ، وَبِخِيَالٍ عَلَى الطَّعَامِ .

كان معاوية يأكل فيكثر ، ثم يقول : ارفعوا ، فوالله ما شبعتم ولكن مللت وتعبت .
تظاهرت الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دَعَا عَلَى مُعَاوِيَةَ لَمَّا بَعَثَ إِلَيْهِ يَسْتَدْعِيهِ ، فوجده يأكل ، ثم بعث فوجده يأكل ، فقال : « اللَّهُمَّ لَا تُشْبِعْ بَطْنَهُ » ، قال الشاعر :
وَصَاحِبِ لِي بَطْنُهُ كَالْهَآوِيَةِ كَأَنَّ فِي أَحْشَائِهِ مُعَاوِيَةَ

وفي هذا الفصل مسائل :

الأولى : في تفسير قوله ﷺ : « فاقتلوه ولن تقتلوه » فنقول : إنه لا تنافي بين الأمر بالشيء والإخبار عن أنه لا يقع ، كما أخبر الحكيم سبحانه عن أن أبا لهب لا يؤمن وأمره بالإيمان ، وكما قال تعالى : ﴿ فَتَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ^(١) ، ثم قال : ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا ﴾ ^(٢) ، وأكثر التكليفات على هذا المنهاج .

المسألة الثانية : في قوله ﷺ : « يأمركم بسبِّي والبراءة مني » ، فنقول : إن معاوية أمر الناس بالعراق ولشام وغيرهما بسب عبي ﷺ والبراءة منه . وخطب بذلك على منابر الإسلام ، وصار ذلك سنة في أيام بني أمية إلى أن قام عمر بن عبد العزيز فأزاله .

المسألة الثالثة : في معنى قوله ﷺ : « فسبوني ، فإنه لي زكاة ، ولكم نجاة » ، فنقول : إنه أباح لهم سبّه عند لإكراه ؛ لأن الله تعالى قد أباح عند الإكراه التلفظ بكلمة الكفر ؛ فقال : ﴿ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ ، ولتلفظ بكلمة الكفر أعظم من التلفظ بسب الإمام . فأما قوله : « فإنه لي زكاة ولكم نجاة » ؛ فمعناه أنكم تنجون من القتل إذا أظهرتم ذلك ، ومعنى الزكاة يحتمل أمرين :

أحدهما : ما ورد في الأخبار النبوية أن سبّ المؤمن زكاة له وزيادة في حسناته .
والثاني : أن يريد به أن سبّهم لي لا ينقص في الدنيا من قدري ، بل أريد به شرفاً وعلوً قدر ، وشياع ذكر ؛ وهكذا كان ، فإن الله تعالى جعل الأسباب التي حاول أعداؤه بها الغض منه عللاً لانتشار صيته في مشارق الأرض ومغاربها .

فإن قلت : أي مناسبة بين لفظ « الزكاة » وانتشار الصيت والسمع ؟

قلت : لأن الزكاة هي النماء والزيادة ؛ ومنه سميت الصدقة المخصوصة زكاة ؛ لأنها تنمي المال المزكّي ، وانتشار الصيت نماء وزيادة .

المسألة الرابعة : أن يقال : كيف قال ﷺ : « فأما السبّ فسبوني فإنه لي زكاة ولكم نجاة ، وأما البراءة فلا تبرءوا مني » ؟ وأي فرق بين لسبّ والبراءة ؟ وكيف أجاز لهم السبّ ومنعهم عن التبرؤ ، والسبّ أفحش من التبرؤ !

والجواب : أمّا الذي يقوله أصحابنا في ذلك فإنه لا فرق عندهم بين سبّه والتبرؤ منه ، في أنّهما حرام وفسق وكبيرة .

فأمّا الإمامية فتروي عنه عليه السلام أنه قال : « إذا عُرِضْتُمْ عَلَى الْبِرَاءَةِ مِنْكُمْ فَمَدُّوا الْأَعْنَاقَ » . ويقولون : إنه لا يجوز التبرؤ منه ؛ وإن كان الحالف صادقاً ، وإنّ عليه الكفارة . ويقولون : إنّ حكم البراءة من الله تعالى ومن الرسول صلى الله عليه وآله ومنه عليه السلام ومن أحد الأئمة عليه السلام ، حكم واحد .

ويقولون : إنّ الإكراه على السبّ يُبيح إظهاره ؛ ولا يجوز الاستسلام للقتل معه ، وأمّا الإكراه على البراءة ؛ فإنه يجوز معه الاستسلام للقتل ويجوز أن يظهر التبرؤ ، والأولى أن يستسلم للقتل .

المسألة الخامسة : أن يقال : كيف علّل نهيه لهم على البراءة منه عليه السلام ، بقوله : « فإني ولدت على الفطرة » ، فإن هذا التعليل لا يختص به عليه السلام ؛ لأنّ كلّ أحدٍ يُولَدُ على الفطرة .

والجواب : أنه عليه السلام علّل نهيه لهم عن البراءة منه بمجموع أمور وعلل ؛ وهي كونه ولد على الفطرة ، وكونه سبق إلى الإيمان والهجرة ، ولم يعلل بآحاد هذا المجموع ، ومراده هاهنا بالولادة على الفطرة أنه لم يُولَدْ في الجاهلية ؛ لأنّه ولد عليه السلام لثلاثين عاماً مضت من عام الفيل ؛ والنبي صلى الله عليه وآله أُرْسِلَ لأربعين سنة مضت من عام الفيل ؛ وقد جاء في الأخبار الصحيحة أنه عليه السلام مكث قبل الرسالة سنين عشرين يسمع الصوت ويرى الضوء ، ولا يخاطبه أحد ؛ وكان ذلك إرهاباً لرسالته عليه السلام فحكّم تلك السنين العشر حكم أيام رسالته عليه السلام ؛ فالمولود فيها إذا كان في حجره وهو المتولّي لتربيته مولود في أيام كأيام النبوة ، وليس بمولود في جاهلية محضة ، ففارقت حاله حال من يدعى له من الصحابة مماثلته في الفضل . وقد روي أنّ السنة التي ولد فيها عليّ عليه السلام هي السنة التي بُدئ فيها برسالة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فأسمع الهُتاف من الأحجار والأشجار ، وكُشف عن بصره ، فشاهد أنواراً وأشخاصاً ؛ ولم يخاطب فيها بشيء . وفي المسألة تفسر آخر ؛ وهو أن يعنى بقوله عليه السلام : « فإني ولدتُ على الفطرة » ، أي على الفِطْرَةِ التي لم تتغيّر ، . . . ويمكن أن يفسر بأنه عليه السلام أراد بالفِطْرَةِ العِصْمَةَ ؛ وأنّه منذ ولد لم يواقع قبيحاً ؛ ولا كان كافراً طُرْفَةً عين قطّ ، ولا مخطئاً ولا غالطاً في شيء من الأشياء المتعلقة بالدين . وهذا تفسير الإمامية .

المسألة السادسة : أن يقال : كيف قال : « وسبقتُ إلى الإيمان » ، وقد قال قوم من الناس :

إنّ أبا بكر سبّقه ، وقال قوم : إن زيد بن حارثة سبّقه ؟

والجواب: أن أكثر أهل الحديث وأكثر المحققين من أهل السيرة روّوا أنه ﷺ أول من أسلم؛ ونحن نذكر كلام أبي عمر يوسف بن عبد البرّ، المحدث في كتابه المعروف «الاستيعاب».

قل أبو عمر في ترجمة علي ﷺ: المروي عن سئمان وأبي ذرّ والمقداد وخبّاب وأبي سعيد الخدريّ وزيد بن أسلم: أن علياً ﷺ أول من أسلم؛ وقضّله هؤلاء على غيره.

المسألة السابعة: أن يقال: كيف قال: «إنه سبق إلى الهجرة» ومعلوم أن جماعة من المسلمين هاجروا قبله.

والجواب: إنه ﷺ لم يقل: «وسبقت كلّ الناس إلى الهجرة»؛ وإنما قال: «وسبقت» فقط؛ ولا يدلّ ذلك على سبقه للناس كافة؛ ولا شبهة أنه سبق معظم المهاجرين إلى الهجرة، ولم يهاجر قبله أحد إلا نفر يسير جداً.

وأيضاً فقد قلنا إنه علّل أفضليّته وتحريم البراءة منه مع الإكراه بمجموع أمور: منها ولادته على الفطرة، ومنها سبقه إلى الإيمان، ومنها سبقه إلى الهجرة؛ وهذه الأمور الثلاثة لم تجتمع لأحد غيره؛ فكان بمجموعها منميّاً عن كلّ أحد من الناس.

وأيضاً فإنّ اللام في «الهجرة» يجوز ألا تكون للمعهود السابق، بل تكون للجنس، وأمير المؤمنين ﷺ سبق أبا بكر وغيره إلى الهجرة التي قبل هجرة المدينة؛ فإنّ النبي ﷺ هاجر عن مكة مراراً يطوف على أحياء لعرب، ويستقل من أرض قوم إلى غيرها؛ وكان عليّ ﷺ معه دون غيره.



الأضلّ:

ومن كلام له ﷺ كلم به الخوارج

أَصَابَكُمْ حَاصِبٌ، وَلَا بَقِيَ مِنْكُمْ آبِرٌ. أَبْعَدَ إِيمَانِي بِاللَّهِ وَجِهَادِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَشْهَدُ عَلَى نَفْسِي بِالْكُفْرِ! (لَقَدْ ظَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ)

فَأَوْبُوا شَرَّ مَا بَ، وَارْجِعُوا عَلَى أَثَرِ الْأَعْقَابِ.

أَمَّا إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي ذُلًّا شَامِلًا، وَسَيَفْأُ قَاطِعًا، وَأَثَرَةٌ يَتَّخِذُهَا الظَّالِمُونَ فِيكُمْ سُنَّةً.

قال الرضي رحمه الله :

قوله ﷺ : « ولا بقي منكم أبر » ، يروى على ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يكون كما ذكرناه : (أَبْرٌ) بالراء ، من قولهم : رجلٌ أبر للذي يأبر النخل ، أي يصلحه .

ويروى : « آبِرٌ » بالثاء ، بثلاث نقط ، يُراد به الذي يأثر الحديث ، أي يرويه ويحكيه ، وهو أصح

الوجه عندي ، كأنه ﷺ قال : لا بقي منكم مخبر .

ويروى : « آبِر » بالزاي المعجمة ، وهو الواثب ، والهالك أيضاً يقال له : آبر .

الشَّرْحُ :

الحاصب : الريح الشديدة التي تُثير الحصباء ؛ وهو صغار الحصى ؛ ويقال لها أيضاً حَصْبَةٌ .
فأما التفسيرات التي فسّر بها الرضي رحمه الله تعالى قوله ﷺ : « أبر » فيمكن أن يزداد فيها ، فيقال : يجوز أن يريد بقوله : « ولا بقي منكم أبر » أي نقام يفسد ذات البين ؛ والمثيرة : النميمة ، وأبر فلان ، أي نمّ ، والآبر أيضاً : مَنْ يبغي القوم الغوائل خفيةً ، مأخوذ من أَبْرَتْ الكلب إذا أطعمته الإبرة في الخبز ؛ وفي الحديث : « المؤمن كالكلب المأبور » ؛ ويجوز أن يكون أصله « هابر » ؛ أي مَنْ يضرب بالسيف فيقطع ؛ وبدلت الهاء همزة ، كما قالوا في « آل » : أهل ؛ وإن صحّت الرواية لأخرى « أثر » بالثاء بثلاث نقط ، فيمكن أن يريد به ساجي باطن خَفَّ البعير ؛ وكانوا يُسَجِّون باطن الخفّ بحديدة ليقتص أثره ؛ رجل أثر وبعير مأثور .

وقوله ﷺ : « فأوبوا شَرَّ مَا بَ » ، أي ارجعوا شَرَّ مرجع . والأعقاب : جمع عَقِب بكسر القاف ؛ وهو مؤخر القدم ، وهذا كله دعاء عليهم ، قال لهم أولاً : أصابكم حاصب ، وهذا من دعاء العرب . ثم قال لهم ثانياً : « لا بقي منكم مخبر » . ثم قال لهم ثالثاً : « ارجعوا شَرَّ مرجع » ، ثم قال لهم رابعاً : « عودوا على أثر الأعقاب » ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ وَتُؤَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ ﴾ ^(١) ، والمراد انعكاس حالهم ، وعودهم من العِزِّ إلى الذلِّ ، ومن

الهداية إلى الضلال .

وقوله ﷺ : « وَأَثَرُهُ يَتَّخِذُهَا الظَّالِمُونَ فِيكُمْ سِتَّةً » ، فالأثر هاهنا الاستبداد عليهم بالفيء والغنائم وأطراح جانبهم ، وقال النبي ﷺ للأنصار : « سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَهُ فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي » .

واعلم أن الخوارج عَلَى أمير المؤمنين ﷺ كانوا أَصْحَابَهُ وَأَنْصَارَهُ فِي الْجَمَلِ وَصِفِّينَ قَبْلَ التَّحْكِيمِ ؛ وَهَذِهِ الْمَخَاطِبَةُ لَهُمْ ، وَهَذَا الدَّعَاءُ عَلَيْهِمْ ؛ وَهَذَا الْإِخْبَارُ عَنْ مُسْتَقْبَلِ حَالِهِمْ ، وَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَلَّطَ عَلَى الْخَوَارِجِ بَعْدَهُ الذِّلَّ الشَّامِلَ ، وَالسَّيْفَ الْقَاطِعَ ، وَالْأَثَرَةَ مِنَ السُّلْطَانِ ، وَمَا زَالَتْ حَالُهُمْ تَضُمُّحِلٌّ ؛ حَتَّى أَقْنَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَأَفْنَى جُمْهُورَهُمْ .



الأصل :

وقال ﷺ لما عزم على حرب الخوارج ، وقيل له : إِنَّ الْقَوْمَ عَبَرُوا جِسْرَ النَّهْرَوَانِ :
مَصَارِعُهُمْ دُونَ النُّطْفَةِ ، وَاللَّهُ لَا يُفْلِتُ مِنْهُمْ عَشْرَةً ، وَلَا يَهْلِكُ مِنْكُمْ عَشْرَةً .
قال الرضي رحمه الله :

يعني بالنطفة ماء النهر ، وهي أفصح كناية عن الماء وإن كان كثيراً جداً . وقد أشرنا إلى ذلك فيما تقدّم عند مضي ما أشبهه .

الشرح :

هذا الخبر من الأخبار التي تكاد تكون متواترة ؛ لاشتهاره ونقل الناس كافة له ؛ وهو من معجزاته وأخباره المفصلة عن الغيوب .

والأخبار على قسمين :

أحدهما : الأخبار المجمّلة ، ولا إعجاز فيها ، نحو أن يقول الرجل لأصحابه : إنكم ستُنْصَرُونَ عَلَى هَذِهِ الْفِتَّةِ الَّتِي تَلْقَوْنَهَا غَدًا .

والقسم الثاني : في الأخبار المفصلة عن الغيوب ، مثل هذا الخبر ، فإنه لا يحتمل

التلبيس ؛ لتقييده بالعدد المعين في أصحابه وفي الخوارج، ووقوع الأمر بعد الحرب بموجبه من غير زيادة ولا نقصان، وذلك أمر إلهي عرفه من جهة رسول الله ﷺ، وعرفه رسول الله ﷺ من جهة الله سبحانه. والقوة البشرية تقصّر عن إدراك مثل هذا، ولقد كان له من هذا الباب ما لم يمكن لغيره.

وبما تقتضى ما شاهدته لناس من معجزاته وأحواله المنافية لقوى البشر، غلا فيه من غلا، حتى نسب إلى أن الجوهر الإلهي حل في بدنه، كما قالت النصارى في عيسى عليه السلام وقد أخبره النبي ﷺ بذلك، فقال: «يهلك فيك رجلان: محب غالي، ومبغض قائل». وقال له تارة أخرى: «والذي نفسي بيده، لو لا أنني أشفق أن يقول طوائف من أمتي فيك ما قالت النصارى في ابن مريم، لقلت اليوم فيك مقالا، لا تمرّ بملا من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك للبركة».



الأصل:

وقال لما قتل الخوارج وقيل له: يا أمير المؤمنين، هلك القوم بأجمعهم:
كَلَّا وَاللَّهِ؛ إِنَّهُمْ نُطِفَ فِي أَضْلَابِ الرِّجَالِ، وَقَرَارَاتِ النِّسَاءِ كُلَّمَا نَجَمَ مِنْهُمْ قَرْنٌ
قُطِعَ، حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لُصُوصاً سَلَابِينَ.

الشرح:

نَجَم: ظهر وطلع. قرارات النساء: كناية لطيفة عن الأرحام.
فأما قوله عليه السلام: «كُلَّمَا نَجَمَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قُطِعَ»، فاستعارة حسنة، يريد: كُلَّمَا ظَهَرَ مِنْهُمْ قَوْمٌ
استؤصلوا، فعبر عن ذلك بلفظة «قَرْن» كما يقطع قَرْنُ الشاة إذا نجم؛ وقد صح إخباره عليه السلام
عنهم أنهم لم يهلكوا بأجمعهم في وقعة النهروان، وأنها دعوة سيدعو إليها قوم لم يخلقوا
بعد، وهكذا وقع وصح إخباره عليه السلام أيضاً أنه سيكون آخرهم لصوصاً سلابين؛ فإن دعوة
الخوارج اضمحلت، ورجالها فنيت، حتى أفضى الأمر إلى أن صار خلفهم قطاع طريق،
متظاهرين بالفسوق والفساد في الأرض.



الأصل:

وقال عليه السلام في الخوارج:

لَا تُفَاتِلُوا الْخَوَارِجَ بَعْدِي؛ فَلَيْسَ مَنْ طَلَبَ الْحَقَّ فَأَخْطَأَهُ، كَمَنْ طَلَبَ الْبَاطِلَ فَأَذْرَكَهُ.

قال الرضي رحمته الله:

بَعْنِي معاوية وأصحابه.

الشرح:

مراده ن الخوارج ضلّوا بشبهة دخلت عليهم، وكانوا يطلبون الحق، ولهم في الجملة تمسك بالدين، ومحاماة عن عقيدة اعتقدوها، وإن أخطأوا فيها؛ وأمّا معاوية فلم يكن يطلب الحق؛ وإنما كان ذا باطل، لا يحامي عن اعتقاد قد بناء على شبهة، وأحواله كانت تدلّ على ذلك؛ فإنه لم يكن من أرباب الدين، ولا ظهر عنه نُسك؛ ولا صلاح حال، وكان مترفاً يذهب مال الفياء في مآربه؛ وتمهيد ملكه، ويصانع به عن سلطانه؛ وكانت أحواله كلها مؤذنة بانسلاخه عن العدالة، وإصراره على الباطل؛ وإذا كان كذلك لم يَجْزُ أن ينصّر المسلمون سلطانه، وتحارب الخوارج عليه وإن كانوا أهل ضلال؛ لأنهم أحسن حالاً منه؛ فإنهم كانوا ينهون عن المنكر، ويروّون الخروج على أئمة الجور واجباً.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام لما خُوف من الغيلة

وَإِنَّ عَلِيَّ مِّنَ اللَّهِ جُنَّةً حَصِينَةً، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي أَنْفَرَجْتُ عَنِّي وَأَسْلَمْتَنِي، فَحِينَئِذٍ لَا يَطِيشُ السَّهْمُ، وَلَا يَبْرَأُ الْكَلَمُ.

الشرح:

الغيلة: القتل على غير علم ولا شعور. والجثة: الدرع وما يجنّ به؛ أي يستتر من تُرس وغيره. وطاش السهم: إذا صدّف عن الغرض. والكلم: الجرح؛ ويعني بالجثة هاهنا الأجل، وعلى هذا المعنى الشعر المنسوب إليه عليه السلام:

من أيّ يوميّ من الموتِ أفرّ أيومَ لم يُقدّرَ أم يومَ قدّرَ
فيوم لا يُقدّر لا أرهبه ويوم قد قدّر لا يغني الحذر

والأصل في هذا كله قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾^(٢).



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسَلَمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا، وَلَا يُنَجَّى بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا: ابْتُلِيَ النَّاسُ بِهَا فِتْنَةً، فَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَهَا أَخْرَجُوا مِنْهُ وَحُوسِبُوا عَلَيْهِ، وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لِغَيْرِهَا قَدِمُوا عَلَيْهِ وَأَقَامُوا فِيهِ؛ فَإِنَّهَا عِنْدَ ذَوِي الْعُقُولِ كَفْيِ الظِّلِّ، بَيْنَا تَرَاهُ سَابِغًا حَتَّى قَلَصَ، وَزَائِدًا حَتَّى نَقَصَ.

الشرح:

تقدير الكلام: أَنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسَلَمُ مِنْ عِقَابِ ذُنُوبِهَا إِلَّا فِيهَا، وهذا حق؛ لأنَّ العقاب المستحقّ، إنما يسقط بأحد أمرين: إمّا بثوابٍ على طاعاتٍ تفضل على ذلك العقاب

١. سورة آل عمران ١٤٥.

٢. سورة الأعراف ٣٤.

المستحقّ، أو بتوبةٍ كاملة الشروط . وكلا الأمرين لا يصحّ من المكلفين إيقاعه إلّا في الدنيا ؛ فإنّ الآخرة ليست دارَ تكليف ، ليصحّ من الإنسان فيها عمل الطاعة والتوبة عن المعصية السالفة ؛ فقد ثبت إذاً أن الدنيا دارٌ لا يسلم منها إلّا فيها .
إن قيل : بيّنوا أن الآخرة ليست بدار تكليف .

قيل : قد بيّن الشيوخ ذلك بوجهين :

أحدهما : الإجماع على المنع من تجويز استحقاق ثواب أو عقاب في الآخرة .
والثاني : أن الثواب يجب أن يكون خالصاً من المشاقّ ؛ والتكليف يستلزم المشقّة ؛ لأنها شرط في صحته ؛ فبطل أن يجوز استحقاق ثواب في الآخرة للمكلفين المثابين في الآخرة .
فأما قوله ﷺ : « ولا يُنَجَّى بشيء كان لها » فمعناه أن أفعال المكلف التي يفعلها لأغراضه الدنيويّة ليست طريقاً إلى النجاة في الآخرة ، كمن ينفق ماله رياء الناس ؛ وليست طرق النجاة إلّا بأفعال البرّ التي يقصد فيها وجه الله تعالى لا غير ، وقد أوضح ﷺ ذلك بقوله : « فما أخذوه منها لها أخرجوا منه ، وحوسبوا عليه ، وما أخذوه منها لغيرها قدموا عليه وأقاموا فيه » .

فمثال الأول من يكتسب الأموال ويدّخرها لملاذّه ، ومثال لثاني من يكسبها لينفقها في سبيل الخيرات والمعروف .

ثم قال ﷺ : « وإنّها عند ذوي العقول كفيء الظلّ ... » إلى آخر الفصل ؛ وإنما قال : « كفيء الظلّ » ؛ لأنّ العرب تضيف الشيء إلى نفسه .

ويمكن أن يقال : الظلّ أعمّ من الفيء ؛ لأنّ الفيء لا يكون إلّا بعد الزوال ، وكلّ فيء ظلّ ، وليس كلّ ظلّ فيئاً ، فلما كان فيهما تغايرٌ معنويٌّ بهذا الاعتبار صحّت الإضافة . والسابع : التامّ . وقُلّص ، أي انقبض .

وقوله ﷺ : « بينا تراه » ، أصل « بينا » « بين » ، فأشبع الفتحة ، فصارت « بينا » على وزن « فعلى » ، ثم تقول « بينما » فتزید « ما » ، والمعنى واحد ، تقول بينا نحن نرقبه أتاناً ، أي بين أوقات رقبتنا إياه أتاناً .



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام:

فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ، وَبَادِرُوا آجَالَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ، وَابْتَاعُوا مَا يَبْقَى لَكُمْ بِمَا يَزُولُ عَنْكُمْ، وَتَرَحَّلُوا فَقَدْ جُدَّ بِكُمْ، وَاسْتَعِدُّوا لِلْمَوْتِ فَقَدْ أَظْلَكَكُمْ، وَكُونُوا قَوْمًا صَبِيحَ بِهِمْ فَاَنْتَبَهُوا، وَعَلِمُوا أَنَّ الدُّنْيَا لَيْسَتْ لَهُمْ بِدَارٍ فَاسْتَبَدَّلُوا؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَاءً، وَلَمْ يَتْرُكْكُمْ سُدىً. وَمَا بَيْنَ أَحَدِكُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ إِلَّا الْمَوْتُ أَنْ يَنْزَلَ بِهِ.

وَإِنَّ غَايَةَ تَنْقِصِهَا اللَّحْظَةُ، وَتَهْدِيمِهَا السَّاعَةُ، لَجَدِيرَةٌ بِقِصْرِ الْمُدَّةِ. وَإِنْ غَائِبًا يَحْدُوهُ الْجَدِيدَانِ: اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ، لَحَرِيٌّ بِسُرْعَةِ الْأَوْبَةِ. وَإِنْ قَادِمًا يَقْدُمُ بِالْفُوزِ أَوْ الشَّقْوَةِ لِمُسْتَحِقٍّ لِأَفْضَلِ الْعُدَّةِ.

فَتَزَوَّدُوا فِي الدُّنْيَا، مِنَ الدُّنْيَا، مَا تَحْرُزُونَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ غَدًا. فَاتَّقَى عَبْدُ رَبِّهِ، نَصَحَ نَفْسَهُ، وَقَدَّمَ تَوْبَتَهُ، وَغَلَبَ شَهْوَتَهُ، فَإِنْ أَجَلُهُ مَسْتُورٌ عَنْهُ، وَأَمَلُهُ خَادِعٌ لَهُ، وَالشَّيْطَانُ مُوَكَّلٌ بِهِ، يُزَيِّنُ لَهُ الْمَعْصِيَةَ لِيَرْكَبَهَا، وَيُمْنِيهِ التَّوْبَةَ لِيُسَوِّفَهَا، إِذَا هَجَمَتْ مَنِيَّتُهُ عَلَيْهِ أَغْفَلَ مَا يَكُونُ عَنْهَا.

فَيَا لَهَا حَسْرَةً عَلَى كُلِّ ذِي غَفْلَةٍ أَنْ يَكُونَ عُمُرُهُ عَلَيْهِ حُجَّةً، وَأَنْ تُؤَدِّيَهُ أَيَّامُهُ إِلَى الشَّقْوَةِ! نَسْأَلُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَجْعَلَ لَنَا وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ لَا تُبْطِرُهُ نِعْمَةٌ، وَلَا تُقْصِرُ بِهِ عَنْ طَاعَةِ رَبِّهِ غَايَةً، وَلَا تَحُلُّ بِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ نَدَامَةً وَلَا كَابَةً.

الشرح:

بادروا آجالكم بأعمالكم، أي سابقوها وعاجلواها. البدار: العجلة، وابتاعوا الآخرة الباقية بالدنيا الفانية الزائلة.

وقوله : « فقد جُدَّ بكم » أي حثَّتم على الرحيل ؛ يقال : جَدَّ الرحيل ، وقد جُدَّ بفلان ، إذا أزعج وحثَّ على الرحيل . واستعدُّوا للموت ، يمكن أن يكون بمعنى « أعدُّوا » ، فقد جاء « استفعل » بمعنى « أفعَل » كقولهم : استجاب له ، أي أجابه . ويمكن أن يكون بمعنى الطلب ؛ كما تقول : استطعم ، أي طلب الطعام ، فيكون بلا اعتبار الأول ، كأنه قال : أعدُّوا للموت عُدَّة ، وبمعنى الاعتبار الثاني كأنه قال : اطلبوا للموت عُدَّة .

وأظلكم : قربُ منكم ، كأنه ألقى عليهم ظلَّه ، وهذا من باب الاستعارة . ولعبث : اللعب ، أو ما لا غرض فيه ، أو ما لا غرض صحيح فيه .

وقوله : « ولم يترككم سُدًى » أي مهمَّلين . وقوله : « ن ينزل به » موضعه رفع ؛ لأنه بدلٌ من « الموت » ، والغائب المشار إليه هو لموت . ويحدوه الجديدان : يسوقه الليل والنهار ، وقيل : الغائب هنا هو الإنسان يسوقه لجديدان إلى الدار التي هي داره الحقيقية ، وهي الآخرة ؛ وهو في الدنيا غائب على الحقيقة عن داره التي خلق لها ؛ ولأول أظهر .

وقوله : « فترودوا في الدنيا من الدنيا » كلامٌ فصيح ؛ لأنَّ الأمر الذي به يتمكن المكلف من إحراز نفسه في الآخرة ؛ إنما هو يكتسبه في الدنيا منها ، وهو التقوى والإخلاص والإيمان .

والفاء في قوله : « فاتَّقَى عبد ربَّه » لبيان ماهيَّة الأمر الذي يحرزُ الإنسان به نفسه وتفصيل أقسامه وأنواعه ، كما تقول : فعل اليوم فلان أفعلاً جميلاً ؛ عن فلان ، وفعل كذا . وقد روي : « اتَّقَى عبد ربَّه » بلاء ، بتقدير « هلاً » ، ومعناه التحضيض .

وقد روي : « ليسوفها » بكسر الواو وفتحها ؛ والضمير في الرواية الأولى يرجع إلى نفسه . وقد تقدم ذكرها قبلُ بكلمات يسيرة . ويجوز أن يعنى به : ليسوف التوبة ، كأنه جعلها مخاطبة يقول لها : سوف أوقعك ؛ ولتسوف أن يقول في نفسه : سوف أفعَل ؛ وأكثر ما يستعمل للوعد الذي لا نَجَاز له . ومن روى بفتح الواو جعله فعلٌ مالم يسمَّ فاعله ، وتقديره : ويمتِّيه الشيطان التوبة ، أي يجعلها في أمنيته ليكون مسوفاً إياها ؛ أي يعدُّ من المسووفين المخدوعين .

وقوله : « فيا لها حسرة » ، يجوزُ أن يكونَ نادى الحسرة ، وفتحة اللام على أصل نداء المدعو ؛ كقولك : يا للرجال ؛ ويكون المعنى : هذا وقتك أيتها الحسرة فاحضري . ويجوز أن يكون المدعو غير الحسرة ، كأنه قال : يا للرجال للحسرة ! فتكون لامها مكسورة نحو

الأصل : لَأَنَّهُا المدعو إليه ، إِلا أَنَّهُا لما كانت للضمير فتحت ، أَي أدعوكم أَيُّها الرجال لتقضُّوا العجب من هذه الحشرة .
وهذا الكلام من مواعظ أمير المؤمنين البالغة .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ تَسْبِقْ لَهُ حَالٌ خَالًا ، فَيَكُونُ أَوَّلًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ آخِرًا ، وَيَكُونُ ظَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يَكُونَ بَاطِنًا ؛ كُلُّ مُسَمًّى بِالْوَحْدَةِ غَيْرُهُ قَلِيلٌ ، وَكُلُّ عَزِيزٍ غَيْرُهُ ذَلِيلٌ ، وَكُلُّ قَوِيٍّ غَيْرُهُ ضَعِيفٌ ، وَكُلُّ مَالِكٍ غَيْرُهُ مَمْلُوكٌ ، وَكُلُّ عَالِمٍ غَيْرُهُ مُتَعَلِّمٌ ، وَكُلُّ قَادِرٍ غَيْرُهُ يَقْدِرُ وَيَعْجَزُ ، وَكُلُّ سَمِيعٍ غَيْرُهُ يَصْمُ عَنْ لَطِيفِ الْأَصْوَاتِ ، وَيُصِمُّهُ كَبِيرُهَا ، وَيَذْهَبُ عَنْهُ مَا بَعْدَ مِنْهَا ، وَكُلُّ بَصِيرٍ غَيْرُهُ يَغْمَى عَنْ خَفِيِّ الْأَلْوَانِ وَلَطِيفِ الْأَجْسَامِ . وَكُلُّ ظَاهِرٍ غَيْرُهُ بَاطِنٌ ، وَكُلُّ بَاطِنٍ غَيْرُهُ ظَاهِرٌ .

لَمْ يَخْلُقْ مَا خَلَقَهُ لِتَشْدِيدِ سُلْطَانٍ ، وَلَا تَخَوُّفٍ مِنْ عَوَاقِبِ زَمَانٍ ، وَلَا اسْتِعَانَةٍ عَلَى نِدٍّ مُثَاوِرٍ ، وَلَا شَرِيكِ مُكَاتِرٍ ، وَلَا ضِدٍّ مُنَافِرٍ ؛ وَلَكِنْ خَلَائِقُ مَرْبُوبُونَ ، وَعِبَادٌ دَاخِرُونَ ، لَمْ يَحُلْ فِي الْأَشْيَاءِ فَيُقَالَ : هُوَ فِيهَا كَائِنٌ ، وَلَمْ يَنْأَ عَنْهَا فَيُقَالَ : هُوَ مِنْهَا بَائِنٌ .

لَمْ يُوَدِّهِ خَلْقٌ مَا ابْتَدَأَ ، وَلَا تَذِيرُ مَا ذَرَأَ ، وَلَا وَقَفَ بِهِ عَجْزٌ عَمَّا خَلَقَ ، وَلَا وَلَجَتْ عَلَيْهِ شُبْهَةٌ فِيمَا قَضَى وَقَدَّرَ ، بَلْ قَضَاءٌ مُتَقَنَّ ، وَعِلْمٌ مُحْكَمٌ ، وَأَمْرٌ مُبْرَمٌ .
الْمَأْمُولُ مَعَ النِّقَمِ ، الْمَرْهُوبُ مَعَ النِّعَمِ !

الشَّرْحُ:

يَصْمُ؛ بفتح الصاد، لأنَّ الماضي «صَمِمْتُ» يا زيد، والصَّمَم: فساد حاسة السمع، ويصمه بكسرهما؛ يحدث الصَّمَم عنده، وأصممت زيدا. والنَّد: المِثْل والنظير. والمثاور: المواثب. والشريك المكاثِر: المفتخر بالكثرة. والضدُّ لمنافر: المحاكم في الحسب، نافت زيدا فَنَفَرْتَه، أي غلبته. ومربوبون: مملوكون. وداخرون: ذليلون خاضعون. ولم يَنَأ: لم يبعد. ولم يؤده: لم يتعبه. وذَرَأ: خَلَق، وَوَلَجَتْ عليه الشبهة، بفتح اللام، أي دخلت. والمرهوب: المخوف.

فأما قوله «الذي لم يسبق له حال حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً»، فيمكن تفسيره على وجهين:

أحدهما: أن معنى كونه أولاً أنه لم يزل موجوداً، ولا شيء من الأشياء بموجود أصلاً؛ ومعنى كونه آخراً أنه باقٍ لا يزال، وكل شيء من الأشياء يُعَدَم عدماً محضاً حسب عدمه فيما مضى، وذاته سبحانه ذاتٌ يجب لها اجتماعُ استحقاق هذين الاعتبارين معاً في كلِّ حال، فلا حال قطُّ إلا ويصدق على ذاته أنه يجب كونها مستحقّة للأوليّة والآخريّة بالاعتبار المذكور استحقاقاً ذاتياً ضرورياً.

الوجه الثاني: أن يريد بهذا الكلام أنه تعالى لا يجوز أن يكون مورداً للصفات المتعاقبة؛ على ما يذهب إليه قوم من أهل التوحيد؛ قالوا: لأنّه وجب لذاته، والواجب لذاته واجب من جميع جهاته.

وأما قوله: «أو يكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً»، فإنَّ للباطن والظاهر تفسيراً على وجهين:

أحدهما: أنه ظاهر بمعنى أنَّ أدلّة وجوده وأعلام ثبوته وإلهيته جليّة واضحة، ومعنى كونه باطناً أنه غير مدرك بالحواس الظاهرة، بل بقوة أخرى باطنة؛ وهي القوة العقلية.

وثانيهما: أنّا نعني بالظاهر الغالب؛ يقال: ظهر فلان على بني فلان، أي غلبهم، ومعنى الباطن العالم، يقال: بطنت سرّ فلان، أي علمته، والقول في نفيه عنه سبحانه أن يكون ظاهراً قبل كونه باطناً، كالقول فيما تقدّم من نفيه عنه سبحانه كونه أولاً قبل كونه آخراً.

وأما قوله: «كلّ مسمّى بالوحدة غيره قليل»، فلأنَّ الواحد أقلّ العدد، واحداً يُبَيِّن ذلك؛ لأنَّ معنى كونه واحداً إمّا نفي الثاني في الإلهية. أو كونه يستحيل عليها الانقسام،

وعلى كلا التفسيرين يُسَلَّب عنها مفهوم القلة . هذا إذا فسرنا كلامه على التفسير الحقيقي ، وإن فسرناه على قاعدة البلاغة وصناعة الخطابة ، كان ظاهراً ؛ لأنَّ الناس يستحقرون القليل لقلته ، ويستعظمون الكثير لكثرتة .

وأما قوله : « وكلُّ عزيز غيره ذليل » ، فهو حق ؛ لأنَّ غيره من الملوك وإن كان عزيزاً فهو ذليل في قبضة القضاء والقدر ، وهذا هو تفسير قوله : « وكلُّ قوي غيره ضعيف ، وكل مالِك غيره مملوك » .

وأما قوله : « وكلُّ عالم غيره متعلم » ، فهو حق ؛ لأنَّه سبحانه مفيضُ العلوم على النفوس ، فهو المعلم الأول ، جلَّت قدرته .

وأما قوله : « وكلُّ قادرٍ غيره يقدر ويعجز » ، فهو حق ؛ لأنَّه تعالى قادر لذاته ، ويستحيل عليه العجز ، وغيره قادر لأمر خارج عن ذاته ، ممَّا لقدرة ، كما قاله قوم ، أو لبنية وتركيب كما قاله قوم آخرون ، والعجز على مَنْ عداه غير ممتنع ، وعليه مستحيل .

وأما قوله ﷺ : « وكلُّ سميع غيره يَصْمُ عن لطيف الأصوات ، ويصمُّ كبيرها ويذهب عنه ما بعد منها » ، فحق ؛ لأنَّ كلَّ ذي سَمْع من الأجسام يضعف سمعه عن إدراك خَفِيِّ الأصوات ، ويتأثر من شديدها وقويها ؛ لأنَّه يسمع بآلة جسمانية ، والآلة الجسمانية ذات قوة متناهية واقفة عند حدٍّ محدود ، والباري تعالى بخلاف ذلك .

والقول في شرح قوله : « وكلُّ بصير غيره يعمى عن خَفِيِّ الألوان ، ولطيف الأجسام » ، كالقول فيما تقدَّم في إدراك السَّمْع .

وأما قوله : « وكلُّ ظاهر غيره غير باطن ، وكلُّ باطن غيره غير ظاهر » ، فحق ؛ لأنَّ كلَّ ظاهر غيره على التفسير الأول فليس بباطن كالشمس والقمر وغيرهما من الألوان الظاهرة ، فإنَّها ليست إنّما تدرك بالقوة العقلية ؛ بل بالحواس الظاهرة ، وأما هو سبحانه فإنَّه أظهر وجوداً من الشمس ، لكنَّ ذلك الظهور لم يمكن إدراكه بالقوى الحاسة الظاهرة ، بل بآثر آخر ، إمَّا خَفِيٍّ في باطن هذا الجسد ، أو مفارق ليس في الجسد ولا في جهة أخرى غير جهة الجسد .

وأما على التفسير الثاني ؛ فلأنَّ كلَّ مَلِكٍ ظاهر على رعيته أو على خصومه وقاهر لهم ، ليس بعالم ببواطنهم ، وليس مطلعاً على سرائرهم ، والباري تعالى بخلاف ذلك ؛ وإذا فهمت شرح القضية الأولى ، فهمت شرح الثانية ، وهي قوله : « وكلُّ باطن غيره غير ظاهر » .

[اختلاف الأقوال في خلق العالم]

فأما قوله : « لم يخلق ما خلقه لتشديد سلطانه » إلى قوله : « عباد داخرون » ، فاعلم أن الناس اختلفوا في حكمة خلقه تعالى للعالم ما هي ؟ على أقوال :

[وقد أورد ابن أبي الحديد هنا أقوال غير المسلمين من فلاسفة وأصحاب ديانات ، كأرسطاطاليس ، وقدماء الفلاسفة ، والمجوس ، والمانوية ثم ذكر الفول الخامس ، وهو لمتكلمي الإسلام] ، وهو على وجوه :

أولهما : قول جمهور أصحابنا : إن الله تعالى إنما خلق العالم للإحسان إليهم والإنعام على الحيوان ؛ لأن خلقه حيّاً نعمة عليه ، لأن حقيقة النعمة موجودة فيه . وذلك أن النعمة هي المنفعة المفعولة للإحسان ، ووجود الجسم حيّاً منفعة مفعولة للإحسان .

وثانيهما : قول قوم من أصحابنا البغداديين : إنه خلق الخلق ؛ ليظهر به لأرباب العقول صفاته الحميدة ، وقدرته على كل ممكن ، وعلمه بكلّ معلوم ؛ وما يستحقّه من الشناء والحمد . قالوا : وقد ورد الخبر أنه تعالى قال : « كنت كنزاً لا أعرف ، فأحببت أن أعرف » ؛ وهذا القول ليس بعيداً .

وثالثها : للمجبّرة : إنه خلق الخلق لا لغرض أصلاً ؛ ولا يقال : لم كان كل شيء لعله ، ولا علة لفعله .

ورابعها : قول بعض المتكلمين : إنّ البارئ تعالى إنما فعل العالم لأنه ملئد بأن يفعل ، وأجاز أرباب هذا القول عليه اللذة والسرور والابتهاج .

وأما قوله ﷺ : « لم يحلّ في الأشياء ، فيقال : لا هو فيها كائن ولا منها مبين » ، فينبغي أن يحلّ على أنه أراد أنه لم ينأ عن الأشياء نأياً مكانياً فيقال : هو بائن بالمكان ، هكذا ينبغي أن يكون مراده ؛ لأنه لا يجوز إطلاق القول بأنه ليس ببائن عن الأشياء ؛ وكيف والمجرّد بالضرورة بائن عن ذي الوضع ؛ ولكنها بينونة بالذات لا بالجهة . والمسلمون كلّهم متفقون على أنه تعالى يستحيل أن يحلّ في شيء .

فأما قوله ﷺ : « لم يؤدّه خلق ما ابتدأ » إلى قوله : « عمّا خلق » ، فهو حق ؛ لأنه تعالى قادر لذاته ، والقادر لذاته لا يتعب ولا يعجز ؛ لأنه ليس بجسم ، ولا قادر بفطرة يقف مقدورها عند حدّ وغاية ، بل إنما يقدر على شيء لأنه تعالى ذات مخصوصة ، يجب لها أن تقدر على الممكنات ؛ فيكون كلّ ممكن داخلاً تحت هذه القضيّة الكلية ؛ والذات التي تكون

هكذا لا تعجز ولا نقف مقدوراتها عند حدٍّ وغاية أصلاً؛ ويستحيل عليها التعب، لأنها ليست ذات أعضاء وأجزاء.

وأما قوله ﷺ: «ولا ولجت عليه شبهة» إلى قوله: «وأمر مبهم»، فحق؛ لأنه تعالى عالم لذاته؛ أي إنما علم ما علمه لا بمعنى أن يتعلق بمعلوم دون معلوم؛ بل إنما علم أي شيء أشرت إليه، لأنه ذات مخصوصة؛ ونسبة تلك الذات إلى غير ذلك الشيء المشار إليه، كنسبتها إلى المشار إليه، فكانت عالمة بكل معلوم؛ واستحال دخول الشبهة عليها فيما يقضيه ويقدره.

وأما قوله: «المأمول مع النقم، المرهوب مع النعم»؛ فمعنى لطيف، وإليه وقعت الإشارة بقوله تعالى: ﴿أَفَأَمِرَ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتاً وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ * أو أَمَرَ أَهْلَ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ^(١)، وقوله سبحانه: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا^(٣)، وقوله سبحانه: ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَيجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(٤).



الأصل:

ومن كلام له ﷺ كان يقوله لأصحابه في بعض أيام صفين

مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ: اْمْتَشِعِرُوا الْخَشْيَةَ، وَتَجَلَّبَّوْا السَّكِينَةَ، وَعَضُّوا عَلَى التَّوَاجِدِ، فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلسُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ وَأَكْمَلُوا اللَّأْمَةَ، وَقَلَقُوا السُّيُوفَ فِي أَعْمَادِهَا قَبْلَ سَلِّهَا وَالْحَظُّوْا الْخَزَرَ، وَأَطْعَنُوا الشَّرَرَ، وَنَافِحُوا بِالظُّبَا، وَصَلُّوا السُّيُوفَ

١. سورة الأعراف ٩٧ و ٩٨.

٢. سورة الأعراف ١٨٢.

٣. سورة اشرح ٥ و ٦.

٤. سورة النساء ١٩.

بِالْخُطَا.

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ بَعِثَ اللَّهُ، وَمَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ. فَعَاوِدُوا الْكَرَّ، وَاسْتَحْيُوا مِنَ الْفَرِّ، فَإِنَّهُ عَارٍ فِي الْأَعْقَابِ، وَنَارٌ يَوْمَ الْحِسَابِ. وَطَيَّبُوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ نَفْسًا، وَآمَشُوا إِلَى الْمَوْتِ مَشْيًا سُجْحًا، وَعَلَيْكُمْ بِهَذَا السَّوَادِ الْأَعْظَمِ، وَالرَّوَاقِ الْمُطَنَّبِ، فَاضْرِبُوا ثَبَجَهُ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ كَامِنٌ فِي كِسْرِهِ، وَقَدْ قَدَّمَ لِلْوُثْبَةِ يَدًا، وَأَخَّرَ لِلنُّكُوصِ رَجُلًا.

فَصَمْدًا صَمْدًا ! حَتَّى يَنْجَلِيَ لَكُمْ عَمُودُ الْحَقِّ؛ وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ، وَاللَّهُ مَعَكُمْ، وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالُكُمْ.

الشرح:

قوله: «استشعروا الخشية»، أي اجعلوا الخوف من الله تعالى من شعاركم؛ والشعار من الثياب: ما يكون دون الدثار، وهو يلي الجلد؛ وهو أنصق ثياب الجسد؛ وهذه استعارة حسنة، والمراد بذلك أمرهم بملازمة الخشية والتقوى، كما أن الجلد يلزم الشعار. قوله: «وتجلّببوا السكينة» أي اجعلوا السكينة والحلم والوقار جلّباباً لكم، والجلّباب الثوب المشتمل على البدن.

قوله: «وعضّوا على النواجذ» جمع ناجذ، وهو أقصى الأضرار، ويقال: إن العاض على نواجذه ينبؤ السيف عن هامته نبؤاً ما، وهذا مما يساعد التعليل لطبعي عليه. وقوله: «فإنه نبي»، الضمير راجع إلى المصدر الذي دلّ الفعل عليه. تقديره: فإن العَضَّ أنبى؛ كقولهم: مَنْ فعل خيراً كن له خيراً، أي كان فعله خيراً، وأنبى «أفعل»، من نبا السيف، إذا لم يقطع.

قال الراوندي: هذا كلام ليس على حقيقته، بل هو كناية عن الأمر بتسكين القلب وترك اضطرابه واستيلاء الرعدة عليه، لى أن قال: ذلك أشدّ إبعاداً لسيف العدو عن هامتكم.

قوله: «وأكملوا اللأمة»، واللأمة، بالهمزة: الدرع، والهمزة ساكنة على «فعله»، مثل النأمة للصوت، وإكمالها أن يزداد عليها البَيُضَة والسواعد ونحوها؛ ويجوز أن يعبر بالأمة عن جميع أداة الحرب، كالدرع والرمح والسيف، يريد: أكملوا السلاح الذي تحاربون

العدو به .

قوله : « وقلقلوا السيوف في أغمادها قبل سلّها » ، يوم الحرب ؛ لتلا يدوم مكثها في الأجفان فتتجح فيها فيستصعب سلّها وقت الحاجة إليها .

وقوله : « والحظوا لخزر » ، الخزر أن ينظر الإنسان بعينه ، وكأنه ينظر بمؤخرها وهي أمارة الغضب ، والذي أعرفه « الخزر » بالتحريك . فإن كان قد جاء مسكناً فتسكينه جائز للسجعة الثانية ، وهي قوله : « واطعنوا الشّر » . والطنع شزراً ، هو الطعن عن اليمين والشمال ، ولا يسمى الطعن تجاه الإنسان شزراً . وأكثر ما تستعمل لفظة « الشّر » في الطعن ، لما كان عن اليمين خاصه ، وكذلك إدارة الرحى . وخزراً وشزراً ، صفتان لمصدرين محدوفين ، تقديره : الحظوا لحظاً خزراً ، واطعنوا طعناً شزراً ، وعين « اطعنوا » مضمومة ، يقال : طعنت بالرمح أطعن ، بالضم ، وطعنت في نسبه أطعن ، بالفتح ، أي قدحت .

قوله : « نافحوا بالظبا » أي ضاربوا نفحة بالسيف ، أي ضربة ، ونفحت الناقة برجلها ، أي ضربت . والظبا : جمع ظبة ، وهي طرف السيف .

قوله : « وصلوا السيوف بالخطا » مثل قول الشاعر :

إذا قصرت أسيافتنا كان وصلها خطانا إلى أعدائنا فنضارب

قوله ﷺ : « واعلموا أنكم بعين الله » أي يراكم ويعلم أعمالكم ، والباء هاهنا كالباء في

قوله : « أنت بمرأى منى ومسمع » .

قوله : « فعاودوا الكر » أي إذا كررت على العدو كربة فلا تقتصروا عليها ، بل كرّوا كربة أخرى بعدها ، ثم قال لهم : « واستحيوا من الفرار ، فإنه عار في الأعقاب » ، أي في الأولاد ، فإنّ الأبناء يعيرون بفرار الآباء . ويجوز أن يريد بالأعقاب جمع عقب ؛ وهو العاقبة وما يؤول إليه الأمر ، قال سبحانه : « خَيْرُ ثَوَابٍ وَخَيْرُ عُقْبٍ »^(١) ، أي خير عاقبة ، فيعني على هذا الوجه أنّ الفرار عار في عاقبة مكرم ، وما يتحدث به الناس في مستقبل الزمان عنكم . ثم قال : « ونار يوم الحساب » ؛ لأنّ الفرار من الزحف ذنب عظيم ، والجهاد بين يدي الإمام كالجهاد بين يدي رسول الله ﷺ .

قوله ﷺ : « وطيّبوا عن أنفسكم نفساً » ، يقول : وطيّبوا أنفسكم على الموت ولا تكرهوه ، وهونوه عليكم ، تقول : طيبت عن مالي نفساً ، إذا هونت ذهابه .

وقوله: «وَامْشُوا إِلَى الْمَوْتِ مَشْيًا سَجْحًا»؛ أي سهلاً، والسجاجة: السهولة. يقال: في أخلاق فلان سجاجة. ومن رواه «سمحاً» أراد سهلاً أيضاً. والسواد الأعظم، يعني به جمهور أهل الشام.

قوله: «وَالرَّوَّاقِ الْمَطْنَبِ»، يريد به مضرب معاوية ذا الأطناب، وكان معاوية في مضرب عليه قبة عالية، وحوله صناديد أهل الشام. وثبجه: وسطه، وثبج الإنسان: ما بين كاهله إلى ظهره. والكسر: جانب الخبء. وقوله: «فَإِنَّ الشَّيْطَانَ كَامِنٌ فِي كُسْرِهِ»، يحتمل وجهين: أحدهما: أن يعني به الشيطان الحقيقي، وهو إبليس، والثاني: أن يعني به معاوية. والثاني هو الأظهر للقرينة التي تؤيده، وهي قوله: «قَدْ قَدَّمَ لِلْوَيْبَةِ يَدًا، وَأَخَّرَ لِلنَّكَوْصِ رَجُلًا»، أي إن جبنتم وثب، وإن شجعتم نكص، أي تأخر وفرّ؛ ومن حممه على الوجه الأول جعله من باب المجاز، أي أن إبليس كالإنسان الذي يعتوره دواع مختلفة بحسب المتجدّدات، فإن أنتم صدقتم عدوكم القتال فرّ عنكم بفرار عدوكم، وإن تخاذلتهم وتواكلتم طمع فيكم بطمعه، وأقدم عليكم بإقدامه.

وقوله ﷺ: «فَصَمْدًا صَمْدًا» أي اصمدوا صمداً صمداً، صمدت لفلان أي قصدت له. وقوله: «حَتَّى يَنْجَلِيَ لَكُمْ عَمُودُ الْحَقِّ»، أي يسطع نوره وضوءه، وهذا من باب الاستعارة. والوؤ في قوله: «وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ» واو الحال. وَلَنْ يَتَرَكَمُ أَعْمَالَكُمْ، أي لن ينقصكم، وهاهنا مضاف محذوف تقديره: جزاء أعمالكم، وهو من كلام الله تعالى رَضِعَ بِهِ خُطْبَتَهُ ﷺ.

وهذا الكلام خُطِبَ به أمير المؤمنين ﷺ في اليوم الذي كانت عشيته ليلة الهريز في كثير من الروايات. وفي رواية نصر بن مزاحم، أَنَّهُ خُطِبَ به في أوّل أيام اللقاء والحرب بصفين، وذلك في صفر من سنة سبع وثلاثين.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ في معنى الأنصار

قالوا: لما انتهت إلى أمير المؤمنين ﷺ أنباء السقيفة بعد وفاة رسول الله ﷺ،

قال ﷺ: ما قالت الأنصار؟

قالوا: قالت: منا أمير ومنكم أمير.

قال ﷺ: فَهَلَّا اخْتَبَجْتُمْ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَصَّى بِأَنْ يُحْسَنَ إِلَى مُحْسِنِهِمْ، وَيَتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِهِمْ!

قالوا: وما في هذا من الحجة عليهم؟

فقال ﷺ: لَوْ كَانَتْ الْإِمَامَةُ فِيهِمْ لَمْ تَكُنْ الْوَصِيَّةُ بِهِمْ. ثم قال ﷺ: فَمَازَا قَالَتْ قُرَيْشٌ؟

قالوا: احتجَّتْ بِأَنَّهَا شَجَرَةُ الرَّسُولِ ﷺ.

فقال ﷺ: اخْتَجُّوا بِالشَّجَرَةِ، وَأَضَاعُوا الثَّمَرَةَ.

الشرح:

هذا الخبر الوارد في الوصية بالأنصار؛ فهو خبر صحيح، أخرجه الشيخان محمد بن إسماعيل البخاري، ومسلم بن الحجاج القشيري في مسنديهما عن أنس بن مالك^(١). وأما كيفية الاحتجاج على الأنصار، فقد ذكرها عليّ ﷺ؛ وهي أنه لو كان - صلوات الله وسلامه عليه - ممن يجعل الإمامة فيهم؛ لأوصى إليهم، ولم يوصِ بهم.

فأما قول أمير المؤمنين: «اختجُّوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة»؛ فكلام قد تكرر منه ﷺ أمثاله؛ نحو قوله: «إذا احتجَّ عليهم المهاجرون بالقُرْب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الحجة لنا على المهاجرين بذلك قائمة؛ فإن فُلِجَتْ حُجَّتُهُمْ كَانَتْ لَنَا دُونَهُمْ؛ وَإِلَّا فَالْأَنْصَارُ عَلَى دَعْوَتِهِمْ».

ونحو هذا المعنى قول العباس لأبي بكر: «وأما قولك: نحن شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنكم جيرانها؛ ونحن أغصانها»^(٢).

١. صحيح البخاري ٢: ٣١٢، صحيح مسلم ح ١٩٤٩.

٢. إن ابن أبي الحديد نقل أخبار السقيفة من (كتاب السقيفة) للجوهري، ومن موفقيات الزبير بن بكار، وأورد



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام لما قلد محمد بن أبي بكر مصر فملكته عليه وقتل

وَقَدْ أَرَدْتُ تَوَلِيَّةَ مِصْرَ هَاشِمَ بْنِ عُثْبَةَ؛ وَلَوْ وَلَّيْتُهُ إِيَّاهَا لَمَّا خَلَى لَهُمُ الْعَرَصَةَ،
وَلَا أَنَّهُزَهُمُ الْفُرْصَةَ، بَلَا ذَمٌّ لِمُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، فَلَقَدْ كَانَ إِلَيَّ حَاسِبًا، وَكَانَ
لِي رَيْبًا^(١).

كثيراً من الأحداث والخطابات والأشعار، والمنافرات التي جرت بين الأنصار والمهاجرين، وبين المهاجرين أنفسهم دفاعاً عن حق أهل البيت؛ في الخلافة، وتبريراً لأفعال أصحاب السقيفة الحزب الحاكم في إنكار النص على الإمام عليه السلام. وكان قطب الاختلاف في هذا المصالح الشخصية والمطالب الدنيوية. ومحصل ما أورده الشارح يكشف للمتأمل أن منزلة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام في نفوس أناس عظيمة في حياة رسول وعقيب وفاته. عند أهل الدين، وعند غيرهم. وأن جمهور المسلمين كانوا يعتقدون بأهلية الإمام علي للخلافة بوصية من رسول الله صلى الله عليه وآله، أما حينما تقدم من تقدم عليه بالخلافة فقد اضطنوا الناس بالذنب فمأوا إليهم دونه وعلموا من سيرته أنه لو تسنم كرسي الخلافة لم يتقدم عبده إلا من قدمه الدين.

وبهذا يرتفع عذر من يقول: إن عذر عاقد البيعة لأبي بكر؛ أنهم خافوا من عدم انقياد العرب وقريش له لبغضهم إياه. وقد صرح عمر لابن عباس أنه سعى مع لخليفة أبي بكر لإبعاد علي عن الحكم.

فقد روى الراغب الأصفهاني أن عمر قال لابن عباس: يا بني عبد المطلب لقد كان علي فيكم أولى بهذا الأمر مني ومن أبي بكر، ولكن خشيت أن لا تجتمع عليه العرب وقريش لما قد وترها. محاضرات الأدباء ٢: ٢١٣. وفي موقف آخر صرح الخليفة لابن عباس بمسؤوليته وحده عن إبعاد علي عليه السلام عن الحكم بقوله: لقد أراد رسول الله صلى الله عليه وآله في مرضه أن يصرح باسمه فسمعت ذلك إشفاقاً وحيطاً على الإسلام. راجع الأصل من هذا الشرح ٢: ٩٧.

ثم إن الشرح ذكر أن كثيراً من الأنصار ندموا بعد بيعة أبي بكر، وذكر علي بن أبي طالب وهتفوا باسمه، وجزع لذلك المهاجرون وكثر في ذلك الكلام.

أقول: هذا الهتاف من الأنصار باسم علي عليه السلام كان بعد ما خرج الأمر من أيديهم، فندموا على انحرافهم عن أمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالوصية والنص على علي عليه السلام بالإمامة والخلافة.

١. أم محمد بن أبي بكر أسماء بنت عميس، كانت تحت جعفر بن أبي طالب عليه السلام، وهاجرت معه إلى الحبشة ثم قتل

الشَّرْحُ:

وهاشم بن عتبة هو المِرْقَال، سمي المِرْقَال؛ لأنه كان يُرْقِل في الحرب إرقالاً، وهو من شيعة عليّ.

فأمّا قوله: «لما خَلَّى لهم العُرْصَةَ» فيعني عُرْصَةَ مصر؛ وقد كان محمد رَحِمَهُ اللهُ تعالى: لما ضاق عليه الأمر، ترك لهم مصر وظنّ أنه بالفرار ينجو بنفسه، فلم ينجُ وأُخِذَ وقُتِلَ.
وقوله: «ولا أَنهزْهم لِفُرْصَةٍ»، أي ولا جعلهم للفرصة منتهزين. والهمزة للتعدية، يقال: أَنهزت الفرصة، إذا أَنهزْتُها غيري.



الأَصْلُ:

ومن كلام له ﷺ في ذم أصحابه

كَمْ أَذَارِيكُمْ كَمَا تُدَارِي أَلْبِكَارَ الْعَمِدَةِ، وَالثِّيَابَ الْمُتَدَاعِيَةَ ۖ كَلَّمَا حِيصَتْ مِنْ جَانِبٍ تَهْتَكَتْ مِنْ آخَرَ، كَلَّمَا أَطْلَ عَلَيْكُمْ مَنَسِرٌ مِنْ مَنَاسِرِ أَهْلِ الشَّامِ أَغْلَقَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بَابَهُ، وَأَنْجَحَرَ أَنْجَحَارَ الضَّبَّةِ فِي جُحْرِهَا، وَالضُّبُعِ فِي وَجَارِهَا.
الدَّلِيلُ وَاللَّهُ مَنْ نَصَرْتُمُوهُ ۖ وَمَنْ رُمِيَ بِكُمْ فَقَدْ رُمِيَ بِأَفْوَاقٍ نَاصِلٍ.
إِنَّكُمْ - وَاللَّهُ - لَكَثِيرٌ فِي الْبَاحَاتِ، قَلِيلٌ تَحْتَ الرَّايَاتِ، وَإِنِّي لَعَالِمٌ بِمَا يُضْلِحُكُمْ، وَيَقِيمُ أَوْدَكُمْ، وَلَكِنِّي لَا أَرَى إِصْلَاحَكُمْ بِإِفْسَادِ نَفْسِي.
أَضْرَعَ اللَّهُ خُدُودَكُمْ، وَأَتَعَسَ جُدُودَكُمْ ۖ لَا تَعْرِفُونَ الْحَقَّ كَمَعْرِفَتِكُمُ الْبَاطِلَ، وَلَا تُبْطِلُونَ الْبَاطِلَ كَابْطَالِكُمُ الْحَقَّ ۖ

«عنها يوم مؤتة، فخلف عليها أبو بكر، فأودعها محمداً، ثم مات عنها، فخلف عليها أمير المؤمنين ﷺ، وكان محمد ربيبه وخزيجه، وجارياً عنده مجرى أولاده، رضع الولاء والتشييع منذ زمن الصبا، فنشأ عليه، قال علي ﷺ: «محمد ابني من صلب أبي بكر»

الشَّرْحُ:

البِكَار: جمع بَكَر، وهو الفَتِيُّ من الإبل. والعِمْدَة: التي قد انشَدَخَتْ أَشْنِمَتَهَا من داخل وظاهرها صحيح؛ وذلك لكثرة ركوبها. والثياب المتداعية: الأَسْمال التي قد أَخْلَقَتْ؛ وإنما سُمِّيت متداعية؛ لأنَّ بعضها يتخرَّق فيدعو بعضه إلى مثل حاله. وحِصَت: خِطت، والحوَص: الخياطة. وتهتكت: تخرَّقت. وأُطِلَّ عليكم، أي أشرف، وروي: «أُظِّلَّ» بالطاء المعجمة، والمعنى واحد. ومنسر: قطعة من الجيش تمرَّ قدام الجيش الكثير، والأفصح «مَنَسَر» بكسر الميم وفتح السين. وانجحر: استتر في بيته، أبحرث الضبَّ، إذا ألجأته إلى جُحره فانجحر. والضبة: أنثى الضَّبَاب، وإمَّا أوقع التشبيه على الضبة مبالغة في وصفهم بالجبين والفرار؛ لأنَّ الأنثى أجبنُ وذَلَّ من الذكر. والوجار: بيت الضبع. والسهم الأفوق: النصل المكسور الفُوق، المنزوع النصل، والفُوق: موضع الوتر من السهم؛ يقال نَصَل السَّهم إذا خرج منه النُّصل فهو ناصل؛ وهذا مثل يضرب لمن استنجد بمن لا ينجده. والباحات: جمع باحة. وهي ساحة الدار. والأود: العوج، أود الشيء بكسر الواو بأود أوداً؛ أي اعوجَّ، وتأودَّ، أي تعوج. وأضرع الله خدودكم: أذلَّ وجوهكم. وأتعس جدودكم، أي أحال حظوظكم وسعودكم وأهلكها فجعلها إدباراً ونحساً. والتَّعَس: الهلاك. وأصله الكبَّ؛ وهو ضد الانتعش. يقول: كم أداريكم كما يداري راكب البعير بعيره المنفضخ السنام، وكما يداري لابس الثوب السَّمل ثوبه المتداعي، الذي كلَّمَا خِيط منه جانب تمزَّق جانب.

ثم ذكر خُبَّتَهُمْ وذَلَّهُمْ، وقلة انتصار مَنْ ينتصر بهم، وأنهم كثير في الصورة، قليل في المعنى. ثم قال: إني عالم بما يصلحكم؛ يقول: إنما يصلحكم في السياسة السيِّف؛ وَصَدَقَ! فإن كثيراً لا يصلح إلا عليه. كما فعل الحجاج بالجيش الذي تقاعد بالمهلب. وأمير المؤمنين لم يكن ليستحلَّ من دماء أصحابه ما يستحلُّه مَنْ يريد الدنيا وسياسة الملك وانتظام الدولة، قال ﷺ: «لكني لا أرى إصلاحكم بإفساد نفسي»، أي بإفساد ديني عند الله تعالى.

«لا تعرفون الحق كمعرفتكم الباطل...» إلى آخر الفصل؛ فكأنه قال: لا تعتقدون الصواب والحق كما تعتقدون الخطأ والباطل؛ أي اعتقادكم الحق قليل، واعتقادكم الباطل

كثير : فعبر عن الاعتقاد العام بالمعرفة الخاصة ؛ وهي نوع تحت جنسه مجازاً .
ثم قال : ولا تسرعون في نقض الباطل سرعتكم في نقض الحق وهدمه .



الأصل :

وقال ﷺ في سحرة اليوم الذي ضرب فيه

مَلَكْتَنِي عَيْنِي وَأَنَا جَالِسٌ . فَسَنَحَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَاذَا لَقِيتُ مِنْ أَمْتِكَ مِنَ الْأَوْدِ وَاللَّدَدِ ؟ فَقَالَ : « آدُعُ عَلَيْهِمْ » فَقُلْتُ : أَبْدَلْنِي اللَّهَ بِهِمْ خَيْراً مِنْهُمْ ، وَأَبْدَلَهُمْ بِي شَرّاً لَهُمْ مِنِّي .
قال الرضي رحمه الله :

يعني بالأود الأعوجاج ، وباللدد الخصام . وهذا من أفصح الكلام .

الشرح :

قوله : « ملكتني عيني » من فصيح الكلام ، يريد غلبني النوم . « فسبح لي رسول الله صلى الله عليه وآله » ، يريد مربى كما تسبح الأطباء والطير يمر بك ، ويعترض لك .
وذا ، هاهنا بمعنى « الذي » كقوله تعالى : « مَاذَا تَرَى »^(١) : أي ما الذي ترى ، يقول : قلت له : ما الذي لقيت من أمتك ؟ وما هاهنا استفهامية كأني ، ويقال ذلك فيما يستعظم أمره ، كقوله سبحانه : « الْقَارِعَةُ » « مَا الْقَارِعَةُ »^(٢) . و « شراً » هاهنا لا يدل على أن فيه شراً ، كقوله : « قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ »^(٣) لا يدل على أن في النار خيراً .

١ . سورة الصافات ١٠٢ .

٢ . سورة القارعة ١ ، ٢ .

٣ . سورة الفرقان ١٥ .



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في ذم أهل العراق

أَمَّا بَعْدُ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ، فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَالْمَرْأَةِ الْحَامِلِ، حَمَلْتَ فَلَمَّا أَتَمَّتْ أَمْلَصَتْ،
وَمَاتَ قِيَمُهَا، وَطَالَ تَأْيِمُهَا، وَوَرِثَهَا أَبْعَدُهَا.

أَمَّا وَاللَّهِ مَا أَتَيْتُكُمْ اخْتِيَارًا؛ وَلَكِنْ جِئْتُ إِلَيْكُمْ سَوْقًا. وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّكُمْ تَقُولُونَ:
عَلَيَّ يَكْذِبُ، فَاتْلُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى! فَعَلَى مَنْ أَكْذَبُ؟ أَعَلَى اللَّهِ؟ فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ!
أَمْ عَلَى نَبِيِّهِ؟ فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَ بِهِ!

كَلَّا وَاللَّهِ، لَكِنَّهَا لَهْجَةٌ غِثٌّ عَنْهَا، وَلَمْ تَكُونُوا مِنْ أَهْلِهَا. وَيَلُ أُمُّهُ كَيْلًا بِغَيْرِ ثَمَنِ!
لَوْ كَانَ لَهُ وَعَاءٌ. وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأُهُ بَعْدَ حِينٍ!

الشرح:

أَمْلَصَتْ الْحَامِلُ: أَلْقَتْ وَلَدَهَا سَقَاطًا. وَقِيَمُهَا: بَعْلُهَا. وَتَأْيِمُهَا: خُلُوقُهَا عَنِ الْأَزْوَاجِ؛ يَقُولُ:
لَمَّا شَارَفْتُمْ اسْتِثْصَالَ أَهْلِ الشَّامِ، وَظَهَرَتْ أَمَارَاتُ الظَّفَرِ لَكُمْ، وَدَلَائِلُ الْفَتْحِ، نَكَصْتُمْ
وَجَنَحْتُمْ إِلَى السَّلْمِ وَالْإِجَابَةِ إِلَى التَّحْكِيمِ عِنْدَ رَفْعِ الْمَصَاحِفِ؛ فَكُنْتُمْ كَالْمَرْأَةِ الْحَامِلِ لَمَّا
أَتَمَّتْ أَشْهُرَ حَمْلِهَا أَلْقَتْ وَلَدَهَا إِلْقَاءً غَيْرَ طَبِيعِيٍّ؛ نَحْوُ أَنْ تَلْقِيَهُ لِسَقْطَةٍ أَوْ ضَرْبَةٍ أَوْ عَارِضٍ
يَفْتَضِي أَنْ تَلْقِيَهُ هَالِكًا.

ثُمَّ لَمْ يَكْتَفِ لَهُمْ بِذَلِكَ، حَتَّى قَالَ: «وَمَاتَ بَعْلُهَا، وَطَالَ تَأْيِمُهَا، وَوَرِثَهَا أَبْعَدُهَا»، أَيُّ لَمْ
يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ وَهُوَ أَقْرَبُ الْمُخْلِفينَ إِلَى الْمَيِّتِ، وَلَمْ يَكُنْ لَهَا بَعْلٌ فَوَرِثَهَا الْأَبَاعِدُ عَنْهَا،
كَالسَافِلِينَ مِنْ بَنِي عَمٍّ، وَكَالْمَوْلَاةِ تَمُوتُ مِنْ غَيْرِ وَلَدٍ وَلَا مِنْ يَجْرِي مَجْرَاهُ، فَيَرِثُهَا مَوْلَاهَا
وَلَا نَسَبَ بَيْنَهَا وَبَيْنِهِ. ثُمَّ أَقْسَمَ أَنَّهُ لَمْ يَأْتِهِمْ اخْتِيَارًا، وَلَكِنْ الْمَقَادِيرَ سَاقَتَهُ إِلَيْهِمْ سَوْقًا، يَعْنِي
اضْطِرَارًا. وَصَدَقَ عليه السلام؛ لِأَنَّهُ لَوْ لَا يَوْمُ الْجَمَلِ لَمْ يَحْتَجْ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى الْعِرَاقِ،

وإنما استنجد بأهل الكوفة على أهل لبصرة، اضطراراً إليهم؛ لأنه لم يكن جيشه الحجازي وافياً بأهل البصرة الذين أصفوا على حربه ونكث بيعته، ولم يكن خروجه عن المدينة - وهي دار الهجرة - ومفارقته لقبر رسول الله ﷺ وقبر فاطمة عن إيثار ومحبة؛ ولكن الأحوال تحكم وتسوق الناس إلى ما لا يختارونه ابتداء.

وقد روي هذا الكلام على وجه آخر: «ما أتيتمكم اختياراً، ولا جئت إليكم شوقاً» بالشين المعجمة. ثم قال: «بلغني أنكم تقولون: يكذب»؛ وكان كثيراً ما يخبر عن الملاحم والكائنات ويومئ إلى أمور أخبره بها رسول الله ﷺ، فيقول المنافقون من أصحابه: يكذب كما كن المنافقون الأولون في حياة رسول الله ﷺ يقولون عنه: يكذب. ثم قال: «على من أكذب؟» يقول: كيف أكذب على الله وأنا أول المؤمنين به؟ وكيف أكذب على رسول الله وأنا أول المصدقين به! أخرجه مخرج الاستبعاد لدعواهم وزعمهم. ثم قال ﷺ: «كلاً والله»، أي لا والله. وقيل: إن «كلاً» بمعنى «حقاً» وإنه إثبات.

قال: «ولكنها لهجة غبتم عنها»، اللهجة، بفتح الجيم؛ وهي آل النطق؛ يقال له: هو فصيح اللهجة، وصادق اللهجة. ويمكن أن يعنى بها لهجة رسول الله ﷺ، فيقول: «شهدت وغبتم». ويمكن أن يعنى بها لهجته هو؛ فيقول: إنها لهجة غبتم عن منافعها، وأعدمت أنفسكم ثمن مناصحتها.

ثم قال: «ويلمَّه» الضمير راجع إلى ما دلَّ عليه معنى الكلام من العلم؛ لأنه لما ذكر اللهجة وشهوده إياها وغيوبتهم عنها دلَّ ذلك على علم له خصه به الرسول ﷺ. فقال: «ويلمَّه»، وهذه كلمة تقال للتعجب والاستعظام؛ يقال: «ويلمَّه فارساً» وتكتب موصولة كما هي بهذه الصورة، وأصله «ويل أمه» مرادهم التعظيم والمدح، وإن كان اللفظ موضوعاً لضد ذلك.

ثم قال ﷺ: «كيلاً بغير ثمن لو كان له وعاء»، انتصب «كيلاً» لأنه مصدر في موضع الحال، ويمكن أن ينتصب على التمييز، كقولهم: لله دره فارساً؛ يقول: أنا أكيل لكم العلم والحكمة كيلاً ولا أطلب لذلك ثمناً لو وجدت وعاء؛ أي حاملاً للعلم؛ وهذا مثل قوله ﷺ: ها إن بين جنبي علماً جمّاً لو أجد له حملاً!

ثم ختم الفصل بقوله تعالى: ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾؛ وهو أحسن ما ختم هذا الكلام به.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام علم فيها الناس الصلاة على النبي ﷺ

اللَّهُمَّ دَاحِيِ الْمَدْحُوتِ، وَدَاعِمِ الْمَسْمُوكَاتِ، وَجَابِلِ الْقُلُوبِ عَلَى فِطْرَتِهَا؛
شَفِيَّهَا وَسَعِيدِهَا؛ اجْعَلْ شَرَائِفَ صَلَوَاتِكَ، وَنَوَامِي بَرَكَاتِكَ، عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ
وَرَسُولِكَ الْخَاتِمِ لِمَا سَبَقَ، وَالْفَاتِحِ لِمَا أَنْغَلَقَ، وَالْمُعْلِنِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ، وَالِدَّافِعِ
جَيْشَاتِ الْبَاطِلِ، وَالِدَّامِغِ صَوْلَاتِ الْأَضَالِيلِ، كَمَا حُمِّلَ فَاضْطَلَعَ، قَائِمًا بِأَمْرِكَ،
مُسْتَوْفِزًا فِي مَرْضَاتِكَ، غَيْرَ نَاكِيلٍ عَنْ قُدَمٍ، وَلَا وَاهٍ فِي عَزْمٍ، وَاعِيًا لَوْحِيكَ، حَافِظًا
لِعَهْدِكَ، مَاضِيًا عَلَى نَفَازِ أَمْرِكَ؛ حَتَّى أَوْرَى قَبَسَ الْقَابِسِ، وَأَضَاءَ الطَّرِيقَ لِلْخَابِطِ،
وَهَدَيْتَ بِهِ الْقُلُوبَ بَعْدَ خَوْضَاتِ الْفِتَنِ وَالْآثَامِ، وَأَقَامَ بِمَوْضِعَاتِ الْأَعْلَامِ،
وَنِيَرَاتِ الْأَحْكَامِ، فَهُوَ أَمِينُكَ الْمَأْمُونُ، وَخَازِنُ عِلْمِكَ الْمَخْزُونُ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ
الدِّينِ، وَبَعِيشُكَ بِالْحَقِّ، وَرَسُولُكَ إِلَى الْخَلْقِ.

اللَّهُمَّ أَفْسَحْ لَهُ مَفْسَحًا فِي ظِلِّكَ؛ وَاجْزِهِ مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ.
اللَّهُمَّ وَأَعْلِ عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءً، وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ مَنْزِلَتَهُ، وَأَثِمِ لَهُ نُورَهُ، وَاجْزِهِ
مِنْ آيَتِعَانِكَ لَهُ مَقْبُولِ الشَّهَادَةِ، مَرْضِيٍّ الْمَقَالَةِ، ذَا مَنْطِقٍ عَدْلٍ، وَخُطْبَةٍ فَضْلٍ.
اللَّهُمَّ أَجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فِي بَرْدِ الْعَيْشِ وَقَرَارِ النِّعْمَةِ، وَمُنَى الشَّهَوَاتِ، وَأَهْوَاءِ
اللَّذَاتِ، وَرَخَاءِ الدَّعَةِ، وَمُنْتَهَى الطَّمَأِينَةِ، وَتَحْفِ الْكَرَامَةِ.

الشرح:

دَحَوْتُ الرَّغِيفَ دَحَوًّا: بسطته؛ والمدحُوتات هنا: الأرضون، وداحي المدحُوتات، يَنْتَصِبُ
لأنه منادى مضاف، تقديره: يا باسط الأرضين المبسوطات.

قوله : « وداعم المسموكات » ، أي حافظ السموات المرفوعات ؛ دعمت الشيء إذا حفظته من الهويّ بدعامة ، والمسموك : المرفوع . ويجوز أن يكون عنى بكونها مسموكة كونها ثخينة . وسُمك الجسم هو البعد الذي يعبر عنه المتكثّمون بالعمق .
فإن قلت : كيف قال : إنه نعالى دعم السماوات وهي بغير عمد ؟
قلت : إذا كان حافظاً لها من الهويّ بقدرته وقوّته فقد صدق عليه كونه داعماً لها ؛ لأنّ قوته الحافظة تجري مجرى الدعامة .

فوله : « وجابل القلوب » أي خالقها ، والجبل الخلق ، وجبلة الإنسان : خلّقه ، وفطراتها : بكسر الفاء وفتح الطاء : جمع فطرة ويجوز كسر الطاء ، كما قالوا في سِدرة : سِدّرات وسِدّرات ، والفِطرة : الحالة التي يفطر الله عليها لإنسان ، أي يخلقه عليها خالياً من الآراء والديانات والعقائد والأهوية ؛ وهي ما يقتضيه محض العقل ؛ وإنما يختار الإنسان بسوء نظره ما يُفْضي به إلى الشقوة ؛ وهذا معنى قول النبي ﷺ : « كلّ مولود يُولدُ على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرّانه » .

قوله : « سقيها وسعيدها » بدل من لقلوب ، وتقدير الكلام : وجابل الشقي من القلوب والسعيد على ما فطرت عليه . والنوامي : الزوائد . والخاتم لما سبق ؛ أي لما سبق من الملل . والفاتح لما انغلق من أمر الجاهيين . والمعلن الحقّ بالحقّ ، أي المظهر للحقّ الذي هو خلاف الباطل بالحقّ ، أي بالحرب والخصومة ؛ يقال : حاقّ فلان فلاناً فحقّه ، أي خاصمه فخصمه . ويفال : ما فيه حقّ أي خصومة .

قوله : « والدافع جيّشات الأباطيل » ، جمع جيّشة ، من جاشت القدر إذا ارتفع غليانها . والأباطيل : جمع باطل عنى غير قياس ؛ والمراد أنّه قاعم ما نجم من الباطل . والدامغ : المهلك ، من دَمَغَه أي شجّه حتى بلغ الدماغ ؛ ومع ذلك يكون الهلاك . والصّولات : جمع صولة وهي السطوة . والأضاليل : جمع ضلال على غير قياس . قوله : « كما حَمَل » ، أي لأجل أنه يحمّل . وقوله : « كما حَمَل » يعني حَمَلُ أعباء الرسالة . فاضطلع ، أي نهض بها قوياً ؛ فرس ضليع أي قويّ ؛ وهي الضلاعة ، أي القوة . مستوفزاً ، أي غير بطيء ، بل يحثّ نفسه ويُجهدُها في رضا الله سبحانه ، والوفز : العجلة ، والمستوفز : المستعجل . غير ناكل عن قُدُم ، أي غير جبان ولا متأخّر عن إقدام ، والمقدام : المتقدّم ؛ يقال مَضَى قُدماً أي تقدّم وسار ولم يعرّج .

قوله: «ولا واهٍ في عزم»؛ وهى، أي ضعف، والواهى: الضعيف. واعياً لوحيك، أي فاهماً، وَعَيْتُ الحديث، أي فهمته وَعَقَلْتُهُ. ماضياً على نفاذ أمرك؛ في الكلام حذف تقديره: ماضياً مصرّاً على نفاذ أمرك، كقوله تعالى: ﴿فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾^(١)، ولم يقل: «مرسلاً»؛ لأنّ الكلام يدلّ بعضه على بعض.

وقوله: «حتى أوزى قبس القابس»؛ يقال: ورى الزئذ، يري؛ أي خرج ناره، وأوريته أنا. والقَبَس: شعلة من النار؛ والمراد بالقَبَس هاهنا نور الحق، والقابس: الذي يطلب النار، يقال: قَبَسْتُ منه ناراً، وأقبسني ناراً؛ أي أعطانيها.

قوله: «وأضاء الطريق للخابط»، أي جعل الطريق للخابط مضيئة، والخابط: الذي يسير ليلاً على غير جادة واضحة.

وهذه الألفاظ كلها استعارات ومجازات.

وخَوَاضَاتِ الفتن: جمع خَوْضَةٍ؛ وهي المرّة الواحدة، من خُضْتُ الماء والوحل، أخوضهما، وتقدير الكلام: وهديت به اقلوبُ إلى لأعلام الموضحة بعد أن خَاضَتْ في الفتن أطواراً. والأعلام، جمع عَلَم، وهو ما يستدلّ به على الطريق، كالمنارة ونحوها. والموضحة: التي توضح للناس الأمور وتكشفها. [والنيرات]: ذوات النور.

قوله: «فهو أمينك المأمون» أي أمينك على وحيك، والمأمون من ألقاب رسول الله ﷺ. وخازن علمك، المخزون بالجرّ صفة «علمك» والعلم الإلهي المخزون: هو ما أطلع الله تعالى عليه ورسوله من الأمور الخفية التي لا تتعلّق بالأحكام لشرعية كالملاحم وأحكام الآخرة وغير ذلك، لأنّ الأمور لشرعية لا يجوز أن تكون مخزونة عن المكلفين. وقوله: «وشهيدك يوم الدين»، أي شاهدك، قال سبحانه: ﴿فَكَفَيْ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾^(٢). والبعيث: المبعوث «فعليل» بمعنى «مفعول» كقتيل وجريح وصرّيع. ومفسّحاً مصدر، أي وسّع له مفسحاً.

وقوله: «في ظلك» يمكن أن يكون مجازاً، كقولهم: فلان يشمّلني بظله، أي بإحسانه وبرّه، ويمكن أن يكون حقيقة، ويعني به الظلّ الممدود الذي ذكره الله تعالى، فقال: ﴿وَظِلٌّ

١. سورة النمل ١٢.

٢. سورة النساء ٤١.

مَمْدُودٍ * وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ﴿١﴾ .

وقوله : « وأعل على بناء البانين بناءه » ، أي اجعل منزلته في دار الشواب أعلى المنازل . وأتمم له نوره ، من قوله تعالى : ﴿ رَبُّنَا أَنْمِمْ لَنَا نُورَنَا ﴾ ^(٢) . وقد روي أنه تُطفأ سائر الأنوار إلا نور محمد ﷺ ، ثم يعطى المخلصون من أصحابه أنواراً يسيرة يبصرون بها مواطئ الأقدام ، فيدعون إلى الله تعالى بزيادة تلك الأنوار وإتمامها . ثم إن الله تعالى يتم نور محمد ﷺ ، فيستطيل حنى يملأ الآفاق ، فذلك هو إتمام نوره ﷺ .

قوله : « من ابتعائك له » ، أي في الآخرة . مقبول الشهادة ، أي مصدقاً فيما يشهد به على أمته وعلى غيرها من الأمم .

وقوله : « ذا منطق عدل » ، أي عادل ، وهو مصدر أقيم مقام اسم الفاعل ؛ كقولك : رجل فطر وصوم ، أي مفطر وصائم .

وقوله : « وخطبة فصل » أي يخطب خطبة فاصلة يوم القيامة ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ * وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ﴾ ^(٣) ، أي فاصل يفصل بين الحق والباطل ؛ وهذا هو المقام المحمود الذي ذكره الله تعالى في الكتاب ، فقال : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَّحْمُوداً ﴾ ^(٤) .

قوله : « في بَرْد العيش » ؛ تقول لعرب : عيش بارد ومعيشه باردة . أي لا حَرْب فيها ولا نزاع ؛ لأن البرد والسكون متلازمان كتلازم الحر والحركة . وقرار النعمة ، أي مستقرها ، يقل : هذا قرار أسَّيل ، أي مستقره . ومن أمثالهم : « لكل سائلة قرار » . ومُنَى الشهوات : ما تتعلّق به الشهوات من الأماني . وأهواء اللذات : ما تهواه النفوس وتستندّه . والرخاء ، المصدر من قولك : رجل رخيّ البال فهو بيّن الرخاء ، أي واسع الحال . والدعة : السكون والطمأنينة ، وأصلها الواو . ومنتهى الطمأنينة . غايتها التي ليس بعدها غاية . والتَّحَف : جمع تحفة ؛ وهي ما يكرم به الإنسان من البرّ واللطف ، ويجوز فتح الحاء .

١ . سورة الواقعة ٣٠ ، ٣١ .

٢ . سورة التحريم ٨ .

٣ . سورة طارق ١٣ ، ١٤ .

٤ . سورة الإسراء ٧٩ .



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام قاله لمروان بن الحكم بالبصرة

قالوا: أَخَذَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ أَسِيرًا يَوْمَ الْجَمَلِ، فَاسْتَشْفَعَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام؛ فَكَلَّمَاهُ فِيهِ، فَخَلَّى سَبِيلَهُ، فَقَالَا لَهُ: يَبَايَعُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَقَالَ عليه السلام:

أَوَلَمْ يُبَايِعْنِي بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ؟ لَا حَاجَةَ لِي فِي بَيْعَتِهِ إِنَّهَا كَفُّ يَهُودِيَّةٍ، لَوْ بَايَعَنِي بِيَدِهِ لَغَدَرَ بِسَبِيَّتِهِ أَمَا إِنَّ لَهُ إِمْرَةً كَلَعَقَةَ الْكَلْبِ أَنْفَهُ، وَهُوَ أَبُو الْأَكْبُشِ الْأَزْبَعَةِ. وَسَتَلْقَى الْأُمَّةَ مِنْهُ وَمِنْ وَلَدِهِ يَوْمًا أَحْمَرًا!

الشرح:

قد روي هذا الخبر من طرق كثيرة، ورويت فيه زيادة لم يذكرها صاحب «نهج البلاغة»، وهي قوله عليه السلام في مروان: «يَحْمِلُ رَايَةَ ضَلَالَةٍ بَعْدَمَا يَنْشِيبُ صُدْغَاهُ، وَإِنَّ لَهُ مِرَّةً...» إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

وقوله: «فَاسْتَشْفَعَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام»، هُوَ الْوَجْهَ، يُقَالُ: اسْتَشْفَعْتُ فَلَانًا إِلَى فَلَانٍ؛ أَي سَأَلْتُهُ أَنْ يَشْفَعَ لِي إِلَيْهِ، وَتَشَفَّعْتُ إِلَى فَلَانٍ فِي فَلَانٍ فَشَفَّعَنِي فِيهِ تَشْفِيعًا. وَقَوْلُ لِنَاسٍ: «اسْتَشْفَعْتُ بِفُلَانٍ إِلَى فَلَانٍ» بِالْبَاءِ لَيْسَ بِذَلِكَ الْجَيِّدِ. وَقَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام: «أَوَلَمْ يُبَايِعْنِي بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ؟» أَي وَقَدْ غَدَرَ؛ وَهَكَذَا لَوْ بَايَعَنِي الْآنَ. وَمَعْنَى قَوْلِهِ: «إِنَّهَا كَفُّ يَهُودِيَّةٍ» أَي غَادِرَةٌ، وَالْيَهُودُ تَنْسَبُ إِلَى الْغَدْرِ وَالْخُبْثِ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾^(١).

وَالسَّبَّةُ: الْأَسْتِ، بِفَتْحِ السِّينِ، سَبَّهَ يَسْبُوهُ أَي طَعَنَهُ فِي الْمَوْضِعِ؛ وَمَعْنَى الْكَلَامِ مَحْمُولٌ

على وجهين :

أحدهما : أن يكون ذكر السبِّ إهانة له وغلظة عليه ، والعرب تسلك مثل ذلك في خطبها وكلامها .

الوجه الثاني : أن يريد بالكلام حقيقة لا مجازاً ؛ وذلك لأنَّ الغادر من العرب كان إذا عَزَمَ على الغدر بعد عهدٍ قد عاهده أو عَقَدٍ قد عقده ، حَبَقَ استهزاء بما كان قد أظهره من اليمين والعهد ؛ وسخرية وتهكماً . والإمرة : الولاية ، بكسر الهمزة . وقوله : «كَلْعَقَةُ الْكَلْبِ أَنْفَهُ» ، يريد قِصْرَ لَمَدَةٍ ، وكذلك كانت مدَّة خلافة مَرْوان ، فإنه وليَّ تسعة أشهر . والأكْبُش : الأربعة بنو عبد الملك : الوليد ، وسليمان ، ويزيد ، وهشام ؛ ولم يَلِ الخلافة من بني أمية ولا من غيرهم أربعة إخوة إلا هؤلاء . وكلُّ الناس فَسَّرُوا الأكْبُشَ الأربعة بمنْ ذكرناه ؛ وعندِي أَنَّهُ يجوز أن يعني به بني مَرْوان لصلبه ؛ وهم : عبد الملك ، وعبد العزيز ، وبِشْر ، ومحمد ؛ وكانوا كِباشاً ، بطلاً أنجاداً ، أمّا عبد الملك فَوَلِيَ الخلافة ، وأمّا بِشْر فَوَلِيَ العراق ، وأمّا محمد فَوَلِيَ الجزيرة ، وأمّا عبد العزيز فَوَلِيَ مصر ، ولكلِّ منهم آثار مشهورة . وهذا التفسير أوْلَى ؛ لأنَّ الوليد وإخوته أبناء ابنه ، وهؤلاء بنوه لصلبه . ويقال لليوم الشديد : يوم أحمر ، وللسنة ذات الجَدْب : سنة حُمْراء .

وكلُّ ما أخبره أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الكلام وَقَعَ كما أخبر به ؛ وكذلك قوله : «يحمل راية ضلالة بعد ما يشيب صدغاه» ، فإنه وليَّ الخلافة وهو ابن خمسة وستين في أعْدل الروايات .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام لما عزموا على بيعه عثمان

لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَحَقُّ بِهَا مِنْ غَيْرِي ؛ وَوَاللَّهِ لَأُسْلِمَنَّ مَا سَلِمَتْ أُمُورُ الْمُسْلِمِينَ ؛ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَيَّ خَاصَّةً ، أَلْتِمَاساً لِأَجْرِ ذَلِكَ وَفَضْلِهِ ، وَزُهْداً فِيمَا

تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ زُخْرَفِهِ وَذَبْرَجِهِ.

الشَّرْحُ:

نافست في الشيء مُنافسةً ونِفاساً؛ إذا رغبت فيه على وجه المباراة في الكرم، وتنافسوا فيه، أي رغبوا. والزَّخْرَفُ: الذهب. ثم شبه به كل مموء مزور، قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا﴾^(١) والمزخرف: المزيّن. والزَّبْرَجُ: الزينة من وشي أو جوهر، ونحو ذلك. ويقال: الزبرج الذهب أيضاً. يقول لأهل الشورى: إنكم تعلمون أنني أحقّ بالخلافة من غيري، وتعجلون عني. ثم أقسم لِيُسَلِّمَنَّ وليتركَنَ المخالفة لهم، إذا كان في تسليمه ونزوله عن حَقِّه سلامةٌ أمور المسلمين، ولم يكن الجورُ والحيفُ إلا عليه خاصة. وهذا كلام مثله عليه السلام، لأنّه إذا علم أو غلب على ظنه أنه إن نازع وحارب دخل على الإسلام وهنّ وثنم، لم يختر له المنازعة وإن كان يطلب بالمنازعة ما هو حق؛ وإن علم أو غلب على ظنه بالإمساك عن طلب حقه أنما يدخل التلم والوهن عليه خاصة، ويسلم الإسلام من الفتنة. وجب عليه أن يُغْضِي وَيَصْبِر على ما أتوا إليه من أخذ حقه، وكفّ يده؛ حراسة للإسلام من الفتنة.

فإن قلت: فهلا سلّم إلى معاوية وإلى أصحاب الجمل، وأغضى على اغتصاب حقه حفظاً للإسلام من الفتنة؟

قلت: إنّ الجورَ الداخل عليه من أصحاب لجمل ومن معاوية وأهل الشام، لم يكن مقصوراً عليه خاصة؛ بل كان يعمّ الإسلام والمسلمين جميعاً؛ لأنهم لم يكونوا عنده ممن يصلح لرياسة الأمة وتحمل أعباء الخلافة، فلم يكن الشرط الذي اشترطه متحققاً، وهو قوله: «ولم يكن فيه جور إلا عليّ خاصة».

وهذا الكلام يدلّ على أنّه عليه السلام لم يكن يذهب إلى أنّ خلافة عثمان كانت تتضمن جوراً على المسلمين والإسلام، وإنّما كانت تتضمن جوراً عليه خاصة، وأنّها وقعت على جهة مخالفة الأولى؛ لا على جهة الفساد الكلي والبطلان الأصلي^(٢). وهذا محض

١. سورة يونس ٢٤.

٢. كيف لا يتصوّر وقوع الجور على المسلمين إذا كانت نتيجة الشورى صعود سدة الحكم وكرسي الخلافة أحد

مذهب أصحابنا.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام لما بلغه اتهام بني أمية له بالمشاركة في دم عثمان

أَوْ لَمْ يَنْهَ بَنِي أُمَيَّةَ عِلْمَهَا بِي عَنْ قَرْفِي؟ أَوْ مَا وَزَعَ الْجَهَّالُ سَابِقَتِي عَنْ تَهْمَتِي!
وَلَمَّا وَعَظَهُمُ اللَّهُ بِهِ أَبْلَغَ مِنْ لِسَانِي.

أَنَا حَجِيجُ الْمَارِقِينَ، وَخَصِيمُ النَّاكِثِينَ الْمُرْتَابِينَ، وَعَلَى كِتَابِ اللَّهِ تُعْرَضُ
الْأَمْثَالُ، وَبِمَا فِي الصُّدُورِ تُجَازَى الْعِبَادُ!

الشرح:

القَرْفُ: العيب؛ قرفته بكذا أي عيبته. ووزع: كَفَّ وَرَدَعَ؛ ومنه قوله: «لا بد للناس من
وَزَعَةٍ»، جمع وازع، أي من رؤساء وأمراء. والتَّهْمَةُ، بفتح الهاء؛ هي اللغة الفصيحة؛ وأصل
التاء فيه واو. والحجيج، كالخصيم: ذو الحجاج والخصومة. يقول عليه السلام: «أما كان في علم بني
أمية بحالي ما ينهاها عن قَرْفِي بدم عثمان! وحاله التي أشار إليها؛ وذكر أن علمهم بها
يقتضي ألا يقرِّفوه بذلك؛ هي منزلته في الدين التي لا منزلة أعلى منها، وما نطق به الكتاب
الصادق من طهارته وطهارة بنيه وزوجته؛ في قوله: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ
الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا»^(١). وقول النبي صلى الله عليه وآله: «أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى»، وذلك

﴿ هؤلاء امتنافسين على زخرف الدنيا وزبرجها؟ وكيف كانت بيعة عثمان صحيحة؟ وهي تتضمن الجور عليه؛
لأنهم أكرهوه عليه وأرادوا قتله، كما أنها تضمنت مفاسد عظيمة من ركوب بني أمية - أمثال مروان والوليد
وغيرهما - رقاب المسلمين والعبث بمقدراتهم فكانت أمور المسلمين غير سالمة، لمنفاة سياسة الخليفة نفسه
للكتاب واستنّة؛ فمن الطبيعي أن لا يسكت الإمام عليه السلام على هذه السياسة. »

١. سورة الأحزاب ٣٣.

يقتضي عصمته عن الدّم الحرام؛ كما أنّ هارون معصوم عن مثل ذلك. وترادف الأقوال والأفعال من رسول الله ﷺ في أمره التي يضطرّ معها الحاضرون لها والمشاهدون إياها إلى أن مثله لا يجوز أن يسعى في رقة دم أمير مسلم.

ثم قال: «ألم ترع الجهال وتردّعهم سابقتي عن تهمتي»! وهذا الكلام تأكيد للقول الأوّل. ثم قال: إن الذي وعظهم الله تعالى به في القرآن من تحريم الغيبة والقذف وتشبيه ذلك بأكل لحم الميت أبلغ من وعظي لهم، لأنّه لا عظة أبلغ من عظة القرآن.

ثم قال: «أنا حجيج المارقين، وخصيم المرتابين»، يعني يوم القيامة؛ روي عنه ﷺ أنه قال: «أنا أوّل من بجثو للحكومة بين يدي الله تعالى»، وقد روي عن النبي ﷺ مثل ذلك مرفوعاً في قوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾^(١) وأنه ﷺ سئل عنها، فقال: «عليّ وحمزة وعبيدة، وعُتْبة وشَيْبة والوليد»، وكان حادثهم أوّل حادثة وقعت فيها مبارزة أهل الإيمان لأهل الشرك، وكان المقتول الأوّل بالمبرزة الوليد بن عُتْبة، قتله عليّ ﷺ، ضربه على رأسه فبدرت عيناه على وجنته، فقال النبي ﷺ فيه وفي أصحابه ما قال، وكان عليّ ﷺ يكثر من قوله: «أنا حجيج المارقين»، ويشير إلى هذا المعنى. ثم أشار إلى ذلك بقوله: «على كتاب الله تعرض الأمثال»، يريد قوله تعالى: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾.

ثم قال: «وبما في الصدور تجازي لعباد» إن كنت قتلت عثمان أو مالأت عليه؛ فإن الله تعالى سيجازيني بذلك، وإلا فسوف يجازي بالعقوبة والعذاب من اتهمني به، ونسبه إليّ.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ حُكْمًا فَوَعَى، وَدُعِيَ إِلَى رَشَادٍ فَدَنَا، وَأَخَذَ بِحُجْرَةِ هَادٍ

فَنَجَا. رَاقِبَ رَبَّهُ، وَخَافَ ذَنْبَهُ، قَدَّمَ خَالِصاً، وَعَمِلَ صَالِحاً. اِكْتَسَبَ مَذْخُوراً،
وَأَجْتَنَبَ مَحْذُوراً، وَرَمَى غَرَضاً، وَأَحْرَزَ عَوْضاً. كَاَبَرُ هَوَاهُ، وَكَذَّبَ مُنَاهُ.
جَعَلَ الصَّبْرَ مَطِيَّةَ نَجَاتِهِ، وَالتَّقْوَى عُدَّةَ وَفَاتِهِ. رَكِبَ الطَّرِيقَةَ الْغَرَاءَ، وَلَزِمَ
الْمَحَجَّةَ الْبَيْضَاءَ. اَغْتَنَمَ الْمَهْلَ، وَبَادَرَ الْأَجَلَ، وَتَزَوَّدَ مِنَ الْعَمَلِ.

الشَّرْحُ:

الحُكْمُ هَاهُنَا: الْحِكْمَةُ، قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿رَأَيْتِنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحاً﴾^(١)، وَوَعَى: حَفِظَ، وَعَيْثُ
الْحَدِيثِ أَعِيهِ وَعِيّاً، وَأُذِنُ وَاعِيَةً، أَيِ حَافِظَةً. وَدَنَا: قَرُبَ. وَالْحُجْزَةُ: مَعْقِدُ الْإِزَارِ؛ وَأَخَذَ
فُلَانٌ بِحُجْزَةِ فُلَانٍ إِذَا اعْتَصَمَ بِهِ وَلَجَأَ إِلَيْهِ. ثُمَّ حَذَفَ الْوَاوُ فِي اللَّفْظَاتِ الْآخِرِ فَلَمْ يَقُلْ:
«وَرَاقِبَ رَبَّهُ»، وَلَا «وَقَدَّمَ خَالِصاً»، وَكَذَلِكَ إِلَى آخِرِ الْمَفْظَاتِ؛ وَهَذَا نَوْعٌ مِنَ الْفَصَاحَةِ كَثِيرٌ
فِي اسْتِعْمَالِهِمْ. وَاكْتَسَبَ، بِمَعْنَى كَسَبَ، يَقَالُ: كَسَبْتَ الشَّيْءَ وَاكْتَسَبْتَهُ بِمَعْنَى. وَالْغَرَضُ: مَا
يُرْمَى بِالسَّهَامِ، يَقُولُ: رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً رَمَى غَرَضاً، أَيِ قَصَدَ الْحَقَّ كَمَنْ يَرْمِي غَرَضاً يَقْصِدُهُ، لَا
مَنْ يَرْمِي فِي عَمِيَاءٍ لَا يَقْصِدُ شَيْئاً بَعِيْنَهُ. وَالْعَوْضُ الْمَحْرُزُ هَاهُنَا: هُوَ الثَّوَابُ.
وَقَوْلُهُ: «كَابَرُ هَوَاهُ» أَيِ غَالِبُهُ. وَرَوِي «كَاثِرٌ» بِالثَّاءِ الْمَنْقُوطَةِ بِالثَّلَاثِ؛ أَيِ غَالِبِ هَوَاهُ
بِكثَرَةِ عَقْلِهِ، يَقَالُ: كَاَثَرَنَاهُمْ فَكَثَرْنَا هُمْ، أَيِ غَلَبْنَاهُمْ بِالْكَثَرَةِ. وَقَوْلُهُ: «وَكَذَّبَ مُنَاهُ» أَيِ
أَمْنِيَّتِهِ. وَالطَّرِيقَةُ الْغَرَاءُ: الْبَيْضَاءُ، وَالْمَهْلُ: النَّظَرُ وَالتَّوَدُّةُ.



الأَصْلُ:

وَمِنْ كَلَامِ لَهُ ﷺ

إِنَّ بَنِي أُمَيَّةَ لَيَفْوَقُونَنِي ثَرَاتَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَفْوِيْقاً، وَاللَّهُ لَيَنْ بَقِيْتُ

لَهُمْ لَا تَنْفُضَتَهُمْ نَفْضَ اللَّحَامِ الْوِذَامِ التَّرْبَةِ .

قال الرضي رحمه الله:

ويروى «التراب الوذمة»، وهو على القلب ^(١).

وقوله عليه السلام: «لَيَفُوقُونَنِي» أي يعطونني من المال قليلاً كُفُوفِ الناقة، وهو الحلبة الواحدة

من لبنها.

والوِذَامُ التَّرْبَةُ: جمع وَذَمَةٍ، وهي الحُرَّة من الكرش أو الكبد تقع في التراب

فتنفض.

الشَّرْحُ:

اعلم أن أصل هذا الخبر قد رواه أبو الفرج علي بن الحسين لأصفهاني في كتاب

«الأغاني» ^(٢) بإسناد رفعه إلى الحارث بن حبيش، قال: بعثني سعيد بن العاص - وهو

يومئذ أمير الكوفة من قبل عثمان - بهدايا إلى المدينة، وبعث معي هدية إلى علي عليه السلام وكتب

إليه: إني لم أبعث إلى أحدٍ أكثر مما بعثت به إليك، إلا إلى أمير المؤمنين. فما أتيت علياً عليه السلام

وقرأ كتابه، قال: «لشد ما يحظر علي بنو أمية تراث محمد صلى الله عليه وآله! أما والله لئن وليتها

لأنفُضْتُهَا نَفْضَ الْقَصَابِ التُّرَابِ الْوِذِمَةِ» ^(٣). ^(٤)

١. على القلب، أي يراد بهذه الرواية مقلوبها، وهي الرواية الأولى: «الوِذَامُ التربة». الحُرَّة: القطعة. اللّحَام: الذي يبيع اللحم.

٢. الأغاني ١٢: ١٤٤ ط. دار الكتب.

٣. يقسم الإمام عليه السلام لئن تولى الخلافة ليردّ الأموال التي اغتصبها الأمويين إلى بيت المال، ولا يبقى شيئاً منها كما ينفض القصاب التراب عن الكرش إذا صابه.

٤. لعل المراد من بني أمية - في هذه الخطبة - أيام الخلافة عثمان، وما يدفعه من الغنائم للمهاجرين والأنصار. وأن ما يعطيه لأمر المؤمنين (سلام الله عليه) دون ما يعطيه لمروان والوليد لفسقة وافجرة، ومع ذلك فإني استبعد أن يكون للمال قيمة عنده عليه السلام فيشتكي من قلّتها، ولا سيما من بني أمية الأجلاف ويمكن أن يكون المراد ما يعطونه من الطاعة والإنقياد. فيُبرن الفواق الكناية عن قلة الطاعة والإعراض، وأنهم لا يخلصون له



الأصل:

ومن كلمات كان عليه السلام يدعو بها

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي ، فَإِنْ عُدْتُ فَعُدْ عَلَيَّ بِالمَغْفِرَةِ .
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا وَائْتُ مِنْ نَفْسِي ، وَلَمْ تَجِدْ لَهُ وَفَاءً عِنْدِي .
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا تَقَرَّبْتُ بِهِ إِلَيْكَ بِلِسَانِي ، ثُمَّ خَالَفَهُ قَلْبِي .
 اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي رَمَزَاتِ الْأَلْحَاطِ ، وَسَقَطَاتِ الْأَلْفَاطِ ، وَسَهَوَاتِ الْجَنَانِ ،
 وَهَفَوَاتِ اللِّسَانِ .

الشرح:

وَأَيْتُ ، أي وعدت ، والوأي الوعد . ورمزات الأَلْحَاطِ : الإشارة بها . والأَلْحَاطِ : جمع لَحَظَ ،
 بفتح اللام ، وهو مؤخر العين . وسَقَطَاتِ الْأَلْفَاطِ : لغوها . وسَهَوَاتِ الْجَنَانِ : غَفَلَاتِهِ ،
 وَالْجَنَانِ : الْقَلْبُ . وَهَفَوَاتِ اللِّسَانِ : زَلَّاتِهِ .



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج
 وقد قال له : إن سرت يا أمير المؤمنين في هذا الوقت ، خشيت ألا تظفر بمرادك

﴿ في خلافته وإمامته . والله العالم ! ﴾

« عن تعلية الإمام الشيخ محمد حسين كشف الغطاء ، على شرح النهج لمحمد عبده ، مخطوط . »

- من طريق علم النجوم - فقال ﷺ :

أَتَزَعِمُ أَنَّكَ تَهْدِي إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي مَنْ سَارَ فِيهَا صُرِفَ عَنْهُ السُّوءُ ؟ وَتُخَوِّفُ مِنَ السَّاعَةِ الَّتِي مَنْ سَارَ فِيهَا حَاقَ بِهِ الضُّرُّ ؟ فَمَنْ صَدَّقَكَ بِهَذَا فَقَدْ كَذَّبَ الْقُرْآنَ ، وَاسْتَغْنَى عَنِ الِاسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ فِي نَبْلِ الْمَحْبُوبِ وَدَفْعِ الْمَكْرُوهِ ؛ وَتَبْتَغِي فِي قَوْلِكَ لِلْعَامِلِ بِأَمْرِكَ أَنْ يُؤَلِّكَ الْحَمْدَ دُونَ رَبِّهِ ، لِأَنَّكَ - بِزَعْمِكَ - أَنْتَ هَدَيْتَهُ إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي نَالَ فِيهَا النِّفْعَ ، وَأَمِنَ الضُّرَّ !!

ثم أقبل ﷺ على الناس فقال :

أَيُّهَا النَّاسُ . إِيَّاكُمْ وَتَعَلَّمِ النُّجُومَ ، إِلَّا مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ ، فَإِنَّهَا تَدْعُو إِلَى الْكُهَانَةِ ، وَالْمَنْجَمِ كَالْكَاهِنِ ، وَالْكَاهِنُ كَالسَّاحِرِ ، وَالسَّاحِرُ كَالْكَافِرِ ! وَالْكَافِرُ فِي النَّارِ ! سِيرُوا عَلَى أَسْمِ اللَّهِ .

الشُّرُوحُ :

حاق به الضرّ، أي أحاط به ؛ قال تعالى : ﴿ لَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ ^(١) . ويؤليك الحمد ، مضارع «أولاك» ؛ وأولاك معدي بالهمزة من «وَلِيَّ» ، يقال : ولي الشيء ولايةً وأوليته ذلك ؛ أي جعلته والياً ومنسلطاً عليه . والكاهن : واحد لكُهَّانٍ وهم الذين كانوا يخبرون عن الشياطين بكثير من الغائبات . إلا أن المعلوم ضرورة من دين رسول الله ﷺ إبطال حكم النجوم وتحريم الاعتقاد بها والنهي والزجر عن تصديق المنجمين ، وهذا معنى قول أمير المؤمنين في هذا الفصل : «فمن صدّقك بهذا فقد كذب القرآن ، واستغنى عن الاستعانة بالله» . ثم أردف ذلك وأكّده بقوله : كن يجب أن يحمد المنجم دون الباري تعالى ؛ لأنّ المنجم هو الذي هدى الإنسان إلى الساعة التي ينجح فيها ، وصدّه عن الساعة التي يخفق ويكُذِبُ فيها فهو المحسن إليه إذاً ، والمحسن يستحقّ الحمد والشكر ، وليس للبارئ سبحانه إلى الإنسان في هذا الإحسان المخصوص ؛ فوجب ألا يستحقّ الحمد على ظفر الإنسان بطلبه ؛ لكنّ القول بذلك والتزامه كفر محض .



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام بعد فراغه من حرب الجمل في ذم النساء

مَعَاشِرَ النَّاسِ، إِنَّ النِّسَاءَ نَوَاقِصُ الْإِيمَانِ، نَوَاقِصُ الْحُظُوظِ نَوَاقِصُ الْعُقُولِ؛
فَأَمَّا نَقْصَانُ إِيْمَانِهِنَّ فَقَعُودُهُنَّ عَنِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَّامِ فِي أَيَّامِ حَيْضِهِنَّ، وَأَمَّا نَقْصَانُ
عُقُولِهِنَّ فَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ كَشَهَادَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ، وَأَمَّا نَقْصَانُ حُظُوظِهِنَّ فَمَوَارِيثُهُنَّ
عَلَى الْأَنْصَافِ مِنْ مَوَارِيثِ الرِّجَالِ.

فَاتَّقُوا شِرَارَ النِّسَاءِ، وَكُونُوا مِنْ خِيَارِهِنَّ عَلَى حَذَرٍ، وَلَا تُطِيعُوهُنَّ فِي الْمَعْرُوفِ
حَتَّى لَا يَظْمَنَ فِي الْمُنْكَرِ.

الشرح:

جَعَلَ عليه السلام نقصان الصلاة نقصاناً في الإيمان، وهذا هو قول أصحابنا: إِنَّ الْأَعْمَالَ مِنَ الْإِيمَانِ،
وإنَّ المقرَّ بالتوحيد والنبوة، وهو تارك للعمل ليس بمؤمن.

وقوله عليه السلام «وَلَا تُطِيعُوهُنَّ فِي الْمَعْرُوفِ»، ليس بنهي عن فعل المعروف؛ وإنما هو نهي عن
طاعتهنَّ، أي لا تفعلوه لأجل أمرهنَّ لكم به، بل افعلوه لأنه معروف، والكلام ينحو نحو
المثل المشهور: «لا تعط العبد كراعاً فياًخذ ذراعاً».

وهذا لفصل كلّه رمز إلى عائشة، ولا يختلف أصحابنا في أنها أخطأت فيما فعلت.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

أَيُّهَا النَّاسُ. الزَّهَادَةُ قِصْرُ الْأَمَلِ، وَالشُّكْرُ عِنْدَ النَّعْمِ، وَالتَّوَرُّعُ عِنْدَ الْمَحَارِمِ،

فَإِنْ عَزَبَ ذَلِكَ عَنْكُمْ فَلَا يَغْلِبِ الْحَرَامُ صَبْرَكُمْ، وَلَا تَنْسُوا عِنْدَ النِّعَمِ شُكْرَكُمْ، فَقَدْ
أَعَذَرَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ بِحُجَجٍ مُسْفِرَةٍ ظَاهِرَةٍ، وَكُتِبَ بَارِزَةً أَلْعُذْرِ وَاضِحَةٍ.

الشرح:

فسر عليه السلام لفظ الزَّهَادَةِ، وهي الزَّهْدُ، بثلاثة أمور وهي: قصر الأمل، وشكر النعمة، والورع عن
المحارم، فقال: لا يسمَّى الزَّاهِدُ زَاهِداً حتى يستكمل هذه الأمور الثلاثة، ثم قال: «فإن
عزب ذلك عنكم»، أي بعد، فأمران من الثلاثة لا بدّ منهما؛ وهما الورع وشكر النعم،
جعلهما آكد وأهمّ من قصر الأمل.

واعلم أنّ الزهد في العُزْفِ المشهور هو الإعراض عن متاع الدنيا وطيباتها، لكنه لما
كانت الأمور الثلاثة طريقاً موطئاً إلى ذلك أطلق عليه السلام لفظ الزهد عليها على وجه المجاز.
وقوله: «فقد أعذر الله إليكم» أي بالغ؛ يقال: أعذر فلان في الأمر أي بالغ فيه، ويقال:
ضرب فلان فأعذر، أي أشرف على الهلاك؛ وأصل اللفظة من العذر؛ يريد أنه قد أوضح
لكم بالحجج النيرة المشرقة ما يجب اجتنابه، وما يجب فعله؛ فإن خالفتم استوجبتم
العقوبة؛ فكان له في تعذيبكم العذر.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في صفة الدنيا

مَا أَصِيفُ مِنْ دَارٍ أَوَّلَهَا عَنَاءٌ، وَآخِرُهَا فَنَاءٌ فِي حَلَالِهَا حِسَابٌ، وَفِي حَرَامِهَا
عِقَابٌ. مَنْ اسْتَعْنَى فِيهَا فُتِنَ، وَمَنْ أَفْتَقَرَ فِيهَا حَزِنَ، وَمَنْ سَاعَاَهَا فَاتَتْهُ، وَمَنْ قَعَدَ
عَنْهَا وَاتَتْهُ، وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَرَتُهُ، وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ.

قال الرضي رحمه الله :

أقول : وإذا تأمل المتأمل قوله رحمه الله : « وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَرَتُهُ » ، وجد تحته من المعنى العجيب ، والغرض البعيد ، ما لا يُبلغ غايته ولا يدرك غوره . لا سيما إذا قرن إليه قوله : « وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتُهُ » فإنه يجد الفرق بين « أبصر بها » و « أبصر إليها » واضحاً نيراً ، وعجيباً باهراً .

الشرح :

العناء : لتعب . وساعاها : جارها سعيّاً . وواتته : طاوعته .

ونظر الرضي إلى قوله . « أولها عناء وآخرها فناء » ، فقال :

وأولنا العناء إذا طَلَعْنَا إلى الدنيا وآخرنا الذهابُ

ونظر إلى قوله رحمه الله « في حلالها حساب ، وفي حرامها عقاب » بعض الشعراء فقال :

حَلَالُهَا حَسْرَةٌ تُفْضِي إِلَى نَدَمٍ وفي المحارمِ مِنْهَا الْغَنَمُ مَنُزَوْرٌ

ونظر ابن المعتز إلى قوله رحمه الله : « مَنْ سَاعَاها فَاتَتْهُ ، وَمَنْ قَعَدَ عَنْهَا وَاتَتْهُ » فقال : الدنيا كظلك ، كلما طلبته زاد منك بعداً .

ونظرت إلى قوله رحمه الله : « وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَرَتَهُ ، وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتَهُ » ، فقلت :

دُنْيَاكَ مِثْلُ الشَّمْسِ تُدْنِي إِلَيَّ كِ الضَّوءَ لَكِنْ دَعْوَةُ الْمُهْلِكِ

إِنْ أَنْتَ أَبْصَرْتَ إِلَى نُورِهَا تَغْشَى ، وَإِنْ تَبَصَّرَ بِهِ تَدْرُكُ

فإن قلت : المسموع : أبصرت زيدا ، ولم يسمع أبصرت إلى زيد ، قلت : يجوز أن يكون

قوله رحمه الله : « وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا » ، أي ومن أبصر متوجهاً إليها ، كقوله : « فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى

فِرْعَوْنَ »^(١) ولم يقل « مرسلًا » ؛ ويجوز أن يكون أقام ذلك مقام قوله « نظر إليها » لما كان

مثله ، كما قالوا في « دخلت البيت » ، « ودخلت إلى البيت » أجروه مجزئاً « ولججت إلى

البيت » لما كان نظيره .



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام؛ وتسمى بالغراء؛ وهي من الخطب العجيبة

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَا بِحَوْلِهِ، وَدَنَا بِطَوْلِهِ، مَانِحٌ كُلَّ غَنِيمَةٍ وَفَضْلٍ، وَكَاشِفٌ كُلَّ عَظِيمَةٍ وَأَزَلٍ. أَحَمَدُهُ عَلَى عَوَاطِفِ كَرَمِهِ، وَسَوَابِغِ نِعَمِهِ، وَأَوْمِنُ بِهِ أَوَّلًا بِأَدْيَاءٍ. وَأُسْتَهْدِيهِ قَرِيبًا هَادِيًا، وَأَسْتَعِينُهُ قَاهِرًا قَادِرًا، وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ كَافِيًا نَاصِرًا، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ لِإِنْفَازِ أَمْرِهِ، وَإِنْهَاءِ عُذْرِهِ وَتَقْدِيمِ نُذْرِهِ.

الشرح:

الحول: القوة. والطول: الإفضال، والمانح: المعطي. والأزل، بفتح الهمزة: الضيق والحبس. والعواطف: جمع عاطفة وهي ما يعطفك على الغير، ويدنيه من معروفك، والسوابغ: لتوأم الكومل؛ سبغ الظل؛ إذا عمّ وسمل.

و «أَوَّلًا» هاهنا منصوب على الظرفية؛ كأنه قال: قبل كل شيء. والأول نقيض الآخر أصله «أَوَّلٌ» على «أفعل» مهموز الوسط، فلبت الهمزة وواً وأدغم، يدل على ذلك قولهم: «هذا أول منك» والإتيان بحرف الجر دليل على أنه «أفعل»، كقولهم: هذا أفضل منك؛ وجمعه على أوائل وأوال أيضاً على القلب. والإنهاء: لإبلاغ، أنهيت إليه الخبر فانتتهى؛ أي بلغ؛ والمعنى أن الله تعالى أعذر لي خلقه وأنذرهم؛ فأعذاره إليهم أن عرفهم بالحجج لعقلية والسمعية أنهم إن عصوه استحقوا العقاب؛ فأوضح عذره لهم في عقوبته إياهم على عصيانه. وإنذاره لهم: تخويفه إياهم من عقابه.

وفي هذا الفصل ضروب من ابديع؛ فمنها أن «دنا» في مقابلة «علا» لفظاً ومعنى؛ وكذلك «حوله» و «طوله».

فإن قلت: لا ريب في تقابل «دنا» و «علا» من حيث المعنى واللفظ؛ وأما «حوله» و

« طوله » فإنهما يتناسبان لفظاً ؛ وليسا متقابلين معنى ؛ لأنهما ليسا ضدّين ، كما في العلوّ والدنوّ .

قلت : بل فيهما معنى التضادّ . لأنّ الحول هو القوّة ، وهي مشعرة بالسّطوة والقهر ، ومنه منشأ الانتقام ، والطّول : الإفضال والتكرّم ، وهو تقيض الانتقام والبطش .

ومنها أن « مانحاً » في وزن « كاشف » و « غنيمة » بإزاء « عظيمة » في اللفظ ، وضدها في المعنى ؛ وكذلك « فضل » و « أزل » .

ومنها أن « عواطف » بإزاء « سوايغ » و « نعمة » بإزاء « كرمه » .

ومنها - وهو لطف ما يُستعمله أرباب هذا الصناعة - أنّه جعل « قريباً هادياً » ، مع قوله : « أستهديه » ؛ لأنّ الدليل القريب منك أجدر بأن يهديك من البعيد النازح ، ولم يجعله مع قوله : « وأستعينه » ؛ وجعل مع الاستعانة « قاهراً قادراً » ؛ لأنّ القادر القاهر يليق أن يستعان ويستنجد به ؛ ولم يجعله قادراً قاهراً مع التوكّل عليه ، وجعل مع التوكّل « كافياً ناصراً » ؛ لأنّ الكافي الناصر أهل لأن يتوكّل عليه .

وهذه اللطائف والدقائق من معجزاته ﷺ التي فات بها البلغاء ، وأخرس الفصحاء .

الأصل :

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي ضَرَبَ لَكُمْ الْأَمْثَالَ ، وَوَقْتَ لَكُمْ الْأَجَالَ ،
وَالْبَسَاسَ الرِّيشَ ، وَأَرْفَعَ لَكُمْ الْمَعَاشَ ، وَأَحَاطَ بِكُمْ الْإِحْصَاءَ ، وَأَرْصَدَ لَكُمْ
الْجَزَاءَ ، وَآثَرَكُمْ بِالنِّعَمِ السَّوَابِغِ ، وَالرَّفْدِ الرَّوَافِغِ ، وَأَنْذَرَكُمْ بِالْحُجَجِ الْبَوَالِغِ ،
فَأَخْصَاكُمْ عَدَدًا ، وَوَضَّفَ لَكُمْ مُدَدًا ، فِي قَرَارِ خَبْرَةٍ ، وَدَارِ عِبْرَةٍ ، أَنْتُمْ مُخْتَبَرُونَ
فِيهَا ، وَمُحَاسَبُونَ عَلَيْهَا .

الشرح :

وقت وأقت بمعنى ؛ أي جعل الآجال لوقتٍ مقدّر . والرياش والريش واحد ؛ وهو اللباس .
قال تعالى : ﴿ يُؤَارِي سَوْءَاتِكُمْ وَرِيشًا ﴾ ^(١) . وقُرئ « ورياشاً » ، ويقال : الرياش : الخُصْبُ

والغنى، ومنه ارتاش فلان، حَسُنْتَ حاله، ويكون لفظ «ألبسكم» مجازاً إن قُسِّرَ بذلك. وأَرْفَعَ لكم المعاش؛ أي جعله ربيعاً، أي واسعاً مخصباً؛ يقال: رَفَعَ - بالضم - عيشه رَفَاعَةً، اتسع، فهو رافع ورفيع، وترَفَّع الرجل، وهو في رَفَاعِيَّةٍ من العيش، مخففاً، مثل «رَفَاهِيَّة» و«ثمانية».

وقوله: «وأحاط بكم الإحصاء» أي أحاط بكم حفظته وملائكته للإحصاء. قوله: «وأرصد» يعني أَعَدَّ، وفي الحديث: «إِلَّا أَنْ أُرْصِدَهُ لِدَيْنِ عَلِيٍّ». وآثَرَكم من الإيثار، وأصله أن تقدم غيرك على نفسك في منفعة أنت قادرٌ على الاختصاص بها وهو في هذا الموضع مجاز مستحسن. والرَّفَد: جمع رِفْدَةٍ، مثل كِسرة وكَسَر، وفِدْرَةٍ وفِدَر، والرَّفْدَةُ والرَّفْد واحد، وهي العطية والصلة ورَفَدت فلاناً رَفْداً بالفتح، والمضارع أَرَفِدُهُ بكسر الفاء، ويجوز «أَرَفَدْتُهُ» بالهمزة. والروافغ: الوسعة. والحجج البوالغ: اظاهرة المبينة، قال سبحانه: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَاطِلَةُ﴾^(١). ووظَّف لكم مدداً، أي قَدَّر، ومنه وظيفة الطعام. وقرار خِيرة بكسر الخاء، أي دار بلاء واختبار، تقول: خبرت زيداً أَخْبَرَهُ خِيرةً، بالضم. وفيهما، وخِيرة بالكسر إذا بلوته واختبرته. ودار عِبرة أي دار اعتبار واتعاظ، والضمير في «فيها» و«عليها» ليس واحداً، فإنه في «فيها» يرجع إلى الدار، وفي «عليها» يرجع إلى النعم والرَّفْد، ويجوز أن يكون الضمير في «عليها» عائداً إلى دار على حذف المضاف، أي على سكانها.

الأصل:

فَإِنَّ الدُّنْيَا رَنَقٌ مَشْرَبُهَا، رَدَغٌ مَشْرَعُهَا، يُورِنُقُ مَنْظَرُهَا، وَيُوبِقُ مَخْبَرُهَا. غُرُورٌ حَائِلٌ، وَضَوْءٌ أَفِلٌ، وَظِلٌّ زَائِلٌ، وَسِنَادٌ مَائِلٌ، حَتَّى إِذَا أَنْسَ نَافِرُهَا، وَأَطْمَأَنَّ نَاكِرُهَا. قَمَصَتْ بِأَرْجُلِهَا، وَقَنْصَتْ بِأَحْبِلِهَا، وَأَقْصَدَتْ بِأَسْهُمِهَا، وَأَعْلَقَتْ أَلْمَرَّةَ أَوْهَاقَ أَلْمَنِيِّ قَائِدَةً لَهُ إِلَى ضَنْكِ أَلْمَضْجَعِ، وَوَحْشَةِ أَلْمَرْجِعِ، وَمُعَابِنَةِ أَلْمَحَلِّ وَثَوَابِ أَلْعَمَلِ.

وَكَذَلِكَ الْخَلْفُ بِعَقْبِ السَّلَفِ، لَا تُفْلِحُ الْمَنِيَّةُ اخْتِرَاماً، وَلَا يَرْعَوِي الْبَاقُونَ
اِجْتِرَاماً، يَحْتَذُونَ مِثَالاً، وَيَمْنُضُونَ أَرْسَالاً، إِلَى غَايَةِ الْإِنْتِهَاءِ، وَصَيُورِ الْفَنَاءِ.

الشرح:

يقال: عيش رنق، بكسر النون، أي كدر، وماء رنق بالتسكين، أي كدر والرَنَق بفتح النون مصدر قولك: «رنق الماء» بالكسر ورنقته أنا ترنيقاً، أي كدّرتة والرواية المشهورة في هذا الفصل «رنق مشربها» بالكسر أقامه مقام قولهم: «عيش رنق»، ومن رواه «رنق مشربها» بالسكون - وهم الأقلون - أجرى اللفظ على حقيقته.

ويقال: مشرع رذغ: ذو طين ووحل، روي «الرذغة» بالتحريك، ويجوز تسكين الدال؛ والجمع رداغ ورذغ. ويونق منظرها: يعجب الناظر؛ آنقني الشيء أعجبني. ويوبق مخبرها: يهلك، وبَق الرجل يَبِق ويُبوقاً، هلك؛ والمؤبِق «مفعِل» منه كالموعد «مَفْعَل»، من وعد يعد، ومنه قوله سبحانه: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقاً﴾^(١). وقد جاء وبِق وبِق، بالكسر فيهما، وهو نادر، كورث يرث، وجاء أيضاً وبِق ويوبق وبِقاً. والغرور، بضم الغين: ما يغتر به من متاع الدنيا، والغرور، بالفتح: الشيطان. والحائل: الزائل، والآفل: الغائب، أفل غاب بأفل وبأفل أفولاً. والسناد: دِعامَة يُسند بها السقف. وناكرها: فاعل، من نكرت كذا، أي أنكرته. وقمصت بأرجلها، قمصَ الفرس وغيره يَقمِص ويَقمِصُ قِمَصاً وقِمَاصاً، أي استنّ؛ وهو أن يرفع يديه ويطرَحهما معاً، ويعجن برجليه، وفي المثل المضروب لمن ذلّ بعد عزة: «ما لِعَيَّر من قِمَاص». وجمع فقال: «بأرجلها» وإنما للدابة رجلان، إمّا لأنّ المثنى قد يطلق عليه صيغة الجمع؛ كما في قولهم: امرأة ذات أورك ومآكم؛ وهما وركان، وإمّا لأنّه أجرى اليدين والرجلين مجرى واحد، فسامها كلّها أرجلاً. ومن رواه «بالحاء» فهو جمع رَحْل الناقة. وأقصدت: قتلت مكانها من غير تأخير. والأوهاق: جمع وَهَق بالتحريك، وهو الحبل، وقد يسكن مثل نَهْر ونَهَر. وأعلقت المرء الأوهاق: جعلت الأوهاق عالقة به. والضنك: الضيق. والمضجع: المصدر أو المكان، والفعل ضَجَعَ الرجل جنبه بالأرض، بالفتح، يضجع ضجوعاً وضجعاً، فهو ضاجع؛ ومثله أضجع. والمرجع: مصدر رَجَعَ، ومنه

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ﴾^(١) وهو شاذ؛ لأنّ المصادر من فَعَلَ يفعل بكسر العين؛ إنما يكون بالفتح.

قوله: «ومعينة المحل»، أي الموضع الذي يحلُّ به المكلف بعد لموت؛ ولا بدّ لكلّ مكلف أن يعلم عقيب الموت مصيره؛ إمّا إلى جنة وإمّا إلى نار.

وقوله: «ثواب العمل» يريد جزاء العمل، ومراده الجزاء الأعمُّ الشامل للسعادة والشقاوة، لا الجزاء الأخصّ الذي هو جزاء الطاعة، وسمي الأعمّ ثواباً على أصل الحقيقة اللغوية؛ لأنّ الثواب في اللغة الجزاء؛ يقال: قد أثاب فلان الشاعر لقصيدة كذا، أي جازاه.

وقوله: «وكذلك الخلف بعقب السلف» الخلف المتأخرون، والسلف المتقدمون؛ وعقب هاهنا بالتسكين؛ وهو بمعنى بَعْد، جئت بعقب فلان أي بعده، وأصله جَرَى الفرس بعد جَرِيه، يقال: لهذا الفرس عقب حسن. وقال ابن السكيت: يقال: جئت في عقب شهر كذا، بالضم، إذا جئت بعد ما يمضي كلّهُ، وجئت في عقب، بكسر القاف إذا جئت وقد بقيت منه بقية. وقد روي: «يعقب السلف»، أي يتبع.

وقوله: «لا تفلح المنية»، أي لا تكفّ، والاخترام: إذهاب الأنفس واستئصالها. وارعوى: كفّ عن الأمر وأمسك. والاجترام: افتعال من الجرم، وهو الذنب، ومثله الجريمة، يقال: جرّم وأجرّم بمعنى.

قوله: «يحنذون منالاً» أي يقتدون، وأصله من «حنوت النعل بالنعل حذوا»، إذا قدّرت كلّ واحدة على صاحبه.

قوله: «ويمضون أرسالاً»، بفتح لهزمة، جمع رَسَلَ، بفتح السين، وهو القطيع من الإبل أو لغنم، يقال: جاءت الخيل أرسالاً، أي قطعياً قطعياً. وصيّر الأمر: آخره وما يؤول إليه.

الأصل:

حَتَّىٰ إِذَا تَصَرَّمَتْ الْأُمُورُ، وَتَقَضَّتِ الدُّهُورُ، وَأَزِفَ النُّشُورُ، أَخْرَجَهُمْ مِنْ ضَرَائِحِ الْقُبُورِ، وَأَوْكَارِ الطُّيُورِ، وَأَوْجِرَةِ السَّبَاعِ، وَمَطَارِحِ الْمَهَالِكِ، سِرَاعاً إِلَىٰ أَمْرِهِ، مُهْطِعِينَ إِلَىٰ مَعَادِهِ، رَعِيلاً صُمُوتاً، قِيَاماً صُفُوفاً، يَنْقُذُهُمُ الْبَصَرُ، وَيُسْمِعُهُمْ

الدَّاعِي. عَلَيْهِمْ لَبُؤُسُ الْإِسْتِكَانَةِ، وَضَرَعُ الْإِسْتِسْلَامِ وَالذَّلَّةِ. قَدْ ضَلَّتِ الْحِيلُ،
وَأَنْقَطَعَ الْأَمَلُ، وَهَوَتْ الْأَفْتِدَةُ كَاطِمَةً، وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ مُهَيِّمَةً، وَالْجَمَ الْعَرَقُ،
وَعَظُمَ الشَّفَقُ، وَأُرْعِدَتِ الْأَسْمَاعُ لِزَبْرَةِ الدَّاعِي إِلَى فَضْلِ الْخِطَابِ. وَمُقَايِضَةِ
الْجَزَاءِ. وَنَكَالِ الْعِقَابِ، وَنَوَالِ الثَّوَابِ.

الشرح:

تصرّمت الأمور: تقطّعت، ومثله «تقضّت الدهور». وأزف: قُرب ودنا، يأزف أزفاً؛ ومنه
قوله تعالى: «أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ»^(١) أي القيامة، الفاعل «أزف». والضرائح: جمع ضريح وهو
السَّق في وسط الفبر. واللّخد: ما كان في جنب القبر، وضرحت ضَرْحاً، إذا حفرت
الضريح. والأوكار: جمع وَكْر يفتح الواو، وهو عش الطائر، وجمع الكثرة وَكُور، وَكْر الطائر
يَكُرُّ وَكُراً، أي دخل وَكْره، وَالْوَكْن بالفتح مثل الوكر، أي العُش، وأوجرة السباع: جمع
وَجَار بكسر الواو، ويجوز فتحها، وهو بيت اسْبُع والضْبُع ونحوهما. مهطعين: مسرعين.
والرَّعِب: القطعة من الخيل.

قوله ﷺ: «ينفذهم البصر ويُسمعهم الداعي»، أي هم مع كثرتهم لا يخفى منهم أحد عن
إدراك البارئ سبحانه، وهم مع هذه الكثرة أيضاً لا يبقى منهم أحد إلا إذا دعا داعي لموت
سمع دعاءهم ونداءه.

واللَّبُوس، بفتح اللام: ما يلبس، قال:

لَبَسَ لِكُلِّ حَالِهِ لَبُؤُسَهَا إِمَّا نَعِيمَهَا وَإِمَّا بَوْسَهَا

ومنه قوله تعالى: «وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤُسٍ لَكُمْ»^(٢) يعني الدُّرُوع. ولاستكانة: الخضوع.
والضَّرْع: الخضوع والضعف، ضَرَعَ الرجل يَضْرَع، وأضرعه غيره. وكاظمته: ساكته، كَظَمَ
يَكْظِمُ كُظُوماً أي سَكَتَ، وقوم كَظَمَ، أي ساكتون. ومهيمنة: ذات هَيْبَمَةٍ، وهي الصوت
الخفيّ. وألجم العرق: صار لجاماً، وفي الحديث: «إِنَّ الْعَرَقَ لَيَجْرِي مِنْهُمْ حَتَّى إِنْ مِنْهُمْ مَنْ
يَبْلُغُ رَكْبَتَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ صَدْرَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ عُنُقَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجِمُهُ، وَهُمْ أَكْظَمُهُمْ

١. سورة النجم ٥٧

٢. سورة الأنبياء ٨٠.

مشقة». ويروى «وأثجم العرق»، أي كثر ودم. والشَّفَقُ والشفقة، بمعنى، وهو الاسم من الإشفاق، وهو الخوف والحذر. وأرعدت الأسماع: عرتها الرعدة. وزبرة الداعي: صوته، ولا يقال الصوت زبرة إلا إذا خالطه زجر وانتهار، زبرته أذبره، بالضم.

وقوله: «إلى فصل الخطاب»، إلى هاهنا يتعلّق بالداعي. وفصل الخطاب: بَيَّتُ الحكومة النبي بين الله وبين عباده في الموقف، رزقنا الله المسامحة فيها بمنه! وإنما خص الأسماع بالرعدة: لأنها تحدث من صوت الملك الذي يدعو الناس إلى محاسبته. والمقايضة: المعاوضة، فايزت زيدا بالمتاع، وهما قيّضان، كما قالوا: يبيعان.

الأصل:

عِبَادُ مَخْلُوقُونَ أَقْتِدَارًا. وَمَرْبُوبُونَ أَقْتِسَارًا. وَمَقْبُوضُونَ أَحْتِضَارًا. وَمُضْمَنُونَ أَجْدَانًا. وَكَائِنُونَ رُفَاتًا. وَمَبْعُوثُونَ أَفْرَادًا. وَمَدِينُونَ جَزَاءً. وَمُمَيِّزُونَ حِسَابًا. قَدْ أُمِهُلُوا فِي طَلَبِ الْمَخْرَجِ. وَهُدُوا سَبِيلَ الْمَنْهَجِ؛ وَعُمِّرُوا مَهْلَ الْمُسْتَعْتَبِ، وَكُشِفَتْ عَنْهُمْ سُدْفُ الرَّيْبِ، وَخُلُوا لِمِضْمَارِ الْجِيَادِ. وَرَوِيَّةِ الْإِرْتِيَادِ. وَأَنَاءِ الْمُقْتَبِسِ الْمُرْتَادِ، فِي مُدَّةِ الْأَجَلِ. وَمُضْطَرَبِ الْمَهَلِ.

الشرح:

مربوبون: مملوكون. والاقتسار: الغلبة والفهر. والاحتضار: حضور لملائكة عند اميت؛ وهو حينئذٍ محتضر، وكانت العرب تقول: لبن محتضر: أي فاسد ذو آفة. والأجدات: جمع جدّ، وهو القبر؛ واجتدث الرجل: اتخذ جدّ، ويقال: «جَدَفَ» بالفاء. والرُفَات: الحُطام؛ تقول منه رَفَتَ الشيء فهو مرفوت. ومدِينون، أي مجزئون. والدَّيْن: الجزاء؛ ومنه ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(١). ومُمَيِّزُونَ حساباً، من قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾^(٢). ومن قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾^(٣)؛ كما أن قوله: «ومبعوثون أفراداً»، مأخوذ من

١. سورة الفاتحة ٤.

٢. سورة يس ٥٩.

٣. سورة الواقعة ٧.

قوله تعالى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ » ^(١) وأصل التمييز على الفصل والتبيين . قوله : « قد أمهلوا في طلب المخرج » ، أي أنظروا ليفيئوا إلى الطاعن ويخلصوا التوبة ؛ لأن إخلاص التوبة هو المخرج الذي من سلكه خرج من رِبْقَةِ المعصية . ومثله قوله : « وهُدُوا سبيل المنهج » ، والمنهج : الطريق الواضح . والمستعْتَب : المسترضى ؛ استعنت زيدا إذا استرضيته عَنِّي ؛ فأنا مستعْتَب له ، وهو مستعْتَب . وأعتبني ، أي أرضاني ، وإنما ضرب المثل بمهل المستعْتَب ؛ لأن من يُطلب رضاه في مجرى العادة لا يُرهق بالتماس الرضا منه ؛ وإنما يمهل ليرضى بقلبه لا بلسانه .

والسَدَف : جمع سُدْفَة ؛ هي القطعة من الليل المظلم ، هذا في لغة أهل نجد ؛ وأما غيرهم فيجعل السُدْفَة الضوء ، وهذا اللفظ من الأضداد ، وكذلك السَدَف ، بفتح السين والdal . وقد قيل : لسُدْفَة : اختلاط الضوء والظلمة كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الإسفار ، والسَدَف : الصبح وإقباله ، وأسدف الليل ، أظلم ؛ وأسدف الصبح أضاء ، يقال : أسدف الباب ، أي افتحه حتى يضيء البيت ؛ وفي لغة هوازن « أسدفوا » ؛ أي أسرجوا ، من السراج . والزَّيْب : الشبهة ، جمع ريبة .

والمضمار : الموضع الذي تضرَّر فيه الخيل ، والمِضْمار أيضاً المدة التي تضرَّر فيها . والتضمير : أن تعلِّفَ الفرس حتى يسمَن ؛ ثم ترده إلى قوته الأولى ؛ وذلك في أربعين يوماً . وقد يطلق التضمير على نقيض ذلك ؛ وهو التجويع حتى يهزل ويخفَّ لحمه . ضَمَر الفرس بالفتح ، يَضْمُر بالضم ، ضموراً ، وجاء « ضَمَر الفرس » بالضم ، وأضمرته أنا ، وضمرته فاضطمر هو ، رجل لطيف الجسم ، ضمير البطن ، وناقاة ضامر وضامرة أيضاً . يقول : مكنهم الحكيم سبحانه وخلأهم وأعمالهم ، كما تمكَّن الخيل التي تستبق في المِضْمار ليعلم أيُّها أسبق .

والروية : الفكرة ، والارتداد : الطلب ، ارتاد فلان الكلاً يرتاده ارتياداً ؛ طلبه ، ومثله راد الكلاً يروده رُوداً ورياداً ؛ وفي الحديث : « إذا بال أحدكم فليرتد لبوله » ، أي فليطلب مكاناً ليتأ أو منحدرًا ، والرائد : الذي يرسله القوم في طلب الكلاً ؛ وفي المثل : « الرائد لا يكذب أهله » . والأناة : التؤدة والانتظار ، مثل القناة . وتأتى في الأمر : تفرَّق ، واستأنى فلان بفلان ، أي انتظر به ، وجاء الأناة ، بالفتح والمد ، على « فعَّال » .

والمقتبس: متعلّم العلم هاهنا، ولا بدّ له من أناة ومَهَل ليبلغ حاجته، فضرب مثلاً، وجاء في بعض الروايات: «ومقبوضون اختصاراً» بالخاء المعجمة؛ وهو موت الشاب غَضّاً أخضر، أي مات شاباً، وكان فتیان بقولون لشيخ: أجززت يا أبا فلان، فيقول: أي بني، وتختضرون! أجزّ الحشيش: أن أن يُجزّ، ومنه قيل للشيخ كاد يموت: قدُ جُزّ، والرواية الأولى أحسن؛ لأنها أعمّ.

وفي رواية «لمضمار الخيار»، أي للمضمار الذي يستبق فيه الأبرار الاتقياء إلى رضوان الله سبحانه.

الأصل:

فَيَالَهَا أَمْثَالاً صَائِبَةً، وَمَوَاعِظَ شَافِيَةً، لَوْ صَادَفَتْ قُلُوباً زَاكِيَةً، وَأَسْمَاعاً وَاعِيَةً، وَآرَاءَ عَازِمَةٍ، وَالْبَابَ حَازِمَةً!

فَاتَّقُوا اللَّهَ تَقِيَّةً مَنْ سَمِعَ فَخْشَعٌ، وَافْتَرَفَ فَاغْتَرَفَ، وَوَجَلَ فَعَمِلَ، وَحَادَرَ فَبَادَرَ، وَأَيَقَنَ فَأَحْسَنَ، وَعَبَّرَ فَاغْتَبَرَ، وَحَذَّرَ فَحَذِرَ. وَزَجَرَ فَازْدَجَرَ، وَأَجَابَ فَأَنَابَ، وَرَاجَعَ فَتَابَ، وَأَقْنَدَى فَاخْتَدَى، وَأَرَى فَرَأَى، فَأَسْرَعَ طَالِباً، وَنَجَا هَارِباً، فَأَفَادَ ذَخِيرَةً، وَأَطَابَ سَرِيرَةً، وَعَمَّرَ مَعَاداً، وَاسْتَظْهَرَ زَاداً، لِيَوْمِ رَحِيلِهِ وَوَجْهِ سَبِيلِهِ، وَحَالَ حَاجَتِهِ، وَمَوْطِنِ فَاقَتِهِ، وَقَدَّمَ أَمَامَهُ لِدَارِ مُقَامِهِ.

فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ جِهَةً مَا خَلَقَكُمْ لَهُ، وَأَحْذَرُوا مِنْهُ كُنْهَ مَا حَذَّرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ، وَاسْنَحِقُوا مِنْهُ مَا أَعَدَّ لَكُمْ بِالتَّجَرُّ لَصِدْقِ مِعَادِهِ، وَالْحَذَرِ مِنْ هَوْلِ مَعَادِهِ.

الشرح:

صائبة: غير عادلة عن الصواب، صاب السهم يصبوبُ صَوْبَةً، أي قصد ولم يَجُرْ، وصاب السهمُ القُرْطَاسُ يَصِيبُهُ صَبِيّاً لغة في «أصابه»، وفي المثل: مع الخواطيئ سهم صائب. وشافية: تبرى من مرض الجهل والهوى. والقلوب الزاكية: الطاهرة، والأسماع الواعية: الحافظة. والآراء العازمة: ذات العزم. والألبب: العقول. والحازمة: ذات الحزم، والحزم:

ضبط الرجل أمره. وخشع الرجل، أي خضع. واقترف: كتسب، ومثله قرَف يقرِف بالكسر، يقال: هو يقرِف لعياله، أي بكسب. ووجل الرجل: خاف، وجَلًا، بفتح الجيم. وبادر: سارع. وعُبر: أي أرى العبر مراراً كثيرة؛ لأنَّ النشيد هاهنا دليل التكثير. فاعتبر، أي فانتعظ. ولزجر: النهي والمنع، زجر أي منع، وازدجر مطاوع ازدجر؛ اللفظ فيهما واحد، تقول: ازدجرت زيداً عن كذا فازدجر هو، «ازدجر فازدجر»، فلا يحتاج مع هذه الرواية إلى تأويل. وأناب الرجل إلى الله، أي أقبل وتاب. واقتدى بزید: فعل مثله فعله، واحتذى مثله.

قوله ﷻ: «فأفاد ذخيرة»، أي فستفاد؛ وهو من لأضداد، أفدت المال زيداً أعطيته إياه: وأفدت أنا مالاً؛ أي استفدته واكتسبته.

قوله ﷻ: «فاتقوا الله عباد الله جهة ما خلقكم له». نصب «جهة» بفعل مقدر. تقديره: «واقصدوا جهة ما خلقكم له» يعني العبادة؛ لأنه تعالى قال: «وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ»^(١). فحذف الفعل، وستغنى عنه بقوله: «فاتقوا الله»؛ لأنَّ التقوى ملازمة لقصد المكلف العبادة، فدلَّت عليه واستغنى بها عن إظهاره. والكُنه: الغاية والنهاية؛ تقول: أعرفه كُنه المعرفة؛ أي نهايتها.

ثم قال ﷻ: «واستحقوا منه ما أعد لكم»، أي اجعلوا أنفسكم مستحقين لشوابه الذي أعدّه لكم إن أطعتم. والباء في «بالتنجز» متعلق بـ «استحقوا» ويقال: فلان يتنجز الحاجة، أي يستنجحها ويطلب تعجلها، والناجز: العاجل؛ يقال: «ناجزاً بناجز»؛ كقولك: «يداً بيد» أي تعجلاً بتعجيل؛ والتنجز من المكلفين بصدق ميعاد القديم سبحانه؛ وهو مواظبهم على فعل الواجب، وتجنب القبيح. و«والحذر» مجرور بالعطف على «التنجز» لا على «الصدق»؛ لأنه لا معنى له.

الأصل:

ومنها جعل لكم أسماعاً لتعي ما عناها، وأبصاراً لتجلو عن عشاها. وأشلاء جامعة لأعضائها. ملائمة لأحنائها، في تركيب صورها، ومدد عمرها، بأبدان قائمة

بِأَرْفَاقِهَا، وَقُلُوبٍ رَائِدَةٍ لِأَرْزَاقِهَا، فِي مُجَلَّلَاتٍ نِعَمِهِ، وَمُوجِبَاتٍ مِنْهُ، وَخَوَاجِرِ عَاقِبَتِهِ.

وَقَدَّرَ لَكُمْ أَعْمَاراً سَتَرَهَا عَنْكُمْ، وَخَلَّفَ لَكُمْ عِبْرًا مِنْ آثَارِ الْمَاضِينَ قَبْلَكُمْ، مِنْ مُسْتَمْتَعِ خَلَاقِهِمْ، وَمُسْتَفْسَحِ خَنَاقِهِمْ. أَرْهَقَتْهُمْ الْمَنَآيَا دُونَ الْآمَالِ، وَشَذَّبَتْهُمْ عَنْهَا تَخَرُّمُ الْأَجَالِ لَمْ يَمْهَدُوا فِي سَلَامَةِ الْأَبْدَانِ، وَلَمْ يَعْتَبِرُوا فِي أَنْفِ الْأَوَانِ.

التشريح:

قوله: «لتعي ما عناها»، أي لتحفظ وتفهم ما أهمها؛ ومنه الأثر المرفوع: «مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرَكَهُ مَا لَا يَعْنِيهِ». ولتجلو، أي لتكشف.

و «عن» هاهنا زائدة؛ ويجوز أن تكون بمعنى «بعد»، كما قال:

﴿لَقِحَتْ حَرْبٌ وَائِلٌ عَنْ حِيَالٍ﴾^(١) *

أي بعد حِيَال، فيكون قد حذف المفعول، وحذفه جائز؛ لأنه فضلة، ويكون التقدير: لتجلو الأذى بعد عشاها، والعشا، مقصور: مصدر عَشِيَ، بكسر الشين، يَعْشَى؛ فهو عَشٍ، إذا أبصر نهاراً ولم يبصر ليلاً. والأشلاء: جمع شَلَو، وهو العضو.

فإن قلت: فأَيُّ معنى في قوله: أعضاء تجمع أعضاء أعضاءها؟ وكيف يجمع الشيء نفسه؟ قلت: أراد عليه السلام بالأشلاء هاهنا الأعضاء الظاهرة، وبالأعضاء الجوارح الباطنة؛ ولا ريب أن الأعضاء الظاهرة تجمع الأعضاء الباطنة وتضمها. والملائمة: لموافقة. والأحناء: الجوانب والجهات. ثم قال: «في تركيب صورها»، كأنه قال: مركبة أو مصورة، فأتى بلفظة «في» كما تقول: ركب بسلاحه وفي سلاحه، أي متسلحاً.

وفوله: «بأَرْفَاقِهَا»، أي بمنافعها جمع رَفَقَ، بكسر الراء، مثل حِمْلٍ وأحمال، وأرقت فلانا، أي نفعت. والمِرْفَق من الأمر، ما ارتفعت به وانتفعت، ويروى: «بأَرْمَاقِهَا» والرمق: بقية الروح. ورائدة: طالبة؛ ومجللات النعم، تجلّل الناس، أي تعمّمهم؛ «صاحب مجلّل» أي يطبّق الأرض، وهذا من باب إضافة الصفة إلى الموصوف، كقولك: أنا في سابغ ظلك

١. هو عجز لبيت للحارث بن عباد؛ وأوله: ﴿قُرْبًا مَرْيُطَ النِّعَامَةِ مِنِّي﴾ *

وعميم فضلك ، كأنه قال : في نعمه المجللة ؛ وكذلك القول في موجبات مننه ، أي في مننه التي توجب الشكر . وفي هاهنا متعلقة بمحذوف ، والموضع نصب على الحال . ثم قال : « وحواجز عافيته » ، الحواجز : الموانع ، أي في عافية تحجز وتمنع عنكم المضار . ويروى « وحواجز بليته » ، وقد فسر قوله : « حواجز عافيته » ؛ على أن يراد به ما يحجز العافية ويمنعها عن الزوال والعدم .

قوله ﷻ : « من مستمتع خلاقهم » ، الخلاق : النصيب ، قال تعالى : « وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ »^(١) ، وقال تعالى : « فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ »^(٢) ، وتقدير الكلام : خلف لكم عبراً من القرون السالفة ، منها تمتعهم بنصيبهم من الدنيا ثم فناؤهم ، ومنها فسحة خناقهم^(٣) وطول إمهالهم ، ثم كانت عاقبتهم الهلكة .

وأرهقتهم المنايا : أدركتهم مسرعة . والمرهق : الذي أدرك ليقتل ، وشذبههم عنها : قطعهم وفرقهم ؛ من تشذيب الشجرة ؛ وهو تقشيرها . وتخرمت زيد المنية : استأصلته واقتطعته . ثم قال : « لم يمهّدوا في سلامة الأبدان » ، أي لم يمهّدوا لأنفسهم ؛ من تمهيد الأمور وهو تسويتها وإصلاحها . وأنف الأوان : أوله ، يقال : روضة أنف لم تُرْعَ قبل ، وكأس أنف : لم يُشْرَبَ بها قبل .

الأصل :

فَهَلْ يَنْتَظِرُ أَهْلُ بِضَاضَةِ الشَّبَابِ إِلَّا حَوَانِي الْهَرَمِ ؟ وَأَهْلُ غَضَارَةِ الصُّحَّةِ إِلَّا نَوَازِلَ السَّقَمِ ؟ وَأَهْلُ مُدَّةِ الْبَقَاءِ إِلَّا آوَنَةَ الْفَنَاءِ ؟ مَعَ قُرْبِ الزَّيَالِ ، وَأَزُوفِ الْإِنْتِقَالِ ، وَعَلَزِ الْقَلَقِ وَالْمِ الْمَضْضِ ، وَغُصَصِ الْجَرَضِ وَتَلَقَّتِ الْإِسْتِغَاثَةَ بِنُصْرَةِ الْحَفْدَةِ وَالْأَقْرِبَاءِ ، وَالْأَعِزَّةِ وَالْقُرَنَاءِ فَهَلْ دَفَعَتِ الْأَقَارِبُ ؟ أَوْ نَفَعَتِ النَّوَاحِبُ ؟ وَقَدْ غَوَدَرَ فِي مَحَلَّةِ الْأَمْوَاتِ رَهِينًا ، وَفِي ضَيْقِ الْمَضْجَعِ وَحِيدًا ، قَدْ هَتَكَتِ الْهَوَامُ جِلْدَتَهُ ،

١ . سورة البقرة ٢٠٠ .

٢ . سورة التوبة ٦٩ .

٣ . الخناق . بالفتح : حبل يختنق به .

وَأَبْلَتِ النَّوَاهِكُ جِدَّتَهُ، وَعَفَّتِ الْعَوَاصِفُ آثَارَهُ، وَمَحَا أَلْحَدَثَانُ مَعَالِمَهُ، وَصَارَتِ
الْأَجْسَادُ شَجِبَةً بَعْدَ بَضَّتِهَا، وَالْعِظَامُ نَخْرَةً بَعْدَ قُوتِنِهَا. وَالْأَرْوَاحُ مُرْتَهَنَةٌ بِثِقَلِ
أَعْبَائِهَا، مُوقِنَةٌ بِغَيْبِ أَنْبَائِهَا، لَا تُسْتَزَادُ مِنْ صَالِحِ عَمَلِهَا، وَلَا تُسْتَعْتَبُ مِنْ سَيِّئِ
زَلَّلِهَا ۱

الشرح:

البَضَاضة: مصدر، من بَضَضْتُ يا رجل، بَضِضْتُ، بالفتح والكسر بضاضةً وبضوضةً،
ورجل بَضٌّ، أي ممتلئ البدن رقيق الجلد، ومراة بَضَّة. وحواني الهرم: جمع حانية؛
وهي العلة التي تَحْنِي شَطَاط^(١) الجسد، وتميله عن الاستقامة. والهرَم: الكبر.
والغضارة: طيب العيش، ومنه المثل: أباد الله غضراءهم، أي خيرهم وخضبهم. وآونة الفناء
جمع أَوَانٌ؛ وهو لحَيْن، كزمان وأزمنة، وفلان يصنع ذلك الأمر آونة كقولك: تارات،
يُ يصنعه مراراً وَيَدَّعه مراراً. والزِيَال: مصدر زايله مزايلة وزيالاً، أي فارقه.
والأزوف: مصدر أَرِفَ، أي دن. والعَلَز: قلق وخِفَّة وهلع يصيب للإنسان، وقد عَلِزَ بالكسر،
وبات عَلِزاً، أي وجعاً قلقاً. والمضض: الوجع، أَمْضَيْني الجرح وَمَضَّنِي: لغتان، وقد
مَضِضْتُ يا رجل، بالكسر. والغُصَص: جمع غُصَّة، وهي الشجا، والغُصَص بالفتح: مصدر
قولك غَصِصْتُ يا رجل تَغَصُّ بالطعام، فأنت غَاصٌّ وغَصَّان، وأغصصته أنا. والجريض:
الرَّيْق يغصُّ به؛ جَرَضَ بريقه بالفتح، يَجْرَضُ بالكسر، مثل كَسَرَ يكسر؛ وهو أن يبلع ريقه
على همٍّ وحزن بالجهد. والجريض: الغُصَّة، وفي المثل: «حال الجريض دون القريض»؛
وفلان يجرَضُ بنفسه إذا كان يموت، وأجرضه الله بريقه أغصصه. والحفدة: الأعوان والخدم،
وقيل: ولد الولد، واحدهم حافد؛ والباء في (بنصرة الحفدة) متعلق بالاستعانة: يقول: إن
الميت عند نزول الأمر به يتلفَّت مستغيثاً بنصرة أهله وولده، أي يستنصر يستصرخ بهم.
والتواحب: جمع ناحية، وهي الرافعة صوتها بالبكاء، ويروى: «النوادب». والهوم: جمع

١. الشطاط، بالفتح والكسر: الطول واعتدال القوام

هامة؛ وهي ما يخاف ضرره من الأحناش^(١)؛ كالعقارب والعناكب ونحوها. والنواهلك : جمع ناهكة وهي ما ينهك البدن، أي يبليه. وعَفَتْ : دَرَسَتْ، ويروى بالتشديد. وشَجِبَة : هالكة، والشَّحَب : الهلاك، شَحِبَ الرجل بالكسر، يَشْحَب، وجاء شَحَب، بالفتح يشْحَبُ بالضم؛ أي هلك؛ وشَحَبَهُ الله يشْحَبُهُ، يتعدَّى ولا يتعدى. ونَخِرَة : بالية. والأعباء : الأثقال، واحدها عِبء.

وفال : « موقنة بغيب أنبائها »؛ لأن الميت يعلم بعد موته ما يصير إليه حاله من جنة أو نار. ثم قال : إنها لا تكلف بعد ذلك زيادة في العمل الصالح، ولا يطلب منها التوبة من العمل القبيح؛ لأن التكليف قد بطل.

الأصل :

أَوْ لَسْتُمْ أَبْنَاءَ الْقَوْمِ وَالْآبَاءِ، وَإِخْوَانَهُمْ وَالْأَقْرَبَاءَ ؟ تَحْتَذُونَ أَمَلَتَهُمْ، وَتَرْكَبُونَ قِدَّتَهُمْ، وَتَطْطُونَ جَادَتَهُمْ ؟! فَالْقُلُوبُ قَاسِيَةٌ عَنْ حَظِّهَا، لَاهِيَةٌ عَنْ رُشْدِهَا، سَالِكَةٌ فِي غَيْرِ مِضْمَارِهَا ! كَأَنَّ الْمَعْنَى سِوَاهَا، وَكَأَنَّ الرُّشْدَ فِي إِخْرَازِ دُنْيَاهَا.

الشرح :

القِدَّة، باندال المهملة وبكسر القاف : الطريقة، ويقال لكل فرقة من الناس إذا كانت ذات هوى على حدة : قِدَّة، ومنه قوله تعالى : « كُنَّا طَرَائِقَ قَدْدَا »^(٢). ومن رواه : « ويركبون قُدَّتَهُمْ » بالذال المعجمة وضم القاف أراد الواحدة من قُدذ السهم؛ وهي ريشه، يقال : حذو القُدَّة بالقُدَّة، ويكون معنى : « وتركبون قُدَّتَهُمْ » : تقتفون آثارهم وتُشابهون بهم في أفعالهم. ثم قال : وتطئون جادَتَهُمْ : وهذه لفظة فصيححة جداً.

ثم ذكر قساوة القلوب وضلالها عن رشدها، وقال : « كَأَنَّ الْمَعْنَى سِوَاهَا »؛ هذا مثل قول النبي ﷺ : « كَأَنَّ الْمَوْتَ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ، وَكَأَنَّ الْحَقَّ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا وَجِبَ ».

١. الأحناش : جمع حَنَش، نوع من الحيات، أو كل ما أشبه رأسه رأس الحيات.

٢. سورة الجن ١١.

الأصل:

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَجَازَكُم عَلَى الصُّرَاطِ وَمَزَالِي دَخْصِهِ، وَأَهَاوِيلِ زَلَلِهِ، وَتَارَاتِ أَهْوَالِهِ؛
فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ تَقِيَّةَ ذِي لُبٍّ شَغَلَ التَّفَكُّرُ قَلْبَهُ، وَأَنْصَبَ الْخَوْفُ بَدَنَهُ، وَأَسْهَرَ
التَّهَجُّدُ غِرَارَ نَوْمِهِ، وَأَظْمَأَ الرَّجَاءُ هَوَاجِرَ يَوْمِهِ، وَظَلَفَ الزُّهْدُ شَهَوَاتِهِ، وَأَوْجَفَ
الذِّكْرُ بِلِسَانِهِ، وَقَدَّمَ الْخَوْفَ لِأَمَانِهِ، وَتَنَكَّبَ الْمَخَالِجَ عَنِ وَضَحِ السَّبِيلِ، وَسَلَكَ
أَفْصَدَ الْمَسَالِكِ إِلَى النَّهْجِ الْمَطْلُوبِ؛ وَلَمْ تَفْتَلِهْ فَاتِلَاتُ الْغُرُورِ، وَلَمْ تَعْمَ عَلَيْهِ
مُشْتَبِهَاتُ الْأُمُورِ، ظَافِرًا بِفَرَحَةِ الْبُشْرَى، وَرَاحَةً النُّعْمَى، فِي أَنْعَمِ نَوْمِهِ، وَأَمِنَ
يَوْمِهِ.

قَدْ عَبَّرَ مَعْبَرِ الْعَاجِلَةِ حَمِيدًا، وَقَدَّمَ زَادَ الْآجِلَةِ سَعِيدًا، وَبَادَرَ عَنْ وَجَلٍ،
وَأَكْمَشَ فِي مَهَلٍ، وَرَغِبَ فِي طَلَبٍ، وَذَهَبَ عَنْ هَرَبٍ، وَرَاقَبَ فِي يَوْمِهِ غَدَهُ،
وَرَبَّمَا نَظَرَ قُدَمَاءَ أَمَامَهُ.

فَكَفَى بِالْجَنَّةِ ثَوَابًا وَنَوَالًا، وَكَفَى بِالنَّارِ عِقَابًا وَوَبَالًا! وَكَفَى بِاللَّهِ مُنْتَقِمًا وَنَصِيرًا!
وَكَفَى بِالْكِتَابِ حَاجِبًا وَخَصِيمًا!

الشرح:

وقال أصحابنا رحمهم الله تعالى: الصراط اوارد ذكره في الكتاب العزيز: هو الطريق لأهل
الجنة إلى الجنة، ولأهل النار إلى النار بعد المحاسبة، قالوا: لأن أهل الجنة ممرهم على باب
النار، فمن كان من أهل النار عدل به إليها، وقذف فيها، ومن كان من أهل الجنة مرّ بالنار
مروراً نجا منها إلى الجنة، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا زَارِدُهَا﴾^(١)؛ لأن ورودها هو
القرب منها، والدنو إليها، وقد دلّ القرآن على سور مضروب بين مكان النار وبين الموضع
لذي يجتازون منه إلى الجنة في قوله: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ

مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ»^(١).

يقال : مكان دَحَضَ ودَحَضَ ، بالتحريك ، أي زلَقَ ، وأدحضته أنا أزلقته فدحَضَ هو .
والأهاويل : الأمور المفزعة . وتدارت أهواله ، كقوله : دفعات أهواله ؛ وإنما جعل أهواله
تارات ؛ لأن الأمور الهائلة إذا استمرت لم تكن في الإزعاج والترويع ، كما تكون إذا طرأت
تارة ، وسكنت تارة . وأنصب الخوف بدنه : أتعب ؛ والنَّصَب : التعب . والتهجد هنا : صلاة
الليل ، وأصله : السهر ؛ وقد جاء التهجد بمعنى النوم أيضاً ؛ وهو من الأضداد . الغرار : قلة
النوم ؛ وأصله قلة لبن الناقة ؛ ويقال : غارت الناقة تغار غراراً قل لبناً .

فإن قلت : كيف توصف قلة النوم بالسهر ؛ وإنما يوصف بالسهر الإنسان نفسه ؟

قلت : هذا من مجازات كلامهم ؛ كقولهم ليل ساهر ، وليل نائم .

والهواجر : جمع هاجرة ؛ وهي نصف النهار عند اشتداد الحر ، يقال : قد هَجَرَ النهار ،
وأتيناه أهلنا مُهَجِّرينَ ، أي سائرين في الهاجرة . وظُف : منع ، وظُففت نفس فلن ، بالكسر عن
كذا ؛ أي كُفَّتْ . وأَوْجَفَ : أسرع ، كَنَّهُ جعل الذكر لشدة تحريكه اللسان مُوجِفاً به ، كما
توجِف الناقة براكبها ، والوجيف : ضرب من السَّير .

ثم قال : « وقدم الخوف لأمانه » ، اللام هاهنا لام التعليل ، أي قدم خوفه ليأمن .
والمخالج : الأمور المختلجة ، أي الجاذبة ، خلَّجه واختلجه ، أي جذَّبه . وأقصد المسالك :
أقومها . وطريق قاصد ، أي مستقيم . وفتنه عن كذا ، أي ردَّه وصرفه ، وهو قلب « لفت » .
ويروى : « قد عَبَّرَ مَعْبَرِ العاجلة حميداً ، وقدم زاد الآجلة سعيداً » . وأكمش : أسرع ، ومثله
انكمش ورجل كِمَشَ أي سريع ، وكَمَشْتَه تكميشاً : أعجلته .

قوله : « ورغب في طلب ، وذهب عن هرب » ، أي ورغب فيما يطلب مثله ، وفرَّ عما
يهرب من مثله ، فأقام المصدر مقام ذي المصدر . ونظر قُدُماً أمامه ، أي ونظر ما بين يديه
مقدماً لم يَنْشَنِ ولم يعرَّج ، والدال مضمومة هاهنا . ومن رواه بالتسكين ، جاز أن يعني به هذا
ويكون قد خفف ، كما قالوا : حُلُمٌ وحُلُمٌ . وجاز أن يجعله مصدراً ، من قَدَمَ الرجل بالفتح ،
يَقْدَمُ قُدُماً ، أي تقدم . قال الله تعالى : « يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »^(٢) ، أي يتقدمهم إلى ورودها ؛

١ . سورة الحديد ١٣ .

٢ . سورة هود ٩٨ .

كأنه قال: « ونظرَ بين يديه متقدماً لغيره وسابهاً إياه إلى ذلك ». والباء في « بالجنة » و « بالنار » و « بالله » و « بالكتاب » زائدة، وانتقدير: كفا الله، وكفى الكتاب!

الأصل:

أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي أَعَذَّرَ بِمَا أَنْذَرَ، وَأَخْتَجَّ بِمَا نَهَجَ، وَحَذَّرَكُمْ عَدُوًّا نَفَذَ فِي الصُّدُورِ خَفِيًّا، وَنَفَثَ فِي الْأَذَانِ نَجِيًّا. فَأَضَلَّ وَأَرْدَى، وَوَعَدَ فَمَنِّي، وَزَيْنَ سَيِّئَاتِ الْجَرَائِمِ، وَهُوَ مَوْبِقَاتِ الْعِظَائِمِ، حَتَّى إِذَا اسْتَدْرَجَ قَرِيبَتَهُ، وَاسْتَعْلَقَ رَهِيَّتَهُ، أَنْكَرَ مَا زَيْنَ، وَاسْتَعْظَمَ مَا هَوَّنَ، وَحَذَّرَ مَا أَمَّنَ.

الشرح:

« أعذر بما أنذر »، ما هاهنا مصدرية. أي أعذر بإنذاره. ويجوز أن تكون بمعنى « الذي ». والعدو المذكور: الشيطان.

وقوله: « نفذ في الصدور » و « نفث في الأذان » كلام صحيح بديع. وفي قوله: « نفذ في الصدور »، مناسبة لقوله ﷺ: « الشيطان يجري من بني آدم مجرى الدم »، والنجي: الذي يساره، والجمع الأنجية. وقد يكون النجي جماعة مثل الصديق، قال الله تعالى: « خَلَصُوا نَجِيًّا »^(١)، أي متنجين.

القريئة هاهنا: الإنسان الذي قارنه الشيطان، ولفظه لفظ التأنيث؛ وهو مذكر، أراد القرين، قال تعالى: « قَبِضْ الْقَرِينَ »^(٢)، ويجوز أن يكون أراد بالقريئة النفس، ويكون لضمير عائداً إلى غير مذكور لفظاً لما دلّ المعنى عليه؛ لأنّ قوله: « فأضل وأردى، ووعد فمَنِّي » معناه أضل الإنسان وأردى، ووعد فمَنِّي، فالمفعول محذوف لفظاً؛ وإليه رجع الضمير على هذا الوجه؛ ويقال: غلق الرهن إذا لم يفتكه الرهن في الوقت المشروط، فاستحققه المرتهن. وهذا الكلام مأخوذ من قوله تعالى: « وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ

١. سورة يوسف ٨٠.

٢. سورة الزخرف ٢٨.

وَعَدْتُكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي... ﴿١﴾

الأصل:

ومنها في صفة خلق الإنسان:

أَمْ هَذَا الَّذِي أَنْشَأَهُ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ، وَشَغُفِ الْأَسْتَارِ، نُطْفَةً دِهَاقًا، وَحَلَقَةً مَحَاقًا، وَجَنِينًا وَرَاضِعًا، وَوَلِيدًا وَيَافِعًا، ثُمَّ مَنَحَهُ قَلْبًا حَافِظًا، وَلِسَانًا لَافِظًا، وَبَصَرًا لَاحِظًا، لِيَفْهَمَ مُعْتَبِرًا، وَيَقْصُرَ مُزْدَجِرًا؛ حَتَّى إِذَا قَامَ اعْتِدَالُهُ، وَاسْتَوَى مِثَالُهُ، نَفَرَ مُسْتَكْبِرًا، وَخَبِطَ سَادِرًا، مَا تَحَا فِي غَرْبِ هَوَاهُ، كَادِحًا سَعِيًا لِدُنْيَاهُ، فِي لَذَاتِ طَرِيهِ، وَبَدَوَاتِ أَرْبِهِ؛ ثُمَّ لَا يَحْتَسِبُ رَزِيَّةً، وَلَا يَخْشَعُ تَقِيَّةً؛ فَمَاتَ فِي فِتْنَتِهِ غَرِيرًا، وَعَاشَ فِي هَفْوَتِهِ يَسِيرًا، لَمْ يَفِدْ عَوْضًا، وَلَمْ يَقْضِ مُقْتَرَضًا.

دَهَمَتُهُ فَجَعَاتُ الْمَنِيَّةِ فِي غُبْرِ جِمَاحِهِ. وَسَنَنِ مِرَاجِحِهِ، فَظَلَّ سَادِرًا، وَبَاتَ سَاهِرًا، فِي غَمَرَاتِ الْأَلَامِ. وَطَوَارِقِ الْأَوْجَاعِ وَالْأَسْقَامِ، بَيْنَ أَخٍ شَفِيقٍ، وَوَالِدٍ شَفِيقٍ، وَدَاعِيَةٍ بِالْوَيْلِ جَزَعًا، وَلَادِمَةٍ لِلصَّدْرِ قَلَقًا؛ وَالْمَرْءُ فِي سَكْرَةِ مُلْهَتِهِ، وَغَمْرَةِ كَارِثَتِهِ، وَأَنَّةٍ مُوْجِعَةٍ، وَجَذْبَةٍ مُكْرِبَةٍ. وَسَوْقَةٍ مُتْعِبَةٍ.

ثُمَّ أُدْرِجَ فِي أَكْفَانِهِ مُبْلِسًا، وَجُذِبَ مُنْقَادًا سَلِسًا، ثُمَّ أُلْقِيَ عَلَى الْأَعْوَادِ رَجِيعٌ وَصَبٌّ، وَنَضُوءٌ سَقَمٌ. تَحْمِلُهُ حَفْدَةُ الْوِلْدَانِ، وَحَشْدَةُ الْإِخْوَانِ، إِلَى دَارِ غُرْبَتِهِ، وَمُنْقَطَعِ زَوْرَتِهِ، وَمُقَرَّدِ وَحْشَتِهِ؛ حَتَّى إِذَا أَنْصَرَفَ الْمُسْبِغُ، وَرَجَعَ الْمُتَفَجِّعُ، أُقْعِدَ فِي حُفْرَتِهِ نَجِيًّا لِبَهْتَةِ السُّؤَالِ، وَعَثْرَةِ الْإِمْتِحَانِ.

وَأَعْظَمُ مَا هُنَالِكَ بَلِيَّةٌ نَزُولُ الْحَمِيمِ، وَتَصْلِيَةُ الْجَحِيمِ، وَفَوْرَاتُ السَّعِيرِ، وَسَوْرَاتُ الزَّفِيرِ، لَا فِتْرَةَ مُرِيحَةٍ، وَلَا دَعَةَ مُزِيحَةٍ، وَلَا قُوَّةَ حَاجِزَةٍ، وَلَا مَوْتَةَ نَاجِزَةٍ

وَلَا سِنَّةٌ مُسَلِّيَةٌ، بَيْنَ أَطْوَارِ الْمَوْتَاتِ، وَعَذَابِ السَّاعَاتِ ! إِنَّا بِاللَّهِ عَائِدُونَ !

الشرح:

أم هنا إما استفهامية على حقيقتها؛ كأنه قال: أعظكم وأذكركم بحال الشيطان وإغوائه، أم بحال الإنسان منذ ابتداء وجوده إلى حين مماته، وإما أن تكون منقطعة بمعنى «بل» كأنه قال: عادلاً وتاركاً لما وعظهم به: بل أنلو عليكم نبأ هذا الإنسان الذي حاله كذا.

الشُّغْفُ بالعين المعجمة: جمع شَغَاف، بفتح الشين، وأصله غلاف القلب، يقال: شَغَفَهُ الحبُّ، أي بلغ شغافه، وقرئ: ﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾^(١). والذَّهَاق: المملوءة، ويروى «دفاقاً» من دَفَقَتِ الماء أي صببته.

قال: «وعنقَةٌ محاقاً»، المحاق: ثلاث لبال من آخر الشهر، وسميت محاقاً؛ لأن القمر يمتحق فيهن، أي يخفى وتبطل صورته، وإنما جعل العَلَقَةَ محاقاً هاهنا؛ لأنها لم تحصل لها الصورة الإنسانية بعد؛ فكانت ممحوة ممحوة محوكة. واليافع: الغلام المرتفع، أَيْفَع وهو يافع؛ وها من النوادر. وغلام يَفَع وَيَفَعَة وغلمان أَيْفَاع وَيَفَعَة أيضاً.

قوله: «وَحَبَطَ سادراً»؛ حَبَطَ البعير إذا ضرب يديه إلى الأرض، ومشى لا يتوقى شيئاً. والسادر: المتحير، والسادر أيضاً: الذي لا يهتم ولا يبالي ما صنع، ولموضع يحتمل كلا التفسيرين. والماتح: الذي يستقي الماء من البئر وهو على رأسه، والماتح: الذي نزل البئر إذا قلَّ ماؤها، فيملأ الدلاء. وسُئِلَ بعض أئمة اللغة عن الفرق بين الماتح والماتح، فقال: عَتَبَرْتُ نَقْطَتِي الإِعْجَامَ، فالأعلى للأعلى، والأدنى للأدنى. والغرب: الدلو العظيمة. والكدح: شدة السعي والحركة، قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا﴾^(٢).

قوله: «وبدوات»، أي ما يخطر له من آرائه التي تختلف فيها دواعيه، فتقدم وتحجم، ومات غريباً، أي شاباً، ويمكن أن يُراد به أنه غير مجرب للأمور. والهفوة: الزلة، هفا يهفو. لم يُفد عوضاً، أي لم يكتسب. وغُبِرَ جماحه: بقاياها. والجماح الشرّة وارتكاب الهوى. وسنن مراحه، السنن: الطريقة، والمراح: شدة الفرح والنشاط.

١. سورة يوسف ٣٠.

٢. سورة الانشقاق ٦.

قوله: «فَظُلَّ سَادراً»، السادر هاهنا غير السادر الأول، لأنّه هاهنا المغمى عليه كأنه سكران؛ وأصله من سدر البعير من شدة الحرّ وكثرة الطّلاء بالقطران، فيكون كالنائم لا يحسّ، ومرده عليه السلام هاهنا أنّه بدأ به المرض. ولاديمة للصدر: ضاربة له، والتّدام النساء: ضربهنّ الصدور عند النياحة. سكرة مُلْهَته: تجعل الإنسان لاهثاً لشدّتها لهثٌ يُلْهَثُ لهثاًناً ولهاثاً، ويروى «ملهية» بالياء، أي تُلهي الإنسان وتشغله.

والكارثة «فاعلة» من كرّته لغم يكرّته بالضمّ، أي اشتدّ عليه وبلغ منه غاية المشقة. الجذبة: جذب الملك الرّوح من الجسد أو جذب الإنسان إذا احتضر لِيُسْجَى. والسّوقة: من سياق الرّوح عند الموت. والمبليس: الذي يئس من رحمة الله، ومنه سمّي إبليس. والإبلاس أيضاً: الانكسار والحزن. والسّليس: السّهل المقادة. والأعواد: خشب الجنّازة. ورَجِيع وَصَب: الرّجيع المعنى الكالّ: والوصب: الوجع، وصب الرجل يَوْصَب، فهو واصب، وأوصبه الله فهو مُوصَب. والموصّب بالتشديد: الكثير الأوجاع. والنّضو: الهزّيل. وحشده الإخوان: جمع حاشد؛ وهو المتأهّب المستعدّ. ودار غربته: قبره. وكذلك منقطع زورته؛ لأنّ الزيارة تنقطع عنده. ومفرد وحشته نحو ذلك، لانفراده بعمله، واستيحاش الناس منه؛ حتى إذا انصرف المشيّع وهو الخارج مع جنازته، أقعد في حفرة. هذا تصرّيحٌ بعذاب القبر. والنّجى: المناجى. ونزول الحميم وتضلية الجحيم، من الألفاظ الشريفة القرآنية.

ثم نفى عليه السلام أن يكون في العذاب فتور يجد الإنسان معه راحة، أو سكون يزيح عنه الألم أي يزيله، أو أنّ الإنسان يجد في نفسه قوّة نحجز بينه وبين الألم، أي تمنع ويموت موتاً ناجزاً معجلاً، فيستريح، أو ينام فيسلو وقت نومه عمّا أصابه من الألم في اليقظة كما في دار الدنيا.

ثم قال: «بين أطوار الموتات»، وهذا في ظاهره متناقض؛ لأنّه نفى الموت مطلقاً، ثم قال: «بين أطوار الموتات».

والجواب: أنّه أراد بالموتات الآلام العظيمة؛ فسماها موتات؛ لأنّ العرب تسمّي المشقة العظيمة موتاً، كما قال:

﴿ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءُ ^(١) ﴾

ويقولون: «لفقر الموت الأحمر، واستعمالها مثل ذلك كثير جداً.

١. صدره: ﴿ لَيْسَ مِنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بِمَيِّتٍ ﴾

من أبيات قالها ابن الرعلاء الضبابي في يوم عين أباغ. الكامل في التاريخ لابن الأثير ١: ٣٢٦.

ثم قال : «إنا بالله عائدون» ؛ عُدْتُ بفلان واستعذت به ؛ أي التجأت إليه .

الأصل :

عِبَادَ اللَّهِ، أَيَّنَ الَّذِينَ عُمِّرُوا فَنَعِمُوا، وَعُلِّمُوا فَفَهَّمُوا، وَأَنْظَرُوا فَلَهَّوْا، وَسَلِّمُوا فَنَسُوا !
أَمْهَلُوا طَوِيلًا، وَمُنِّحُوا جَمِيلًا، وَحَذَّرُوا أَلِيمًا، وَوَعَدُوا جَسِيمًا .
أَحْذَرُوا الذُّنُوبَ الْمَوْرِطَةَ، وَالْعُيُوبَ الْمُسْخِطَةَ . أُولَى الْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ،
وَالْعَافِيَةِ وَالْمَتَاعِ، هَلْ مِنْ مَنَاصٍ أَوْ خَلَاصٍ، أَوْ مَعَاذٍ أَوْ مَلَاذٍ، أَوْ فِرَارٍ أَوْ مَحَارٍ !
فَأَنَّى تُؤَفِّكُونَ ! أَمْ أَيَّنَ تُصْرَفُونَ ! أَمْ بِمَاذَا تَغْتَرُونَ !
وَأِنَّمَا حَظُّ أَحَدِكُمْ مِنَ الْأَرْضِ، ذَاتِ الطُّولِ وَالْعَرْضِ، قَيْدُ قَدِّهِ، مُتَعَفِّرًا عَلَى
خَدِّهِ .

الآنَ عِبَادَ اللَّهِ وَالْخِثَاقُ مُهْمَلٌ، وَالرُّوحُ مُرْسَلٌ، فِي فَيْئَةِ الْإِرْشَادِ، وَرَاحَةِ
الْأَجْسَادِ، وَبَاحَةِ الْإِحْتِشَادِ، وَمَهَلِ الْبَقِيَّةِ، وَأَنْفِ الْمَشِيَّةِ . وَإِنْظَارِ التَّوْبَةِ، وَأَنْفِسَاحِ
الْحَوْبَةِ، قَبْلَ الضَّنْكِ وَالْمَضْيَنِ، وَالرُّوْعِ وَالزُّهُوقِ، وَقَبْلَ قُدُومِ الْغَائِبِ الْمُتَنْظَرِ
وَأَخْذَةِ الْعَزِيزِ الْمُقْتَدِرِ .

قال الرضي رحمه الله :

وفي الخبر : أَنَّهُ ﷺ لَمَّا خُطِبَ بِهَذِهِ الْخُطْبَةِ أَقْشَعَرَّتْ لَهَا الْجُلُودُ، وَبَكَتِ الْعَيُونُ، وَرَجَفَتِ
الْقُلُوبُ، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُسَمَّى هَذِهِ الْخُطْبَةَ : الْغُرَاءَ .

الشرح :

نِعِمَ الرَّجُلُ يَنْعَمُ ضِدَّ قَوْلِكَ : «بئس» ، وجاء شاذاً نِعِمَ يَنْعَمُ بِالْكَسْرِ . وَأَنْظَرُوا : أَمْهَلُوا .
وَالذُّنُوبَ الْمَوْرِطَةَ : الَّتِي تُلْقِي أَصْحَابَهَا فِي الْوَرِطَةِ ؛ وَهِيَ الْهَلَاكُ .

ثم قال رحمه الله : «أُولَى الْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ» ، نَادَاهُمْ نِدَاءً ثَانِيًا بَعْدَ النِّدَاءِ الَّذِي فِي أَوَّلِ
الْفَصْلِ، وَهُوَ قَوْلُهُ : «عِبَادَ اللَّهِ» ؛ فَقَالَ : يَا مَنْ مَنَحَهُمُ اللَّهُ أَبْصَارًا وَأَسْمَاعًا، وَأَعْطَاهُمْ عَافِيَةً،

ومتّعتهم متاعاً هل من مناص ؟ وهو الملجأ والمفرّ؛ يقال : ناص عن قِرْنه مناصاً، أي فرّ وراوغ، قال سبحانه : ﴿وَلَاتَ جِبْنَ مَنَاصٍ﴾^(١). والمحار : المرجع، من حَارَ يحور أي رجع، قال تعالى : ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾^(٢). ويؤفكون : يقلبون، أفكّه يأفكه عن كذا، قلبه عنه إلى غيره، ومثله «يُضْرَفُونَ». وقيد قدّه : مقدار قدّه، يقال : قرب منه قيدَ رمح وقادَ رُمح، والمراد هاهنا هو القبر : لأنّه بمقدار قامة الإنسان. والمُنْعِفُ : الذي قد لامس العَفْرَ، وهو التراب.

ثم قال ﷺ : «الآن والخناق مُهْمَلٌ» : تقديره : اعملوا الآن وأنتم مخلّون متمكّنون لم يعقد الحبل في أعناقهم، ولم تقبض أرواحكم. والروح يُذَكَّرُ ويؤنث. والفئنة : الوقت، ويروى «وقئنة الارتياذ» : وهو الطلب. وأنفُ المشيئة : أول أوقات الإرادة ولاختيار. قوله : «وانفساح الحوبة» : أي سعة وقت الحاجة، والحوبة : الحاجة والأرب. والغائب المنتظر : هو الموت.



الأصل :

ومن كلام له ﷺ في ذكر عمرو بن العاص

عَجَباً لِابْنِ النَّابِغَةِ ! يَزْعَمُ لِأَهْلِ الشَّامِ أَنَّ فِيَّ دُعَابَةً، وَأَنِّي أَمْرُؤٌ تَلْعَابَةٌ : أُعَافِسُ وَأُمَارِسُ لَقَدْ قَالَ بَاطِلاً، وَنَطَقَ آثِمًا. أَمَا - وَشَرُّ الْقَوْلِ الْكَذِبُ - إِنَّهُ لَيَقُولُ فَيَكْذِبُ، وَيَعِدُّ فَيُخْلِفُ، وَيَسْأَلُ فَيَبْخُلُ، وَيَسْأَلُ فَيُلْحِفُ، وَيَخُونُ الْعَهْدَ، وَيَقْطَعُ الْإِلَّ؛ فَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْحَرْبِ فَأَيُّ زَاجِرٍ وَآمِرٍ هُوَ ! مَا لَمْ تَأْخُذِ السُّيُوفُ مَا خِذَهَا، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ أَكْبَرُ مَكِيدَتِهِ أَنْ يَمْنَحَ الْقَوْمَ^(٣) سُبَّتَهُ.

١. سورة ص ٣.

٢. سورة الانشقاق ١٤.

٣. وفي نسخة محمد عبده، وردت (الْقَرْمَ)، وهو السيد لمعظم، والسُبَّة - بالضم - الأست. تقرير له بفعلته عندما

أَمَّا وَاللَّهِ لَيَمْنَعُنِي مِنَ اللَّعِبِ ذِكْرُ الْمَوْتِ، وَإِنَّهُ لَيَمْنَعُهُ مِنْ قَوْلِ الْحَقِّ نِسْيَانُ
الْآخِرَةِ، إِنَّهُ لَمْ يَتَابِعْ مُعَاوِيَةَ حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ أُتَيْتُهُ، وَيَرُضِّخَ لَهُ عَلَى تَرْكِ الدِّينِ
رَضِيخَةً^(١).

الشرح:

الدَّعَابَةُ: المَزَاح، دَعَبَ الرجل، بالفتح. ورجل تَلْعَابَةٌ، بكسر التاء: كثير اللعب، والتَّلْعَابُ،
بالفتح: مصدر «لعب». والمعافسة: المعالجة والمصارعة، ومنه الحديث: «عَافَسْنَا
النِّسَاءَ». والممارسة نحوه.

يقول عليه السلام: إِنْ عَمَرْتُ يَقْدَحُ فِيَّ عِنْدَ أَهْلِ الشَّامِ بِالدَّعَابَةِ وَاللَّعِبِ، وَأَنِّي كَثِيرُ الْمَمَازِحَةِ،
حَتَّى أَنِّي أَلْعَبُ لِنِسَاءٍ وَأَغَازِلُهُنَّ، فَعَلَ الْمَتَرَفُ الْفَارِغُ الْقَلْبَ، الَّذِي تَنْقُضِي أَوْقَاتَهُ بِمَلَازٍ
نَفْسِهِ. وَيُلْجِفُ: يُلْجِ فِي السُّؤَالِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾^(٢)؛ وَمِنْهُ الْمَثَلُ:
«لَيْسَ لِلْمُحِيفِ مِثْلُ الرَّدِّ». وَالْإِلْ: الْعَهْدُ، وَلَمَّا اخْتَلَفَ اللَّفْظَانِ حَسُنَ التَّقْسِيمُ بِهِمَا، وَإِنْ كَانَ
الْمَعْنَى وَاحِدًا.

ومعنى قوله: «مَا لَمْ تَأْخُذِ السُّيُوفَ مَا أَخَذَهَا»: أَيُّ مَا لَمْ تَبْلُغِ الْحَرْبَ إِلَى أَنْ تَخَالُطَ
الرُّؤُوسَ، أَيُّ هُوَ مَلِيٌّ بِالتَّحْرِيطِ وَالْإِغْرَاءِ قَبْلَ أَنْ تَلْتَجِمَ الْحَرْبَ، فَإِذَا التَّحَمَّتْ وَاشْتَدَّتْ
فَلَا يُمْكِثُ، وَفَعَلَ فَعَلْتَهُ الَّتِي فَعَلَ. وَالسَّبَّةُ: الْإِسْتِ، وَسَبَّهَ سَبُّهُ: طَعَنَهُ فِي السَّبَّةِ. وَيَجُوزُ
رَفْعُ «أَكْبَرٍ» وَنَصْبُهُ، فَإِنْ رَفَعْتَ فَهُوَ الْإِسْمُ، وَإِنْ نَصَبْتَ فَهُوَ الْخَبَرُ. وَالْأُتَيْتُهُ: الْعَطِيَّةُ، وَالْإِيْتَاءُ:
الْإِعْطَاءُ. وَرَضِخَ لَهُ رَضِخًا: أَعْطَاهُ عَطَاءً بِالْكَثِيرِ، وَهِيَ الرِّضِخَةُ: لَمَّا يُعْطَى.

﴿ نازل أمير المؤمنين في واقعة صفين، فصال عليه وكاد يقتله، فكشف عمرو عورته، فصرف أمير المؤمنين
بوجهه عنه وتركه. ﴾

١. النابغة: هي سلمى بنت حرملة تلقب بالنابغة، أم عمرو بن العاص، كانت أمة لرجل من عَنَزَةٍ، فسبيت،
فاستراها عبد الله بن جدعان بمكة، ثم أعتقها، فوقع عليها أبو لهب، وأمّية بن خلف، وهشام بن المغيرة، وأبو
سفيان، والعاص بن وائل، فولدت عمراً، فادعاه كلهم، ولكن أمه اختارت العاص؛ لأنه كان ينفق عليها كثيراً،
وكان عمرو أشبه بأبي سفيان. انظر: الاستيعاب، ص ١١٨٤.

٢. سورة البقرة ٢٧٣.

فأما ما كان يقوله عمرو بن العاص في علي عليه السلام لأهل الشام: «إن فيه دُعابة» يروم أن يعيبه بذلك عندهم؛ فأصل ذلك كلمة قالها عمر، فتلقفها حتى جعلها أعداؤه عيباً له وطعناً عليه. وأنت إذا تأملت حال علي عليه السلام في أيام رسول الله ﷺ وجدته بعيداً عن أن ينسب إلى الدعابة والمزاح؛ لأنه لم ينقل عنه شيء من ذلك أصلاً، لا في كتب الشيعة ولا في كتب المحدثين، وكذلك إذا تأملت حاله في أيام الخلفيتين أبي بكر وعمر، لم تجد في كتب السيرة حديثاً واحداً يمكن أن يتعلّق به متعلّق في دُعابته ومزاحه. والحال في أيام عثمان وأيام ولايته عليه السلام الأمر كالحال فيما تقدّم. ولعمر الله كان أبعد الناس من ذلك، وأي وقت كان يتّسع لعلي عليه السلام حتى يكون فيه على هذه الصفات.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ: الْأَوَّلُ لَا شَيْءَ قَبْلَهُ، وَالْآخِرُ لَا غَايَةَ لَهُ، لَا تَقَعُ الْأَوْهَامُ لَهُ عَلَى صِفَةٍ، وَلَا تُعْقَدُ الْقُلُوبُ مِنْهُ عَلَى كَيْفِيَّةٍ، وَلَا تَنَالُهُ التَّجَزُّؤَةُ وَالنَّبْيُضُ، وَلَا تُحِيطُ بِهِ الْأَبْصَارُ وَالْقُلُوبُ.

الشرح:

في هذا الفصل على قصره ثماني مسائل من مسائل التوحيد:
الأولى: أنه لا ثاني له سبحانه في الإلهية.

والثانية: أنه قديم لا أول له. فإن قلت: ليس يدلّ كلامه على القدم، قلت: إذا كان محدثاً كان له محدث؛ فكان ذلك المحدث قبله، فثبت أنه متى صدق أنه ليس شيء قبله صدق كونه قديماً.

والثالثة: أنه أبدي لا انتهاء ولا انقضاء لذاته.

والرابعة: نفي الصفات عنه، أعني المعاني.
والخامسة: نفي كونه مكيفاً؛ لأنَّ كيف إنما يُسأل بها عن ذوي الهيئات والأشكال وهو منزّه عنها.

والسادسة: أنه غير متبعض؛ لأنه ليس بجسم ولا عرض.

والسابعة: أنه لا يُريد ولا يدرك.

والثامنة: أن ماهيته غير معلومة، وهو مذهب الحكماء وكثير من المتكلمين من أصحابنا وغيرهم. وأدلة هذه المسائل مشروحة في كتبنا الكلامية.

واعلم أن التوحيد والعدل والمباحث الشريفة الإلهية، ما عرفت إلا من كلام هذا الرجل، وأن كلام غيره من أكابر الصحابة لم يتضمّن شيئاً من ذلك أصلاً؛ ولا كانوا يتصورونه، ولو تصوّروه لذكروه. وهذه الفضيلة عندي أعظم فضائله عليه السلام.

الأصل:

ومنها:

فَاتَّعِظُوا عِبَادَ اللَّهِ بِالْعِبَرِ النَّوَافِعِ، وَاعْتَبِرُوا بِالْآيِ السَّوَاطِعِ، وَأَزْدَجِرُوا بِالنُّذُرِ
الْبَوَالِغِ، وَأَنْتَفِعُوا بِالذِّكْرِ وَالْمَوَاعِظِ، فَكَأَنَّ قَدْ عَلِقْتُمْ مَخَالِبَ الْمَنِيَّةِ، وَانْقَطَعَتْ
مِنْكُمْ عِلَاقَةُ الْأُمْنِيَّةِ، وَدَهَمَتْكُمْ مُفْطِعَاتُ الْأُمُورِ، وَالسَّيَاقَةُ إِلَى الْوَرْدِ الْمَوْزُودِ، فَ
(كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ): سَائِقٌ يَسُوقُهَا إِلَى مَحْشَرِهَا؛ وَشَهِيدٌ يَشْهَدُ عَلَيْهَا
بِعَمَلِهَا.

الشرح:

العبر: جمع عبرة، وهي ما يعتبر به أي يتعظ. والآي: جمع آية، ويجوز أن يريد بها أي القرآن، ويجوز أن يريد بها آيات الله في خلقه، وفي غرائب الحوادث في العالم. والسواطع: المشرقة المنيرة. والنذر: جمع نذير؛ وهو المخوف، والأحسن أن يكون النذر هاهنا هي الإنذارات نفسها؛ لأنه قد وصف ذلك بالبوالغ، وفواعل لا تكون في الأكثر إلا صفة المؤنث. ومُفْطِعَاتِ الْأُمُورِ: شدائدُها الشنيعة، أفضع الأمرُ فهو مُفْطِعٌ، ويجوز فُطِعَ الأمرُ بالضم فظاعة

فهو فظيع ، وأُفْطِيع الرجل على ما لم يسمّ فاعله ، أي نزل به ذلك .
 وقوله : « والسيافة إلى الورد المورود »؛ يعني الموت . وقوله : « سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » ؛ وقد
 فسّر الله ذلك وقال : « سَائِقٌ يسوقها إلى محشرها ، وشاهد يشهد عليها بعملها » ؛ الأظهر في
 الأخبار والآثار أنهما ملكان .

الأصل :

ومنها في صفة الجنة :

دَرَجَاتٌ مُتَفَاضِلَاتٌ ، وَمَنَازِلُ مُتَفَاوِتَاتٌ ، لَا يَنْقَطِعُ نَعِيمُهَا ، وَلَا يَظْعَنُ مُقِيمُهَا ،
 وَلَا يَهْرَمُ خَالِدُهَا ، وَلَا يَبْأَسُ سَاكِنُهَا .

الشرح :

الدَّرَجَاتُ : جمع درجة ، وهي الطبقات والمراتب ، ويقال لها : درجات في الجنة ودَرَكَات
 في النار ، وإنما تفاضَلَتْ وتفاوتت بحسب الأعمال ، ولا يجوز أن يقع ذلك تفضُّلاً ؛ لأنَّ
 التفضُّل بالشُّوَاب قبيح .

وقوله : « لَا يَنْقَطِعُ نَعِيمُهَا وَلَا يَظْعَنُ مُقِيمُهَا » قولٌ متفق عليه بين أهل الملة . ويبأس :
 مضارع بَئَسَ ، وجاء فيه « يَبْئَسُ » بالكسر ، وهو شاذٌّ كشذوذ « يحسب » وينعم ، ومعنى
 « يبأس » : يصيبه البؤس وهو الشقاء .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

قَدْ عَلِمَ السَّرَائِرَ ، وَخَبَرَ الضَّمَائِرَ ، لَهُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ شَيْءٍ ، وَالْغَلْبَةُ لِكُلِّ شَيْءٍ ، وَالْقُوَّةُ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ . فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُ مِنْكُمْ فِي أَيَّامِ مَهْلِهِ ، قَبْلَ إِزْهَاقِ أَجَلِهِ ، وَفِي فَرَاغِهِ قَبْلَ أَوَانِ شُغْلِهِ ، وَفِي مَتْنَفْسِهِ قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ بِكَظْمِهِ ، وَلِيَمْهَدَ لِنَفْسِهِ وَقْدَمِهِ ، وَلِيَتَزَوَّدَ مِنْ دَارِ ظَعْنِهِ لِدَارِ إِقَامَتِهِ .

فَاللَّهُ اللَّهُ أَيُّهَا النَّاسُ ، فِيمَا اسْتَحْفَظَكُمْ مِنْ كِتَابِهِ . وَاسْتَوَدَعَكُمْ مِنْ حُقُوقِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا ، وَلَمْ يَتْرُكْكُمْ سُدًى ، وَلَمْ يَدْعُكُمْ فِي جَهَالَةٍ وَلَا عَمَى ، قَدْ سَمَى آثَارَكُمْ ، وَعَلِمَ أَعْمَالَكُمْ . وَكَتَبَ آجَالَكُمْ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ . وَعَمَّرَ فِيكُمْ نَبِيَّهُ أَزْمَانًا ، حَتَّى اكْمَلَ لَهُ وَلَكُمْ - فِيمَا أَنْزَلَ مِنْ كِتَابِهِ - دِينَهُ الَّذِي رَضِيَ لِنَفْسِهِ : وَأَنْهَى إِلَيْكُمْ - عَلَى لِسَانِهِ - مَحَابَّةَ مِنَ الْأَعْمَالِ وَمَكَارِهَهُ ، وَنَوَاهِبَهُ وَأَوَامِرَهُ ، وَأَلْقَى إِلَيْكُمْ الْمَعْدِرَةَ . وَاتَّخَذَ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ ، وَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ، وَأَنْذَرَكُمْ بَيْنَ يَدَيِّ عَذَابٍ شَدِيدٍ .

الشرح:

السرائر: جمع سريرة، وهو ما يكتُم من السرِّ. وخبر الضمائر، بفتح الباء: امتحنها وابتلاها، ومن رواه يكسر الباء أراد «علم»، والاسم الخبر، بضم الخاء وهو لعلم. والضمائر: جمع ضمير، وهو ما تضمّره وتكتمه في نفسك.

وفي قوله: «له الإحاطة بكل شيء»؛ وقد بينها ثلاث مسائل في التوحيد:

إحداهن: أنه تعالى عالم بكل المعلومات.

والثانية: أنه لا شريك له، وإذا ثبت كونه عالماً بكل شيء كان في ضمن ذلك نفي الشريك؛ لأن الشريك لا يكون مغلوباً.

والثالثة: أنه قادر على كل ما يصح تعلق قادريته تعالى به.

وقوله: «ليعمل العامل منكم» إلى قوله: «وليتزود من دار ظعنه لدار إقامته» مأخوذ من

قول رسول الله ﷺ في خطبته المشهورة وهي: «أيها الناس؛ إن لكم معالماً فانتبهوا إلى معالكم وإن لكم غاية فانتبهوا إلى غايتكم. إن المؤمن بين مخافتين: بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع به، وأجل قد بقي لا يدري ما الله قاضٍ فيه، فليأخذ العبد من نفسه

لنفسه، ومن دُنياء لآخرته، ومن الشَّبيبة قبل الهَرَم، ومن الحياة قبل الموت؛ فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعْتَب، وما بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار.

والمَهْل: المهلة والتؤدة. والإرهاق: مصدر أَرهَق، تقول: أَرهقه قِرْنه في الحرب إِرْهَاقاً إذا غَشِيَه لِيَقْتَلَه. وفي مَتَنَفْسِه، أي في سَعَة وقته؛ يقال: أنت في نَفْس من أَمْرِك، أي في سَعَة. والكَظْم بفتحهما: مخرج النَّفْس، والجمع أَكْظَام. ويجوز ظَعْنُه وظَعْنَه، بتحريك العين وتسكينها، وقرئ بهما: ﴿يَوْمَ ضَعْفِكُمْ﴾^(١) ﴿وَضَعْفَكُمْ﴾. ونصب «الله الله» على الإغراء، وهو أن تَقْدِّرَ فعلاً ينصب المفعول به؛ أي اتقوا الله، وجعل تكرير اللفظ نائباً عن الفعل المقدّر ودليلاً عليه. استحفظكم من كتابه: جعلكم حَفَظَةً له؛ جمع حافظ. السَّدَى: المهمل، ويجوز سَدَى بالفتح، أسديت الإبل: أهملتُها. وقوله: «قد سَمَى آثاركم» يفسّر بتفسيرين:

أحدهم: قد بين لكم أعمالكم خيرها وشرها؛ كقوله تعالى: ﴿وَهَذَيْنَا النُّجْدَيْنِ﴾^(٢).

والثاني: قد أعلّى مآثركم، أي رفع منازلكم إن أطعتم، ويكون سَمَى بمعنى أَسَمَى، كما كان في الوجه الأول بمعنى أبان وأوضح. والتَّيْبَان، بكسر التاء: مصدر، وهو شاذ؛ لأنّ المصادر إنما تجيء على «التفعّال» بفتحها مثل التَّذْكَار والتَّكْرَار، ولم يأت بالكسر إلا حرفان وهما: التَّيْبَان والتَّلْقَاء.

وقوله: «حتى أكمل له ونكم دينه» من قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(٣).

وقوله: «الذي رضي لنفسه» من قوله تعالى: ﴿وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾^(٤)؛ لأنّه إذا ارتضى لهم فقد ارتضاه لنفسه، أي ارتضى أن ينسب إليه، فيقال: هذا دين الحق. «وأَنْهَى إِلَيْكُمْ»: عرّفكم وأعلمكم. ومحابّه: جمع محبة، ومكارهه: جمع مكرهه، وهي ما تكره، وفي هذا دلالة أن الله تعالى يحب الطاعة ويكره المعصية، وهو خلاف قول المجبّرة. والأوامر: جمع أمر، وأنكره قوم وقالوا: ها هنا جمع «أمر»، كالأحاوص جمع أحوص. والأحامر جمع أحمر. يعني الكلام الأمر لهم بالطاعات وهو القرآن. والتَّوَاهِي: جمع ناهية،

١. سورة النحل ٨٠.

٢. سورة البلد ١٠.

٣. سورة المائدة ٣.

٤. سورة النور ٥٥.

كالسَّواري جمع سارية ، والغواذي جمع غادية ، يعني الآيات الناهية لهم عن المعاصي .
وقوله : « وألقى إليكم المعذرة » كلام فصيح ، وهو من قوله تعالى : « ألقى إليكم السلام »^(١) . وقدّم إليكم بالوعيد ، وأذركم بين يدي عذاب شديد ، أي أمامه وقبله ، مأخوذ أيضاً من القرآن . ومعنى قوله : « بين يدي عذاب شديد » ، أي أمامه وقبله ؛ لأنّ ما بين يديك متقدّم لك .

الأصل :

فَاسْتَدْرِكُوا بَقِيَّةَ أَيَّامِكُمْ ، وَأَصْبِرُوا لَهَا أَنْفُسَكُمْ ، فَإِنَّهَا قَلِيلٌ فِي كَثِيرِ الْأَيَّامِ الَّتِي تَكُونُ مِنْكُمْ فِيهَا الْغَفْلَةُ ، وَالتَّشَاغُلُ عَنِ الْمَوْعِظَةِ ؛ وَلَا تُرَخِّصُوا لِأَنْفُسِكُمْ ، فَتَذْهَبَ بِكُمْ الرُّخْصُ مَذَاهِبَ الظُّلْمَةِ ، وَلَا تُدَاهِنُوا فَيَهْجُمَ بِكُمْ الْأَذْهَانُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ .
عِبَادَ اللَّهِ ، إِنَّ أَنْصَحَ النَّاسِ لِنَفْسِهِ أَطْوَعُهُمْ لِرَبِّهِ ؛ وَإِنْ أَغَشَّاهُمْ لِنَفْسِهِ أَعْصَاهُمْ لِرَبِّهِ ؛
وَالْمَغْبُوتُونَ مِنْ غَبْنِ نَفْسِهِ ، وَالْمَغْبُوطُ مَنْ سَلِمَ لَهُ دِينُهُ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعِظَ بِغَيْرِهِ ،
وَالشَّقِيُّ مَنْ أَخَذَ لِهَوَاهُ وَغُرُورِهِ .

وَأَعْلَمُوا أَنَّ يَسِيرَ الرِّبَاءِ شَرُّكَ ، وَمُجَالَسَةُ أَهْلِ الْهَوَى مُنْسَاءٌ لِلْإِيمَانِ . وَمَحْضَرَةٌ لِلشَّيْطَانِ . جَانِبُوا الْكَذِبَ فَإِنَّهُ مُجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ . الصَّادِقُ عَلَى شَفَا مَنْجَاةٍ وَكَرَامَةٍ ،
وَالْكَاذِبُ عَلَى شَرَفٍ مَهْوَاةٍ وَمَهَانَةٍ . وَلَا تَحَاسَدُوا ، فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ ، وَلَا تَبَاغِضُوا فَإِنَّهَا الْحَالِقَةُ ؛ وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمَلَ يُسْهِيُ الْعَقْلَ ،
وَيُنْسِي الذِّكْرَ . فَأَكْذِبُوا الْأَمَلَ فَإِنَّهُ غُرُورٌ ، وَصَاحِبُهُ مَغْرُورٌ .

الشرح :

قوله : « فاستدركوا بقية أيامكم » ؛ يقال : « استدركت ما فات وتداركت ما فات » ، بمعنى « واصبروا لها أنفسكم » ، مأخوذ من قوله تعالى : « وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ

وَالْعَشِيِّ»^(١)؛ يقال: «صبر فلان نفسه على كذا»، أي حبسها عليه. يتعدى فينصب. والضمير في «فإنها قليل» عائد إلى الأيام التي أمرهم باستدراكها. يقول: إن هذه الأيام التي قد بقيت من أعماركم قليلة. بالنسبة والإضافة إلى الأيام التي تغفلون فيها عن الموعظة. وقوله: «فإنها قليل» فأخبر عن المؤنت بصيغة المذكر، إنما معناه فإنها شيء قليل بحذف الموصوف؛ كقوله: «وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا»^(٢) أي قَبِيلًا رفيقًا.

ثم قال: «وَلَا تُرَخَّصُوا»، نهى عن الأخذ برخص المذاهب؛ وذلك لأنه لا يجوز للواحد من العامة أن يقلد كلاً من أئمة الاجتهاد فيما خفَّ وسَهِّل من الأحكام الشرعية. أو لا تُساهلوا أنفسكم في ترك تشديد المعصية، ولا تسامحوها وترخصوا إليها في ارتكاب الصغائر والمحقرات من الذنوب، فتهجم بكم على الكبائر؛ لأن من مرّن على أمر تدرّج من صغيره إلى كبيره. والمداهنة: النفاق والمصانعة، والإدهان مثله؛ قال تعالى: «وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ»^(٣).

قوله: «إِنْ أَنْصَحَ النَّاسَ لِنَفْسِهِ أَطَوْعُهُمْ لِرَبِّهِ»؛ لأنه قد صانها عن العقاب، وأوجب لها الثواب؛ وذلك غاية ما يمكن من نصيحتها ونفعها. قوله: «وإن أغشّ الناس لنفسه أعصاهم لربه»؛ لأنه ألقاها في الهلاك الدائم، وذلك أقصى ما يمكن من غشّها وإضرار بها. ثم قال: «وَالْمَغْبُونُ مَنْ غَبَنَ نَفْسَهُ»، أي أحقّ الناس أن يسمّى مغبوناً مَنْ غَبَنَ نَفْسَهُ، يقال: غبنته في البيع غبناً، بالتسكين، أي خدعته. وقد غبن فهو مغبون، وغبن الرجل رأيه بالكسر غبناً بالتحريك فهو غبين، أي ضعيف الرأي، وفيه غبنة. ولفظ الغبن يدلّ على أنه من باب غبن البيع والشرء؛ لأنه قال: «وَالْمَغْبُونُ» ولم يقل: «وَالغيبين». والمغبوط: الذي يُتمنى مثل حاله، والذي يتمنى زوال حاله وانتقالها هو الحاسد، والحسد مذموم، والغبطة غير مذمومة. قوله: «وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بغيره» مثل من الأمثال النبوية.

وقوله: «مَنْسَأَةٌ لِلْإِيمَانِ»، أي داعية إلى نسيان الإيمان وإهماله، والإيمان الاعتقاد والعمل. ومحضرة للشيطان: موضع حضوره، كقولك: مَسْبَعَة، أي موضع السباع. ومَقْعَة، أي موضع الأفاعي. ثم نهى عن الكذب وقال: «إِنَّهُ مَجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ» وكذا ورد في الخبر

١. سورة الكهف ٢٨.

٢. سورة النساء ٦٩.

٣. سورة القلم ٩.

لمرفوع. وشفا منجاة؛ أي حَرَفَ نِجاةً وَخَلَّاصَ؛ وشفا الشيء حرقه، قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾^(١)؛ وأشفى على الشيء وأشرف عليه بمعنى؛ وأكثر ما يقال ذلك في المكروه، يقال: أشفى المريض على الموت، وقد استعمله هاهنا في غير المكروه. والشَرَف: المكان العالي، بفتح لشين، وأشرفت عليه، أي اطلعت من فوق. والمَهْوَاة: موضع السقوط، والمهانة: الحقارة.

ثم نهى عن الحسد وقال: «إنه يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب»، وقد ورد هذا الكلام في الأخبار المرفوعة؛ وقد تقدّم منا كلام في الحسد، وذكرنا كثيراً مما جاء فيه. ثم نهى عن المباغضة وقال: «إنها الحالقة»، أي المستأصلة التي تأتي على القوم، كالحلقة للشعر. ثم نهى عن الأمل وطوله وقال: «إنه يورث العقل سهواً، وينسي الذكر». ثم أمر بالكذب الأمل، ونهى عن الاعتماد عليه، والسكون إليه، فإنه من باب الغرور.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدًا أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ، فَاسْتَشَعَرَ الْحُزْنَ، وَتَجَلَّبَبَ الْخَوْفَ؛ فزَهَرَ مِصْبَاحُ الْهُدَى فِي قَلْبِهِ، وَأَعَدَّ الْفَرَى لِيَوْمِهِ النَّازِلِ بِهِ، فَقَرَّبَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَعِيدَ، وَهُوَّنَ الشَّدِيدَ. نَظَرَ فَأَبْصَرَ، وَذَكَرَ فَاسْتَكْتَرَّ، وَأَزْتَوَى مِنْ عَذَابِ فِرَاتٍ سُهِّلَتْ لَهُ مَوَارِدُهُ، فَشَرِبَ نَهْلًا، وَسَلَكَ سَبِيلًا جَدَدًا.

قَدْ خَلَعَ سَرَائِلَ الشَّهَوَاتِ، وَتَخَلَّى مِنَ الْهُمُومِ، إِلَّا هَمًّا وَاحِدًا أَنْفَرَدَ بِهِ، فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى، وَمُشَارَكَةِ أَهْلِ الْهَوَى، وَصَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى، وَمَغَالِيقِ أَبْوَابِ الرَّدَى. قَدْ أَبْصَرَ طَرِيقَهُ، وَسَلَكَ سَبِيلَهُ، وَعَرَفَ مَنَارَهُ، وَقَطَعَ غِمَارَهُ،

وَأَسْتَمْسَكَ مِنَ الْعُرَى بِأَوْثِقِهَا، وَمِنَ الْجِبَالِ بِأَمْتِنِهَا، فَهُوَ مِنَ الْيَقِينِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الشَّمْسِ، قَدْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلَّهِ - سُبْحَانَهُ - فِي أَرْفَعِ الْأُمُورِ، مِنْ إِصْدَارِ كُلِّ وَارِدٍ عَلَيْهِ، وَتَصْيِيرِ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلِهِ.

مِصْبَاحُ ظُلُمَاتٍ، كَشَافُ عَشَوَاتٍ، مِفْتَاحُ مُبْهَمَاتٍ، دَفَّاعُ مُعْضَلَاتٍ، دَلِيلُ فَلَوَاتٍ، يَقُولُ فِيهِمْ، وَيَسْكُتُ فِيْسَلَمُ. قَدْ أَخْلَصَ لِلَّهِ فَاسْتَخْلَصَهُ، فَهُوَ مِنْ مَعَادِنِ دِينِهِ. وَأَوْتَادِ أَرْضِهِ. قَدْ أَلَزَمَ نَفْسَهُ الْعَدْلَ، فَكَانَ أَوَّلَ عَدْلِهِ نَفْيُ الْهَوَى عَنْ نَفْسِهِ. يَصِفُ الْحَقَّ وَيَعْمَلُ بِهِ، لَا يَدْعُ لِلْخَيْرِ غَايَةً إِلَّا أَمَّهَا، وَلَا مَظْنَّةً إِلَّا قَصَدَهَا، قَدْ أَمَكَّنَ الْكِتَابَ مِنْ زِمَامِهِ، فَهُوَ قَائِدُهُ وَإِمَامُهُ. يَحُلُّ حَيْثُ حَلَّ ثَقْلُهُ، وَيَنْزِلُ حَيْثُ كَانَ مَنَزَلُهُ.

الشرح:

استشعر الحزن: جعله كالشعار، وهو ما يلي الجسد من الثياب. وتجلبب الخوف: جعله جلباباً، أي ثوباً. زهر مصباح الهدى: أضاء. وأعد القرى ليومه، أي أعد ما قدمه من الطاعات فرى لضيء الموت النازل به. والقرات: العذب.

وقوله: «فشرب نهلاً»: يجوز أن يكون أراد بقوله: «نهلاً» المصدر، من نهَلَ يَنْهَلُ نَهْلاً، أي شرب حتى روي، ويجوز أن يريد بالنهَل الشرب لأول خاصة، ويريد أنه اكتفى بما شربه أولاً، فلم يحتج إلى العلل. وطريق جدّد: لا عثار فيه لقوة أرضه. وقطع غماره: يقال: بحر غمر، أي كثير الماء، وبحار غمار. واستمسك من العرى بأوثقها: أي من العقود الوثيقة، قال تعالى: ﴿فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾^(١). ونصب نفسه لله، أي أقامها. كشاف عشوات: جمع عُشْوَةٌ وعُشْوَةٌ وعِشْوَةٌ، بالحركات الثلاث، وهي الأمر الملتبس: يقال: أوطأني عُشْوَةٌ. والمعضلات: جمع معضلة وهي الشدائد والأمور التي لا يهتدى لوجهها. دليل فلوات، أي يهتدى به كما يهتدى الركب في القلاة بدليلهم. أمها: قصدها. ومظنة الشيء: حيث يُظَنّ وجوده. والثقل: متاع المسافر وحشمه. واعلم أن هذا الكلام منه أخذ أصحاب

علم الطريقة والحقيقة علمهم، وهو تصريح بحال العارف ومكانته من الله تعالى .
واعلم أن الصفات والشروط والنعوت التي ذكرها في شرح حال العارف، إنما يعني بها
نفسه ﷺ؛ وهو من الكلام الذي له ظاهر وباطن؛ فظاهره أن يشرح حال العارف المطلق،
وباطنه أن يشرح حال عارف معيّن، وهو نفسه ﷺ. وسيأتي في آخر الخطبة ما يدلّ على
ذلك.

ونحن نذكر الصفات التي أشار ﷺ إليها واحدة واحدة:

فأولّها: أن يكون عبداً أعانه الله على نفسه، ومعنى ذلك أن يخصّه بالطفاف، يختار
عندها الحسن ويتجنب القبيح، فكأنه أقام النفس في مقام العدو، وأقام الألفاف مقام
لمعونة التي يمده الله سبحانه بها، فيكسر عادة العدو المذكور؛ وبهذا الاعتبار سمى قوم
من المتكلمين اللطف عوناً.

وثانيها: أن يستشعر الحزر، أي يحزن على الأيام الماضية، إن لم يكن اكتسب فيها من
موجبات الاختصاص أضعاف ما اكتسبه.
وثالثها: أن يتجلبب الخوف، أي يخاف من الإعراض عنه، بأن يصدر عنه ما يمحوه من
جريدة المخلصين.

ورابعها: أن يُعدّ القرى لضيف المنية، وذلك بإقامة وظائف العبادة.

وخامسها: أن يقرب على نفسه البعيد، وذلك بأن يمثل لموت بين عينيه صباحاً
ومساءً، وألا يطيل الأمل.

وسادسها: أن يهون عليه الشدائد؛ وذلك باحتمال كُلف المجاهدة ورياضة النفس على
عمل المشاق.

وسابعها: أن يكون قد نظر فأبصر، وذلك بترتيب المقدمات المطابقة لمتعلقاتها ترتيباً
صحيحاً، لتنتج العلم اليقيني.

وثامنها: أن يذكر الله تعالى فيستكثر من ذكره؛ لأنّ ذكره سبحانه والإكثار منه، يقتضي
سكون النفس وطمأنينتها، كما قال تعالى: ﴿أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾^(١).

وتاسعها: أن يرتوي من حبّ الله تعالى، وهو العذب الفُرات، الذي سهل موارده على من

انتخبه الله، وجعله هُلاًّ للوصول إليه، فشرب منه ونهل، وسلك طريقاً لا عثار فيه ولا وُعْث.

وعاشرها: أن يخلع سراويل الشهوات؛ لأن الشهوات تصدئ مرآة العقل، فلا تنطبع المعقولات فيها كما ينبغي، وكذلك الغضب.

وحادي عشرها: أن يتخلّى من الهموم كلّها؛ لأنها تزيدات وقواطع عن المطلوب، إلّا همّاً واحداً وهو همّه بمولاه، الذي لذّته وسروره الاهتمام به، والتفرد بمناجاته ومطالعة أنوار عزّته، فحينئذٍ يخرج عن صفة أهل العمى، ومن مشاركة أهل الهوى؛ لأنّه قد امتاز عنهم بهذه المربية والخاصية التي حصلت له فصار مفتاحاً لباب الهدى، ومغلاقاً لباب الضلال والردى، قد أبصر طريق الهدى، وسلك سبيله، وعرف مناره، وقطع غماره.

وثاني عشرها: أن ينصبّ نفسه لله في أرفع الأمور، وهو الخلوة به، ومقابلة أنوار جلاله بمرآة فكره، حتى تتكيّف نفسه بتلك الكيفية العظيمة الإشراق، فهذا أرفع الأمور وأجلّها وأعظمها، وقد رَمَزَ في هذا الفصل، ومزجه بكلام خرج به إلى أمر آخر، وهو فقه النفس في الدين، والأمور الشرعية لنافعة للناس في دنياهم وأخراهم؛ أمّا في دنياهم فلردع المفْسِد وكفّ الظالم، وأمّا في أخراهم فللقوز بالسعادة باعتبار، منثال الأوامر الإلهية. فقال: «في إصدار كلّ وارد عليه»؛ أي في فتيا كلّ مستفتٍ له، وهداية كلّ مسترشد له في الدين؛ ثم قال: «وتصيير كلّ فرع إلى أصله». ويمكن أن يحتجّ بهذا من قال بالقياس، ويمكن أن يقال: إنه لم يُرد ذلك، بل أراد تخريج الفروع العقلية، وردّها إلى أصولها؛ كما يتكلف أصحابنا القول في بيان حكمة لقديم تعالى، في الآلام وذبح الحيوانات، ردّاً له إلى أصل العدل، وهو كونه تعالى لا يفعل القبيح.

وثالث عشرها: أن يكون مصباحاً لظلمات الضلال، كشافاً لعشوات الشُّبّه، مفتاحاً لمبهمات الشُّكوك المستغلقة، دقّاعاً لمعضلات الاحتجاجات العقلية الدقيقة الغامضة، دليلاً في فلوات الأنظار الصعبة المشتبهة، ولم يكن في أصحاب محمد ﷺ أحد بهذه الصفة إلّا هو.

ورابع عشرها: أن يقول مخاطباً لغيره فيُفهمه ماخاطبه به، وأن يسكت فيسلم، وذلك لأنّه ليس كل قائل مُفهماً، ولا كل ساكت سالماً.

وخامس عشرها: أن يكون قد أخلصَ لله فاستخلصه الله، والإخلاص لله مقام عظيم

جداً، وهو ينزّه الأفعال عن الرّياء، وألا يمازج العبادة أمر لا يكون لله سبحانه . وقوله : «فهو من معادن دينه وأوتاد أرضه»، معادن دينه : الذين يُقتبس لدين منهم، كمعادن الذهب والفضة، وهي الأرضون التي يلتقط ذلك منها، وأوتاد أرضه : هم الذين لولاهم لمادت الأرض وارتجّت بأهلها، وهذا من باب الاستعارة الفصيحة، وأهل هذا العلم يقولون : أوتاد الأرض جماعة من الصالحين، ولهم في الأوتاد والأبدال والأقطاب كلامٌ مشهور في كتبهم . وسادس عشرها : أن يكون قد ألزم نفسه العدل، والعدالة : مَلَكه تصدر بها عن النفس الأفعال الفاضلة خلقاً لا تخلقاً .

ثم إنه عليه السلام ذكر حال هذا العارف العادل فقال : «أول عدله نفي الهوى عن نفسه»، وذلك لأنّ من يأمر ولا يأتمر، وينهى ولا ينتهي، لا تؤثر عظمته، ولا ينفع إرشاده . ثم شرح ذلك فقال : «يصف الحق ويعمل به». ثم قال : «لا يدع للخير غاية إلا أمّها، ولا مظنة إلا قصدها»؛ وذلك لأنّ الخير لذته وسروره وراحته، فمتى وجد إليه طريقاً سلكها، ثم قال : «قد أمكن الكتاب - يعني القرآن - من زمامه»، أي قد أطاع الأوامر الإلهية، فالقرآن قائده وإمامه، يحلّ حيث حلّ، وينزل حيث نزل .

الأصل :

وَأَخْرَقَ قَدْ تَسَمَّى عَالِماً وَلَيْسَ بِهِ . فَاقْتَبَسَ جَهَائِلَ مِنْ جُهَالٍ، وَأَضَالِيلَ مِنْ ضَلَالٍ، وَنَصَبَ لِلنَّاسِ أَشْرَاكاً مِنْ حَبَائِلِ غُرُورٍ، وَقَوْلِ زُورٍ؛ قَدْ حَمَلَ الْكِتَابَ عَلَى آرَائِهِ؛ وَعَطَفَ الْحَقَّ عَلَى أَهْوَائِهِ، يُؤْمِنُ النَّاسُ مِنَ الْعِظَائِمِ، وَيُهَوِّنُ كَبِيرَ الْجَرَائِمِ، يَقُولُ : أَقِفْ عِنْدَ الشُّبُهَاتِ، وَفِيهَا وَقَعَ؛ وَيَقُولُ : أَعْتَزِلُ الْبِدَعَ، وَبَيْنَهَا أَضْطَجَعَ؛ فَالْصُّورَةُ صُورَةُ إِنْسَانٍ، وَالْقَلْبُ قَلْبُ حَيَوَانٍ، لَا يَعْرِفُ بَابَ الْهَدْيِ فَيَتَّبِعُهُ، وَلَا بَابَ الْعَمَى فَيَصُدُّ عَنْهُ . وَذَلِكَ مِثُّ الْأَحْيَاءِ !

فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ؟ وَأَنْتَ تُؤْفَكُونَ ! وَالْأَعْلَامُ قَائِمَةٌ، وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ، وَالْمَنَارُ مَنْصُوبَةٌ، فَأَيْنَ بِنَاءُ بَكُمْ ! وَكَيْفَ تَعْمَهُونَ وَبَيْنَكُمْ عِثْرَةٌ نَبِيَّكُمْ ! وَهُمْ أَرْمَتْهُ الْحَقُّ، وَأَعْلَامُ الدِّينِ، وَالسِّنَةُ الصُّدْقِ ! فَأَنْزِلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ، وَرِدُّوهُمْ وَرُودَ

أَلْهِيمِ الْعِطَاشَ .

أَيُّهَا النَّاسُ ، خُذُوهَا عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهُ يَمُوتُ مَنْ مَاتَ مِنَّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ ، وَيَبْلَى مَنْ بَلِيَ مِنَّا وَلَيْسَ بِبَالٍ » فَلَا تَقُولُوا بِمَا لَا تَعْرِفُونَ ، فَإِنَّ أَكْثَرَ الْحَقِّ فِيمَا تُنْكِرُونَ ، وَأَعْذِرُوا مَنْ لَا حُجَّةَ لَكُمْ عَلَيْهِ - وَهُوَ أَنَا - . أَلَمْ أَعْمَلْ فِيكُمْ بِالثَّقَلِ الْأَكْبَرِ ! وَأَتْرَكَ فِيكُمْ الثَّقَلَ الْأَصْغَرَ ! قَدْ رَكَزْتُ فِيكُمْ رَايَةَ الْإِسْمَانُ ، وَوَقَفْتُكُمْ عَلَى حُدُودِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ، وَأَلْبَسْتُكُمْ الْعَافِيَةَ مِنْ عَدْلِي . وَفَرَشْتُكُمْ الْمَعْرُوفَ مِنْ قَوْلِي وَفِعْلِي ، وَأَرَيْتُكُمْ كَرَائِمَ الْأَخْلَاقِ مِنْ نَفْسِي . فَلَا تَسْتَعْمِلُوا الرَّأْيَ فِيمَا لَا يَدْرِكُ قَعْرَهُ الْبَصَرُ . وَلَا تَتَغَلَّغُلْ إِلَيْهِ الْفِكْرُ .

الْمُتَرْجِمُ :

الجهائل : جمع جهالة ؛ كما قالوا : علاقة وعلائق . والأضاليل : الضلال ، جمع لا واحد له من لفظه .

وقوله : « وقد حمل الكتاب على آرائه » ، يعني قد فسر الكتاب وتأوله على مقتضى هواه وقد أوضح ذلك بقوله : « وعطف الحق على أهوائه » .

وقوله : « يؤمن الناس من العظائم » ، فيه تأكيد لمذهب أصحابنا في الوعيد ، وتضعيف لمذهب المرجئة الذين يؤمنون الناس من عظائم الذنوب ، ويؤمنونهم العفو ؛ مع الإصرار وترك التوبة . وجاء في الخبر المرفوع المشهور : « الكيس من دان نفسه . وعمل لما بعد الموت ، والأحمق من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله » .

وقوله : « يقول أقف عند الشبهات » ؛ يعني أن هذا المدعي للعلم يقول لنفسه وللناس : أنا واقف عند أدنى شبهة تخرج وتورعاً ؛ كما قال عليه السلام : « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » .

ثم قال : « وفي الشبهات وقع » ، أي بجهله ؛ لأن من لا يعلم الشبهة ما هي ، كيف يقف عندها ، ويتحرج من الوزطة فيها ، وهو لا يأمن من كونها غير شبهة على الحقيقة !

وقوله : « اعتزل البدع ، وبينها اضطجع » ؛ إشارة إلى تضعيف مذاهب العامة والحشوية الذين رفضوا النظر العقلي ، وقالوا : نعتزل البدع .

وقوله: «فالصورة صورة إنسان...» وما بعده، فمراده بالحيوان هاهنا الحيوان الآخرس كالجمار والثور، وليس يريد العموم؛ لأن الإنسان داخل في الحيوان، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾^(١).

قوله: «وذلك ميّت الأحياء» كلمة فصيحة، وقد أخذها شاعر فقال:
لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَاخَ بِمَيِّتٍ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ
إِلَّا أَنْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام أَرَدَ لَجْهْلَهُ، وَالشَّاعِرُ أَرَادَ لِبُؤْسِهِ. وَتَوْفُكُونَ: تَقْلِبُونَ وَتَصْرَفُونَ.
وَالْأَعْلَامُ: الْمَعْجَزَاتُ هَاهُنَا؛ جَمْعُ عِلْمٍ، وَصَلَهُ الْجَبَلُ أَوِ الرَّايَةُ وَالْمَنَارَةُ، تَنْصَبُ فِي الْفَلَاةِ لِيَهْتَدَى بِهَا.

وقوله: «فَأَيْنَ يُتَاهَ بِكُمْ!» أي أين يذهب بكم في التيه! ويقال: أَرْضٌ تَيْهَاءُ يَتَحَيَّرُ سَالِكُهَا. وَتَعْمَهُونَ: تَتَحَيَّرُونَ وَتَضِلُّونَ. وَعِثْرَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: أَهْلُهُ الْأَدْنَوْنَ وَنَسْلُهُ؛ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّهُمْ رَهْطُهُ وَإِنْ بَعْدُوا؛ وَقَدْ بَيَّنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِثْرَتَهُ مَنْ هِيَ، لَمْ قَالَ: «إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ النَّقْلَيْنِ»، فَقَالَ: «عِثْرَتِي أَهْلُ بَيْتِي»، وَبَيَّنَّ فِي مَقَامٍ آخَرَ مَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ حَيْثُ طَرَحَ عَلَيْهِمْ كَسَاءٌ. وَقَالَ حِينَ نَزَلَتْ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾^(٢): «اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَأَذْهِبِ الرِّجْسَ عَنْهُمْ».

فإن قلت: فَمَنْ هِيَ الْعِثْرَةُ الَّتِي عَنَاهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بِهَذَا الْكَلَامِ؟
قلت: نفسه وولده؛ وَالْأَضْلُ فِي الْحَقِيقَةِ نَفْسُهُ؛ لِأَنَّ وَلَدِيهِ تَابَعَانِ لَهُ؛ وَنَسَبْتُهُمَا إِلَيْهِ مَعَ وَجُودِهِ كَنَسْبَةِ الْكَوَاكِبِ الْمُضِيئَةِ مَعَ طُلُوعِ الشَّمْسِ الْمَشْرِقَةِ، وَقَدْ نَبَّهَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَأَبُوكُمَا خَيْرٌ مِنْكُمَا».

وقوله: «وَهُمْ أَرْمَةُ الْحَقِّ»: جَمْعُ زَمَامٍ؛ كَأَنَّهُ جَعَلَ الْحَقَّ دَائِرًا مَعَهُمْ حَيْثُمَا دَارُوا، وَذَاهِبًا مَعَهُمْ حَيْثُمَا ذَهَبُوا، كَمَا أَنَّ النَّاقَةَ طَوَّعَ زَمَامُهَا، وَقَدْ نَبَّهَ الرَّسُولُ ﷺ عَلَى صِدْقِ هَذِهِ الْقَضِيَةِ بِقَوْلِهِ: «وَأَدِرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَيْثُ دَارَ».

وقوله: «وَالسَّنَةُ الصَّدَقُ» مِنَ الْأَلْفَاظِ الشَّرِيفَةِ الْقُرْآنِيَةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾^(٣)، لِمَا كَانَ لَا يَصْدُرُ عَنْهُمْ حُكْمٌ وَلَا قَوْلٌ إِلَّا وَهُوَ مُوَافِقٌ لِلْحَقِّ وَالصَّوَابِ؛

١. سورة الفرقان ٤٤.

٢. سورة الأحزاب ٣٣.

٣. سورة الشعراء ٨٤.

جعلهم كأنهم السِنَّةُ صِدْقٍ لا يصدر عنها قول كاذب أصلاً؛ بل هي كالمطبوعة على الصدق .
وقوله : « فَأَنْزَلُوهُمْ مِنْ أَنْزَالِ الْقُرْآنِ » تحته سرٌّ عظيم ؛ وذلك أَنَّهُ أَمَرَ الْمُكَلَّفِينَ بِأَنْ يُجْرُوا
الْعِتْرَةَ فِي إِجْلَالِهَا وَإِعْظَامِهَا وَالانْقِيَادِ لَهَا وَالطَّاعَةِ لِأَمْرِهَا مَجْرَى الْقُرْآنِ .

فإن قلت : فهذا القول منه يُشْعِرُ بِأَنَّ الْعِتْرَةَ مَعْصُومَةٌ ، فما قول أصحابكم في ذلك ؟
قلت : نصّ أبو محمد بن مَتَوَيْهِ ؛ رحمه الله تعالى في كتاب « الكفاية » على أَنَّ عَلِيّاً عَلَيْهِ
الْمَعصُوم ، وإن لم يكن واجب العصمة ، ولا العصمة شرط في الإمامة ؛ لكن أدلة النصوص قد
دلّت على عِصْمَتِهِ ؛ والقطع على باطنه ومغيبه ، وأنّ ذلك أمرٌ اختصّ هو به دون غيره من
الصحابة ؛ والفرق ظاهرٌ بين قولنا : « زيد معصوم ، وبين قولنا : « زيد واجب العصمة » ، لأنّه
إمام ؛ ومن شرط الإمام أن يكون معصوماً ، فالاعتبار الأول مذهبننا ، والاعتبار الثاني مذهب
الإمامية . ثم قال : « وَرِدُّوهُمْ وَرِدَّ الْهِيمِ الْعَظَاشِ » ، أي كونوا ذوي حِرْصٍ وانكماش على
أخذ العلم والدين منهم ، كحِرْصِ الْهِيمِ الظَّمَاءِ عَلَى وُرُودِ الْمَاءِ . ثم قال : « أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوا
عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ » إلى قوله : « وَيَسَّ بِيَالٍ » هذا الموضع يحتاج إلى تلطف في الشرح ؛ لأنّ
لقائل أن يقول : ظاهر هذا الكلام متناقض ، لأنّه قال : « يموت مَنْ مَاتَ مِنَّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ » ،
وهذا كما تقول : يتحرّك المتحرّك وليس بمتحرّك ، وكذلك قوله : ويبلى مَنْ بَلِيَ مِنَّا ، وليس
ببالي ، لا ترى أنّه سلّب وإيجاب لشيء واحد ؟

فنقول في الجواب : إنّ هذا يُمكن أن يحتمل على وجهين :

أحدهما : أن يكون النبي ﷺ وعليٌّ وَمَنْ يَتْلُوهُمَا مِنْ أَطْيَابِ الْعِتْرَةِ أَحْيَاءٌ بِأَبْدَانِهِمُ الَّتِي
كَانَتْ فِي الدُّنْيَا بِأَعْيَانِهَا ؛ قَدْ رَفَعَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مَلَكُوتِ سَمَاوَاتِهِ ؛ وَعَلَى هَذَا لَوْ قَدَرْنَا أَنْ
مُحْتَفِرًا احْتَفَرَتْ تِلْكَ الْأَجْدَاثُ لَطَاهِرَةً عَقِبَ دَفْنِهِمْ لَمْ يَجِدِ الْأَبْدَانُ فِي الْأَرْضِ ؛ وَقَدْ رَوَى فِي
الْخَبَرِ النَّبَوِيِّ ﷺ مِثْلَ ذَلِكَ ؛ وَهُوَ قَوْلُهُ : « إِنَّ الْأَرْضَ لَمْ تُسَلِّطْ عَلَيَّ ، وَأَنْهَا لَا تَأْكُلُ لِي لَحْمًا
وَلَا تَشْرَبُ لِي دَمًا » نعم يبقى الإشكال في قوله : « وَيَبْلَى مَنْ بَلِيَ مِنَّا وَلَيْسَ بِبَالٍ » ؛ فَأَحْوَجُ
هَذَا إِلَى تَقْدِيرِ فَاعِلٍ مُحذُوفٍ ؛ فَيَكُونُ تَقْدِيرُ الْكَلَامِ : يَمُوتُ مَنْ مَاتَ حَالُ مَوْتِهِ وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ
فِيمَا بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْوَالِ وَالْأَوْقَاتِ ، وَيَبْلَى كَفَنُ مَنْ بَلِيَ مِنَّا وَلَيْسَ هُوَ بِبَالٍ ؛ فَحَذَفَ
الْمُضَافَ كَقَوْلِهِ : « وَإِلَى مَدِينَةٍ »^(١) ، أَي وَإِلَى أَهْلِ مَدِينَةٍ ؛ وَلَمَّا كَانَ الْكَفَنُ كَالْجُزْءِ مِنَ الْمَيِّتِ
لَا شَتْمَ لَهُ عَلَيْهِ عَبَّرَ بِأَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ لِلْمَجَاوِرَةِ وَالِاشْتِمَالِ ، كَمَا عَبَّرُوا عَنِ الْمَطَرِ بِالسَّمَاءِ .

والوجه الثاني: أن أكثر المتكلمين ذهبوا إلى أن للإنسان لحيي الفعّال أجزاء أصلية في هذه البنية المشاهدة: وهي أقل ما يمكن أن تأتلف منه البنية التي معها يصحّ كون الحيّ حيّاً، وجعلوا الخطاب متوجّهاً نحوها، والتكليف وارداً عليها، وما عداها من الأجزاء: فهي فاضلة ليست داخلية في حقيقة الإنسان؛ وإذا صحّ ذلك جاز أن يستزاع الله تلك الأجزاء الأصلية من أبدان الأنبياء والأوصياء، فيرفعها إليه بعد أن يخلق لها من الأجزاء الفاضلة عنها نظير ما كان لها في الدار الأولى.

فإن قلت: فهل يجوز أن يتأوّل كلامه، فيقال: لعلّه أراد بقاء الذّكر والصيت؟ قلت: إنه لبعيد؛ لأنّ غيرهم يشرّكهم في ذلك؛ ولأنّه أخرج الكلام مخرج المستغرب المستعظم له.

فإن قلت: فهل يمكن أن يقال: إن الضمير يعود إلى النبي ﷺ؛ لأنّه قد ذكره في قوله: «خاتم النبيين» فيكون التقدير: أنّه بموت من مات منا والنبي ﷺ ليس بميت، ويبلى من بلي منا والنبي ليس ببالي.

قلت: هذا أبعد من الأول؛ لأنّه لو أراد ذلك لقال: إن رسول الله ﷺ لا تبليه الأرض، وإنه الآن حيّ.

فإن قلت: فهل هذا الكلام منه أم قاله مرفوعاً؟ قلت: بل ذكره مرفوعاً، ألا تراه قال: «خذوها عن خاتم النبيين».

ثم نعود إلى التفسير فنقول: إنّ لما قال لهم ذلك علم أنه قال قولاً عجيباً؛ وذكر أمراً غريباً. وعلم أنهم ينكرون ذلك ويعجبون منه، فقال لهم: فلا تقولوا ما لا تعرفون؛ أي لا تكذبوا أخباري؛ ولا تكذبوا أخبار رسول الله لكم بهذا فتقولون ما لا تعلمون صحته، ثم قال: فإن أكثر الحق في الأمور العجيبة التي تنكرونها كإحياء الموتى في لقيامة، وكالصراط والميزان والنار والجنة وسائر أحوال الآخرة. ثم قال: «واعذروا من لا حجة لكم عليه وهو أنا»، يقول: قد عدلت فيكم، وحسنت السيرة وأقمتكم على المحجة البيضاء، حتى لم يبق لأحد منكم حجة يحتج بها عليّ، ثم شرح ذلك، فقال: «عملت فيكم بالثقل الأكبر»، يعني الكتاب و«خلّفت فيكم الأصغر» يعني ولديه؛ لأنهما بقية الثقل الأصغر؛ فجاز أن يطلق عليهما بعد ذهاب من ذهب منه أنهما الثقل الأصغر؛ وإنما سمى النبي ﷺ الكتاب والعثرة، الثقليين؛ لأن الثقل في اللغة متاع المسافر وحشمه؛ فكانه ﷺ لما شارف الانتقال إلى جوار

ربه تعالى جعل نفسه كالمسافر الذي ينتقل من منزلٍ إلى منزلٍ؛ وجعل الكتاب والعِثْرَةَ كمتاعه وحشْمه؛ لأنهما أخَصَّ الأشياءَ به .

وقوله : «وركزت فيكم راية الإيمان» ، أي غرزتها وأثبتتها ؛ وهذا من باب الاستعارة . وكذلك قوله : « ووقفتم على حدود الحلال والحرام » من باب الاستعارة أيضاً ، مأخوذ من حُدود الدار وهي الجهات الفاصلة بينها وبين غيرها .

قوله : « وألبستكم العافية من عذلي » استعارة فصيحة ، وأفصح منها قوله : « وفرشتكم المعروف من قولي وفعلي » ، أي جعلته لكم فراشاً ، وفرش هاهنا : متعدداً إلى مفعولين ، يقال : فرشته كذا ، أي أوسعته إياه .

ثم نهاهم أن يستعملوا الرأي فيما ذكره لهم من خصائص العِثْرَةِ وعجائب ما منحها الله تعالى ، فقال : إنَّ أمرنا أمر صعب لا تهتدي إليه العقول ، ولا تدرك الأبصار قعره ، ولا تغلغل الأفكار إليه . والتغلغل : الدخول ، من تغلغل الماء بين الشجر ، إذا تخللها ودخل بين أصولها .

الأصل :

ومنها :

حَتَّى يَظُنَّ الظَّانُّ أَنَّ الدُّنْيَا مَعْقُولَةٌ عَلَى بَنِي أُمِّيَّةٍ ؛ تَمْنَحُهُمْ دَرَّهَا ، وَتُورِدُهُمْ صَفْوَهَا ، وَلَا يُرْفَعُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ سَوَاطِئُهَا وَلَا سَيْفُهَا ، وَكَذَبَ الظَّانُّ لِذَلِكَ . بَلْ هِيَ مَجَّةٌ مِنْ لَذِيذِ الْعَيْشِ يَتَطَعَّمُونَهَا بُرْهَةً ، ثُمَّ يَلْفِظُونَهَا جُمْلَةً !

الشرح :

معقولة : محبوسة بعقل كما نعقل الناقة . وتمنحهم : تعطيهم ، والمنح : العطاء ، منح يمنح بالفتح ، والاسم المنحة بالكسر ، واستمنحت زبداً : طلبت منحتة . والدَّرُّ في الأصل : اللَّبَنُ ، جعل الدنيا كناقاة معقولة عليهم تمنحهم لبنها ، ثم استعمل الدَّرُّ في كل خير ونفع ، فقيل : لا دَرَّ دَرَّه ! أي لا كثر خيره ، ويقال في المدح : لله دَرَّه ! أي عمله . ومجَّةٌ من لذيذ العيش ، مصدر مَجَّ الشراب من فيه ، أي رمى به وقذفه ، ويقال : انمجت نقطة من القلم ، أي ترششت ، وشيخ ماج ، أي كبير يمج الريق ، ولا يستطيع حبسه لكبره . ويتطعمونها : أي يذوقونها . وبرهة ، أي مدة من الزمان فيها طول . ولفظت الشيء من فمي ، ألفظه لفظاً : رميته ، وذلك

الشيء اللُّفاظة واللُّفاظ : أي يلفظونها كلها لا يبقى منها شيء معهم .
وهذه الخطبة طويلة ، وقد حذف الرضي : منها كثيراً ، ومن جعلتها :
أما والذي فلق الحبة ، وبرأ النسمة ، لا يروُن الذي ينتظرون حتى يهلك المتمنون .
ويَضْمَحِلُّ المحلُّون ، ويتثبت المؤمنون ، وقليل ما يكون ؛ والله والله لا تروُن الذي تنتظرون
حتى لا تدعُون الله إلا إشارةً بأيديكم وإيماضاً بحواجبكم ، وحتى لا تملكُون من الأرض
إلا مواضع أقدامكم ، وحتى يكون موضع سلاحكم على ظهوركم ؛ فيومئذ لا ينصرني إلا الله
بملائكته ، ومن كتب على قلبه الإيمان ، والذي نفس عليّ بيده لا تقوم عصاة تطلب لي أو
لغيري حقاً ، أو تدفع عنا ضيماً إلا صرعتهم البليّة ، حتى تقوم عصاة شهدت مع محمد ﷺ
بذراً ، لا يودى قتلهم ، ولا يداوى جريحهم ، ولا ينعش صريعهم . قال المفسرون : هم الملائكة .
ومنها :

« لقد دعوتكم إلى الحق وتولّيتُم ، وضربتكم بالدرة فما استقمتم ، وستليكم بعدي ولاة
يعذبونكم بالسياط والحديد ، وسيأتيكم غلاماً ثقيف : أخفش وجعوب : يقتلان ويظلمان ،
وقليل ما يمكنان .

قت : الأخفش : الضعيف البصر خلقة ، والجعوب : القصير الذميمة ، وهما الحجاج
ويوسف بن عمر . وفي كتاب عبد الملك إلى الحجاج : قاتلك الله أخفش العينين ، أصك
الجاعرتين ^(١) !

ومن كلام لحسن البصري : يذكر فيه الحجاج : أتانا أعيمش أخيمش يمد يد قصيرة
البنان ، ما عرق فيها عنان في سبيل الله .
وكان المثل يضرب بقصر يوسف بن عمر ، وكان يغضب إذا قيل له قصير .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

أما بعد ، فإن الله لم يقصم جباري دهر قط إلا بعد تمهيل ورخاء ؛ ولم يجبر عظم

١ . الجاعرتان : حرفا الوركين المشرفان عن الفخذين . والأصك : الذي تصك ركبته وعرقوباه عن المشي .

أَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا بَعْدَ أَزْلِ وَبَلَاءٍ : وَفِي دُونِ مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ عَيْبٍ وَمَا اسْتَدْبَرْتُمْ مِنْ خَطْبٍ مُعْتَبَرٍ ۖ وَمَا كُلُّ ذِي قَلْبٍ بَلِيبٌ ، وَلَا كُلُّ ذِي سَمْعٍ بِسَمِيعٍ ، وَلَا كُلُّ نَاطِرٍ بِبَصِيرٍ .

فَيَا عَجَباً ! وَمَا لِي لَا أُعْجَبُ مِنْ خَطَا هَذِهِ الْفِرَقِ عَلَى اخْتِلَافِ حُجَجِهَا فِي دِينِهَا ! لَا يَقْتَصُّونَ أَثَرَ نَبِيِّ . وَلَا يَقْتَدُونَ بِعَمَلٍ وَصِيٍّ ، وَلَا يُؤْمِنُونَ بِغَيْبٍ ، وَلَا يَعْفُونَ عَنْ عَيْبٍ ، يَعْمَلُونَ فِي الشُّبُهَاتِ ، وَيَسِيرُونَ فِي الشُّهَوَاتِ . الْمَعْرُوفُ فِيهِمْ مَا عَرَفُوا ، وَالْمُنْكَرُ عِنْدَهُمْ مَا أَنْكَرُوا ، مَفْزَعُهُمْ فِي الْمَعْضَلَاتِ إِلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَتَعْوِيلُهُمْ فِي الْمِهْمَاتِ عَلَى آرَائِهِمْ ، كَأَنَّ كُلَّ أَمْرٍ مِنْهُمْ إِمَامٌ نَفْسِهِ ، قَدْ أَخَذَ مِنْهَا فِيمَا يَرَى بِعَرَى ثِقَاتٍ ، وَأَسْبَابٍ مُحْكَمَاتٍ .

الشرح :

الْقَصْمُ ، بالقاف والصاد المهملة : الكسر ، قصمته فانقصم ، وقصمته فتقصم ، ورجل أقصم الشئ : أي مكسورها ، بين القَصْمِ ، بفتح الصاد . والتمهيل : التأخير . ويروى « رجاء » وهو التأخير أيضاً ؛ والرواية المشهورة « ورخاء » ، أي بعد إعطائهم من سعة العيش وخصب الحال ما اقتضته المصلحة . والأزل ، بفتح الهمزة : الضيق . ويقْتَصُّونَ : يتبعون ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ﴾ ^(١) . ويعْفُونَ ، بكسر العين : عَفَفْتُ عَنْ كَذَا ، أَعَفْتُ عَفْأً وَعِفَّةً وَعُفَافَةً ، أي كففت ، فأنا عَفٌّ وعفيف ، وامرأة عَفَّةٌ وعفيفة ، وقد أعفاه الله ، واستعفف عن المسألة ، أي عَفَّ . وتعَفَّفَ الرجل ، أي تكلف العِفَّةَ ، ويروى : « وَلَا يَعْفُونَ عَنْ عَيْبٍ » ، أي لا يصفحون ، ومفزعهم : ملجؤهم . وفيما يرى ، أي فيما يظن ، ويرى بفتح الياء ؛ أي فيما يراه هو . وروي : « بعري وثيقات » .

يقول إنَّ عادة الله تعالى ألا يقصم الجبابة إلا بعد الإمهال والاستدراج ؛ بإضافة النعم عليهم ، ولا يجير أولياءهم وينصرهم إلا بعد بؤس وبلاء يمتحنهم به ، ثم قال لأصحابه : إنَّ في دُونِ مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ عَيْبٍ لمعتبر ، أي من مشقة ، يعني بما استقبلوه ما لا قُوَّةَ في مستقبل

زمانهم من الشيب، وولاة السوء، وتنكر الوقت؛ وسمي المشقة عتياً؛ لأن العتب مصدر عتب عليه، أي وجد عليه، فجعل الزمان كالواجد عليهم، القائم في إنزال مشاقه بهم مقام الإنسان ذي الموجدة يعتب على صاحبه. وروي «من عتب»، بفتح لتاء جمع عتبة؛ يقال: لقد حمل فلان على عتبة، أي مر كربه من البلاء؛ وفي المثل: «ما في هذا الأمر رتب ولا عتب»، أي شدة. وروي أيضاً «من عتت» وهو الأمر الشاق. وما استدبروه من خطب؛ يعني به ما تصرم عنهم من الحروب والوقائع التي قضوها ونضوها واستدبروها. وبيروى: «واستدبرتم من خضب»؛ وهو رخاء العيش؛ وهذا يقتضي المعنى الأول، أي وما خلفتم وراءكم من الشباب والصحة وصفو العيشة.

ثم قال: «وما كل ذي قلب بليب...» الكلام إلى آخره، وهو مأخوذ من قول الله تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾^(١). ثم تعجب من اختلاف حجج الفرق في الدين وخطئهم وكونهم لا يتبعون أقوال الأنبياء، ولا أقوال الأوصياء، ثم نعى عليهم أحوالهم القبيحة، فقال: إنهم لا يؤمنون بالغيب، أي لا يصدقون بما لم يشاهدوه، ولا يكفون عن الأمور القبيحة، لكنهم يعملون في شبهات، أي يعملون أعمالاً داخلية في السبغات متوسطة لها. ويسيرون في الشهوات، جعل الشهوات كالطريق التي يسير فيها الإنسان.

ثم قال: المعروف فيهم ما عرفوه، أي ليس المعروف عندهم ما دلّ الدليل على كونه معروفاً وصواباً وحقاً، بل المعروف عندهم ما ذهبوا إلى أنه حق، سواء كان حقاً في نفس الأمر أو لم يكن، والمنكر عندهم ما أنكروه كما شرحناه في المعروف. ثم قال: إنهم لا يستشيرون بعالم، ولا يستفتون فقيهاً فاضلاً، بل مفرعهم في الأمور المشككة إلى أنفسهم وآرائهم، ولقد صدق عليه السلام، فإن هذه صفات من يدعي العلم والفضل في زمانه وقبله بدهر طويل، وذلك أنهم يأنفون من التعلم والاسترشاد، فالبادئ منهم يعتقد في نفسه أنه أفضل من لبارع المنتهي.

ثم قال: «كأن كل واحد منهم إمام نفسه»، ويروى بحذف «كأن» وإسقاطها، وهو أحسن.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطَوَّلَ هَجْعَةَ مِنَ الْأُمَمِ وَاعْتِزَامَ مِنَ الْفِتَنِ، وَانْتِشَارَ مِنَ الْأُمُورِ، وَتَلَطُّ مِنَ الْحُرُوبِ، وَالْدُّنْيَا كَاسِفَةُ النُّورِ، ظَاهِرَةُ الْغُرُورِ؛ عَلَى حِينِ أَصْفِرَارٍ مِنْ وَرَقِهَا، وَإِيَّاسٍ مِنْ ثَمَرِهَا، وَأَغْوَارٍ مِنْ مَائِهَا، قَدْ دَرَسَتْ مَنَارُ الْهَدْيِ، وَظَهَرَتْ أَعْلَامُ الرَّدْيِ، فَهِيَ مُتَجَهِّمَةٌ لِأَهْلِهَا، عَابِسَةٌ فِي وَجْهِ طَالِبِهَا. ثَمَرُهَا الْفِتْنَةُ، وَطَعَامُهَا الْجِيفَةُ، وَشِعَارُهَا الْخَوْفُ، وَدِفْأُهَا السَّيْفُ.

فَاعْتَبِرُوا عِبَادَ اللَّهِ، وَاذْكُرُوا تَيْكَ الَّذِي أَبَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ بِهَا مُرْتَهِنُونَ، وَعَلَيْهَا مُحَاسِبُونَ. وَلَعَمْرِي مَا تَقَادَمَتْ بِكُمْ وَلَا بِهِمُ الْعُهُودُ، وَلَا خَلَتْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ الْأَحْقَابُ وَالْقُرُونُ، وَمَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ مِنْ يَوْمِ كُنْتُمْ فِي أَصْلَابِهِمْ بِبَعِيدٍ.

وَاللَّهِ مَا أَسْمَعُكُمْ الرُّسُولُ شَيْئًا إِلَّا وَهَا أَنَا ذَا مُسْمِعُكُمْوهُ، وَمَا أَسْمَاعُكُمْ الْيَوْمَ بِدُونَ أَسْمَاعِكُمْ بِالْأَمْسِ، وَلَا شَقَّتْ لَهُمُ الْأَبْصَارُ، وَلَا جُعِلَتْ لَهُمُ الْأَفِيدَةُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ، إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيتُمْ مِثْلَهَا فِي هَذَا الزَّمَانِ. وَوَاللَّهِ مَا بُصِّرْتُمْ بَعْدَهُمْ شَيْئًا جَهْلُوهُ، وَلَا أَضْفَيْتُمْ بِهِ وَحَرَمُوهُ، وَلَقَدْ نَزَلَتْ بِكُمْ الْبَلِيَّةُ جَانِلًا خِطَامُهَا، رِخْوًا بِطَانُهَا، فَلَا يَغُرُّكُمْ مَا أَصْبَحَ فِيهِ أَهْلُ الْغُرُورِ، فَإِنَّمَا هُوَ ظِلٌّ مَمْدُودٌ، إِلَى أَجَلٍ مَعْدُودٍ.

الشرح:

الفترة بين الرسل: انقطاع الرسالة والوحي؛ وكذلك كان إرسال محمد ﷺ؛ لأن بين محمد وبين عهد المسيح ﷺ عهداً طويلاً، أكثر الناس على أنه ستمئة سنة، ولم يرسل في تلك المدة رسول، اللهم إلا ما يقال عن خالد بن سنان العبسي، ولم يكن نبياً ولا مشهوراً. والهجعة: النومة ليلاً، والهجوع مثله، وكذلك التهجاع، بفتح التاء، فأما الهجعة بكسر الهاء؛

فهي الهيئة كالجلسة من الجلوس .

قوله : « واعتزام من الفتن » ، كأنه جعل الفتن معتزمة ، أي مريدة مصممة للشغب والهزج .
ويروى : « واعتراض » ، ويروى : « واعتزام » بالراء المهملة من العرام ، وهي الشرّة .
والتلطي : التلهب . وكاسفة النور : قد ذهب ضوؤها ، كما تكسف الشمس . ثم وصفها بالتغير
وذبول لحال ، فجعلها كالشجرة التي اصفرَّ ورقها وييس ثمرها . وأعور ماؤها ، والإعوار :
ذهاب الماء ، فلاة عوراء : لا ماء بها . ومن رواه : « وإغوار من مائها ، بالغين المعجمة ، جعله
من غار الماء ، أي ذهب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ﴾ ^(١) . ومتهجمة
لأهلها : كالحة في وجوههم .

ثم قال : « ثمرها الفتنة » أي نتيجتها وما يتولد عنها . « وطعامها الجيفة » ، يعني أكل
الجاهلية الميتة ، أو يكون على وجه الاستعارة ، أي أكلها خبيث . ويروى « الخيفة » أي
الخوف ، ثم جعل الخوف والسيوف شعارها ودثارها ، فالشعار ما يلي الجسد ، والدثار فوق
الشعار ، وهذا من بديع الكلام ومن جيّد الصناعة ؛ لأنّه لما كان الخوف يتقدّم السيوف
والسيوف يتلوّه ، جعل الخوف شعاراً ؛ لأنّه الأقرب إلى الجسد ، وجعل الدثار تالياً له .

ثم قال : « واذكروا تيك » كلمة إشارة إلى المؤنثة الغائبة ، فيمكن أن يعني بها الدنيا التي
تقدّم ذكرها ، وقد جعل آباءهم وإخوانهم مرتهنين بها ومحاسبين عليها ، والارتهان :
الاحتباس ، ويمكن أن يعني بها الأمانة التي عرضت على الإنسان فحملها ، والمراد
بالأمانة الطاعة والعبادة وفعل الواجب وتجنّب القبيح . وقال : « تيك » ولم يجر ذكرها ، كما
قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكِتَابُ ﴾ ^(٢) ولم يجر ذكره ؛ لأنّ الإشارة إلى مثل هذا أعظم وأهيب
وأشدّ روعة في صدر المخاطب من التصريح . قوله : « ولا خلت فيما بينكم وبينهم
الأحقاب » ، أي لم يطل العهد ؛ والأحقاب : المدد المتطاولة ، والقرون : الأمم من الناس .
وقوله : « من يوم كنتم » ؛ يروى بفتح الميم من « يوم » على أنه مبني ؛ إذ هو مضاف إليه الفعل
المبني ؛ ويروى بجرّها بالإضافة ؛ على اختلاف القولين في علم العربية .

ثم اختلفت الرواية في قوله : « والله ما أسمعكم » فروي بالكاف وروي « أسمعهم » ،

١ . سورة الملك ٣٠ .

٢ . سورة البقرة ٢٠١ .

وكذلك اختلفت الرواية في قوله: «وما أسمعكم اليوم بدون أسمعكم بالأمس»، فروي هكذا، وروي «بدون أسمعهم»، فمن رواه بهاء الغيبة في الموضوعين فالكلام منتظم، لا يحتاج إلى تأويل، ومن رواه بكاف الخطاب، قال: إنه خاطب به من صحب النبي ﷺ وشاهده وسمع خطابه؛ لأن أصحاب علي عليه السلام كانوا فريقين: صحابة وتابعين، ويعضد الرواية الأولى سياق الكلام. وقوله: «ولا شقت لهم الأبصار... إلا وقد أعطيتهم مثلها». وأصفيتم به: منحنمود، من الصفي وهو ما يصطفيه الرئيس من المغنم لنفسه قبل القسمة، يقال: صفي وصفيّة.

وخلاصة هذا الكلام أن جميع ما كان رسول الله ﷺ قاله لأصحابه قد قلت مثله لكم، فأطاع أولئك وعصيتم أنتم، وحالكم مساوية لحالهم.

ثم نعود إلى التفسير، قال: «ولقد نزلت بكم البليّة»، أي المحنة العظيمة، يعني فتنة معاوية وبنو أمية. وقال: «جائلاً خطامها»؛ لأن الناقة إذا اضطرب زمامها استصعبت على راکبها، ويسمى الزمام خطاماً لكونه في مقدّم الأنف، والخطم من كلّ دابة؛ مقدّم أنفها وفمها، وإنما جعلها رخواً بطنانها، لتكون أصعب على راکبها؛ لأنّه إذا استرخى البطن كان الراكب في معرض السقوط عنها، وبطن القتب هو الحزام الذي يجعل تحت بطن البعير.

ثم نهاهم عن الاغترار بالدنيا ومتاعها، وقال: إنها ظلٌّ ممدود إلى أجل ممدود، وإنما جعلها كالظلّ لأنّه ساكن في رأي العين، وهو متحرك في الحقيقة، لا يزال يتقلّص، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ قَبْضُنَا إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾^(١) وهو أشبه شيء بأحوال الدنيا.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، وَالْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، الَّذِي لَمْ يَزَلْ قَائِمًا

دَائِمًا؛ إِذْ لَا سَمَاءَ ذَاتُ أَبْرَاجٍ، وَلَا حُجُبَ ذَاتُ إِرْتَاجٍ، وَلَا لَيْلٌ دَاجٍ، وَلَا بَحْرٌ سَاجٍ
وَلَا جَبَلٌ ذُو فِجَاجٍ، وَلَا فَجٌّ ذُو آعْوَجَاجٍ، وَلَا أَرْضٌ ذَاتُ مِهَادٍ، وَلَا خَلْقٌ ذُو
اعْتِمَادٍ، ذَلِكَ مُبْتَدِعُ الْخَلْقِ وَوَارِثُهُ، وَإِلَهُ الْخَلْقِ وَرَازِقُهُ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ دَائِبَانِ
فِي مَرْضَاتِهِ، يُبَلِّيانِ كُلَّ جَدِيدٍ، وَيُقَرِّبانِ كُلَّ بَعِيدٍ.

الشرح:

الروية: الفكرة وأصلها الهمز، رَوَاتُ في الأمر، وقد جاء مثلها كلمات يسيرة شاذة، نحو
البرية من برأ أي خلق، والذرية من ذرأ أي خلق أيضاً، وصف الله تعالى بأنه يعرف من غير
أن تتعلّق الأبصار بذاته، ويخلق من غير تفكر وتروّ فيما يخلقه. لم يزل قائماً، القائم والقيوم
بمعنى، وهو الثابت الذي لا يزول، ويعبر عنه في الاصطلاح النظريّ بالواجب الوجود، وقد
يفسر القائم على معنى قولهم: فلان قائم بأمر كذا، أي والٍ وممسك له أن يضطرب. ثم قال:
هو موصوف بأنه قائم دائم من قبل أن يخلق العالم. والأبراج: لأركان في اللغة العربية. قال
تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾^(١)، وأخذها عليّ عليه منه، فقال: «إذ لا سماء ذات أبراج»،
وارتفع «سماء»، لأنه مبتدأ وخبره محذوف، وتقدير «في الوجود».

ثم قال: «ولا حُجُبَ ذات إرتاج» والإرتاج مصدر أرتج أي أغلق، أي ذات إغلاق،
ومن رواه «ذات رتاج» على «فعال»، فالرتاج الباب المغلق، ويُبْعِد رواية من رواه «ذات
أرتاج»: لأنّ «فعلاً» قلّ أن يجمع على «أفعال»؛ ويعنى بالحُجُب ذات الإرتاج حجب
النور المضروبة بين عرشه العظيم وبين ملائكته. ويجوز أن يريد بالحجب السماوات
أنفسها؛ لأنها حجبت الشياطين عن أن تعلم ما الملائكة فيه. والليل الداجي: المظلم،
والبحر الساجي: الساكن. والفِجَاج: جمع فَجٍّ؛ وهو الضريق لواسع بين جبليْن. والمهاد:
الفراش.

قوله: «ولا خلق ذو اعتماد»؛ أي ولا مخلوق يسعى برجلين فيعتمد عليهما، أو يطير
بجناحيه فيعتمد عليهما؛ ويجوز أن يريد بالاعتماد هنا: البطش والتصرّف. مبتدع الخلق:

مخرجه من العدم المحض، كقوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١). ودائبان: تشنية دائب؛ وهو الجادّ المجتهد المتعب، دأب في عمله أي جدّ وتعب دأباً ودؤباً فهو دئيب، ودأبته أنا. وسَمَى الشمس والقمر دائبين لتعاقبهما على حال واحدة دائماً لا يفتران ولا يسكنان، وروي «دائبين» بالنصب على الحال ويكون خبر المبتدأ «ييليان» وهذه من الألفاظ القرآنية^(٢).

الأصل:

قَسَمَ أَرْزَاقَهُمْ. وَأَخْصَى آثَارَهُمْ وَأَعْمَالَهُمْ، وَعَدَدَ أَنْفُسِهِمْ، وَخَائِنَةَ أَعْيُنِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ مِنَ الضَّمِيرِ، وَمُسْتَقَرَّهُمْ وَمُسْتَوْدَعَهُمْ مِنَ الْأَرْحَامِ وَالظُّهُورِ، إِلَى أَنْ تَنْتَاهِيَ بِهِمُ الْغَايَاتُ.

الشرح:

آثارهم، يمكن أن يُعْنَى به آثار وطنهم في الأرض إيداناً بأنه تعالى عالم بكلّ معلوم كما آذن قوله سبحانه: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ رَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾^(٣) بذلك. ويمكن أن يعنى به حركاتهم وتصرفاتهم. وروي: «وعدد أنفسهم» على الإضافة. وخائنة الأعين: ما يومي به مسارقة وخفية. ومستقرّهم، أي في الأرحام. ومستودعهم، أي في الأصلاب، وقد فسر ذلك فتكون «من» متعلّقة بمستودعهم ومستقرّهم على إرادة تكرّرها، ويمكن أن يقال: أراد مستقرّهم ومأواهم على ظهر الأرض ومستودعهم في بطنها بعد الموت، وتكون «من» هاهنا بمعنى «مذ» أي مذ زمان كونهم في الأرحام والظهور إلى أن تنتهى بهم الغايات، أي إلى أن يحشروا في القيامة. وعلى لتأويل الأول يكون تنهى الغايات بهم عبارة عن كونهم أحياء في الدنيا.

١. سورة الأنعام ١٠١.

٢. من قوله تعالى في سورة إبراهيم: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾.

٣. سورة الأنعام ٥٩.

الأصل:

هُوَ الَّذِي اشْتَدَّتْ نِقْمَتُهُ عَلَى أَعْدَائِهِ فِي سَعَةِ رَحْمَتِهِ، وَأَنْسَعَتْ رَحْمَتُهُ لِأَوْلِيَائِهِ فِي شِدَّةِ نِقْمَتِهِ، قَاهِرٌ مَنْ عَارَزَهُ، وَمُدْمِرٌ مَنْ شَاقَّهُ، وَمُذِلٌّ مَنْ نَاوَاهُ، وَغَالِبٌ مَنْ عَادَاهُ. مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ كَفَاهُ، وَمَنْ سَأَلَهُ أَعْطَاهُ، وَمَنْ أَقْرَضَهُ قَضَاهُ، وَمَنْ شَكَرَهُ جَزَاهُ. عِبَادَ اللَّهِ، زِنُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُوزَنُوا، وَحَاسِبُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تُحَاسَبُوا، وَتَنْفُسُوا قَبْلَ ضَيْقِ الْخِنَاقِ. وَأَنْقَادُوا قَبْلَ عُنْفِ السِّيَاقِ، وَاعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ لَمْ يُعَنْ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَكُونَ لَهُ مِنْهَا وَاعِظٌ وَزَاجِرٌ، لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا لَا زَاجِرٌ وَلَا وَاعِظٌ.

الشرح:

يجوز نِقْمَةٌ وَنِقْمَةٌ، مثل كَلِمَةٍ وَكَلِمَةٍ، وَلَبِنَةٍ وَبِنْتَةٍ، ومعنى الكلام أَنَّهُ مع كونه واسع الرحمة في نفس الأمر، وَأَنَّهُ أرحم الراحمين؛ فإنه شديد النقمة على أعدائه؛ ومع كونه عظيم النقمة في نفس الأمر وكونه شديد العقاب فإنه واسع الرحمة لأوليائه. وعَارَزَهُ، أي غالبه، وَعَزَّهْ أَي غلبه، ومنه ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخُطَابِ﴾^(١)، وفي المثل «مَنْ عَزَّ بَزَّ»، أَي مَنْ غَلَبَ سَلَبَ. ولمدمر: المهلك، دَمَّرَهُ وَدَمَّرَ عَلَيْهِ بِمَعْنَى، أَي أَهْلَكَه. وشَاقَّهُ: عاداه، قيل إِنَّ أَصْلَهُ من الشَّقِّ وهو النَّصَف؛ لأنَّ المعادي يأخذ في شِقِّ والمعادي في شِقِّ يقابله. وناواه، أي عاداه، واللفظة مهموزة، وإنما لَيَّنَّهَا لأجل القرينة السَّجعية، وَأَصْلُهَا نَاوَأْتُ لرجل مناوأة ونواء؛ ويقال في المثل: «إِذَا نَاوَأْتُ الرَّجُلَ فَاصْبِر».

قوله: «زِنُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُوزَنُوا» من الكلام الفصيح النادر اللطيف، يقول: اعتبروا أعمالكم وأنتم مختارون قادرون على استدراك الفارط، قبل أن يكون هذا الاعتبار فعل غيركم وأنتم لا تقدرون على استدراك الفارط، ومثله قوله: «وحاسبوها من قبل أن تحاسبوا». ثم قال: «وتنفسوا قبل ضيق الخناق»، أي انتهزوا الفرصة، واعملوا قبل أن يفوتكم لأمر، ويَجِدَّ بكم الرحيل ويقع الندم، قال الشاعر:

اُخْتِمَ وَطِئْتُكَ رَطْبٌ إِنْ قَدَرْتَ فَكَمْ قَدْ أَمَكْنَ الْخَتْمُ أَقْوَاماً فَمَا خَتَمُوا
ثم قال: «وانقادوا قبل عُنف السياق»، هو العُنف بالضم، وهو ضدُّ الرفق، يقال عُنف عليه وعُنف به أيضاً، ولَعَنِيْف: الذي لا رفق له بركوب الخيل، والجمع عُنف. واعتنفتُ الأمر، أي أخذته بعنف، يقول: انقادوا أنتم من أنفسكم قبل أن تنقادوا وتساقوا بغير اختياركم سوقاً عنيفاً. ثم قال «مَنْ لَمْ يُعْنِهِ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَجْعَلَ لَهُ مِنْهَا وَاعِظاً وَزَاجِراً لَمْ يَنْفَعِهِ لَزَجْرٍ وَالْوَعِظُ مِنْ غَيْرِهَا». وقد روى: «واعلموا أَنَّهُ مَنْ لَمْ يَعْزِ عَنِ نَفْسِهِ» بكسر العين أي من لم يعز الواعظين له والمنذرين على نفسه، ولم يكن معهم إلباً عليها وقاهراً لها، لم ينتفع بالوعظ والزجر؛ لأنَّ هوى نفسه يغلب وعظ كلِّ واعظ وزجر كل زاجر.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام تعرف بخطبة الأشباح، وهي من جلائل خطبه عليه السلام

روى مسعدة بن صدقة عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام، أنه قال: خطب أمير المؤمنين بهذه الخطبة على منبر الكوفة؛ وذلك أن رجلاً أتاه فقال له: يا أمير المؤمنين صف لنا ربنا مثلما نراه عياناً، لنزداد له حباً، وبه معرفة؛ فغضب ونادى: الصلاة جامعة، فاجتمع الناس حتى غص المسجد بأهله؛ فصعد المنبر وهو مغضب متغير اللون، فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله، ثم قال:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَفْرُهُ الْمَنَعُ وَالْجُمُودُ، وَلَا يُكْدِيهِ الْإِعْطَاءُ وَالْجُودُ؛ إِذْ كُلُّ مُعْطٍ مُتَّقِصٌ سِوَاهُ، وَكُلُّ مَانِعٍ مَذْمُومٌ مَا خَلَاهُ؛ وَهُوَ الْمَنَّانُ بِفَوَائِدِ النَّعَمِ، وَعَوَائِدِ الْمَزِيدِ وَالْقِسَمِ؛ عِيَالُهُ الْخَلَائِقُ، ضَمِينُ أَرْزَاقِهِمْ، وَقَدَرُ أَقْوَاتِهِمْ، وَنَهْجَ سَبِيلِ الرَّاغِبِينَ إِلَيْهِ، وَالطَّالِبِينَ مَا لَدَيْهِ، وَلَيْسَ بِمَا سُئِلَ بِأَجْوَدَ مِنْهُ بِمَا لَمْ يُسْأَلِ. الْأَوَّلُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ قَبْلُ فَيَكُونُ شَيْءٌ قَبْلَهُ، وَالْآخِرُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ بَعْدُ فَيَكُونُ شَيْءٌ بَعْدَهُ، وَالرَّادِعُ أَنَا سَيِّ الْأَبْصَارِ عَنْ أَنْ تَنَالَهُ أَوْ تُدْرِكَهُ، مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ دَهْرٌ فَيُخْتَلِفُ

مِنْهُ الْحَالُ، وَلَا كَانَ فِي مَكَانٍ فَيَجُوزُ عَلَيْهِ الْإِنْتِقَالُ.

الشَّرْحُ:

الأشباح: الأشخاص، والمراد بهم هاهنا الملائكة؛ لأنَّ الخطبة تتضمن ذِكْرَ الملائكة. وقوله: «الصلاة جامعة» منصوب بفعل مقدر، أي احضروا الصلاة، وأقيموا الصلاة، و«جامعة» منصوب على الحال من الصلاة. وَغَصَّ المسجد، بفتح الغين، أي امتلاً، والمسجد غاصُّ بأهله. ويقال: رجل مغضب، بفتح الضاد، أي قد أغضب، أي فعل ما يوجب غَضَبَهُ. وَيَفْرَهُ المنع: يزيد في ماله، والموفور لتام، وفرت الشيء وفراً وفَّر الشيء نفسه وفُوراً، يتعدَّى ولا يتعدى. وفي أمثالهم: «يوفر ويحمد» هو من قولك وفرتَه وعرضه ووفرتَه ماله. وقوله: «ولا يكديه الإعطاء»، أي لا يفقِّره ولا ينفد خزائنه، يقال: «كَدَتِ الأرضُ» تَكِدُو فهي كادية، إذا أبطأ نبتُها، وقَلَّ خيرها، يقول: إنَّه سبحانه قادر على المقدورات، وليس كالمملوك من البشر الذين إذا أعطوا نقصتْ خزائهم وإن منعوا زادت، وقد شرح ذلك وقال: «إذا كلَّ معطٍ منتَقَصٌ» أي منقوص. ثم قال: «وكلَّ مانع مذموم غيره»، وذلك لأنَّه تعالى إنما يمنع مَنْ تَقْتَضِي الحكمة والمصلحة منعه، وليس كما يمنع البشر.

قوله: «وليس بما سُئِلَ بأجود منه بما لم يُسأل» فيه معنى لطيف، وذاك لأنَّ هذا المعنى مما يختصُّ بالبشر؛ لأنَّهم يتحركون بالسؤال وتهزُّهم الطلبات، فيكونون بما سألهم السائل أجود منهم بما لم يسألهم إياه، وأما الباري سبحانه فإنَّ جوده ليس على هذا المنهاج؛ لأنَّ جوده عامٌّ في جميع الأحوال.

ثم ذكر أنَّ وجوده تعالى ليس بزمنيٍّ، فلا يطلق عليه البعدية والقبلية، كما يطلق على الزمانيات، وإنما لم يكن وجوده زمانياً لأنَّه لا يقبل الحركة، والزمان من لواحق الحركة، وإنما لم تطلق عليه البُعْدِيَّة والقَبْلِيَّة إذ لم يكن زمانياً، فيكون تقدير الكلام على هذا: الأوَّل الذي لا يصدق عليه القبلية الزمانية، ليتمكن أن يكون شيء ما قبله، والآخر الذي لا يصدق عليه البعدية الزمانية، ليتمكن أن يكون شيء ما بعده. وقد يُحمل الكلام على وجه آخر، [لكنَّ] الوجه الأوَّل أدقُّ وألطف، ويؤكد كونه مراده قوله عقيبه: «ما اختلف عليه دهر فيختلف منه الحال»، وذلك لأنَّ واجب الوجود أعلى من الدهر والزمان، فنسبة ذاته إلى

الدهر والزمان بجملته وتفصيل أجزائه نسبة متحدة.

ثم قال: «الرادع أناسي الأبصر عن أن تناله أو تدركه»، الأناسي: جمع إنسان؛ وهو المثال الذي يرى في السواد؛ إلا أن الأدلة العقلية من جانبنا اقتضت تأويل هذا اللفظ، كما تأول شيوخنا قوله تعالى: ﴿وَجُرَهُ يَوْمَئِذٍ فَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾^(١)؛ فقالوا: إلى جنة ربها؛ فنقول: تقديره الرادع أناسي الأبصار أن تنال أنوار جلالته.

فإن قست: أثبتون له تعالى أنواراً يمكن أن تدركها الأبصار، وهل هذا إلا قول بالتجسيم!

قلت: كلاً لا تجسيم في ذلك؛ فكما أن له عرضاً وكرسيّاً وليست بجسم؛ فكذلك أنوار عظمة فوق العرش، وليس بجسم، فكيف تنكر الأنوار، وقد نطق الكتاب العزيز بها في غير موضع، كقوله: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾^(٢)، وكقوله: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾^(٣).

الأصل:

وَلَوْ وَهَبَ مَا تَنَفَّسَتْ عَنْهُ مَعَادِنُ الْجِبَالِ، وَضَحِكَتْ عَنْهُ أَصْدَافُ الْبَحَارِ، مِنْ فِلَازِ اللَّجَيْنِ وَالْعَقْيَانِ. وَنُثَارَةُ الدُّرِّ وَحَصِيدِ الْمَرْجَانِ، مَا أَثَّرَ ذَلِكَ فِي جُودِهِ، وَلَا أَنْفَدَ سَعَةَ مَا عِنْدَهُ، وَلَكَانَ عِنْدَهُ مِنْ ذَخَائِرِ الْإِنْعَامِ مَا لَا تَنْفَدُهُ مَطَالِبُ الْأَنَامِ؛ لِأَنَّهُ الْجَوَادُ الَّذِي لَا يَغِيضُهُ سُؤَالُ السَّائِلِينَ، وَلَا يَبْخِلُهُ الْخَاحُ الْمُلْحِنَ.

الشرح:

هذا الكلام من تنمة الكلام الأول، وهو قوله: «لا يفره المنع، ولا يكديه لإعطاء والجود». وتنفست عنه المعادن: استعارة، كأنها لما أخرجته وولده كانت كالحيوان يتنفس فيخرج من صدره ورئته الهواء. وضحكت عنه الأصداغ، أي تفتحت عنه وانشقت، يقال للطلع حين ينشق: الضحك، بفتح الضاد، وإنما سمي الضاحك ضاحكاً؛ لأنه يفتح فاه. والفليز:

١. سورة القيامة ٢٢ و ٢٣.

٢. سورة الزمر ٦٩.

٣. سورة النور ٣٥.

اسم الأجسام الذائبة كالذهب والفضة والرصاص ونحوها. واللَّجَيْن: اسم الفضة جاء مُصَغَّرًا، كالكُمَيْت والثَرَيَّا. والعَقِيَان: الذهب الخالص، ويقال: هو ما ينبت نباتاً وليس مما يحصل من الحجارة. ونُثَارَةُ الدَّرِّ: ما تنثر منه، كالسَّقَاطَةُ والنُّخَالَةُ، وتأتي «فُعَالَةٌ» تارةً للجَيِّدِ المختار، وتارةً للسَّاقِطِ لمتروك، فالأول نحو الخلاصة، والثاني نحو القُلامَةِ. وحصيد المَرْجَان: كأنه أراد المتبدّد منه كما يتبدّد الحبّ المحصود، ويجوز أن يعني به الصُّلب المحكم، من قولهم: «شيء مستحصّد»، أي مستحصف مستحكم، يعني أنّه ليس برخو ولا هشّ، ويروى: «وحصباء المرجان»، والحصباء: الحصى. وأَرْضُ حَصْبَةٍ ومحَصَبَةٍ، بالفتح: ذات حَصْبَاء. والمرجان: صغار اللؤلؤ؛ وقد قيل إنه هذا الحجر.

وتُنْفِده: تفنيه، نفد الشيء أي فَنِي، وأنفدته أنا. ومطالب الأنام: جمع مطب، وهو المصدر، من طببت الشيء طلباً ومطلباً. ويَغِيضُهُ، بفتح حرف المضارعة: ينقصه؛ ويقال: غاض الماء، فهذا لازم، وغاض الله الماء، فهذا متعدّد؛ وجاء: أغاض الله الماء. والإلحاح: مصدر ألح على الأمر، أي قَم عليه دائماً، من ألح السحاب: دام مطره، وألح البعير: حَرَن، كما تقول: خَلَّتِ النافّة، وروى «ولا يُبْخِلُهُ» بالتخفيف؛ تقول: أبخلت زيداً، أي صادفته بخيلاً؛ وأجبتته: وجدته جبناً.

وفي هذا الفصل من حسن الاستعارة وبديع الصنعة ما لا خفاء به.

الأصل:

فَانْظُرْ أَيُّهَا السَّائِلُ: فَمَا ذَلِكَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ فَاتَّمَّ بِهِ وَأَسْتَضِي بِنُورِ هِدَايَتِهِ، وَمَا كَلَّفَكَ الشَّيْطَانُ عِلْمَهُ مِمَّا لَيْسَ فِي الْكِتَابِ عَلَيْكَ فَرَضُهُ، وَلَا فِي سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأُئِمَّةِ الْهُدَى أَثَرُهُ، فَكُلُّ عِلْمِهِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ، فَإِنَّ ذَلِكَ مُنْتَهَى حَقِّ آتِهِ عَلَيْكَ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ الرَّاغِبِينَ فِي الْعِلْمِ هُمُ الَّذِينَ أَغْنَاهُمْ عَنِ انْفِتِحَامِ الشَّدَدِ الْمَضْرُوبَةِ دُونَ الْغُيُوبِ، الْإِقْرَارُ بِجُمْلَةٍ مَا جَهِلُوا تَفْسِيرَهُ مِنَ الْغَيْبِ الْمَحْجُوبِ، فَمَدَحَ اللَّهُ اعْتِرَافَهُمْ بِالْعَجْزِ عَنْ تَنَاوُلِ مَا لَمْ يُحِيطُوا بِهِ عِلْمًا، وَسَمَّى تَرْكَهُمُ التَّعَمُّقَ فِيمَا لَمْ

يُكَلِّفُهُمُ الْبَحْثَ عَنْ كُنْهِهِ رُسُوحًا، فَاقْتَصِرَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا تُقَدَّرُ عَظَمَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِكَ فَتَكُونُ مِنَ الْهَالِكِينَ.

الشرح:

تقول: ائتم فلان بفلان؛ أي جعله إماماً واقتدى به. فكل علمه؛ من وكله إلى كذا وكلاً ووُكولاً؛ وهذا الأمر موكول إلى رأيك، والاحتحام: الهجوم والدخول مغالبة. والسُّدد المضروبة: جمع سُدَّة؛ وهي الرُّتاج.

ثم نعود إلى تفسير كلام المؤمنين ﷺ فنقول:

إنه غضب وتغيّر وجهه لقول السائل: صِفْ لَنَا رَبَّنَا مثل ما نراه عياناً. ثم قال للسائل بعد غضبه واستحالة لونه وظهور أثر الإنكار عليه: ما ذلك القرآنُ عليه من صفته فخذ به، فإن لم تجده في الكتاب فاطلبه من السنّة ومن مذاهب أئمة الحق، فإن لم تجد ذلك، فاعلم أن الشيطان حينئذٍ قد كلّفك علم ما لم يكلفك الله علمه. ثم قال: إن الراسخين في العلم الذين غنوا بالإقرار بما عرفوه من الوجوه والتقحّم فيما لم يعرفوه، ألا نرى أنهم يعملون أفعال الله تعالى بالحكم والمصالح، فإذا ضاق عليهم الأمر في تفصيل بعض المصالح في بعض المواضع، قالوا: نعلم على الجملة أنّ لهذا وجهاً حكمة ومصلحة، وإن كنا لا نعرف تفصيل تلك المصلحة.

ثم إنه ﷺ قد صرّح في غُضُونِ الكلام بذلك؛ فقال: فانظر أيّها السائل، فما ذلك القرآن عليه من صفته فائتم به، وما لم يدلك عليه فليس عليك أن تخوض فيه، وهذا الكلام تصريحٌ بأنّ البحث إنما هو في النظر العقليّ في فنّ الكلام، فلا يجوز أن يحمل على ما هو بمعزل عنه.

الأصل:

هُوَ الْقَادِرُ الَّذِي إِذَا ارْتَمَتْ الْأَوْهَامُ لِتُذْرِكَ مُنْقَطَعٌ قُدْرَتِهِ. وَحَاوَلَ الْفِكْرُ الْمُبْرَأُ مِنْ خَطَرَاتِ الْوَسَاوِسِ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ فِي عَمِيقَاتِ غُيُوبِ مَلَكُوتِهِ، وَقَوْلَهُتِ الْقُلُوبُ إِلَيْهِ، لِتَجْرِيَ فِي كَيْفِيَّةِ صِفَاتِهِ، وَغَمَضَتْ مَدَاخِلُ الْعُقُولِ فِي حَيْثُ لَا تَبْلُغُهُ الصِّفَاتُ

لِنَتَّوَلَّ عِلْمَ ذَاتِهِ، رَدَّعَهَا وَهِيَ تَجُوبُ مَهَاوِي سُدْفِ الْغُيُوبِ، مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ -
 سُبْحَانَهُ - فَرَجَعَتْ إِذْ جُبِهَتْ مُعْتَرِفَةً بِأَنَّهُ لَا يُنَالُ بِجَوْرِ الْإِعْتِسَافِ كُنْهَ مَعْرِفَتِهِ، وَلَا
 تَخْطُرُ بِبَالِ أُولِي الرُّوَيَاتِ خَاطِرَةً مِنْ تَقْدِيرِ جَلَالِ عِزَّتِهِ.

التَّشْرِيحُ:

ارتمت الأوهام، أي ترامت؛ يقال: ارتمت القوم بالنبل؛ أي تراموا، فشبه جَوْلَانِ الأوهام
 والأفكار وتعارضها بالترامي. وَخَطَرُ الوسواس، بتسكين الطاء؛ مصدر خَطَرَ له خاطر، أي
 عرض في قلبه، وروي «من خطرات الوسواس». وتولَّهت القلوب إليه؛ اشتدَّ عَشْفُهَا حتى
 أصابها الوله وهو الحيرة.

وقوله: «لتجري في كيفية صفاته»، أي لنصادف مجرىً ومسلكاً في ذلك؛ وغمضت
 مداخل العقول، أي غمض دخولها، ودق في الأنظار العميقة التي لا تبلغ لصفات كنهها
 دَقَّتِهَا وغموضها طالبة أن ننال معرفته تعالى. فوله: «ردعها»، أي كفها. وتجوب، أي
 تقطع. ولهاوي: المهالك، الواحدة مَهْوَاةٌ بالفتح، وهي ما بين جبلين أو حائطين ونحو ذلك.
 واسْدَفَ: جمع سُدفَةٍ، وهي القطعة من الليل المظلم. وجُبِهَتْ، أي رُدَّتْ، وأصله مِنْ
 جَبْهَتُهُ، أي صَكَّكَتْ جَبْهَتَهُ والجَوْرُ: العدول عن الطريق. والاعتساف: قَطَعَ المسافة على
 غير جادة معلومة.

وخلاصة هذا الفصل أنَّ العقول إذ حاولت أن تدرك متى ينقطع اقتداره على المقدرات
 نكصت عن ذلك؛ لأنَّه قادر أبداً دائماً على ما لا يتناهى، وإذا حاول الفكر الذي قد صفا
 وخلا عن الوسواس والعوائق أن يدرك مغيبات علمه تعالى كلَّ وَحَسَرٍ ورجع ناقصاً أيضاً.
 وإذا اشتدَّ عشق النفوس له، وتولَّهت نحوه لتسلك مسلكاً تقف منه على كيفية صفاته
 عجزت عن ذلك. وإذا تغلغت العقول، وغَمَضَتْ مداخلها في دقائق العلوم لنظرية الإلهية
 التي لا توصف لدَقَّتِهَا طالبة أن تعلم حقيقة ذاته تعالى، انقطعت وأُعييت، وردَّها سبحانه
 وتعالى وهي نجوى وتقطع ظلمات الغيب لتخلص إليه، فارتدَّتْ حيث جَبْهَتُهَا وردعها، مُقِرَّةٌ
 معترِفة بأن إدراكه ومعرفته لا تُنَالُ باعتساف المسافات التي بينها وبينه؛ وإن أرباب الأفكار
 والرويات يتعذَّر عليهم أن بخطر لهم خاطر يطابق ما في الخارج من تقدير جلال عزته؛

ولابدّ من أخذ هذا القيد في الكلام؛ لأنّ أرباب الأنظار لابدّ أن تخطر لهم الخواطر في تقدير جلال عزّته؛ ولكن تلك الخواطر لا تكون مطابقة لها في الخارج؛ لأنها خواطر مستندة الوهم لا العقل الصريح؛ وذلك لأنّ الوهم قد ألف الحسيات والمحسوسات، فهو يعقل خواطر بحسب ما ألفه من ذلك؛ وجلال واجب الوجود أعلى وأعظم من أن يتطرق الوهم نحوه؛ لأنّه بريء من المحسوسات سبحانه؛ وأما لعقل الصريح فلا يدرك خصوصية ذاته لما تقدّم.

واعلم أن قوله تعالى: ﴿فَرَجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ ثمّ ارجع البصر كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ^(١) فيه إشارة إلى هذا المعنى، وكذلك قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾^(٢).

الأصل:

الَّذِي ابْتَدَعَ الْخَلْقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ امْتَثَلَهُ، وَلَا مِقْدَارٍ اخْتَدَى عَلَيْهِ، مِنْ خَالِقٍ مَعْبُودٍ كَانَ قَبْلَهُ، وَأَرَانَا مِنْ مَلَكُوتٍ قُدْرَتِهِ، وَعَجَائِبٍ مَا نَطَقَتْ بِهِ آثَارُ حِكْمَتِهِ. وَأَعْتَرَفَ الْحَاجَةِ مِنَ الْخَلْقِ إِلَى أَنْ يُقِيمَهَا بِمَسَاكِ قُوَّتِهِ، مَا دَلَّنَا بِاضْطِرَارٍ قِيَامِ الْحُجَّةِ لَهُ عَلَى مَعْرِفَتِهِ، فَظَهَرَتْ الْبَدَائِعُ الَّتِي أَحْدَثَهَا آثَارُ صُنْعَتِهِ. وَأَعْلَامُ حِكْمَتِهِ، فَصَارَ كُلُّ مَا خَلَقَ حُجَّةً لَهُ وَدَلِيلًا عَلَيْهِ؛ وَإِنْ كَانَ خَلْقًا صَامِتًا، فَحُجَّتُهُ بِالتَّدْبِيرِ نَاطِقَةً، وَدَلَالَتُهُ عَلَى الْمُبْدِعِ قَائِمَةً.

الشرح:

المسالك، بكسر الميم: ما يمسك ويعصم به. وقوله: «ابتدع الخلق على غير مثال امثله»

يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يريد بـ«امثله» مثله، كما تقول: صنعت واصطنعت بمعنى، فيكون التقدير

١. سورة الملك ٣، ٤.

٢. سورة البقرة ٢٥٥.

أنه لم يمثل لنفسه مثلاً قبل شروعه في خلق العالم؛ ثم احتذى ذلك لمثل؛ ورُكِبَ العالم على حسب ترتيبه، كالصانع الذي يصوغ حلقة من رصاص مثلاً، ثم يصوغ حلقة من ذهب عليها، وكالبنا يقدر ويفرض رسوماً وتقديرات في الأرض وخطوطاً، ثم يبني بحسبها. والوجه الثاني: أنه يريد بامتثاله احتذاه وتقبّله واتبعه، والأصل فيه امتثال الأمر في القول، فنقل إلى احتذاء الترتيب العقلي، فيكون التقدير أنه لم يمثل له فاعل آخر قبله مثلاً اتبعه واحتذاه وفعل نظيره، كما يفعل التلميذ في الصباغة والنجارة شيئاً فدمثل له أستاذه صورته وهيئته.

فأمّ معنى الفصل فظاهر، يقول عليه السلام: إنه ابتدع الخلق على غير مثال قدمه لنفسه ولا قدم له غيره ليحتذى عليه، وأرانا من عجائب صنعته ومن اعتراف الموجودات كلّها، بأنها فقيرة محتاجة إلى أن يمسكها بقوته، ما دلنا على معرفته ضرورة، وفي هذا إشارة إلى أن كلّ ممكن مفتقر إلى المؤثر، ولما كانت الموجودات كلّها - غيره سبحانه - ممكنة، لم تكن غنيّة عنه سبحانه، بل كانت فقيرة إليه؛ لأنها لولاه ما بقيت، فهو سبحانه غني عن كلّ شيء، ولا شيء من الأشياء مطلقاً بغنى عنه سبحانه، وهذه من خصوصية الإلهية، وأجل ما تدركه العقول من الأنظار المتعلقة بها.

ثم قال عليه السلام: وظهرت آثار صنعته، ودلائل حكمته في مخلوقاته فكانت وهي صامتة في الصورة ناطقة في المعنى بوجوده وربوبيته سبحانه، وإلى هذا المعنى نظر الشاعر^(١) فقال:

فَوَعَجِباً كَيْفَ يُعْصِي الْإِلَهُ أَمْ كَيْفَ يَجْعُدُ الْجَا حِدُ !
وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ

وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٢): إنه عبارة عن هذا المعنى.

الأصل:

فَأَشْهَدُ أَنَّ مَنْ شَبَّهَكَ بِتَبَائِنِ أَعْضَاءِ خَلْقِكَ، وَتَلَا حِمِّ حِقَاقِ مَفَاصِلِهِمُ الْمُحْتَاجَةِ لِتَذْيِيرِ حِكْمَتِكَ، لَمْ يَعْقِدْ غَيْبَ ضَمِيرِهِ عَلَى مَعْرِفَتِكَ، وَلَمْ يُبَاشِرْ قَلْبُهُ الْيَقِينَ بِأَنَّهُ لَا

١. أبو العتاهية، ديوانه ٦٩، ٧٠.

٢. سورة الإسراء ٤٤.

نَذْلَكَ، وَكَأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ تَبَرُّؤَ التَّابِعِينَ مِنَ الْمَتَّبِعِينَ إِذْ يَقُولُونَ: «تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ» إِذْ نُسَوِّيَكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ. كَذَبَ الْعَادِلُونَ بِكَ، إِذْ شَبَّهُوا بِأَصْنَامِهِمْ، وَنَحَلُّوكَ حِلْيَةَ الْمَخْلُوقِينَ بِأَوْهَامِهِمْ، وَجَزَّأوكَ تَجْزِئَةَ الْمَجَسَّمَاتِ بِخَوَاطِرِهِمْ، وَقَدَّرُوكَ عَلَى الْخِلْقَةِ الْمُخْتَلِفَةِ الْقَوَى، بِقَرَائِحِ عُقُولِهِمْ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مَنْ سَاوَاكَ بِشَيْءٍ مِنْ خَلْقِكَ فَقَدْ عَدَلَ بِكَ، وَالْعَادِلُ بِكَ كَافِرٌ بِمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ مُحْكَمَاتُ آيَاتِكَ، وَنَطَقَتْ عَنْهُ شَوَاهِدُ حُجَجِ بَيِّنَاتِكَ، وَأَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَمْ تَنَاهَ فِي الْعُقُولِ، فَتَكُونَ فِي مَهَبِّ فِكْرِهَا مُكَيِّفًا، وَلَا فِي رَوِيَّاتِ خَوَاطِرِهَا فَتَكُونَ مَحْدُودًا مُصَرِّفًا.

الشرح:

حقائق المفاصل جمع حقة؛ وجاء في جمعها حقائق وحقق وحق؛ ولما قال: «بتبين أعضاء خلقك، وتلاحم حقائق مفاصلهم»؛ فأوقع التلاحم في مقابلة التباين صناعة وبديعاً. وروي «المحتجّة»، فمن قال: «المحتجّة»، راد أنها بما فيها من لطيف الصنعة كالمحتجّة المستدلة على التدبير الحكيم من لدنه سبحانه، ومن قال: «المحتجّة» أراد المستترة؛ لأن تركيبها الباطن خفيّ محجوب. والنِدّ: المثل. والعدلون بك: الذين جعلوا لك عديلاً ونظيراً. ونحلوك: أعطوك؛ وهي النحلة، وروي: «لم يُعْقَد» على ما لم يسم فاعله. وغيب ضميره، بالرفع. والقرائح: جمع قريحة، وهي القوة التي تستنبط بها المعقولات وأصله من قريحة البئر، وهو أول ماؤها.

ومعنى هذا الفصل أنه ﷺ شهد بأن المجسم كافر، وأنه لا يعرف الله، وأن من شبه الله بالمخلوقين ذوي لأعضاء المتباينة، والمفاصل المتلاحمة، لم يعرفه ولم يباشر قلبه اليقين، فإنه لا ند له ولا مثل، ثم أكد ذلك بآيات من كتاب الله تعالى وهي قوله تعالى: «فَكُتِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ» وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ «فَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ» تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ «إِذْ نُسَوِّيَكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ»^(١). حكى سبحانه حكاية قول الكفار في النار: وهم التابعون للذين

أغوهم من لسايطين وهم المتبوعون. لقد كنّا ضالين إذ سويناكم بالله تعالى، وجعلناكم مثله، ووجه الحُجّة أنه تعالى حكى ذلك حكيه منكّرٍ على مَنْ زعم أن شيئاً من الأشياء يجوز تسويته بالباري سبحانه، فلو كان الباري سبحانه جسماً مصوراً، لكان مشابهاً لساائر الأجسام المصوّرة، فلم يكن لا نكره على من سواه بالمخلوقات معنى.

ثم زاد ﷺ في تأكيد هذا المعنى، فقال: كذب العادلون بك، المثبتون لك نظيراً وشبيهاً، يعني المسمّية والمجسّمة، إذ قالوا: إنّك على صورة آدم، فشبهوك بالأصنام التي كانت الجاهلية تعبدّها، وأعطوك حية المخلوقين لما اقتضت أوهامهم ذلك، لم يألّفوا أن يكون اقذار لفاعل العالم إلّا جسماً، وجعلوك مركّباً ومتجزّئاً، كما تتجزّأ الأجسام، وقدرّوك على هذه الخلقة، يعني خلقة البشر المختلفة القوي؛ لأنها مركبة من عناصر مختلفة الطبائع. ثم كرّر الشهادة فقال: أشهد أن مَنْ ساواك بغبرك، وأثبت أنك جوهر أو جسم فهو عادل لك كافر.

وقوله: «في مهبط فكرها» استعارة حسنة، ثم قال: «ولا في رويّات خواطرها»، أي في أفكارها. محدوداً، ذا حدٍّ مُصرّفاً، أي قابلاً للحركة والتغير.

الأصل:

ومنها:

فَدَرَ مَا خَلَقَ فَأَحْكَمَ تَقْدِيرَهُ، وَدَبَّرَهُ فَالْطَفَ تَدْبِيرُهُ، وَوَجَّهَهُ لِوَجْهِهِ فَلَمْ يَتَعَدَّ حُدُودَ مَنْزِلَتِهِ، وَلَمْ يَقْصُرْ دُونَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى غَايَتِهِ، وَلَمْ يَسْتَضِعْبْ إِذْ أُمِرَ بِالْمُضِيِّ عَلَى إِرَادَتِهِ، فَكَيْفَ وَإِنَّمَا صَدَرَتْ الْأُمُورُ عَنْ مَشِيئَتِهِ؟ الْمُنْشِئُ أَصْنَافَ الْأَشْيَاءِ بِلَا رَوِيَّةٍ فِكْرٍ آلَ إِلَهِهَا، وَلَا قَرِيحَةٍ غَرِيِزَةٍ أَضْمَرَ عَلَيْهَا، وَلَا تَجَرِبَةٍ أَفَادَهَا مِنْ حَوَادِثِ الدُّهُورِ، وَلَا شَرِيكَ أَعَانَهُ عَلَى ابْتِدَاعِ عَجَائِبِ الْأُمُورِ. فَتَمَّ خَلْقُهُ بِأَمْرِهِ، وَأَذْعَنَ لِبَطَاعَتِهِ، وَأَجَابَ إِلَى دَعْوَتِهِ، لَمْ يَعْتَرِضْ دُونَهُ رَيْثُ الْمُبْطِئِ، وَلَا أَنَاءَةُ الْمُتَلَكِّي، فَأَقَامَ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوْدَهَا، وَنَهَجَ حُدُودَهَا. وَلَاءَمَ بِقُدْرَتِهِ بَيْنَ مُتَضَادَّهَا، وَوَصَلَ سَبَابَ قَرَائِنِهَا، وَفَرَّقَهَا أَجْنَاساً مُخْتَلِفَاتٍ فِي الْحُدُودِ وَالْأَقْدَارِ، وَالْغَرَائِزِ

وَالْهَيْئَاتِ، بِدَايَا خَلَائِقَ أَحْكَمَ صُنْعَهَا، وَفَطَرَهَا عَلَى مَا أَرَادَ وَأَبْتَدَعَهَا ۝

الشرح:

الوجهة، بالكسر: الجهة التي يتوجه نحوها، قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ مَوْءُؤِيهَا﴾^(١). والرَّيْثُ: البطء والتملكي: المناخر. والأود: الأعوجاج. ولواء بين كذا وكذا، أي جمع، والقرائن هذ: الأنفس، واحدها قرونة وقرينة، يقال: سمحت قرينته وقرونته: أي أطاعته نفسه وذلت، وتابعته على الأمر. وبدايا هاهنا: جمع بديّة، وهي الحالة العجيبة، أبدأ الرجل إذا جاء بالأمر البديء، أي المعجب، والبدية أيضاً: الحالة المبتدأة المبتكرة، ومنه قولهم: فعلة بادي ذي بديء على وزن «فعليل»، أي أول كل شيء. ويمكن أن يحمل كلامه أيضاً على هذا الوجه.

وَأَمَّا خَلَائِقُ؛ فيجوز أن يكون أضاف «بدايا» إليها؛ ويجوز ألا يكون أضافه إليها، بل جعلها بدلاً من «أجناساً». ويروى «برايا» جمع بريّة. يقول ﷺ: «إنه تعالى قدر الأشياء التي خلقها، فخلقها محكمة على حسب ما قدر. وألطف تدبيرها، أي جعله لطيفاً، وأمضى الأمور إلى غاياتها وحدودها المقدرة لها، فهي الصقرة للاصطياد، والخيول للركوب والطراد، والسيف للقطع، والقلم للكتابة، والفلك لدوران ونحو ذلك، وفي هذا إشارة إلى قول النبي ﷺ: «كلّ ميسر لما خلق له»؛ فلم تتعد هذه المخلوقات حدود منزلتها التي جعلت غايتها، ولا قصرت دون الانتهاء إليها، يقول: لم تقف على الغاية ولا تجاوزتها. ثم قال: ولا استصعبت وامتنعت إذا أمرها بالمضي إلى تلك الغاية بمقتضى الإرادة الإلهية، وهذا كله من باب المجاز؛ كقوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾^(٢). وخلاصة ذلك، الإبانة عن نفوذ إرادته ومشيبته.

ثم علل نفي الاستصعاب فقال: وكيف يستصعب، وإنما صدرت عن مشيبته يقول: إذا كانت مشيبته هي المقتضية لوجود هذه المخلوقات، فكيف يستصعب عليه بلوغها إلى غاياتها التي جعلت لأجلها، وأصل وجودها إنما هو مشيبته، فإذا كان أصل وجودها

١. سورة البقرة ١٤٨.

٢. سورة فصلت ١١.

بمُسِيئَتِهِ، فكيف يستصعب عليه توجيهها لوجهتها، وهو فرع من فروع وجودها وتابع له !
ثم أعاد معاني القول الأول، فقال : إنه أنشأ الأشياء بغير رويّة ولا فكرة ولا غريزة أضمر
عليها خُلق ما خلق عليها. ولا تجربة أفادها، أي استفادها من حوادث مرّت عليه من قبل،
كما تكسب التجارب علوماً لم تكن، ولا بمساعدة شريك أعانه عليها. فتمّ خلقه بأمره
إشارة إلى قوله : « ولم يَستصعب إذ أمر بالمضي » : فلما أثبت هناك كونها أمرت أعاد لفظ
الأمر هاهنا، والكلّ مجاز، ومعناه نفوذ إرادته، إذا شاء أمراً استحاله ألا يقع، وهذا المجاز
هو المجاز المستعمل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(١)، تعبيراً
بهذا اللفظ عن سرعة موأاة الأمور له، وانقيادها تحت قدرته.

ثم قال : ليس كالواحد منها يعترض دون مراده ريث وبطء، وتأخير والتواء. ثم قال :
وأقام العوج وأوضح الطريق، وجمع بين لأمر المتضادة، ألا ترى أنه جَمَعَ في بَدَن
الحيوانات والنبات بين الكيفيات المتباينة المتنافرة، من الحرارة والبرودة، ولرطوبة
واليبوسة، ووصل أسباب أنفسها بتعديل أمزجتها؛ لأنّ اعتدال المزاج أو القرب من
لاعتدال سبب بقاء الروح، وفَرَفَهَا أجناساً مختلفات الحدود والأقدر، والخلق والأخلاق
والأشكال. مؤرّ عجيبة بديعة مبتكرة الصنعة، غير محتذٍ بها حدّ صانع سابق، بل مخلوقة
على غير مثال، قد أحكم سبحانه صنعها، وخلقها على موجب ما أراد، وأخرجها من العدم
لمحض إلى الوجود، وهو معنى الابتداع. فإنّ الخلق في الاصطلاح النظريّ على قسمين :
أحدهما : صورة تخلق في مادة، والثاني : ما لا مادة له، بل يكون وجود الثاني من الأول
قطّ، من غير توسط المادة، فالأول يسمّى التكوين، والثاني يسمّى الإبداع، ومرتبة الإبداع
أعلى من مرتبة التكوين.

الأصل :

ومنها في صفة السماء :

وَنَظَمَ بِلاَ تَغْلِيْقٍ رَهَوَاتٍ فُرَجِجَهَا، وَلَا حَمَ صُدُوعَ أَنْفِرَاجِجَهَا، وَوَشَجَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ
أَزْوَاجِجَهَا، وَذَلَّلَ لِلْهَابِطِينَ بِأَمْرِهِ، وَالصَّاعِدِينَ بِأَعْمَالِ خَلْقِهِ، حُرُونَةَ مِعْرَاجِجَهَا،

وَنَادَاهَا بَعْدَ إِذْ هِيَ دُخَانٌ، فَالْتَحَمَتْ عُرَى أَشْرَاجِهَا وَفَتَقَ بَعْدَ الْإِرْتِنَاقِ صَوَامِتَ أَبْوَابِهَا. وَأَقَامَ رَصْدًا مِنَ الشُّهْبِ الثَّوَابِقِ عَلَى نِقَابِهَا، وَأَمْسَكَهَا مِنْ أَنْ تَمُورَ فِي خَرْقِ الْهَوَاءِ بِأَيْدِهِ، وَأَمَرَهَا أَنْ تَقِفَ مُسْتَسْلِمَةً لِأَمْرِهِ. وَجَعَلَ شَمْسَهَا آيَةً مُبْصِرَةً لِنَهَارِهَا، وَقَمَرَهَا آيَةً مَمْحُوءَةً مِنْ لَيْلِهَا، وَأَجْرَاهُمَا فِي مَنَاقِلِ مَجْرَاهُمَا، وَقَدَّرَ سَيْرَهُمَا فِي مَدَارِجِ دَرَجِهِمَا، لِيُمَيِّزَ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِهِمَا، وَلِيَعْلَمَ عَدَدُ السِّنِينَ وَالْحِسَابُ بِمَقَادِيرِهِمَا، ثُمَّ عَلَّقَ فِي جَوْهَا فَلَكَهَا، وَنَاطَ بِهَا زِيَّتَهَا، مِنْ خَفِيَّاتِ دَرَارِيِّهَا، وَمَصَابِيحِ كَوَاكِبِهَا، وَرَمَى مُسْتَرْقِي السَّمْعِ بِثَوَابِقِ شُهُبِهَا، وَأَجْرَاهَا عَلَى أَذْلالِ تَسْخِيرِهَا مِنْ ثَبَاتِ ثَابِتِهَا، وَمَسِيرِ سَائِرِهَا، وَهَبُوطِهَا وَصُعُودِهَا، وَنُحُوسِهَا وَسُعُودِهَا.

الشرح:

الرَّهَوَات: جمع رَهْوَة، وهي المكان المرتفع والمنخفض أيضاً، يجتمع فيه ماء المطر، وهو من الأضداد. والفَرْج: جمع فُرْجَة، وهي المكان الخالي. ولاحم: ألصق. والصَّدْع: الشَّق. وَوَشَّجَ، بالتشديد، أي شبك. وَوَشَّجَتِ العروقُ والأغصان، بالتخفيف: اشتبكت، وبيننا رحم واشِجَة، أي مشتبكة. وَأَزْوَاجُهَا: أقرانها وأشباهاها. قال تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾^(١)، أي أصنافاً ثلاثة. وَالْحَزُونَةُ: ضدُّ السَّهْوَةِ. وَأَشْرَاجُهَا: جمع شَرْج؛ وهو عُرَى الْعَبِيَّة؛ وأشرجتُ العبيَّة، أي أقفلت أشراجها، وتسمى مجرَّة السماء شَرْجاً؛ تشبيهاً بِشَرْجِ الْعَبِيَّة؛ وأشراج الوادي: ما انفسح منه واتسع. وَالْإِرْتِنَاق: الارتجاج. والنقَاب: جمع نَقَب؛ وهو الطريق في الجبل. وَتَمُور: تتحرك وتذهب وتجيء؛ قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾^(٢) والأيد: القوة. وَنَاطَ بِهَا: علَّقَ. والدَّرَارِي: الكواكب المضئية، نسبت إلى الدُّر لبياضها؛ واحدها دُرِّيٌّ، ويجوز كسر الدال، مثل بحر لُجِّيٍّ ولُجِيٍّ. والثوابق: المضئيات.

١. سورة الواقعة ٧.

٢. سورة الطور ٩.

وتقول: إفعل ما أمرتك على أذلاله، أي على وجهه؛ ودعّه في أذلاله؛ أي على حاله، وأمور الله جارية على أذلالها؛ أي على مجاريها وطرقها.

يقول عليه السلام: كانت السماء أول ما خلقت غير منتظمة الأجزاء، بل بعضها أرفع وبعضها أخفض، فنظمها سبحانه، فجعلها بسيطاً واحداً، نظماً اقتضته القدرة الإلهية؛ من غير تعليق، أي لا كما ينظم الإنسان ثوباً مع ثوب، أو عقداً مع عقد، بالتعليق والخيطة، وألصق تلك لفروج والشقوق، فجعلها جسماً متصلاً، وسطحاً أملس لا نتوات فيه ولا فرج ولا صدوع، بل جعل كل جزء منها ملتصقاً بمثله، وذلك للملائكة الهابطين بأمره. والصاعدين بأعمال خلقه - لأنهم الكتبة الحافظون لها - حُرُونة العروج إليها، وهو الصعود.

ثم قال: «ونادّاها بعد إذ هي»، روي بإضافة «بعد» إلى «إذ» وروي بضم «بعد»، أي ونادّاها بعد ذلك إذ هي دخان؛ والأول أحسن وأصوب؛ لأنها على الضم تكون دُخَاناً بعد نظمه زهّوات فروجها وملاحمة صدوعها؛ والحال تقتضي أن دخانها قبل ذلك لا بعده.

فإن قلت: ما هذا النداء؟ قلت: هو قوله: ﴿أَتَبَيَّنَّا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً﴾^(١). فهو أمر في اللفظ ونداء في المعنى، وهو على الحقيقة كناية عن سرعة الإبداع. ثم قال: وفَتَّق بعد الارتقاق صوامت أبوابها، هذا صريح في أن للسماء أبواباً، وكذلك قوله: «على نقابها»، وهو مطابق لقوله سبحانه وتعالى: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾^(٢) والقرآن العظيم وكلام هذا الإمام المعظم أولى بالاتباع من كلام الفلاسفة، الذين أحالوا الخرق على الفلك. وأمّا إقامة الرصد من الشهب لشواقب، فهو نص القرآن العزيز ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجدْنَاهَا مُلِئتَ حَرَساً شَدِيداً وَشُهْباً﴾^(٣) وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شُهْباً رَصداً^(٤)؛ والقول بإحراق الشهب للشياطين اتباعاً لنص الكتاب أولى من قول الفلاسفة الذين أحالوا الانقضاض على الكواكب.

ثم قال: وأمسكها على الحركة بقوته، وأمرها بالوقوف فاستمسكت ووقفت. ثم ذكره الشمس والقمر تذكرة مأخوذ من قول الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهْرَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ

١. سورة فصلت ١١.

٢. سورة الأعراف ٤٠.

٣. سورة الجن ٨، ٩.

وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴿١﴾ .

ثم ذكر الحكم في جريان الشمس والقمر في مجراهما تذكراً مأخوذاً من قوله تعالى : ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي بِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ ^(٢) وقوله : ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾ ، وقوله : ﴿وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحَسَابِ﴾ ^(٣) . ثم قال : « ثم علق في جَوْهَا فَكَهَّا » ، وهذا يقتضي أنَّ الفلك غير السماء ، وهو خلاف قول الجمهور ، وقد قال به فائلون ، ويمكن أن نفسير ذلك إذا أردنا موافقة قول الجمهور بأنه أراد بالفلك دائرة معدّل النهار ، فإنّها الدائرة العظمى في الفلك الأعظم ، وهي في الاصطلاح النظريّ تسمى فلكاً .

ثم ذكر أنّه زين السماء الدنيا بالكواكب ، وأنّها رجوم لمستريقي السمع ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدًا ﴿٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٥﴾ دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٦﴾ . ثم شرح حال الدنيا فقال : « من ثبات ثابتها » ، يعني الكواكب التي في كرة البروج و « مسير سائرها » ، يعني الخمسة والنيرين لأنّها سائرة دائماً .

ثم قال : « وصعودها وهبوطها » ، وذلك أنّ للكواكب السيارة صعوداً في الأوج ، وهبوطاً في الحضيض ، فالأوّل هو البعد الأبعد عن المركز ، والثاني البعد الأقرب .
فإن قلت : ما باله ﷺ قال : « ونحوسها وسعودها » ، وهو القائل لمن أشار عليه ألا يحارب في يوم مخصوص : « المنجّم كالكاهن ، والكاهن كالساحر ، والساحر كالكاfer ، والكاfer في النار » ^(٥) ؟

قلت : إنه ﷺ إنما أنكر في ذلك القول على مَنْ يزعم أن النجوم مؤثّرة في الأمور الجزئية ، كالذين يحكمون لأرباب المواليد وعليهم . وكمن يحكم في حَزْب أو سلم ، أو سفر أو مقام ، بأنّه للسعد أو النحس ، وأنه لم ينكر على من قال : إنّ النجوم تؤثّر صعوداً ونحوساً في الأمور الكلية ، نحو أن تقتضي حرّاً أو برداً ، أو تدلّ على مرض عامّ أو قحط عام ، أو مطر دائم ،

١ . سورة الإسراء ١٢ .

٢ . سورة يس ٢٨ ، ٢٩ .

٣ . سورة يونس ٥ .

٤ . سورة الصافات ٦ - ٩ .

٥ . مرّ في الخطبة ٧٨ قاله ﷺ لما عزم على المسير إلى الخوارج .

ونحو ذلك من الأمور التي لا تخصّ إنساناً بعينه، وقد قدمنا في ذلك الفصل ما يدل على تصويب هذا الرأي، وإفساد ما عده.

الأصل:

ومنها في صفة الملائكة:

ثُمَّ خَلَقَ سُبْحَانَهُ لِإِسْكَانِ سَمَوَاتِهِ، وَعِمَارَةِ الصَّفِيحِ الْأَعْلَى مِنْ مَلَكَوْتِهِ، خَلْقًا بَدِيعًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ، وَمَلَأَ بِهِمْ فُرُوجَ فِجَاجِهَا، وَحَشَا بِهِمْ فُتُوقَ أَجْوَائِهَا، وَبَيَّنَ فِجَواتِ تِلْكَ الْفُرُوجِ زَجَلَ الْمُسَبِّحِينَ مِنْهُمْ فِي حَظَائِرِ الْقُدُسِ، وَسُتْرَاتِ الْحُجُبِ، وَسُرَادِقَاتِ الْمَجْدِ، وَوَرَاءَ ذَلِكَ الرَّجِيجِ الَّذِي تَسْتَكُّ مِنْهُ الْأَسْمَاعُ سُبُحَاتُ نُورٍ تَرْدَعُ الْأَبْصَارَ عَنْ بُلُوغِهَا، فَتَقِفُ خَاسِئَةً عَلَى حُدُودِهَا.

وَأَنْشَأَهُمْ عَلَى صُورٍ مُخْتَلِفَاتٍ، وَأَقْدَارٍ مُتَفَاوِتَاتٍ، أُولَى أَجْنِحَةٍ تُسَبِّحُ جَلَالَ عِزِّهِ، لَا يَتَنَحَّلُونَ مَا ظَهَرَ فِي الْخَلْقِ مِنْ صُنْعِهِ، وَلَا يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يَخْلُقُونَ شَيْئًا مَعَهُ مِمَّا أَنْفَرَدَ بِهِ، ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ^(١) جَعَلَهُمُ اللَّهُ فِيمَا هَئَلِكَ أَهْلَ الْأَمَانَةِ عَلَى وَحْيِهِ، وَحَمَلَهُمْ إِلَى الْمُرْسَلِينَ وَدَائِعِ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَعَصَمَهُمْ مِنْ رَيْبِ الشُّبُهَاتِ، فَمَا مِنْهُمْ زَائِعٌ عَنْ سَبِيلِ مَرْضَاتِهِ، وَأَمَدَّهُمْ بِفَوَائِدِ الْمَعُونَةِ، وَأَشْعَرَ قُلُوبَهُمْ تَوَاضَعِ إِخْبَاتِ السَّكِينَةِ، وَفَتَحَ لَهُمْ أَبْوَاباً ذُلَّالاً إِلَى تَمَاجِيدِهِ، وَنَصَبَ لَهُمْ مَنَاراً وَاضِحَةً عَلَى أَعْلَامِ تَوْحِيدِهِ، لَمْ تُثْقِلْهُمْ مَوْصِرَاتُ الْآثَامِ وَلَمْ تَرْتَحِلْهُمْ عُقُبُ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ. وَلَمْ تَزِمِ الشُّكُوكُ بِنَوَازِعِهَا عَزِيمَةَ إِيْمَانِهِمْ. وَلَمْ تَغْتَرِكِ الظُّنُونُ عَلَى مَعَاقِدِ يَقِينِهِمْ. وَلَا قَدَحَتْ قَادِحَةُ الْإِحْنِ فِيمَا بَيْنَهُمْ، وَلَا سَلَبَتْهُمْ الْخَيْرَةَ مَا لَاقَ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِضَمَائِرِهِمْ، وَمَا سَكَنَ مِنْ عَظَمَتِهِ وَهَيْبَةِ جَلَالَتِهِ فِي أَثْنَاءِ صُدُورِهِمْ. وَلَمْ تَطْمَعْ فِيهِمُ الْوَسَاوِسُ فَتَقْتَرِعَ بِرَيْنِهَا عَلَى فِكْرِهِمْ.

وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي خَلْقِ الْغَمَامِ الدُّلْحِ ، وَفِي عِظَمِ الْجِبَالِ الشُّمَخِ ، وَفِي قَسْرَةِ
الظُّلَامِ الْآبِيهِمْ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَدْ خَرَقَتْ أَقْدَامُهُمْ تُحُومَ الْأَرْضِ السُّفْلَى ، فَهِيَ كَرَائِيَاتٍ
يَبِضُ قَدْ نَفَذَتْ فِي مَخَارِقِ الْهَوَاءِ ، وَتَحْتَهَا رِيحٌ هَفَافَةٌ تَحْبِسُهَا عَلَى حَيْثُ أَنْتَهَتْ
مِنَ الْحُدُودِ الْمُتَنَاهِيَةِ ، قَدْ اسْتَفْرَغَتْهُمْ أَشْغَالُ عِبَادَتِهِ ، وَوَصَلَتْ حَقَائِقُ الْإِيمَانِ بَيْنَهُمْ
وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ ، وَقَطَعَهُمُ الْإِيْقَانُ بِهِ إِلَى أَوَّلِهِ إِلَهِهِ ، وَلَمْ تُجَاوِزْ رَغْبَاتُهُمْ مَا عِنْدَهُ إِلَى مَا
عِنْدَ غَيْرِهِ . قَدْ ذَاقُوا حَلَاوَةَ مَعْرِفَتِهِ ، وَشَرِبُوا بِالْكَأْسِ الرَّوِيَّةِ مِنْ مَحَبَّتِهِ ، وَتَمَكَّنَتْ مِنْ
سُوَيْدَاءِ قُلُوبِهِمْ وَشِبْجَةِ خَيْفَتِهِ ، فَحَنَوْا بِطُولِ الطَّاعَةِ اعْتِدَالَ ظُهُورِهِمْ ، وَلَمْ يُنْفِدْ
طُولُ الرَّغْبَةِ إِلَيْهِ مَادَّةَ تَضَرُّعِهِمْ ، وَلَا أَطْلَقَ عَنْهُمْ عَظِيمُ الزُّلْفَةِ رَبُّهُ خُشُوعِهِمْ ، وَلَمْ
يَتَوَلَّاهُمْ إِلَّا عَجَابٌ فَيَسْتَكْثِرُوا مَا سَلَفَ مِنْهُمْ ، وَلَا تَرَكَتْ لَهُمْ اسْتِكَانَةُ الْإِجْلَالِ نَصِيبًا
فِي تَعْظِيمِ حَسَنَاتِهِمْ ، وَلَمْ تَجْرِ الْفَقَرَاتُ فِيهِمْ عَلَى طُولِ دُؤُوبِهِمْ ، وَلَمْ تَغْضُ
رَغْبَاتُهُمْ فَيَخَالِفُوا عَنْ رَجَاءِ رَبِّهِمْ ، وَلَمْ تَجِفْ لِطُولِ الْمُنَاجَاةِ أَسْلَاتُ أَلْسِنَتِهِمْ ، وَلَا
مَلَكَتْهُمْ الْأَشْغَالُ فَتَنْقَطِعَ بِهِمْسُ الْجَوَارِ إِلَيْهِ أَصْوَاتُهُمْ ، وَلَمْ تَخْتَلِفْ فِي مَقَاوِمِ الطَّاعَةِ
مَنَاكِبُهُمْ ، وَلَمْ يَتَنَوَّأُوا إِلَى رَاحَةِ التَّقْصِيرِ فِي أَمْرِهِ رِقَابُهُمْ . وَلَا تَعْدُوا عَلَى عَزِيمَةِ جِدِّهِمْ
بِلَادَةُ الْغَفْلَاتِ ، وَلَا تَتَضَلَّ فِي هِمَمِهِمْ خَدَائِعُ الشَّهَوَاتِ . قَدْ اتَّخَذُوا ذَا الْعَرْشِ
ذَخِيرَةً لِيَوْمِ فَاقَتِهِمْ ، وَيَمَّمُوهُ عِنْدَ انْقِطَاعِ الْخَلْقِ إِلَى الْمَخْلُوقِينَ بِرَغْبَتِهِمْ ، لَا
يَقْطَعُونَ أَمَدَ غَايَةِ عِبَادَتِهِ . وَلَا يَرْجِعُ بِهِمْ إِلَّا اسْتِهْتَارَ بِلُزُومِ طَاعَتِهِ ، إِلَّا إِلَى مَوَادٍّ مِنْ
قُلُوبِهِمْ غَيْرِ مُنْقَطِعَةٍ مِنْ رَجَائِهِ وَمَخَافَتِهِ ، لَمْ تَنْقَطِعْ أَسْبَابُ الشُّفَقَةِ مِنْهُمْ ، فَيَتَوَّأُوا فِي
جِدِّهِمْ ، وَلَمْ تَأْسِرْهُمْ الْأَطْمَاعُ فَيُؤَثِّرُوا وَشِيكَ السَّعْيِ عَلَى اجْتِهَادِهِمْ . لَمْ يَسْتَغْظَمُوا
مَا مَضَى مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، وَلَوْ اسْتَغْظَمُوا ذَلِكَ لَنَسَخَ الرَّجَاءُ مِنْهُمْ شَفَقَاتٍ وَجَلِيلِهِمْ ، وَلَمْ
يَخْتَلِفُوا فِي رَبِّهِمْ بِاسْتِحْوَاذِ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِمْ ، وَلَمْ يَفَرِّقْهُمْ سُوءُ التَّقَاطُعِ ، وَلَا تَوَلَّاهُمْ
غُلُّ التَّحَاسُدِ . وَلَا تَشَعَّبَتْهُمْ مَصَارِفُ الرَّيْبِ . وَلَا أَقْسَمَتْهُمْ أَخْيَافُ الْهَمِّ ، فَهُمْ
أَسْرَاءُ إِيْمَانٍ لَمْ يَفُكَّهُمْ مِنْ رَبِّقَتِهِ زَيْغٌ وَلَا عُذُولٌ وَلَا وَنَى وَلَا فُتُورٌ ، وَلَيْسَ فِي أَطْبَاقِ

السَّمَاءِ مَوْضِعُ إِهَابِ إِلَّا وَعَلَيْهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ، أَوْ سَاعَ حَافِدٌ، يَزْدَادُونَ عَلَى طُولِ الطَّاعَةِ بِرَبِّهِمْ عِلْمًا، وَتَزْدَادُ عِزَّةُ رَبِّهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ عِظْمًا.

الشرح:

هذا موضع المثل: «إذا جاء نهرُ الله بطل نهرُ مَعْفِلٍ»! إذا جاء هذا الكلام الرباني، واللفظ القدسي، بطلت فصاحة العرب، وكانت نسبة الفصيح من كلامها إليه، نسبة التراب إلى النضار الخالص؛ ولو فرضنا أن العرب تقدروا على الألفاظ الفصيحة المناسبة، أو المقاربة لهذه الألفاظ، من أين لهم المادة التي عبّرت هذه الألفاظ عنها؟ ومن أين تعرف الجاهلية بل الصحابة المعاصرون لرسول الله ﷺ هذه المعاني الغامضة السماوية؛ ليتها لها التعبير عنها. فالكلام في الملائكة وصفاتها، وصورها وعباداتها، وتسبيحها ومعرفتها بخالقها وحبها له، وولائها إليه، وما جرى مجرى ذلك مما تضمنه هذا الفصل على طوله، فإنه لم يكن معروفًا عندهم على هذا التفصيل؛ وأقسم أن هذا الكلام إذا تأمله اللبيب اقتسعر جلده، ورجف قلبه، واستشعر عظمة الله العظيم في روعه وخلده، وهاء نحوه وغلب الوجد عليه، وكاد أن يخرج من مُسكه شوقاً، وأن يفارق هيكله صباةً ووجداً.

ثم نعود إلى التفسير فنقول:

الصَّفِيحُ الأعلى: سطح الفلك الأعظم؛ يقل لوجه كل شيء عريض: صفيح وصفحة. والفروج: الأماكن الخالية والفجاج: جمع فجّ، والفجّ: الطريق الواسع بين جبلين أو حائطين، وأجوائها: جمع جَو، وهو ما اتسع من الأودية، ويقال لما بين السماء والأرض جَوّ، ويروى: «أجوابها»، جمع جَوْبَة، وهي الفُرْجة في السحاب وغيره، ويروى: «أجوازها» جمع جَوَز، وهو وَسَطُ الشيء. والفجوات: جمع فَجْوَة، وهي الفُرْجة بين الشيئين؛ تقول منه: تفاجى الشيء، إذا صار له فَجْوَة، ومنه الفُجاء؛ وهو تباعد ما بين عُرقوبَي البعير. والزَّجَل: الصوت. وحظائر القدس: لفظة وردت في كلام رسول الله ﷺ، وأصل «الحظيرة» ما يعمل شبه البيت لإبل من الشجر ليقى البرد؛ فسُمّي تلك المواطن الشريفة المقدسة العالية التي فوق الفلك حظائر القدس، والقُدُسُ بتسكين الدال وضمها: الطُّهر، والتقديس: التطهير، وتقُدّس: تطهّر. والأرض المقدسة المطهّرة، وببت المقدس

أيضاً، والنسبة إليه فُذِّسِي ومقدَّسِي. والسُّتُرَات: جمع سُتْرَةٍ. والرجيح: الزلزلة والاضطراب؛ ومنه ارنج ابجر. وتستكّ الأسماع: تنسدّ. سُبُحات لنور، بضم الشين والباء: عبارة عن جلالة الله تعالى وعظمته. وتردّع الأبصار تكفّها. وخاسئة، أي سادرة، ومنه: «يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئاً وَهُوَ حَسِيرٌ»^(١)، وَحَسَبُ بَصَرِهِ، خَساً وَخُسُوءاً، أي سَدِيرٌ^(٢). وقوله: «على حدودها» أي تفنّف حيث تنتهي قوّتها، لأنّ قوتها؛ متناهية، فإذا بلغت حدّها وقفت. وقوله: «أُولِي أَجْنِحَةٍ» من الألفاظ القرآنية. وقوله: «لا ينتحلون ما ظهر في الخلق من صنعه»، أي لا يدّعون الإلهيّة لأنفسهم، وإن كن قوم من البشر يدّعونها لهم. وقوله: «لا يدّعون أنهم يخلّفون شيئاً معه مما انفرد به».

وأما الآيات المقدسة، فالرواية المشهورة «مُكْرَمُونَ» وقرئ: «مُكْرَمُونَ» بالتشديد، وقرئ «لا يسبقونه» بالضم، والمشهور الفراءة بالكسر، والمعنى أنهم يتبعون قوله، ولا يقولون شيئاً حتى يقوله، فلا يسبق قولهم قوله. وأراد أن يقول: «لا يسبقونه بقولهم»، فحذف الضمير المضاف إليه، وأتاب اللام منابه. ثم قال: (وهم بأمره يعمون): أي كما أنّ قولهم تابع لقوله؛ فعملهم أيضاً كذلك فرُع على أمره، لا يعملون عملاً ما لم يؤمروا به. ولزائغ: العادل عن الطريق، والإخبات: التذلل والاستكانة. وأبواباً ذُللاً، أي سهلة وطيفة، ومنه: دَابَّةٌ ذُلُول؛ وتماجيده. اثناء عليه بالمجد. والمؤصّرات: المقيّلات، والإضر: الثقل. وتقول: «ارتحلت» البعير، أي ركبته، والعقبة: النوبة، والجمع عُقَب. ومعنى قوله: «ولم ترتحلهم عُقَب البيالي والأيام»، أي لم تؤثر فيهم نوبات الليالي والأيام وكرورها، كما يؤثر ارتحال الإنسان البعير في ظهره. ونوازعها: شهبانها النازعة المحركة، وروي: «نوازعها» بالغين المعجمة، من نَزَعَ بينهم، أي أفسد. ولم تعترك الظنون، أي لم تزدهم الظنون على يقينهم الذي عقدوه. والإحن: جمع إحنة، وهي الحقد، يقول: لم تقدح قوادح الحقد في ضمائرهم.

وما لاق، أي ما التصق، وأثناء صدورهم: جمع ثنى وهي التضاعيف. والرّين: الدّنس والغلبة، قال تعالى: «كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ»^(٣). وتقنر، من الاقتراع بإسهام، بأن يتناول

١. سورة الملك ٤.

٢. سدير: كل وأعيا.

٣. سورة المطففين ١٤.

كُلُّ من الوسائس عليها. ويروى: «فيفترع» بالفاء، أي تعلقو برئنها، فَرَعَه، أي علاه. والغمام: جمع غمامة، وهي السحابة. والدَّلَح: اللُّثقال، جاء يدلح بجملِه، أي جاء مثقالاً به. والجبال الشَّمَخ: العالية الشاهقة.

وقوله: «في قُترة الظلام»، أي سواده. والأَيَّهم: لا يهندي فيه، ومنه فلاة يهْماء. والتُّخُوم، بضم التاء: جمع تُخْم وهو منتهى الأرض أو القرية، مثل فُلُس وقلوس، ويروى: «تَخُوم» بفتح التاء على أنها واحد، والجمع تُخْم مثل صُبُور وُصْبُر. وريح هَفَافَة، أي ساكنة طيِّبة، يقول: كأنَّ أقدامهم اتى خرقبِ الهوى إلى حضيض الأرض رايات بيض تحنها ريح ساكنة ليست مضطربة؛ فنموج تلك اريات! بن هي ساكنة تحبسها حيث انتهت. ثم قال: «قد استفرغتهم أشغال عبادته تعالى» أي جعلتهم فارغين إلا منها. ويروى: «ووسَّلت حقائق الإيمان»، بالسين امتددة، يقل: وسَّلت فلان إلى ربِّه وسيلة. والوسيلة ما يتقرب به، والجمع وسيل ووسائل، ويقال: وسَّلتُ إليه وتوسَّلت إليه بمعنىً، وسويداوات انقلوب: جمع سويداء، وهي حَبَّة القلب. ولوشيجة في الأصل: عرق الشَّجرة، وهي هنا استعارة. وَحَنِيْتُ ضُلعي، أي عوجتها. والرَّبَقُ: جمع رِبْقَة، وهي الحبل.

قوله: «ولم يتولَّهم الإعجاب»؛ أي لم يستؤل عليهم. والدُّؤوب: الجدُّ والاجتهاد. والأسَلات: جمع أَسَلَة، وهي طرف اللسان ومستدقّه، والجُّوار: لَصُوت المرتفع، والهَمْس: الصوت الخفيّ، يقول: ليست لهم أشغال حارِجة عن العبادة، فيكون لأجلها أصواتهم المرتفعة خافية ساكنة. لا تعدُّو، من عَدَا عليه، إذا قهره وظلمه، وهو هاهنا استعارة. ولا تنتضل الخدائع في همهم؛ ستعارة أبضاً من النَّضال، وهو المراماة بالسهم. وذو العرش: هو الله تعالى، وهذه لفظة قرآنية؛ قال سبحانه: ﴿إِذَا لَا بُتَغُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾، يعني لا بتغوا إلى الله تعالى سبيلاً، وقال تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ ﴿فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾^(١)، والاستهتار: مصدر استهتر فلان بكذا، أي لازمه وأولع به.

وقوله: «فَبَتُّوا» أي فيضعفوا؛ ونبي: ينبي. والجِدُّ: الاجتهاد والانكماش. ثم قال: إنهم لا يستعظمون عبادتهم، ولو أنَّ أحداً منهم استعظم عبادته لأذهب خوفه رجاءه الذي يتولَّد من استعظام تلك العبادة؛ يصفهم بعظم التقوى. والاستحواذ: الغلبة، والغِلُّ: الحِقْد، وتشعَّبَتهم:

تقسّمتهم وفرّقتهم؛ ومنه قيل للمنية شعوب، أي مفرّقة. وأخياف الهمم، أي الهمم المختلفة، وأصله من الخيف، وهو كحل إحدى العينين دون الأخرى، ومنه المثل: الناس أخياف، أي مختلفون، والإهاب: الجلد. والحافد: المسرع، ومنه الدعاء: اللهم إليك نسعى ونحفد. واعلم أنّه ﷺ إنما كرّر وأكّد صفاتهم بما وصفهم به؛ ليكون ذلك مثلاً يحتذي عليه أهل العرفان من البشر؛ فإنّ أعلى درجات البشر أن يتشبه بالملك. وخلاصة ذلك أمور: منها العبادة الفائمة.

ومنها ألا يدّعي أحدٌ لنفسه الحول والقوة، بل لا حول ولا قوة.
ومنها أن يكون متواضعاً ذا سكينه ووقار.
ومنها أن يكون ذا يقين لا تقدح فيه الشكوك والشبهات.
ومنها ألا يكون في صدره إحنة على أحد من الناس.
ومنها شدة التعظيم والهيبة لخالق الخلق، تبارك اسمه.
ومنها أن تستفرغه أشغال العبادة له عن غيرها من الأشغال.
ومنها أنّه لا تتجاوز رغباته ممّا عند الله تعالى إلى ما عند غيره سبحانه.
ومنها أن يعقد ضميره وقلبه على محبة الله تعالى، ويشرب بالكأس الرويّة من حبه.
ومنها عظم التفوى بحيث يأمن كلّ شيء عدا الله، ولا يهاب أحداً إلا الله.
ومنها الخشوع والخضوع والإخبات والذلّ لجلال عزته سبحانه.
ومنها ألا يستكثر الطاعة والعمل، وإنّ جلّ وعظم.
ومنها عظم الرجاء الواقع في مقابلة عظم الخوف؛ فإنّ الله تعالى يحبّ أن يرضى، كما يحبّ أن يخاف.

الأصل:

ومنها في صفة الأرض ودحوها على الماء:

كَبَسَ الْأَرْضَ عَلَى مَوْرِ أَمْوَاجِ مُسْتَفْجِلَةٍ، وَلَجَجَ بِحَارِ زَاخِرَةٍ، تَلْتَطِمُ أَوَاذِي أَمْوَاجِهَا، وَتَضْطَفِقُ مُتَقَاذِفَاتُ أُنْبَاجِهَا، وَتَرْغُو زَبْدًا كَالْفُحُولِ عِنْدَ هَيَاجِهَا، فَخَضَعَ

جَمَاحُ الْمَاءِ الْمُنَاطِمِ لِثَقُلِ حَمْلِهَا، وَسَكَنَ هَيْجُ آرْتِمَائِهِ إِذْ وَطَأَتْهُ بِكُلِّكَلِهَا، وَذَلَّ
مُسْتَحْذِيًّا إِذْ تَمَعَّكَتْ عَلَيْهِ بِكَوَاهِلِهَا، فَأَصْبَحَ بَعْدَ أَصْطِخَابِ أَمْوَاجِهِ . سَاجِيًّا
مَقْهُورًا، وَفِي حَكْمَةِ الدُّلِّ مُنْقَادًا أَسِيرًا، وَسَكَنَتْ الْأَرْضُ مَدْحُوَّةً فِي لُجَّةِ نَيَّارِهِ،
وَرَدَّتْ مِنْ نَخْوَةِ بَأْوِهِ، وَأَعْتَلَّائِهِ، وَشُمُوحِ أَنْفِهِ وَسُمُورِ غُلُوثِهِ، وَكَعَمَّتْهُ عَلَى كِظَّةِ
جَرَبَتِهِ، فَهَمَدَ بَعْدَ نَزَقَاتِهِ، وَلَبَدَ بَعْدَ زَيْفَانٍ وَثْبَاتِهِ.

فَلَمَّا سَكَنَ هَيْجُ الْمَاءِ مِنْ تَحْتِ أَكْنَافِهَا، وَحَمَلَ شَوَاهِقَ الْجِبَالِ الشُّمَخِ الْبُذْخِ
عَلَى أَكْنَافِهَا، فَجَرَ يَنَابِيعَ الْعُيُونِ مِنْ عَرَائِينِ أَنْوَفِهَا، وَفَرَّقَهَا فِي سُهُوبٍ بِيْدِهَا
وَأَخَادِيدِهَا، وَعَدَلَ حَرَكَاتِهَا بِالرَّاسِيَّاتِ مِنْ جَلَامِيدِهَا، وَذَوَاتِ الشَّنَاخِيبِ الشُّمِّ مِنْ
صَيَاحِيدِهَا، فَسَكَنَتْ مِنَ الْمَيَدَانِ لِرُسُوبِ الْجِبَالِ فِي قِطْعِ أَدِيمِهَا، وَتَغْلُغْلِهَا مُتَسَرِّبَةً
فِي جُوبَاتِ خِيَاشِيمِهَا، وَرُكُوبِهَا أَعْنَاقَ سُهُولِ الْأَرْضِينَ وَجَرَائِيمِهَا، وَفَسَحَ بَيْنَ
الْجَوِّ وَبَيْنِهَا، وَأَعَدَّ الْهَوَاءَ مُنَسِّمًا لِسَاكِنِهَا، وَأَخْرَجَ إِلَيْهَا أَهْلَهَا عَلَى تَمَامِ مَرَافِقِهَا.
ثُمَّ لَمْ يَدَعْ جُرْزَ الْأَرْضِ الَّتِي تَقْصُرُ مِيَاهُ الْعُيُونِ عَنْ رَوَائِبِهَا، وَلَا تَجِدُ جَدَاوِلُ
الْأَنْهَارِ ذَرِيعَةً إِلَى بُلُوغِهَا، حَتَّى أَنْشَأَ لَهَا نَاشِئَةً سَحَابٍ تُحِبِّي مَوَاتِنَهَا، وَتَسْتَخْرِجُ
تَبَاتِنَهَا. أَلْفَ غَمَامِهَا بَعْدَ أَفْتِرَاقِ لَمْعِهِ، وَتَبَائِنِ قَرْعِهِ، حَتَّى إِذَا تَمَخَّضَتْ لُجَّةُ الْمُزْنِ
فِيهِ، وَالتَّمَعَ بَرْقُهُ فِي كُفْفِهِ، وَلَمْ يَنْمِ وَمِيطُهُ فِي كَنْهَوْرِ رَبَابِهِ، وَمُتْرَاكِمِ سَحَابِهِ، أَرْسَلَهُ
سَحَابًا مُتَدَارِكًا، قَدْ أَسْفَ هَيْدَبُهُ، يَمْرِي الْجُنُوبُ دِرَرَ أَهَاضِيْبِهِ، وَدَفَعَ شَائِبِيهِ.

فَلَمَّا أَلْقَتْ السَّحَابُ بَرَكَ بَوَائِنِهَا، وَبَعَاغَ مَا اسْتَقَلَّتْ بِهِ مِنَ الْعِبَاءِ الْمَحْمُولِ
عَلَيْهَا، أَخْرَجَ بِهِ مِنْ هَوَامِدِ الْأَرْضِ النَّبَاتَ، وَمِنْ زُعْرِ الْجِبَالِ الْأَعْشَابَ، فَهِيَ تَبْهَجُ
بَزِينَةِ رِيَاضِهَا، وَتَزْدْهِي بِمَا أَلْبَسَتْهُ مِنْ رَيْطٍ. أَزَاهِيرِهَا، وَحَلِيَّةِ مَا سُمِطَتْ بِهِ مِنْ
نَاضِرِ أَنْوَارِهَا، وَجَعَلَ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلْأَنَامِ، وَرِزْقًا لِلْأَنْعَامِ، وَخَرَقَ الْفِجَاجَ فِي آفَاقِهَا،
وَأَقَامَ الْمَنَارَ لِلسَّالِكِينَ عَلَى جَوَادِ طُرُقِهَا.

التَّشْرِحُ:

كَبَسَ الأرضَ، أي أدخلها في الماء بقوة واعتماد شديد؛ ويقال لضربٍ من التمر: الكَبِيسُ؛ لأنه يَكْبَسُ حتى يتراصَّ. والمُور: مصدر «مار» أي ذهب وجاء. ومستفحة: هائجة هَيَّجَانُ الفحول. وستفحل الأمر: تفاقم واشتدَّ. وزاخرة، زخر الماء أي امتدَّ جدًا وارتفع. والأواذي: جمع آذِيٍّ، وهو الموج. وتصطفق: يضرب بعضها بعضاً. والأثباح هاهنا: أعالي الأموج، وأصل الثَّبَج، ما بين لكاهل إلى الظهر. وترغو: تصوَّت صوت البعير. والرغاء: صوت ذات الخُفِّ؛ وزَبْدٌ على هذا منصوب بفعل مقدَّر، تقديره: وترغو قاذفةً زَبْدًا، والزَّبْد: ما يظهر فوة السَّيْلِ؛ يقال: قد أزيد البحر والسَّيل، وبحر مُزِيد، أي مالح يقذف بالزبد. والفحول عند هياجها: فحول الإبل إذا هاجت للضَّرَاب. وجماع الماء: صعوده وغليانه، وُصله من جماع الفَرَس، وهو أن يعزَّ فارسه ويغليه. والجَموح من الرجال: الذي يركبُ هواه فلا يمكن رده. وَخَضَعَ: ذَلَّ. وهَيَّج الماء: اضطرابه، هاجَ هَيَّجاً وهَيَّجاً وهَيَّجَاناً، واهتاج، وتهيَّج، كلُّه بمعنى، أي ثار. وهاجَه غيره، يتعدَّى ولا يتعدَّى. وهَيَّج ارتمانه، يعني تقاذفه وتلاطمه، يقال ارتمى القوم بالسهام وبالحجارة ارتماءً. وكلُّكَلها: صدرها. والمستخذي: الخاضع. وتمعكت: تمرغت، مستعار من تَمَعَّك الدابة في الأرض، وقالوا: معكتُ الأديم، أي دلكته. وكواهلها: جمع كاهل؛ وهو ما بين الكِستَفين، ويسمى الحارِك. واصطخاب أمواجه: افنعال من الصَّخَب، وهو الصياح والجلَّة. والساجي: الساكن: والحَكْمَة: ما أحاط من اللجام بحنك الدابة، وكانت العرب تتخذها من القِدِّ والأبق؛ لأنَّ الزينة لم تكن قصدهم. ومدحوة: مبسوبة، قال تعالى: ﴿وَالأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾^(١). ويجوز أن تكون «مدحوة» هاهنا بمعنى مفذوفة مرمية، يقال: دحوتُ الحصاة أي قذفتها، ويقال للاعب الجوز: ادحُ وأبعد المدى. والنيَّار: أعظم الموج. ولجَّته: أعظمه. والبأو: لكبر والفخر. والاعتلاء: انشبه والتكبر. والشُّموخ: العلو، مصدر شَمَخَ بأنفه أي تكبَّر، والجبال لشوامخ: الشاهقة. والسمو: العلو، وسمو غلوائه أي غلَّوه وتجاوزوه الحدَّ. وكَعَمَّتَه، أي شدَّدت فمه لما هاج، من الكِعام وهو شيء يجعل في فم البعير، وبعير مكعوم. والكِظَّة: الجهد والثقل الذي يعترى الإنسان عند الامتلاء من الطعام، يقول: كعمت الأرض

الماء حال كونه مكظوظاً لشدة امتلائه وكثرته وازدحام أمواجه. فهَمَدَ أي سكن، همدت النارُ تهمدُ، بالضم هموداً، أي طِفِنَتْ وذهبت ألبتة. والخمود دون الهمود. والنزقات: الخفة والطيش، نَزَقَ الرجل بالكسر، يَنزِقُ نَزَقاً. والنزقات: الدفعات من ذلك.

ولَبَدَ الشيء بالأرض يلبد، بالضم لبوداً، أي لصق بها ساكناً. والزيفان: التبخير في المشي، زاف لبعير يزيف، والزيفاة من النوق المختالة، ويروى: «ولبد بعد زفیان وثباته»، والزفیان: شدة هبوب الريح، يقال زَفَنَهُ الريح زَفَيَاناً، أي طردته، وأكنافها: جوانبها، وكنفا الطائر جناحاه. والجال الشواهي: العالية، ومثله البذخ. والعزنين أول الأنف تحت مجتمع الحاجبين. والينابيع: جمع ينبوع، وهو ما انفجر من الأرض عن الماء. والشهب: جمع سَهَب، وهو القلابة. والبيد: جمع بَيْداء، وهي القلابة أيضاً. والأخاديد: جمع أخدود، وهو الشق في الأرض، قال تعالى: ﴿فَقِيلَ أَضْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾^(١). والراسيات: الثقال. والشناخيب: رؤوس الجبال. والشَّم: لعالية، والجلاميد: الصخور، واحدها جُلمود. والصياخيد: جمع صَيخود، وهي الصخرة الصلبة. والميدان: انتحرك والاضطراب، وماد الرجل يحميد أي تبختر. ورسوب الجبال: نزولها، رسب الشيء في الماء، أي سَفُلَ فيه، وسبف رُسوب: ينزل في العظام.

وقوله: «في قطع أديمها» جمع قِطعة، يريد في أجزائها وأبعاضها. ويروى في «قُطع أديمها»، بضم القاف وفتح الطاء، جمع قُطعة وهي القُطعة مفروزة من الأرض. ويروى: «في قطعها أديمها»، بسكون الطاء، والقطع: طِنْفِسة الرَّحْل، فنقل ذلك إلى هذا الموضع استعارة، كأنه جعل الأرض ناقة، وجعل لها قطعاً، وجعل الجبال ثابتة في ذلك القطع. وأديم الأرض، وجهها وظاهره. وتغلغل الماء في الشجر: دخوله وتخلله في أصوله. وعروقه متسرّبة، أي داخله. تسرب الثعلب أي دخل السرب. وجؤبات: جمع جؤبة وهي الفُرجة في جبل أو غيره. وخباشيمها: جمع خَيْشُوم وهو أقصى الأنف. وجراثيمها: جمع جُرثومة، وهي أصل الشجر. وفَسَح: أوسع. ومتنسماً، يعني موضع التّسيم. والأرض الجُرز التي لا نبات فيها لا تقطاع المطر عنها. وهذه من الألفاظ القرآنية. والروابي: التلّاع وما علا من الأرض. والجداول: الأنهار الصّغار، جمع جدول. والذريعة: الوصلة. وناشئة سحب: ما يبتدئ ظهوره. والموات، بفتح الميم: القفر من الأرض، واللّمع: جمع لُمع، وهي القطعة

من السحاب أو غيره. وتباين قَزَعه، الْقَزَع: قطع من السحاب رقيقة واحدها قَزَعَة. وتباينها: افترافها. وتمخَّضت: تحركت بقوة، يقال: تمخَّض اللبن إذا تحرك في الممخضة، وتمخَّض الولد: تحرك في بطن الحامل، والهاء في «فيه» نرجع إلى المَزْن، أي تحركت لجة المَزْن في المَزْن نفسه، أي تحرك من السحاب وسطه وتبجَّه. والتَمَعَ البرق ولمع أي أضاء. وكَفَّفَه: جمع كَفَّه، والكَفَّة كالذَّارَة تكون في السحاب.

وقوله: «لم ينم» أي لم يفتّر ولم ينقطع، فاستعار له لفظة النوم. والكنههؤر: العظيم من السحاب. والرَّباب: الغمام الأبيض، ويقال: إنه السحاب الذي تراه كأنه دون السحاب، وقد يكون أبيض، وقد يكون أسود، وهو جمع، والواحدة ربابة، وبه سميت المرأة للرَّباب. والمتراكم: الذي قد ركب بعضه بعضاً، والميم بدل من الباء. وسَحًا: صباً، وسحابة سَحُوح، وتسَحَسَحَ الماء: سال، ومطر سَحَسَاح، أي يسحّ شديداً. ومتداركاً: يلحق بعضه بعضاً من غير انقطاع. وأسفّ: دنا من الأرض. وهَيَّدَ به: ما تهذب منه، أي تدلّى كما يستدلّي هَدْبُ العين على أشفارها ويَمْرَى الجنُوب، وهو بمعنى يحلب ويستدرّ، ويروى «تمريه الجنُوب» على أن يعدّي الفعل إلى المفعولين، كما تقول حلبت الناقة لبناً. ويروى: «تمتري الجنُوب» وهو بمعنى تَمْرِي، من مريت الفرس وامتريته، إذا استخرجت بالسوط ما عنده من الجري. وإنما خَصَّ الجنوب بذلك لأنّها الرياح التي يكون عليها المطر. والدَّرر: جمع دِرّة، وهي كثرة اللبن وسيلانه وصبُّه. والأهاضيب: جمع هَضاب، ولِهَضاب: جمع هَضَب، وهي حلبات القطر بعد القطر. والدَّفْع: جمع دَفعة، بالضم وهي كالدفقة من المطر بالضم أيضاً والسَّايِب: جمع شُبوب وهي رَشّة قوية من المطر، تنزل دفعة بشدة، والبرك: الصدر وبوانيتها، تشية بوان على «فعال» بكسر الفاء وهو عمود الخيمة، والجمع بُون بالضم. ومن روى: «بوانيتها» أراد لواصقها، والرواية الأولى أصحّ. وبعاع السحاب: ثقله بالمطر. والعبء: الثقل، واستقلّت: ارتفعت ونهضت. وهوامد الأرض، هي الأرضون التي لا نبات بها. وزُعر الجبال: جمع أزعر، والمراد به قلة العشب والخلّي: وأصله من الزُّعر، وهو قلة الشعر في الرأس. وقد زَعَر الرجلُ يَزُعر: قلّ شعره. وتبهج: تُسرّ وتفرح، تقول: بَهَجَنِي أمرٌ كذا بالفتح، وأبهجنِي معاً، أي سَرَّنِي. ومن رواه بضم الهاء أراد يَحْسُنُ ويُمْلح، من البهجة، وهي الحُسن، يقال بَهَج الرجلُ بالضم، بَهَاجَةً، فهو بهيج، أي حسن، قال الله تعالى: «مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ»^(١)، وتقول: قد أبهجت الأرض بالهمزة، أي بهج نباتها وحسن. وتردّهي، أي تتكبر.

وَأَمَّ مَنْ رَوَاهَا «وَتَزْدَهَى بِمَا أُلْبِسَتْهُ» عَلَى مَا لَمْ يَسْمَ فَاعِلُهُ، فَهِيَ اللُّغَةُ الْمَشْهُورَةُ. تَقُولُ:
زَهِيَ فُلَانٌ عَلَيْنَا، وَلِلْعَرَبِ أَحْرَفٌ تَتَكَلَّمُ بِهَا عَلَى سَبِيلِ الْمَفْعُولِ بِهِ، وَإِنْ كَانَتْ بِمَعْنَى
الْفَاعِلِ، كَقَوْلِهِمْ: غُنِيَ بِالْأَمْرِ، وَتُبِجَتِ النَّاقَةُ، فَتَقُولُ عَلَى هَذِهِ الدُّغَةِ: فُلَانٌ يُزْدَهَى بِكَذَا.
وَالرَّيْطُ جَمْعُ رَيْطَةٍ، وَهِيَ الْمَلَاءَةُ غَيْرُ ذَاتِ لَفْقَيْنٍ. وَالْأَزَاهِيرُ: النَّوَرُ ذُو الْأَلْوَانِ. وَسَمِطَتْ
بِهِ: عَلَّقَ عَلَيْهَا السُّمُوطَ، جَمْعُ سِمَطٍ وَهُوَ الْعَقْدُ، وَمَنْ رَوَاهُ «شَمَطَتْ» بِالشِّبَنِ الْمَعْجَمَةِ،
أَرَادَ مَا خَالَطَ سَوَادَ الرِّيَاضِ مِنَ النَّوْرِ الْأَبْيَضِ كَالْأَقْحَوَانِ وَنَحْوِهِ، فَصَارَتِ الرِّيَاضُ
كَالشَّعْرِ الْأَشْمَطِ. وَالتَّاضِرُ: ذُو النَّضَارَةِ. وَهِيَ الْحَسَنُ وَالطَّرَاوَةُ. وَبِلَاغًا لِلْأَنَامِ، أَيْ كِفَايَةٍ.
وَالْآفَاقُ: التَّوَاحِي، وَالْمَنَارُ: الْأَعْلَامُ.

وهذا الفصل من كلام أمير المؤمنين عليه السلام فداشتمل من الاستعارة لعجبية وغيرها من
أبواب البديع على ما لو كان موجوداً في ديوان شاعر مكثير، أو مترسل مكثير لكان مستحق
التقديم بذلك: ألا تراه كيف وصف الأمواج بأنها مستفحلة، وأنها ترغو رُغَاءً فحول الإبل.
ثم جعل الماء جَمَاحاً، ثم وصفه بالخضوع، وجعل للأرض كَنَكَلًا، وجعلها واطنة للماء به،
ووصف الماء بالذل والاستخذاء لَمَا جعل الأرض متمعكة عليه كما يتمعك الحمار أو
الفرس، وجعل لها كواهل، وجعل للذل حَكَمَةً، وجعل الماء في حَكَمَةِ الذلِّ منقاداً أسيراً،
وساجياً مقهوراً. وجعل الماء قد كان ذا نخوة وبأو واعتلاء، فردته الأرض خاضعاً مسكيناً،
وطاطأت من شُمُوخِ نَفِهِ، وَسُمُوحِ غُلُوَائِهِ، وجعلها كاعمة له، وجعل الماء ذا كِظَّةٍ بامتلائه،
كما تعتري الكِظَّةُ المستكثر من الأكل. ثم جعله هامداً بعد أن كنت له نرفات، ولا بدأ بعد أن
كنت له وثبات، ثم جعل للأرض كُتَافاً وعِرائين، وأنوقاً وخياشيم؛ ثم نفى النوم عن
وميض البرق، وجعل الجنوب مارية دِرَزَ السحاب، ثم جعل للسحاب صدراً وبَوَانًا، ثم
جعل الأرض مبهجة مسرورة مزدهاة، وجعل لها رِيْطاً من لباس الرهور، وَسُمُوطاً تحلَّى
بها. فبأنه ولعجب من قوم زعموا أن الكلام إنما يفضل بعضه بعضاً لاشتماله على أمثال هذه
الصنعة، فإذا وجدوا في مئة ورقة كلمتين أو ثلاث منها، أقاموا القيامة، ونفخوا في الصور،
وملئوا لصحف بالاستحسان لذلك ولاستظراف، ثم يمرّون على هذا الكلام المشحون كله
بهذه الصنعة على أنطف وجه. ورُصِعَ وجه. وأرشق عبارة، وأدق معنى، وأحسن مقصد.
ثم يحملهم الهوى والعصبية على السكوت عن تفضيله إذ أجسوا وأحسنوا، ولم يتعصبوا
لتفضيل غيره عليه! على أنه لا عجب، فإنه كلام علي عليه السلام، وحظّ الكلام حظّ المتكلم، وأشبهه
امراً بعضُ بَرٍّ!

الأصل:

فَلَمَّا مَهَّدَ أَرْضَهُ، وَأَنْفَذَ أَمْرَهُ، اخْتَارَ آدَمَ ﷺ، خَيْرَةً مِنْ خَلْقِهِ، وَجَعَلَهُ أَوَّلَ جِبِلَّتِهِ، وَأَسْكَنَهُ جَنَّتَهُ، وَأَرْغَدَ فِيهَا أَكُلَهُ، وَأَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَا عَنْهُ، وَأَعْلَمَهُ أَنَّ فِي الْأَقْدَامِ عَلَيْهِ التَّعَرُّضَ لِمَعْصِيَتِهِ، وَالْمُخَاطَرَةَ بِمَنْزِلَتِهِ؛ فَأَقْدَمَ عَلَى مَا نَهَا عَنْهُ - مُوَافَاةً لِسَابِقِ عِلْمِهِ، فَاهْبِطَهُ بَعْدَ التَّوْبَةِ لِيَعْمُرَ أَرْضَهُ بِنَسْلِهِ، وَلِيَقِيمَ الْحُجَّةَ بِهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَمْ يُخْلِهِمْ بَعْدَ أَنْ قَبَضَهُ، مِمَّا يُوَكِّدُ عَلَيْهِمْ حُجَّةَ رُبُوبِيَّتِهِ، وَيَصِلُ بَيْنَهُمْ وَيَتَنَ مَعْرِفَتِهِ، بَلْ تَعَاهَدَهُمْ بِالْحُجَجِ عَلَى أَلْسِنِ الْخَيْرَةِ مِنْ أَنْبِيَائِهِ، وَمُتَحَمِّلِي وَدَائِعِ رِسَالَاتِهِ، قَرَنًا فَقَرَنًا؛ حَتَّى تَمُتَ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ حُجَّتُهُ، وَبَلَغَ الْمَقْطَعَ عُذْرُهُ وَنُذْرُهُ.

الشرح:

مهد أرضه: سواها وأصلحها، ومنه المهاد وهو الفراش، ومهدت الفراش، بالتخفيف مهداً، أي بسطته ووطأته. وقوله: «خَيْرَةً مِنْ خَلْقِهِ» على «فِعْلَةٍ»، مثل عِنْبَةٍ، الاسم من قولك: اختاره الله؛ يقال محمد خَيْرَةُ اللَّهِ من خلقه؛ ويجوز: «خَيْرَةُ اللَّهِ» بالتسكين، والاختيار: الاصطفاء. والجِبْلَةُ: الخلق؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ﴾^(١). ويجوز «الجِبْلَةُ»، بالضم.

قوله: «وَأَرْغَدَ فِيهَا أَكُلَهُ»، أي جعل أَكُلَهُ - وهو لما كُولَ - رَغْدًا، أي واسعاً طيباً، قال سبحانه: ﴿وَكَلَّا مِنْهَا رَغْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾^(٢)، وتقرأ رُغْدًا ورِغْدًا بكسر الغين وضمها، وأَرْغَدَ القومُ: أخصبوا، وصاروا في رَغْدٍ من العيش.

قوله: «وَأَوْعَزَ إِلَيْهِ فِيمَا نَهَا عَنْهُ»، أي تقدّم إليه بالإنذار؛ ويجوز «وَعَزَّ إِلَيْهِ» بالتشديد توعيزاً، ويجوز التخفيف أيضاً وعزَّ إليه وعزاً. والواو في «وأعلمه» عاطفة على «وأوعز»، لا على «نها».

قوله: «مُوَافَاةً لِسَابِقِ عِلْمِهِ» لا يجوز أن ينتصب؛ لأنه مفعول له، وذلك لأنَّ المفعول له

١. سورة الشعراء ١٨٤.

٢. سورة البقرة ٣٥.

يكون عذراً وعلة للفعل، ولا يجوز أن يكون إقدام آدم على الشجرة لأجل الموافاة للعلم الإلهي السابق؛ ولا يستمر ذلك على مذاهبنا، بل يجب أن ينصب «موافاة» على المصدرية المحضّة؛ كأنه قال: فوافى بالمعصية موافاة، وطابق بها «سابق العلم» مطابقة.

قوله: «فأهبطه بعد التوبة»، قد اختلف الناس في ذلك، فقال قوم: بل أهبطه قبل التوبة، ثم تاب عليه وهو في الأرض، وقال قوم: تاب قبل الهبوط، وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ «قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعاً»^(١)، فأخبر عن أنه أهبطهم بعد تنقي الكلمات ولتوبة.

قوله عليه السلام: «وَلْيَقِيمِ الْحَجَّةَ عَلَى عِبَادِهِ»، أي إذا كان أبوهم أخرج من الجنة بخطيئة واحدة فأخلق بها ألا يدخلها ذو خطايا جمّة. ثم أخبر عليه السلام أن الباري سبحانه ما أدخل عبادته بعد قبض آدم وتوفيّه مما يؤكد عليهم حجج الربوبية، بل أرسل إليهم الرسل قرناً فقرأنا، بفتح القاف؛ وهو أهل الزمان الواحد. وتعاهدهم بالحجج، أي جدّد العهد عندهم بها؛ ويروى «بِتَعَاهُدِهِمْ» بالتشديد، والتعهد: التحفظ بالشيء؛ تعهّدت فلاناً وتعهدت ضيعتي؛ وهو أفصح من «تعاهدت»؛ لأنّ التفعل إنما يكون من شيئين، وتقول: فلان يتعهده صرّح.

قوله: «وَبَلَّغَ الْمَقْطَعُ عُدْرَهُ وَنُدْرَهُ»، مقطع الشيء حيث ينقطع، ولا يبقى خلفه شيء منه، أي لم يزل يبعث الأنبياء واحداً بعد واحد؛ حتى بعث محمداً عليه السلام، فتمت به حجته على الخلق أجمعين. وبلغ الأمر مقطعه، أي لم يبق بعده رسول ينتظر؛ وانتهت عُدْرُ الله تعالى ونُدْرُهُ، فُعْدْرُهُ مَا بَيَّنَّ لِلْمُكَلَّفِينَ مِنَ الْإِعْذَارِ فِي عِقَابِهِ لَهُمْ إِنْ عَصَوْهُ، وَنُدْرُهُ مَا أَنْذَرَهُمْ بِهِ مِنْ لِحَوَاثِ، وَمَنْ أَنْذَرَهُمْ عَلَى لِسَانِهِ مِنَ الرِّسْلِ.

الأصل:

وَقَدَّرَ الْأَرْزَاقَ فَكَثَّرَهَا وَقَلَّلَهَا، وَقَسَمَهَا عَلَى الضَّيْقِ وَالسَّعَةِ فَعَدَلَ فِيهَا لِيَبْتَلِيَ مَنْ أَرَادَ بِمَبْسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا، وَلِيَخْتَبِرَ بِذَلِكَ الشُّكْرَ وَالصَّبْرَ مِنْ غِنِّيَّهَا وَفَقِيرِهَا. ثُمَّ قَرَنَ بِسَعَتِهَا عِقَابِيْلَ فَاقْتَنَاهَا، وَبِسَلَامَتِهَا طَوَارِقَ آفَاتِهَا، وَبِفُرْجِ أَفْرَاحِهَا غُصَصَ أَتْرَاحِهَا. وَخَلَقَ آجَالَ فَأَطَالَهَا وَقَصَّرَهَا، وَقَدَّمَهَا وَأَخَّرَهَا، وَوَصَلَ بِالْمَوْتِ

أَسْبَابُهَا ، وَجَعَلَهُ خَالِجاً لِأَشْطَانِهَا ، وَقَاطِعاً لِمَرَائِرِ أَقْرَانِهَا .

التَّشْرُحُ :

الضَّيِّقُ والضَّيِّقُ : لغتان ، فأما المصدر من « ضاق » فالضَّيِّقُ بالكسر ، لا غير . وَعَدَلُ فيها : من التعديل وهو لتقويم ، وروي : « فَعَدَلُ » ، بالتخفيف ، من لعدَلَ نقيض الظلم . والميسور والمعسور : مصدران .

ومعنى قوله ﷺ : « لِيَبْتَلِيَ مَنْ أَرَادَ بِمَيْسُورِهَا وَمَعْسُورِهَا » ، هو معنى قول النبي ﷺ : « إِنْ أُعْطِيَ هَذَا الْمَالُ فِتْنَةٌ ، وَإِمْسَاكُهُ فِتْنَةٌ » .

والعقائيل في الأصل : الحَلَأُ ، وهو قروح صغار تخرج بالشَّفة من بقايا المرض . والفاقة : الفقر . وطوارق الآفات : متجددات المصائب ، وأصل الطُّرُوق ما يأتي ليلاً . والأتراح : الغيوم ، الواحد تَرَح ، وتَرَحَ تتريحاً ، أي حزنه . وخالِجاً : جاذباً ، والخلج الجذب ، خلجه يخلجه بالكسر ، واختلجه ، ومنه الخليج : الحبل ؛ لأنه يُجْتَذَبُ به ، وسُمِّيَ خليج البحر خليجاً ؛ لأنه يجذب من معظم البحر . والأشطان : الحبال ، واحداً شَطَنٌ ، وشطنت الفرس أشطنته ، إذا شدته بالشَّطَن . والقرائن : الحبال ، جمع قَرَن ؛ وهو من شواذ الجموع . ومرائر القرائن : جمع مَرِير ، وهو ما لُطِفَ وطال منها واشتدَّ فتله ، وهذا الكلام من باب الاستعارة .

الأَصْلُ :

عَالِمُ السَّرِّ مِنْ ضَمَائِرِ الْمُضْمِرِينَ ، وَنَجْوَى الْمُتَخَافَتِينَ ، وَخَوَاطِرِ رَجْمِ الظُّنُونِ ، وَعُقْدِ عَزِيمَاتِ الْيَقِينِ ، وَمَسَارِقِ إِيمَاضِ الْجُفُونِ وَمَا ضَمِيَتْهُ أَكْثَانُ الْقُلُوبِ وَغِيَابَاتُ الْغُيُوبِ ، وَمَا أَضَعَتْ لِاسْتِرَاقِهِ مَصَائِحُ الْأَسْمَاعِ ، وَمَصَائِفِ الدَّرِّ ، وَمَشَاتِي الْهَوَامِّ ، وَرَجْعِ الْحَيْنِ مِنَ الْمُؤَلَّهَاتِ ، وَهَمْسِ الْأَقْدَامِ ، وَمُنْفَسِحِ الثَّمَرَةِ مِنْ وَلَايِجِ غُلْفِ الْأَكْمَامِ ، وَمُنْقَمَعِ الْوُحُوشِ مِنْ غَيْرَانِ الْجِبَالِ وَأَوْدِيَّتِهَا وَمُخْتَبَأِ الْبُعُوضِ بَيْنَ سَوَاقِ الْأَشْجَارِ وَالْحَيِّهَا ، وَمَغْرِزِ الْأُزَاقِ مِنَ الْأَفْتَانِ ، وَمَحَطِّ الْأَمْشَاجِ مِنْ مَسَارِبِ الْأَصْلَابِ ، وَنَاشِئَةِ الْغُيُومِ وَمُتَلَاكِمِهَا ، وَدُرُورِ قَطْرِ السَّحَابِ فِي مُتَرََاكِمِهَا ، وَمَا

تَسْفِي الْأَعَاصِيرُ بِذُيُولِهَا ، وَتَعْفُو الْأَمْطَارُ بِسُيُولِهَا ، وَعَوَمَ نَبَاتِ الْأَرْضِ فِي كُثْبَانِ
الرَّمَالِ ، وَمُسْتَقَرُّ ذَوَاتِ الْأَجْنِحَةِ بِذُرَا شَنَاخِيبِ الْجِبَالِ ، وَتَغْرِيدِ ذَوَاتِ الْمَنْطِقِ فِي
دِيَاخِيرِ الْأَوْكَارِ ، وَمَا أَوْعَبَتْهُ الْأَضْدَافُ ، وَحَضَنْتْ عَلَيْهِ أَمْوَاجُ الْبَحَارِ . وَمَا غَشِيَتْهُ
سُدُقَةُ لَيْلٍ ، أَوْ ذَرٌّ عَلَيْهِ شَارِقُ نَهَارٍ ، وَمَا اعْتَقَبَتْ عَلَيْهِ أَطْبَاقُ الدِّيَاخِيرِ ، وَسُبُحَاتُ
النُّورِ ؛ وَأَثَرُ كُلِّ خَطْوَةٍ ، وَحِسُّ كُلِّ حَرَكَةٍ ، وَرَجْعُ كُلِّ كَلِمَةٍ ، وَتَحْرِيكُ كُلِّ شَفَةِ ،
وَمُسْتَقَرُّ كُلِّ نَسَمَةٍ ، وَمِثْقَالُ كُلِّ ذَرَّةٍ ، وَهَمَاهِمُ كُلِّ نَفْسٍ هَامَةٍ ، وَمَا عَلَيْهَا مِنْ ثَمَرِ
شَجَرَةٍ ، أَوْ سَاقِطِ وَرَقَةٍ ؛ أَوْ قَرَارَةِ نُطْفَةٍ . أَوْ نَقَاعَةِ دَمٍ وَمُضْغَةٍ ، أَوْ نَاشِئَةِ خَلْقٍ وَسُلَالَةٍ ؛
لَمْ يَلْحَقْهُ فِي ذَلِكَ كُفْلَةٌ ، وَلَا اعْتَرَضَتْهُ فِي حِفْظِ مَا آتَبَدَعَ مِنْ خَلْقِهِ عَارِضَةٌ ، وَلَا
اعْتَوَرَتْهُ فِي تَنْفِيذِ الْأُمُورِ وَتَدَايِيرِ الْمَخْلُوقِينَ مَلَالَةٌ وَلَا فِتْرَةٌ ، بَلْ نَفَذَهُمْ عِلْمُهُ ،
وَأَخْصَاهُمْ عَدَدُهُ ، وَوَسَّعَهُمْ عَدْلُهُ ، وَغَمَرَهُمْ فَضْلُهُ ، مَعَ تَقْصِيرِهِمْ عَنْ كُنْهِ مَا هُوَ
أَهْلُهُ .

الشرح:

لو سمع النضر بن كنانة هذا لكلام لقال لقائله ما قاله علي بن العباس بن جريج ، لإسماعيل
بن بلبل :

قَالُوا أَبُو الصَّخْرِ مِنْ شَيْبَانٍ قُلْتُ لَهُمْ كَلَّا ، وَلَكِنْ لَعَمْرِي مِنْهُ شَيْبَانٌ
وَكَمْ أَبٍ قَدْ عَلَا بِابْنِ ذُرٍّ شَرَفٍ كَسَا عَلَا بِرَسُولِ اللَّهِ عَدْنَانٌ

إذ كان يفخر به علي عدنان وقحطان ، بل كان يفر به عينُ بيه إبراهيم خليل الرحمن ،
ويقول له : إنه لم يُعَفِّ ما شِئِدْتُ من معالم اتوحيد ، بل أخرج الله تعالى لك من ظهري ولداً
ابتدع من علوم التوحيد في جاهلية العرب ما لم تبتدعه أنت في جاهلية النبط . بل لو سمع
هذا الكلام أرسطو طاليس ، القائل بأنه تعالى لم يعلم الجزئيات ؛ لشع قلبه وَقَفَّ شعره ،
واضطرب فكره ؛ ألا ترى ما عليه (هذا الكلام) من الرِّوَاءِ والمهابة ، والعظمة والفخامة ،
والمتانة والجزالة ! مع ما قد أشرب من الحلاوة والطلاوة والطف والسلاسة ؛ لا أرى كلاماً

يشبه هذا إلا أن يكون كلام الخالق سبحانه، فإن هذا الكلام نبتة من تلك الشجرة، وجدول من ذلك البحر، وجذوة من تلك النار؛ وكأنه شرح قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(١).

ثم نعود إلى التفسير فنقول:

النَّجْوَى: المسارة، تقول: انتجى القوم وتناجوا، أي تساروا، وانتجيت زيدا إذا خصصته بمناجاتك؛ ومنه الحديث، أنه صلى الله عليه وآله أطال النَّجْوَى مع عليٍّ عليه السلام؛ فقال قوم: لقد أطال اليوم نَجْوَى ابن عمِّه، فبلغه ذلك فقال: «إني ما انتجيتُه؛ ولكن الله انتجاه». ويقال للسرِّ نفسه النَّجْوَى، يقال: نجوته نجواً أي ساررته، وكذلك ناجيته مناجاة، وسمي ذلك الأمرُ المخصوص نجوى؛ لأنه يستسر به.

والمتخافتين: الذين يسرون المنطق، وهي المخافتة والتخافت والخفت. ورجم الظنون: القول بالظن، قال سبحانه: ﴿رَجِمْنَا بِالْغَيْبِ﴾، ومنه «الحديث المرجم» بالتشديد، وهو الذي لا يدري أحق هو أم باطل، ويقال صار رجماً، أي لا يوقف على حقيقة أمره. وعقد عزيمة اليقين: العزائم التي يعقد القلب عليها وتطمئن النفس إليها. ومسارق إيماض الجفون: ما تسترقه الأبصار حين نومض، يقال: أومض البصر والبرق إيماضاً إذا لمع لمعاً خفيفاً، ويجوز: ومض بغير همز، يمض ومضاً وميضاً ومضناً. وأكنان القلوب: غلفها، والكن: الستر، والجمع أكنان، قال تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَجْنَابٍ أَكْنَاناً﴾^(٢) ويروى: «أكنة القلوب» وهي الأغطية أيضاً، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾^(٣)، والواحد كنان. ويعني بالذي ضمنته أكنان القلوب، الضمائر. وغيابات الغيوب: جمع غيابة، وهي قعر البئر في الأصل؛ ثم نقلت إلى كل غامض خفي، مثل غيابة، وقد روي: «غِيَابَات» بالباء. وأصغت: تسمعت ومالت نحوه. ولاستراقه: لاستماعه في خفية، قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾^(٤). ومصائخ الأسراع: خروقاتها التي يصيح بها، أي يتسمع.

ومصائف الذر: المواضع التي يصيف الذر فيها، أي يقيم الصيف، يقال: صاف بالمكان

١. سورة الأنعام ٥٩.

٢. سورة الحل ٨١.

٣. سورة الأنعام ٢٥.

٤. سورة الحجر ١٨.

واصطاف بمعنى، والموضع مَصِيف ومصطاف. والذَرَّ: جمع ذَرَّة، وهي أصغر النمل. ومشاتي الهوام: المواضع التي تشتو الهوامُّ بها، يقال: شتوتُ بموضع كذا وتشتَّيت، أي أقمت به الشتاء. والهوام: جمع هامة، ولا يقع هذا الاسم إلا على المخوف من الأحناس. ورجع الحنين: ترجيعه وترديده، والمولَّهات: النُّوق والنساء اللواتي حيل بينهن وبين أولادهن. وهمس الأقدام: صوت وطئها خفياً جداً، قال تعالى: ﴿فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْساً﴾^(١) ومنه قول الراجز:

﴿فَهْنٌ يَمْشِيْنَ بِنَا هَمِيْساً﴾

ولأسد الهُموس: الخفيّ الوطاء. ومنفَسَحُ الثمرة، أي موضع سعتها من الأكمام، وقد رُوي: «متفَسِّح» بالخاء المعجمة وتشديد السين وبتاء بعد الميم، مصدراً من تفسَّخت الثمرة، إذا نقطعت. والولائج: المواضع لساترة، والواحدة وَلِيْجَة، وهو كالكهف يستتر فيه المردة من مطر أو غيره، ويقال أيضاً في جمعه: وُلْج وأولاج. ومتقَمَّع لوحوش: موضع تقمَّعها وستتارها. وغيران الجبال: جمع غار، وهو كالكهف في لجبل، والمغار مثل الغار والمغارة مثله. ومختبأ البعوض: موضع اختبائها واستتارها. وسوق الأشجار: جمع ساق. وأحيثها جمع لحاء وهو اقشَر. ومغرز الأوراق: موضع غرَّزها فيها. والأفنان: جمع فَن، وهو الغصن. والأمشاج: ماء الرجل يختلط بماء المرأة ودمها، جمع مَشِيج، كينيم وأيتام. ومحطها: إما مصدر أو مكان. ومسارب الأصلاب: المواضع التي يتسرب المنيُّ فيها من الصُّلْب، أي يسيل. وناشئة الغيوم: وُل ما ينشأ منها، وهو التَّشْيء أيضاً، وناشئة الليل في قوله تعالى: ﴿رَنَ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾^(٢) أول ساعاته، ويقال: هي ما ينشأ في الليل من لطاعات. ومتلاحمها، ما يلتصق منها بعضها ببعض ويلتحم. ودروور قطر السحاب: مصدر، من دَرَّ يَدِرُّ، أي سال، وناقة دَرُّور: أي كثيرة اللبن، وسَحَاب درور: أي كثير المطر، ويقال: إن لهذا السَّحاب لدِرَّةً، أي صَباً، والجمع درور. ومتراكمها: المجتمع المتكاثف منها، رَكُمْتُ الشيء أركمه بالضم: جمعته وألقيت بعضه على بعض. ورُمْلُ ركام، وسحاب ركام، أي مجتمع. والأعاصير: جمع إعصار، وهي ريح تثير الغبار فيرتفع إلى لسماء كالعمود. وقال تعالى: ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ﴾^(٣). وتسفي، من سَفَتِ الريح التراب سَفْياً، إذا أذرته فهو

١. سورة طه ١٠٨.

٢. سورة المزمل ٦.

٣. سورة البقرة ٢٦٦.

سَفِيٍّ . وذبولها هاهنا : يريد به أطرافها وما لاحَقَ الأرض منها . وما تعفو الأمطار . أي ما تدرُس ، عفت الريح المنزل أي درسته ، وعفا المنزل نفسه يعفو : درس . يتمدَّى ولا يتعدَّى . وبنات الأرض : الهوامَّ والحشرات التي تكون في الرمال ، وعومها فيها : سباحتها ، ويقال لسير السفينة وسير الإبل أيضاً : عَوم . عُمت في الماء ، بضمَّ أوله أعوم . وكُتبان لرمال : جمع كُتيب وهو ما انصبَّ من الرَّمْل واجتمع في مكانٍ واحد فصار تَلًّا ، وكُتبت الشيء كُتِبَتْه كُتِباً ، إذا جمعته ، وانكشبت الرَّمْل : اجتمع . وشناخيب الجبال : رؤوسها واحدها سُتْخوب . وذَرَاها : أعاليها جمع ذِرْوَة وذُرْوَة ، بالكسر والضم . والتغريد : التطريب بالغناء ، والتغرد مثله ، وكذلك الغَرْد بفتحهما ، ويقال : غَرِد الطائر فهو غَرِد ، إذا طَرَّب بصوته . وذوات المنطق هاهنا : الأطيَّار ؛ وسمَّى صوتها منطقاً وإن كان لا يطلق إلَّا على أَلْفَاظ البشر ، مجازاً . ودياجير : جمع دِيَجور ، وهو الظلام . والأوكار : جمع وَكْر ، وهو عُشُّ الطائر ، ويجمع أيضاً على وَكُور ، ووَكْر الطائر يَكِر وَكْرًا ، أي دخل وَكْرَه .

وقوه : « وما أوعبته الأصداف » ، أي من اللؤلؤ . وحضنَّت عليه أمواج البحار : أي ما ضمَّتْه كما تحضن الأنثى من الطير بيضها ، وهو ما يكون في لجة ؛ إمَّا من سمك أو خشب أو ما يحمله البحر من العنبر كالجماجم بين الأمواج وغير ذلك .

وسُدْفَة الليل : ظلمته ، وجاء بالفتح : وقيل : السُدْفَة اختلاط الضوء والظلمة معاً كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الإسفار . وغشيته : غطَّته . وذَرَّ عليه شارق نهار ، أي ما طلعت عليه الشمس ، وذرت لشمس تَذَرُّ بالضم ، ذُروراً : طلعت ، وذَرَّ البقل ، إذا طلع من الأرض . وشَرَقَت الشمس : طلعت ، وأشرقت بالهمزة ، إذا أضاءت وصفت . واعتقبت : تعاقبت . أطباق الدياجير : أطباق الظُّلَم . وأطباقها : جمع طَبَقَة ، أي أغطيَّتها ، أطبقت الشيء أي غَطَّيْتَه ، وجعلته مطبَّقاً ؛ وقد تطبَّق هو ، ومنه قولهم : لو تطبَّقَت السماء على الأرض لما فعلتُ كذا . وسَبَحات النور : عطف على أطباق الدياجير ، أي يعلم سبحانه ما تعاقب عليه الظلام والضياء . وسبحات هاهنا ، ليس يعني به ما يعني بقوله : « سبحان وجه ربنا » ؛ لأنَّه هناك بمعنى ما يسبِّح عليه النور ، أي يجري ، من سَبَّح الفرس وهو جَرَّيه ، ويقال : فرس سابح . والخطوة : ما بين القدمين ، بالضم ، وخطوت خُطْوَةً بالفتح ؛ لأنَّه المصدر . ورَجَّع كلَّ كلمة : ما ترجع به من الكلام إلى نفسك وتردِّده في فكرك . والنَّسَمَة : الإنسان نفسه ، وجمعها نَسَم ، ومثقال كلَّ ذرة : أي وزن كلَّ ذرة . ومما يخطئ فيه العامة قولهم للدينار : مثقال ، وإنما

المثقال وزن كل شيء، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾^(١). وهما هم كل نفس هامة، الهماهم: جمع همة، وهي ترديد الصوت في الصدر، وحمار همهم: يهتهم في صوته، وهممت المرأة في رأس الصبي، وذلك إذا نومت به صوت ترققه له. والنفس الهامة: ذات الهمة التي تعزم على الأمر.

قوله: «وما عليها» أي ما على الأرض، فجاء بالضمير ولم يسبق ذكر صاحبه، اعتماداً على فهم المخاطب، كما قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾^(٢). وقررة النطفة: ما يستقر فيه الماء من الأماكن. والنطفة: الماء نفسه، ومنه قوله ^{عليه السلام} في الخوارج: إن مصارعهم دون النطفة، أي لا يعبرون النهر، ويجوز أن يريد بالنطفة المني، وبقويته ما ذكره بعده من المضغة. والنقاعة: نُقرة يجتمع فيها الدم، ومثله أنقوعة، ويقال لوقبة الثريد أنقوعة. والمضغة: قطعة اللحم. والسلالة في الأصل: ما استل من الشيء، وسميت انطفة سلالة الإنسان؛ لأنها استلت منه، وكذلك الولد. والكلفة: المشقة. واعتورته مثل عرته. ونفذهم علمه، تشبيهه بنفوذ السهم، وعدى الفعل بنفسه وإن كان معدى في الأصل بحرف الجر، كقولك: اخترت الرجال زيدا، أي من الرجال، كأنه جعل علمه تعالى خارقاً لهم ونافذاً فيهم. ويروى: «وأحصاهم عدّه»، بالتضعيف.

الأصل:

اللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوَصْفِ الْجَمِيلِ. وَالتَّعْدَادِ الْكَثِيرِ، إِنْ تَوَمَّلَ فَخَيْرٌ مَأْمُولٍ. وَإِنْ تُرَجَّ فَاكْرَمُ مَرْجُوٍّ. اللَّهُمَّ وَقَدْ بَسَطْتُ لِي فِيمَا لَا أَمْدَحُ بِهِ غَيْرَكَ، وَلَا أَثْنِي بِهِ عَلَى أَحَدٍ سِوَاكَ، وَلَا أَوْجَّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَبِيَةِ وَمَوَاضِعِ الرَّيْبَةِ، وَعَدَلْتُ بِلِسَانِي عَنْ مَدَائِحِ الْآدَمِيِّينَ؛ وَالشَّائِ عَلَى الْمَرْبُوبِينَ الْمَخْلُوقِينَ. اللَّهُمَّ وَلِكُلِّ مَثْنٍ عَلَى مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ مَثُوبَةٌ مِنْ جَزَاءٍ، أَوْ عَارِفَةٌ مِنْ عَطَاءٍ؛ وَقَدْ رَجَوْتُكَ دَلِيلًا عَلَى ذَخَائِرِ الرَّحْمَةِ وَكُنُوزِ الْمَغْفِرَةِ.

١. سورة النساء ٤٠.

٢. سورة الرحمن ٢٦.

اللَّهُمَّ وَهَذَا مَقَامٌ مَنْ أَفْرَدَكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ لَكَ . وَلَمْ يَرِ مُسْتَحِقًّا لِهَذِهِ الْمَحَامِدِ
وَالْمَادِحِ غَيْرَكَ؛ وَبِي فَاقَةَ إِلَيْكَ لَا يَجْبُرُ مَسْكَنَتَهَا إِلَّا فَضْلُكَ، وَلَا يَنْعَشُ مِنْ خَلْقِهَا
إِلَّا مَنَّكَ وَجُودُكَ، فَهَبْ لَنَا فِي هَذَا الْمَقَامِ رِضَاكَ، وَأَغْنِنَا عَنْ مَدِّ الْأَيْدِي إِلَى سِوَاكَ؛
إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

الشرح:

التعداد: مصدر. وخير: خبر مبتدأ محذوف، تقديره: فأنت خير مأمول.
ومعنى قوله: «قد بسطت لي»، أي قد آتيتني لسنأ وفصاحته وسعة منطق، فلا أمدح
غيرك، ولا أحمد سواك. ويعنى بمعادن الخيبة البشر؛ لأن مادحهم ومؤملهم يخيب في
الأكثر، وجعلهم مواضع الريبة؛ لأنه لا يوثق بهم في حال.
ومعنى قوله ﷺ: «وقد رجوتك دليلاً على ذخائر الرحمة وكنوز المغفرة». أنه راج منه
أن يدلّه على الأعمال التي ترضيه سبحانه، ويستوجب بها منه الرحمة والمغفرة؛ وكأنّه
جعل تلك لأعمال التي يرجو أن يدلّ عليها ذخائر للرحمة وكنوزاً. والفاقة: الفقر؛ وكذلك
المسكنة. وينعش، بالفتح: يرفع، والماضي نعش، ومنه انعش لارتفاعه. والمن: العطاء
والنعمة، والمثنان من أسماء الله سبحانه.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ لما أَرَادَهُ النَّاسُ عَلَى الْبَيْعَةِ بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ
دَعُونِي وَالتَّمِسُّوا غَيْرِي فَإِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْرًا لَهُ وَجُوهٌ وَالْوَانُ؛ لَا تَقْرُمُ لَهُ الْقُلُوبُ،
وَلَا تَثْبُتُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ. وَإِنَّ آلَافًا قَدْ أَغَامَتْ، وَالْمَحَجَّةُ قَدْ تَنَكَّرَتْ.
وَأَعْلَمُوا أَنِّي إِنْ أَجَبْتُكُمْ رَكِبْتُ بِكُمْ مَا أَعْلَمُ، وَلَمْ أَضِغْ إِلَى قَوْلِ الْقَائِلِ وَعَبَّ

الْعَائِبِ، وَإِنْ تَرَكْتُمُونِي فَأَنَا كَأَحَدِكُمْ؛ وَلَعَلِّي أَسْمَعُكُمْ وَأَطُوعُكُمْ لِمَنْ وَلَّيْتُمُوهُ أَمْرَكُمْ، وَأَنَا لَكُمْ وَزِيرًا، خَيْرَ لَكُمْ مِنِّي أَمِيرًا!

الشرح:

في أكثر النسخ: «لما أَرَادَهُ الناس على البيعة»، ووجدت في بعضها: «أداره الناس على البيعة»، فمن روى الأول جعل «على» متعلقة بمحذوف، وتقديره «موافقاً»، ومن روى الثاني جعلها متعلقة بالفعل الظاهر نفسه، وهو «أداره»، تقول: دَرْتُ فلاناً على كذا، وداورت فلاناً على كذا، أي عالجنه. ولا تقوم له القلوب، أي لا تصبر. وأغامت الآفاق: غَطَّاهَا الغيم، أغامت وغامت، وأُغِيت وتَغِيت، [وفي بعض نسخ الشرح: غِيتت]، كَلَّه بمعنى، والمحجَّة: الطريق. وتنكرت: جهلت فلم تعرف. و«وزيراً» و«أميراً»: منصوبان على الحال.

وهذا الكلام يحمله أصحابنا على ظاهره، ويقولون: إنه ﷺ لم يكن منصوباً عليه بالإمامة من جهة الرسول ﷺ، وإن كان أولى الناس بها وأحقهم بمنزلتها.

وتحملة الإمامية على وجه آخر فيقولون: إن الذين أَرَادُوهُ على لِبَيْعَةٍ هم كانوا لعاقدين بَيْعَةٍ لخلفاء من قبل، وقد كان عثمان مَنَعَهُمْ أو منع كثيراً منهم عن حَقِّهِ من العطاء؛ لأن بني أُمَيَّة استُصْلُوا الأموال في أيام عثمان، فما قُتِلَ قالوا لعلِّي ﷺ: نبايحك على أن تسير فينا سيرة أبي بكر وعمر؛ لأنهما كانا لا يستأثران بالمال لأنفسهما ولا لأهلهما، فطلبوا من عليّ ﷺ البَيْعَةَ، على أن يقسَّم عليهم بيوت الأموال قسمة بِي بَكر وعمر؛ فاستعفاهم وسألهم أن يطلبوا غيره مَن يسير بسيرتهما؛ وقال لهم كلاماً تحته رمز، وهو قوله: «إِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أُمْرًا لَهُ وَجْهٌ وَأَلْوَانٌ، لَا تَقُومُ لَهُ الْقُلُوبُ؛ وَلَا تُثَبِّتُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ؛ وَإِنَّ الْآفَاقَ قَدْ غَامَتِ، وَالْمَحْجَّةَ قَدْ تَنَكَّرَتْ». قالوا: وهذا كلام له باطنٌ وغورٌ عميق؛ معناه الإخبار عن غيب يعلمه هو ويجهلونه هم، وهو الإنذار بحرب المسلمين بعضهم لبعض، واختلاف الكلمة وظهور الفتنة.

ومعنى قوله: «له وجهٌ وألوان» أنه موضع شبهة وتأويل، فمن قائل يقول: أصاب علي، ومن قائل يقول: أخطأ؛ وكذلك الفول في تصويب محاربيه من أهل الجمل وصِفِّين والنَهْرَوان وتخطئتهم، فإن المذاهب فيه وفيهم تشعبت وتفرقت جداً.

ومعنى قوله : «الآفاق قد أغامت ، والمحجة قد تنكرت» أن الشبهة قد استولت على العقول والقلوب ، وجهل أكثر الناس محجة الحق أين هي ؛ فأنا لكم وزيراً عن رسول الله ﷺ أفني فيكم بشريعته وأحكامه خير لكم مني أميراً محجوراً عليه مديراً بتدبيركم ، فإنني أعلم أنه لا قدرة لي أن أسير فيكم بسيرة رسول الله ﷺ في أصحابه مستقلاً بالتدبير ؛ لفساد أحوالكم ، وتعذر صلاحكم .

وقد حمل بعضهم كلامه على محمل آخر ، فقال : هذا كلام مُستزید شاكٍ من أصحابه ؛ يقول لهم : دعوني والتمسوا غيري ، على طريق الضجر منهم ، والتبرم بهم والتسخط لأفعانهم ؛ لأنهم كانوا عدلوا عنه من قبل ، واختدروا عليه ، فلما طلبوه بعد أجابهم جواب المتسخط العاتب .

وحمل قوم منهم الكلام على وجه آخر ، فقالوا : إنه أخرجه مخرج التهكم والسخرية ، أي أنا لكم وزيراً خيراً مني لكم مُبراً فيما تعتقدونه ، كما قال سبحانه : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾^(١) ، أي تزعم لنفسك ذلك وتعتفده .



الأصل :

أَمَّا بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ ، وَالشَّائِءِ عَلَيْهِ ؛ أَيُّهَا النَّاسُ ، فَإِنِّي فَقَأْتُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ ، وَلَمْ يَكُنْ لِيَجْتَرِيَّ عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِي بَعْدَ أَنْ مَاجَ غِيْثُهَا ، وَأَشْتَدَّ كَلْبُهَا .
فَاسْأَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ ، وَلَا عَنْ فِئَةٍ تَهْدِي مِائَةً وَتُضِلُّ مِائَةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِنَاقِعِهَا وَقَائِدِهَا وَسَائِقِهَا ، وَمُنَاحِ رِكَابِهَا ، وَمَحَطِّ رِحَالِهَا ، وَمَنْ يُقْتَلُ مِنْ أَهْلِهَا قَتْلًا ، وَمَنْ يَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتًا .

وَلَوْ قَدْ فَقَدْتُمُونِي وَنَزَلَتْ بِكُمْ كَرَاهِيَةُ الْأُمُورِ، وَحَوَازِبُ الْخُطُوبِ، لَا طَرَقَ كَثِيرٌ
مِنَ السَّائِلِينَ، وَفَشِلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَسْئُولِينَ. وَذَلِكَ إِذَا قَلَصَتْ حَرْبُكُمْ، وَشَمَرَتْ عَنْ
سَاقٍ، وَكَانَتِ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ ضَيْقًا، تَسْتَطِيلُونَ أَيَّامَ الْبَلَاءِ عَلَيْكُمْ، حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ لِبَقِيَّةِ
الْأَبْرَارِ مِنْكُمْ.

إِنَّ الْفِتْنَ إِذَا أَقْبَلَتْ شَبَّهَتْ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ نَبَّهَتْ؛ يُنْكَرُونَ مُقْبِلَاتٍ، وَيُعْرِفُونَ
مُدْبِرَاتٍ، يَحُمِّنَ حَوْمَ الرِّيَاحِ، يُصِيبُنَ بِلْدًا. وَيُخْطِنُنَ بِلْدًا. أَلَا وَإِنَّ أَخُوفَ الْفِتَنِ
عِنْدِي عَلَيْكُمْ فِتْنَةُ بَنِي أُمَيَّةَ، فَإِنَّهَا فِتْنَةٌ عَمِيَاءُ مُظْلِمَةٌ: عَمَتْ خُطَّتَهَا. وَخَصَّتْ بَلِيَّتَهَا،
وَأَصَابَ الْبَلَاءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا، وَأَخْطَأَ الْبَلَاءُ مَنْ عَمِيَ عَنْهَا. وَأَيُّمَ اللَّهِ لَتَجِدَنَّ بَنِي
أُمَيَّةَ لَكُمْ أَرْبَابَ سُوءٍ بَعْدِي، كَالنَّابِ الضَّرُوسِ، تَعْذِمُ بِفِيهَا. وَتَحْبِطُ بِيَدِهَا، وَتَزِينُ
بِرِجْلِهَا، وَتَمْنَعُ دَرَّهَا، لَا يَزَالُونَ بِكُمْ حَتَّى لَا يَثْرَكُوا مِنْكُمْ إِلَّا نَافِعًا لَهُمْ، أَوْ غَيْرَ ضَائِرٍ
بِهِمْ. وَلَا يَزَالُ بَلَاؤُهُمْ عَنْكُمْ حَتَّى لَا يَكُونَ أَنْتَصَارُ أَحَدِكُمْ مِنْهُمْ إِلَّا كَانَتْ نِصَارُ الْعَبْدِ
مِنْ رَبِّهِ، وَالصَّاحِبِ مِنْ مُسْتَضْحِيهِ، تَرُدُّ عَلَيْكُمْ فِتْنَتَهُمْ سُوءَاءَ مَخْشِيَةٍ، وَقِطْعًا
جَاهِلِيَّةً، لَيْسَ فِيهَا مَنَارٌ هُدًى، وَلَا عِلْمٌ يُرَى، نَحْنُ أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْهَا بِمَنْجَاةٍ، وَلَسْنَا
فِيهَا بِدُعَاةٍ، ثُمَّ يُفَرِّجُهَا اللَّهُ عَنْكُمْ كَتَفْرِيجِ الْأَدِيمِ: بِمَنْ يَسُومُهُمْ خَسْفًا، وَيَسُوقُهُمْ
عُنْفًا، وَيَسْفِيهِمْ بِكَأْسٍ مُصَبَّرَةٍ لَا يُعْطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ، وَلَا يُحْلِسُهُمْ إِلَّا الْخَوْفَ، فَعِنْدَ
ذَلِكَ تَوَدُّ قُرَيْشٌ - بِالدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - لَوْ يَرَوْنِي مَقَامًا وَاحِدًا، وَلَوْ قَدَّرَ جَزْرٌ جَزُورٍ،
لَأَقْبَلَ مِنْهُمْ مَا أَطْلَبُ الْيَوْمَ بَعْضُهُ فَلَا يُعْطُونَنِي!

الشرح:

فَقَاتُ عَيْنُهُ، أَيِ بَخَقَتْهَا، وَنَفَقَاتِ السَّحَابَةِ عَنْ مَائِهَا: تَشَقَّقَتْ، وَتَفَقَّأَ الدُّمْلُ وَالْقُرْحُ؛ وَمَعْنَى
فَقَاتُهُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ، إِقْدَامُهُ عَلَيْهَا حَتَّى أَطْفَأَ نَارَهَا؛ كَأَنَّهُ جَعَلَ لِلْفِتْنَةِ عَيْنًا مُحَدَقَةً يَهَايِبُ
النَّاسَ؛ فَأَقْدَمَ هُوَ عَلَيْهَا؛ فَفَقَّأَ عَيْنَهَا؛ فَسَكَنْتَ بَعْدَ حَرَكَتِهَا وَهَيْجَانِهَا. وَهَذَا مِنْ بَابِ

الاستعارة، وإنما قال: «ولم يكن ليَجترئ عليها أحدٌ غيري»؛ لأنَّ الناس كلَّهم كانوا يهابون قتال أهل القبَّة، ولا يعلمون كيف يقاتلونهم، هل يتبعون مولَّيهم أم لا؟ وهل يُجهزون على جريحهم أم لا؟ وهل يقسمون فيأهم أم لا؟ وكانوا يستعظمون قتال مَنْ يؤذَن كأذاننا، ويصلي كصلاتنا؛ واستعظموا أيضاً حربَ عائشة وحربَ طلحة والزبير؛ لمكانهم في الإسلام.

وانغيب: الظلمة؛ والجمع غياهب. وإنما قال: «بعد ما ج غيَّيها»؛ لأنَّه أراد: بعد ما عمَّ ضلالُها فشمل، فكنتي عن الضلال بالغيَّيب، وكنتي عن العموم والشمول بالتموَّج؛ لأنَّ الظلمة إذا تموَّجت شملت أماكن كثيرة غير الأماكن التي تشتملها لو كانت ساكنة. واشتدَّ كَلْبُها، أي شرَّها وأذاها. ويقال للفحط الشديد: كَلَب، وكذلك للقرَّ الشديد.

ثم قال ﷺ: «سلوني قبل أن تفقدوني»، روى صاحب كتاب «الاستيعاب» محمد ابن عبد البر، عن جماعة من الرواة والمحدثين، قالوا: لم يقل أحدٌ من الصحابة رضي الله عنهم: «سلوني» إلا علي بن أبي طالب. وروى شيخنا أبو جعفر الإسكافي في كتاب «نقض العثمانية» عن علي بن الجعد، عن ابن شبرمة، قال: ليس لأحد من الناس أن يقول على المنبر: «سلوني» إلا علي بن أبي طالب رضي الله عنه. والفئة: الطائفة، والهاء عوض من «الياء» التي نقصت من وسطه، وأصله «فيء»، مثال «فيع»؛ لأنَّه من فاء، ويجمع على فئات، مثل شيات وهبات ولدات. وناعقها: الداعي إليها، من نَعِيق الرَّاعي بغنمه؛ وهو صوته نَعَق ينعق بالكسر نعيقاً؛ ونَعِاقاً، أي صاح بها وزجرها. والركاب: الإبل، واحدتها راحلة؛ ولا واحد لها من لفظها، وجمعها رُكَب، مثل كتاب وكتب. والمُنَاخ، بضم الميم. ومَحَطٌّ، بفتحها، يجوز أن يكونا مصدرين، وأن يكونا مكانين؛ أمَّا كونُ المُنَاخ مصدراً، فلأنَّه كالمقام الذي بمعنى الإقامة؛ وأمَّا كونُ المَحَطِّ مصدراً؛ فلأنَّه كالمردِّ في قوله سبحانه: ﴿وَأَنْ مَّرَدُّنَا إِلَى اللَّهِ﴾^{١١}، وأمَّا كونُهُما موضعين؛ فلأنَّ المناخ، من أنخت الجمل؛ وأمَّا المحطُّ، فإنه كالمقتل موضع القتل، يقال: مقتل الرَّجل بين فكيه، ويقال للأعضاء التي إذا أصيب الإنسان فيها هلك: مقاتل؛ ووجه الممانلة كونهما مضمومي العين.

واعلم أنه ﷺ قد أقسم في هذا الفصل بالله الذي نفسه بيده، أنهم لا يسألونه عن أمر يحدث بينهم وبين القيامة إلا أخبرهم به، وأنَّه ما صحَّ من طائفة من الناس يهتدي بها مئة

وتضلّ بها مئة، إلّا وهو مخبرٌ لهم - إن سألوه - برعاتها، وقائدها وسائقها ومواضع نزول ركبها وخيولها؛ ومنّ يقتل منها قتلاً، ومنّ يموت منها موتاً؛ وهذه الدعوى ليست منه عليه السلام ادّعاء الرّبوبيّة، ولا ادّعاء النبوة؛ ولكنه كان يقول: إن رسول الله ﷺ أخبره بذلك، ولقد امتحنّا إخباره فوجدناه موافقاً، فاستدلّنا بذلك على صدق الدعوى المذكورة، كما أخبره عن الضربة التي يُضرب بها في رأسه فتُخضب لحيته، وإخباره عن قتل الحسين ابنه عليه السلام؛ وما قاله في كربلاء حيث مرّ بها، وإخباره بملك معاوية الأمر من بعده، وإخباره عن لحجّاج؛ وعن يوسف بن عمر؛ وما أخبر به من أمر الخوارج بالنهروان.

فإن قلت: لماذا قال عن فئة تهدي مئة؟ وما فائدة التقييد بهذا لعدد؟ قلت: لأنّ ما دون المئة حقير تافه لا يعتدّ به ليذكر ويخبر عنه، فكأنه قال: مئة فصاعداً. قوله عليه السلام: «كرائه الأمور»: جمع كراهة وهي الشدة في الحرب. وحواذب الخطوب: جمع حازب، وحزبه الأمر، أي دهمه. وفشل: جبن.

فإن قلت: أمّا فشل المسؤول فمعلوم، فما الوجه في إطراق السائل؟ قلت: لتسدة الأمر وصعوبته؛ حتى إن السائل ليسهت ويذهش فيطرق، ولا يستطيع السؤال.

قوله عليه السلام: «إذا قلّصت حربكم» يروى بالتشديد وبالتخفيف، ويروى: «عن حربكم»؛ فمن رواه مشدداً أراد انضمت واجتمعت؛ وذلك لأنّه يكون أشدّها وأصعب من أن تتفرّق في مواطن متباعدة، ومن رواها بالتخفيف أراد كثرت وتزايدت، من قولهم: قلّص البئر، أي ارتفع ماؤها إلى رأسها أو دونه، ومن روى: «إذا قلّصت عن حربكم» أراد إذا قلّصت كرائه الأمور وحواذب الخطوب عن حربكم، أي انكشفت عنها، والمضارع من قلّص يقلّص بالكسر.

قوله: «وشمرت عن ساق»، استعارة وكناية، يقال للجأذ في أمره: قد شمر عن ساق؛ وذلك لأنّ سبوغ الذيل معثرة، ويمكن أن يجري اللفظ على حقيقته، وذلك قوله تعالى: «يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ»^(١) فسروه فقالوا: الساق: الشدة، فيكون قد أراد بقوله: «وشمرت عن ساق»، أي كشفت عن شدة ومشقة. ثم قال: «تستطيلون أيام البلاء»؛ وذلك لأنّ أيام البؤس طويلة.

قوله ﷺ : «إِنَّ الْفِتْنَ إِذَا أَقْبَلَتْ شَبَّهَتْ». معناه أَنَّ الفتن عند إقبالها وابتداء حدوثها، يلتبس أمرها ولا يُعلم الحقّ منها من الباطل، إلى أن تنقضي وتدبر؛ فحينئذٍ ينكشف حالها، ويعلم ما كان مشتبهاً منها. ثم أكد ﷺ هذا المعنى بقوله : «يَنْكَرُنْ مَقْبَلَاتٍ، وَيَعْرِفُنْ مَدْبِرَاتٍ»، ومثال ذلك فتنة الجمل، وفتنة الخوارج، كان كثير من الناس فيها في مبدأ الأمر متوقّفين، واشتبه عليهم الحال، ولم يعلموا موضع الحقّ إلى أن انقضت الفتنة، ووضعت الحرب أوزارها، وبان لهم صاحب الضلالة من صاحب الهداية.

ثم وصف الفتن، فقال: إنها تحُوم حَوْمَ الرياح، يصبُن بِلْدَاءً، ويخطُن بِلْدَاءً. حام الطائر وغيره حول الشيء، يحوم حَوْمًا وحَوْمَانًا، أي دار. ثم ذكر أَنَّ أخوف ما يخاف عليهم فتنة بني أميّة. ومعنى قوله : «عَمَّتْ خَطَّتُهَا، وَخَصَّتْ بَلِيَّتُهَا»، أنها عَمَّتْ الناس كافة من حيث كانت رياسة شاملة لكلّ أحد؛ ولكن حظّ أهل البيت؛ وشيعتهم من بليّتها أعظم، ونصيبهم فيها أوفر.

ومعنى قوله : «وَأَصَابَ الْبَلَاءُ مَنْ أَبْصَرَ فِيهَا، وَأَخْطَأَ الْبَلَاءُ مَنْ عَمِيَ عَنْهَا»، أَنَّ العالم بارتكابهم المنكر مأثوم إذ لم ينكر، والجاهل بذلك لا إثم عليه إذ لم ينههم عن المنكر. ثم أقسم ﷺ فقال : «وَأَيْمَنُ اللَّهُ»، وأصله : وَأَيْمَنُ اللَّهُ. فأقسم ﷺ لأصحابه أَنَّهُمْ سَيَجِدُونَ بني أميّة بعده لهم أرباب سوء، وصدق صلوات الله عليه فيما قال، فإنّهم ساموهم سوء العذاب قتلاً وصلباً، وحَبْساً وتشريداً في البلاد.

ثم شبه بني أميّة بالنَّابِ الضُّروس، والنَّاب : الناقة المسنّة، والجمع نيب، تقول : لا أفعله ما حَنَّتِ النيب. ولضُّروس : السيئة الخُلُق تعضّ حالبها. وتعذّم بفيها : تكدم، والعذّم : الأكل بجفاء، وفرس عذّوم : يعضّ بأسنانه. والزُّبُن : الدفع، زبنت الناقة تَرْبِنُ، إذا ضربت بثفّيناتها عند الحلب، تدفع الحالب عنها. والدَّرّ : اللبن، وفي المثل «لا درّ دَرُّه» الأصل «لبنه»، ثم قيل لكل خير، وناقة دَرُّور، أي كثيرة اللبن. ثم قال : لا يزالون بكم قتلاً وإفناءً لكم حتى لا يتركوا منكم إلّا من ينفعهم إبقاؤه، أو لا يضرهم ولا ينفعهم، قال : حتى يكون انتصار أحدكم منهم كانتصار العبد من مولاه، أي لا انتصار لكم منهم؛ لأنّ العبد لا ينتصر من مولاه أبداً. وقد جاء في كلامه ﷺ في غير هذا الموضع تتمّة هذا لمعنى : «إِنْ حَضَرَ أَطَاعَهُ، وَإِنْ غَابَ سَبَّعَهُ»، أي ثلّبه وشتّمه، وهذه أمارّة الدّلّ.

قال ﷺ : «وَالصَّاحِبُ مِنْ مَسْتَصْحِبِهِ»، أي والتابع من متبوعه. والشَّوْه : جمع شَوْهَاءٍ؛ وهي القبيحة الوجه؛ شأهت الوجوه تشوّه شَوْهًا، قُبِحت، وشَوَّهه الله فهو مشَوَّه؛ وهي

شوهاء . وقطعاً جاهلية ، شبهها بقطع السحاب لتراكمها على الناس ، وجعلها جاهلية ؛ لأنها كأفعال الجاهلية الذين لم يكن لهم دين يردعهم ، ويروى : « شوهاء » و « قطعاء » ، أي نكراء ، كالمقطوعة اليد .

قوله : « نحن أهل البيت منها بمنجاة » ، أي بم عزل ، والنّجاة والنّجوة : المكان المرتفع الذي تظن أنه نجاك ، ولا يعلوه السّين . ولسنا فيها بدعاة ، أي لسانا من أنصار تلك الدّعوة . و « أهل البيت » منصوب على الاختصاص ، كقولهم : نحن معشر العرب نفعل كذا ، ونحن آل فلان كرماء .

قوله : « كفريج الأديم » ، الأديم : الجلد ، وجمعه أدم ، مثل أفق وأفق ، ويجمع أيضاً على « آدمة » ، كـ رغيـف وأرغفة ، ووجه التشبيه أن الجلد ينكشف عمّا تحته ، فوعدهم ﷺ بأن الله تعالى يكشف تلك الغمّاء كانكشاف الجلد عن اللحم ؛ بمن يسومهم خسفاً ، ويوليهم ذلاً . والعُنف ، بالضم : ضدّ الرفق . وكأس مصبّرة ، ممزوجة بالصّبر لهذا المرّ ، ويجوز أن يكون « مصبّرة » مملوءة إلى أضارها ، وهي جوانبها ، وفي المش : « أخذها بأصبارها » أي تامّة ، الواحد صبر ، بالضم . ويُخلّسهم : يلبسهم ، أحلست البعير أبسته الجلس ، وهو كساء رقيق يكون تحت البرذعة . والجزور من الإبل : يقع على الذكر والأنثى ، وجزرها : ذبحها .

وهذا الكلام إخبار عن ظهور المسوّدة ، وانقراض ملك بني أميّة . ووقع الأمر بموجب إخباره صلوات الله عليه ؛ حتى لقد صدق قوله : « لقد تود قريش ... » الكلام إلى آخره ، فإن أرباب السّير كلهم نقلوا أن مروان بن محمد قال يوم الزّاب لما شاهد عبد الله بن علي بن عبد الله ابن العباس بإزائه في صفّ خراسان : لوددت أن عليّ بن أبي طالب تحت هذه الراية بدلاً من هذا الفتى ؛ والقصة طويّة وهي مشهورة .

وهذه الخطبة ذكرها جماعة من أصحاب السير ؛ وهي متداولة منقولة مستفيضة ، خطب بها علي عليه السلام بعد انقضاء أمر النّهران ، وفيها أنفاظ لم يوردها الرضي ؛ من ذلك قوله عليه السلام : « وم يكن ليحتري عليها غيري ؛ ولو لم كُ فيكم ما قوتل أصحاب الجمل والنّهران . وإيم الله لولا أن تتكلوا فتدعوا العمل لحدّثتكم بما قضى الله عزّ وجلّ على لسان نبيكم ﷺ لِمَنْ قاتلهم مبصراً لضلالتهم ، عارفاً للهدى الذي نحن عليه ؛ سلوني قبل أن تفقدوني ، فإنّي ميت عن قريب أو مقتول ، بل قتلاً ، ما ينتظر أشقاها أن يخضب هذه بدم » . وضرب بيده إلى لحيته .

ومنها في ذكر بني أمية: «يظهر أهل باطلها على أهل حقها، حتى تشل الأرض عدواناً وظلماً ويدعأ إلى أن يضع الله عز وجل جبروتها، ويكسر عمدها، وينزع أوتادها. ألا وإنكم مدركوها فانصروا قوماً كانوا أصحاب رايات بدر وخنين، تؤجروا، ولا تماثلوا عليهم عدوهم، فتصرعكم البليّة، وتحلّ بكم النقمه».

ومنها: «إلا مثل انتصار العبد من مولاه إذا رآه أطاعه، وإن توارى عنه شتمه. وإيم الله لو فرّقوكم تحت كل حجر؛ لجمعكم الله لشرّ يوم لهم».

ومنها: «فانظروا أهل بيت نبيكم، فإن لبّدوا فالبدوا، وإن استنصروكم فانصروهم، فليفرجنّ الله لفتنة رجل منا أهل البيت، بأبي ابن خيرة لإماء. لا يعطيهم إلا السيف هزجاً هرجاً، موضوعاً على عاتقه ثمانية أشهر؛ حتى تقول فريش: لو كان هذا من ولد فاطمة لرحمنا، يغريه الله ببني أمية حتى يجعلهم خطاماً ورفاتاً، ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً. سنة الله في الذين خلّوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً».

فإن قيل: ومن هذا الرجل الموعود به الذي قال ﷺ عنه: «بأبي ابن خيرة الإماء»؟ قيل: أمّا الإمامية فيزعمون أنّه إمامهم الثاني عشر، وأنه ابن أمة اسمها نرجس؛ وأمّا أصحابنا فيزعمون أنّه فاطميّ يولد في مستقبل الزمان، لأمّ ولد، وليس بموجود الآن.

فإن قيل: فإنكم قلتم فيما تقدّم: إن الوعد إنما هو بالسفاح وبعمّه عبد الله بن علي، والمسوّدة؛ وما قلتموه الآن مخالف لذلك!

قيل: إن ذلك التفسير هو تفسير ما ذكره الرضي؛ من كلام أمير المؤمنين ﷺ في «نهج البلاغة» وهذا التفسير هو تفسير الزيادة التي لم يذكرها الرضي، وهي قوله: بأبي ابن خيرة الإماء. وقوله: «لو كان هذا من ولد فاطمة لرحمنا»، فلا مناقضة بين التفسيرين.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

فَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَبْلُغُهُ بُعْدُ أَلْهَمٍ، وَلَا يَنَالُهُ حَدْسُ الْفِطَنِ، الْأَوَّلُ الَّذِي لَا غَايَةَ

لَهُ فَيَنْتَهِي، وَلَا آخِرَ لَهُ فَيَنْقُضِي.

الشرح:

البركة: كثرة الخير وزيادته، وتبارك الله منه، وبركت، أي دعوت بالبركة، وطعام بريك أي مبارك. ويحتمل «تبارك الله» معنيين:

أحدهما: أن يُراد: تبارك خيره وزادت نعمته وإحسانه، وهذا دعاء.
وثانيهما: أن يُراد به: تزايد وتعالٍ في ذاته وصفاته عن أن يُقاس به غيره، وهذا تمجيد.
قوله (ع): «لا يبلغه بعد الهم» أي بعد الأفكار والأنظار، عبّر عنها بالهم لمشابهتها إياها. وحَدُسَ الفِطْن: ظنّها وتخمينها، حَدَسْتُ أَحَدِس، بالكسر. ويُسأل عن قوله: «لا غاية له فينتهي، ولا آخر له فينقضي»، فيقال: إنما تدخل الفاء فيما إذا كان الثاني غير الأول، وكقولهم: ما تأتينا فتحدّنا، ويس الثاني هاهنا غير الأول؛ لأنّ الانقضاء هو الآخرة بعينها، فكأنه قال: لا آخر له، فيكون له آخر، وهذا لغو؛ وكذلك القول في اللفظة الأولى.

وينبغي أن يقال في الجواب: إن المراد: لا آخر له بالإمكان والقوّة فينقضي بالفعل فيما لا يزال، ولا هو أيضاً ممكن الوجود فيما مضى، فيلزم أن يكون وجوده مسبوقاً بالعدم، وهو معنى قوله: «فينتهي» بل هو واجب الوجود في حالين: فيما مضى وفي المستقبل، وهذان مفهومان متغايران، وهما العدم وإمكان العدم؛ فاندفع الإشكال.

الأصل:

ومنها:

فَاسْتَوْدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ، وَأَقْرَهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ، تَنَاسَخَتْهُمْ كَرَامُ الْأَضْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ؛ كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ، قَامَ مِنْهُمْ بِدِينِ اللَّهِ خَلَفٌ. حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ: فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِنِ مَنَبَأً، وَأَعَزَّ الْأُرُومَاتِ مَغْرَساً؛ مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيَاءُهُ، وَأَنْتَجَبَ مِنْهَا أُمَنَاءُهُ. عَثَرَتْهُ خَيْرُ الْعَثَرِ، وَأُسْرَتْهُ خَيْرُ الْأَسْرِ، وَشَجَرَتْهُ خَيْرُ

الشَّجَرِ؛ نَبَتٌ فِي حَرَمٍ؛ وَبَسَقَتْ فِي كَرَمٍ؛ لَهَا فُرُوعٌ طَوَالٌ وَثَمَرٌ لَا يُنَالُ فَهُوَ إِمَامٌ مِّنْ أَتَقَى، وَبَصِيرَةٌ مِّنْ أَهْتَدَى.

سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ، وَشِهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ وَزَنَدٌ بَرَقَ لَمْعُهُ؛ سِيرَتُهُ الْقَصْدُ، وَسُتَّةُ الرُّشْدِ، وَكَلَامُهُ الْفَضْلُ، وَحُكْمُهُ الْعَدْلُ؛ أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ، وَهَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ، وَغَبَاوَةٍ مِّنَ الْأُمَمِ.

الشرح:

تناسخهم، أي نناقلتهم، والتناسخ في الميراث: أن يموت ورثة بعد ورثة، وأصل الميراث قائم لم يقسم، كأن ذلك تناقل من واحد إلى آخر، ومنه: نسخت الكتاب وانتسخته واستنسخته، أي نقلت ما فيه. ويروى «تناسلتهم». والسلف: المتقدمون، والخلف: اللاحقون، ويقال: خلف صدق بالتحريك، وخلف سوء، بالتسكين. وأفضت كرامة الله إلى محمد ﷺ، أي انتهت. والأرومات: جمع أرومة؛ وهي الأصل؛ ويقال روم بغير هاء. وصدع: شق. وانتجب: اصطفى. والأسرة: رهط الرجل.

وقوله: «نبتت في حرم» يجوز أن يعني به مكة، ويجوز أن يعني به المنعة والعز. وبسقت: طالت، ومعنى قوله: «وتمر لا ينال» ليس على أن يريد به أن ثمرها لا ينفع به؛ لأن ذلك ليس بمدح، بل يريد به أن ثمرها لا ينال قهراً، ولا يجنى غصباً. ويجوز أن يريد بثمرها، نفسه ﷺ، ومن يجري مجراه من أهل البيت؛ لأنهم ثمرة تلك الشجرة. ولا ينال، أي لا ينال مساعيهم ومآثرهم ولا يباريهم أحد، وقد روي في الحديث عن النبي ﷺ في فضل قريش وبني هاشم الكثير المستفيض. وسطح الصبح يسطح سطوعاً، أي ارتفع، والسطيح: الصبح. والزند: العود تقدح به النار، وهو الأعلى، والزندة: السفلى فيها ثقب، وهي الأنثى، فإذا اجتمعاً قيل: زندان ولم يقل: زندتان، تغنياً للتذكير، والجمع زند وأزند وأزنداد. والفصد: الاعتدال. وكلامه الفصل، أي الفاصل، والفارق بين الحق والباطل وهو مصدر بمعنى الفاعل، كقولك: رجل عدل، أي عادل. والهفوة: الزلة، هفا يهفو. والغباوة: الجهل وقلة الفطنة. يقال: غبيت عن الشيء وغبيت الشيء أبضاً، أغبى غباوة إذا لم يظن له، وغبى علي الشيء كذلك، إذا لم تعرفه، وفلان غبيّ على «فعل»، أي قليل الفطنة.

الأصل:

أَعْمَلُوا - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - عَلَى أَعْلَامٍ بَيِّنَةٍ، فَالطَّرِيقُ نَهْجٌ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ، وَأَنْتُمْ فِي دَارٍ مُسْتَعْتَبٍ عَلَى مَهَلٍ وَفَرَاغٍ؛ وَالصُّحُفُ مَنُشُورَةٌ، وَالْأَقْلَامُ جَارِيَةٌ، وَالْأَبْدَانُ صَحِيحَةٌ، وَالْأَلْسُنُ مُطْلَقَةٌ، وَالتَّوْبَةُ مَسْمُوعَةٌ، وَالْأَعْمَالُ مَقْبُولَةٌ.

الشرح:

الطريق: يذكر ويؤنث. يقال: هذا الطريق لأعظم، وهذه الطريق العظمى، و لجمع أطرقة وطرق. وأعلام بيّنة: أي منار وضح. ونهج، أي واضح. ودار السلام: الجنة، ويروى: «والطريق نهج» بالواو، وو لحال. وأنتم في دار مستعتب، أي في دار يمكنكم فيها استرضاء الخالق سبحانه، واستعبده.

ثم شرح ذلك فقال: أنتم مهملون متفرغون، وصحف أعمالكم لم تطوّ بعد، وأقلام الحفظة عليكم لم تجف بعد، وأبدنكم صحيحة، وألسنتكم ما اعتقلت كما تعتقل السنة المحتضرين عند الموت، وتوبتكم مسموعة وأعمالكم مقبولة؛ لأنكم في دار التكليف لم تخرجوا منها.

الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

بَعَثَهُ وَالنَّاسُ ضَلَالٌ فِي حَيْرَةٍ، وَخَاطِبُونَ فِي فِتْنَةٍ، قَدْ اسْتَهْوَتْهُمْ الْأَهْوَاءُ، وَأَسْرَتْهُمْ الْكِبَرِيَاءُ، وَأَسْخَفَتْهُمْ الْجَاهِلِيَّةُ الْجَهْلَاءُ؛ حَيَارَى فِي زَلْزَالٍ مِنَ الْأَمْرِ، وَبَلَاءٍ مِنَ الْجَهْلِ، فَبَالَغَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِي النَّصِيحَةِ، وَمَضَى عَلَى الطَّرِيقَةِ، وَدَعَا إِلَى الْحِكْمَةِ، وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ.

الشرح:

حاطبون في فتنة: جمع حاطب، وهو الذي يجمع الخطب، ويقال لمن يجمع بين الصواب والخطأ، أو يتكلم بالغث والسمين: حاطب ليل، لأنه لا يبصر ما يجمع في حبله. ويروى: «خاطبون». واستهوتهم الأهواء: دعته إلى نفسها. واستزلتهم الكبرياء: جعلتهم ذوي زلل وخطأ. واستخففتهم الجاهلية: جعلتهم ذوي خفة وطيش وخرق. والزلازل، بالفتح: الاسم، وبالكسر: المصدر والزلازل: الشدائد، ومثله في الكسر عند الاسمية، والفتح عند المصدر «القلقال».



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ فَلَا شَيْءَ قَبْلَهُ، وَالْآخِرِ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهُ، وَالظَّاهِرِ فَلَا شَيْءَ فَوْقَهُ، وَالْبَاطِنِ فَلَا شَيْءَ دُونَهُ.

الشرح:

تقدير الكلام: والظاهر فلا شيء أجلى منه، والباطن فلا شيء أخفى منه، فلما كان الجلاء يستلزم العلو والفوقية، والخفاء يستلزم الانخفاض والتحتية، عرّ عنهما بما يلزمهما، وقد تقدم الكلام في معنى الأول والآخر والظاهر والباطن. وذهب أكثر المتكلمين إلى أن الله تعالى يعدم أجزاء العالم ثم يعيدها، وذهب قوم منهم إلى أن الإعادة إنما هي جمع الأجزاء بعد تفريقها لا غير.

الأصل:

ومنها في ذكر الرسول ﷺ:

مُسْتَقَرُّهُ خَيْرٌ مُسْتَقَرٍّ، وَمَنْبَتُهُ أَشْرَفُ مَنْبَتٍ، فِي مَعَادِنِ الْكَرَامَةِ، وَمَعَاهِدِ السَّلَامَةِ؛

قَدْ صُرِفَتْ نَحْوُهُ أَفِيدَةُ الْأَبْرَارِ، وَتُنِيَتْ إِلَيْهِ أَرْمَةُ الْأَبْصَارِ، دَفِنَ اللَّهُ بِهِ الضَّغَائِنَ،
وَأَطْفَأَ بِهِ النَّوَائِرَ. أَلَّفَ بِهِ إِخْوَانًا. وَفَرَّقَ بِهِ أَقْرَانًا. أَعَزَّ بِهِ الدُّلَّةَ، وَأَذَلَّ بِهِ الْعِزَّةَ.
كَلَامُهُ بَيَانٌ، وَصَمْتُهُ لِسَانٌ.

الشَّرْحُ:

المهاد: الفراش. ولما قال: «في معادن»، وهي جمع معدن، قال بسحكم القرينة والازدوج: «ومماهد» وإن لم يكن الواحد منها «ممهّداً»، كما قالوا: الغدايا والعشايا. ومأجورات ومأزورات، ونحو ذلك. ويعني بالسلامة هاهنا البراءة من العيوب، أي في نسب طاهر غير مأفون ولا معيب.
ثم قال: «قد صُرِفَتْ نحوه» أي نحو الرسول ﷺ، ولم يقل مَنْ صرّفها؟ بل جعله فعلاً لم بسمه فاعله، فإن شئت قلت: الصارف لها هو الله تعالى لا بالجبر، كما يقوله الأشعرية، بن بالتوفيق واللفظ، كما يقوله أصحابنا، وإن شئت قلت: صرّفها أربابها. والضغائن: جمع ضغينة، وهي الحقد، ضغنت على فلان بالكسر ضِغْنًا، والضغن الاسم، كاضغينة، وتضاغنوا واضطغنوا: اتطوّوا على الأحقاد. ودقّنها: أكمناها وأخفاها. ولفّ به إخواناً: لأنّ الإسلام قد أَلَفَ بين المتباعدين، وفرق بين المتقاربين، وقال تعالى: ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾^(١).
قوله ﷺ: «وصمته لسان»، لا يعني باللسان هاهنا الجارحة نفسها، بل الكلام الصادر عنها. بقول ﷺ: إن كلام الرسول ﷺ بيار، والبيان إخراج الشيء من حَيِّزِ الخفاء إلى حَيِّزِ الوضوح، وصمته ﷺ كلام وفول مفيد، أي أنّ صمته لا يخلو من فائدة، فكأنه كلام، وهذا من باب التشبيه المحذوف الأداة، كقولهم: يده بحر، ووجهه بدر.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

وَلَيْتَ أَمْهَلَ اللَّهُ الظَّالِمَ فَلَنْ يَقُوتَ أَخْذُهُ، وَهُوَ لَهُ بِالْمِرْصَادِ عَلَى مَجَازِ طَرِيقِهِ،

وَبِمَوْضِعِ الشَّجَا مِنْ مَسَاغٍ رِيقِهِ .

أَمَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَيُظْهِرَنَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ عَلَيْكُمْ . لَيْسَ لَانْهُمْ أَوْلَى بِالْحَقِّ مِنْكُمْ ، وَلَكِنْ لِإِسْرَاعِهِمْ إِلَى بَاطِلِهِمْ ، وَإِطْأَائِكُمْ عَنْ حَقِّي . وَلَقَدْ أَصْبَحَتْ الْأُمَمُ تَخَافُ ظُلْمَ رُعَاتِيهَا ، وَأَصْبَحَتْ أَخَافُ ظُلْمَ رَعِيَّتِي .

أَسْتَنْفَرْتُكُمْ لِلْجِهَادِ فَلَمْ تَنْفِرُوا ، وَأَسْمَعْتُكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا ، وَدَعَوْتُكُمْ سِرًّا وَجَهْرًا فَلَمْ تَسْتَجِيبُوا ، وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَقْبَلُوا . أَشْهُودُ كُفْيَابٍ ، وَعَيْدٌ كَأَرْبَابٍ ۝ أُنَلُّوْ عَلَيْكُمْ الْحَكَمَ فَتَنْفِرُونَ مِنْهَا ، وَأَعْظُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ الْبَالِغَةِ فَتَتَفَرَّقُونَ عَنْهَا ، وَأَحُكُّكُمْ عَلَى جِهَادِ أَهْلِ الْبَغْيِ فَمَا آتَى عَلَى آخِرِ قَوْلِي حَتَّى أَرَاكُمْ مُتَفَرِّقِينَ أَيَْادِي سَبَا ، تَرْجِعُونَ إِلَى مَجَالِسِكُمْ ، وَتَتَخَادَعُونَ عَنْ مَوَاعِظِكُمْ ، أَقَوْمُكُمْ غُدُوَّةً ، وَتَرْجِعُونَ إِلَى عَشِيَّةً ، كَظْهَرِ الْخِيَّةِ ، عَجَزَ الْمُقَوْمُ ، وَأَعْضَلَ الْمُقَوْمُ .

أَيُّهَا الْقَوْمُ الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ ، الْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ ، الْمُتَبَتِّلِي بِهِمْ أَمْرَاؤُهُمْ . صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللَّهَ وَأَنْتُمْ تَعْصُونَهُ ، وَصَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ يَعْصِي اللَّهَ وَهُمْ يُطِيعُونَهُ . لَوَدِدْتُ وَاللَّهِ أَنْ مُعَاوِيَةَ صَارَفَنِي بِكُمْ صَرَفَ الدِّينَارِ بِالدَّرْهَمِ ، فَأَخَذَ مِنِّي عَشْرَةَ مِنْكُمْ وَأَعْطَانِي رَجُلًا مِنْهُمْ !

يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ ، مُنِيتُ مِنْكُمْ بِثَلَاثٍ وَاثْنَتَيْنِ : صُمْ ذَوُو أَسْمَاعٍ . وَبُكِّمُ ذَوُو كَلَامٍ ، وَعُمِّي ذَوُو أَبْصَارٍ ، لَا أَحْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ اللَّقَاءِ ، وَلَا إِخْوَانُ ثِقَةٍ عِنْدَ الْبَلَاءِ ۝ تَرَبَّتْ أَيْدِيكُمْ ! يَا أَشْبَاهَ الْإِبِلِ غَابَ عَنْهَا رُعَاتُهَا ۝ كَلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ تَفَرَّقَتْ مِنْ آخَرَ . وَاللَّهِ لَكَأَنِّي بِكُمْ فِيمَا إِخَالُكُمْ أَلُو حِمَسِ الْوَعَى ، وَحِمَى الضَّرَابِ ، قَدْ أَنْفَرَجْتُمْ عَنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنْفِرَاجَ الْمَرْأَةِ عَنْ قُبْلَيْهَا . وَإِنِّي لَعَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي ، وَمِنْهَا جِ مِنْ نَبِيِّ ، وَإِنِّي لَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الْقَطْطَةُ لَقَطًا .

الشَّرْحُ:

أَمَهِلَهُ: أَخَّرَهُ، وَأَخَذَهُ فَاعِلٌ، وَالْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: «فَلَنْ يَفُوتَهُ». وَالْمَرْصَادُ: الطَّرِيقُ، وَهِيَ مِنْ أَلْفَاظِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ. وَمَجَازُ طَرِيقِهِ: مَسْلَكَهُ وَمَوْضِعُ جَوَازِهِ. وَالشَّجَا: مَا يَنْشَبُ فِي الْحَلْقِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ غَيْرِهِ، وَمَوْضِعُ الشَّجَا: هُوَ الْحَلْقُ نَفْسُهُ. وَمَسَاغُ رَيْقِهِ: مَوْضِعُ الْإِسَاغَةِ، أَسْغَتِ الشَّرَابَ: أَوْصَلَتْهُ إِلَى الْمَعْدَةِ. وَيَجُوزُ: سَغَتِ الشَّرَابَ أَسْوَعَهُ وَأَسِغَهُ، وَسَاغَ الشَّرَابُ نَفْسُهُ يَسُوعُ سَوْغًا، أَيْ سَهْلٌ مَدْخَلُهُ فِي الْحَلْقِ، يَتَعَدَّى وَلَا يَتَعَدَّى. وَهَذَا الْكَلَامُ مِنْ بَابِ التَّوَسُّعِ وَالْمَجَازِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْحَصُولُ فِي الْجِهَاتِ، وَلَكِنَّهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾^(١). وَقَوْلُهُ: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾^(٢).

ثُمَّ أَقْسَمَ ﷺ أَنَّ أَهْلَ الشَّامِ لَا بَدَّ أَنْ يَظْهَرُوا عَلَى أَهْلِ الْعِرَاقِ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَبَسٌ لَأَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ وَأَهْلُ الْعِرَاقِ عَلَى الْبَاطِلِ، بَلْ لَأَنَّهُمْ أَطْوَعُ لَأَمِيرِهِمْ، وَمَدَارُ النَّصْرَةِ فِي الْحَرْبِ إِنَّمَا هُوَ عَلَى طَاعَةِ الْجَيْشِ وَانْتِظَامِ مُرِهِ، لَا عَلَى اعْتِقَادِ الْحَقِّ، فَإِنَّهُ لَيْسَ يُغْنِي فِي الْحَرْبِ أَنْ يَكُونَ الْجَيْشُ مُحَقَّقًا فِي الْعَقِيدَةِ إِذَا كَانَ مُخْتَلَفَ الْآرَاءِ، غَيْرَ مُطِيعٍ لِأَمْرِ الْمُدَبِّرِ لَهُ، وَلِهَذَا تَجَدُّ أَهْلُ الشَّرِكِ كَثِيرًا مَا يَنْتَصِرُونَ عَلَى أَهْلِ التَّوْحِيدِ.

ثُمَّ ذَكَرَ ﷺ نَكْتَةً لَطِيفَةً فِي هَذَا الْمَعْنَى، فَقَالَ: الْعَادَةُ أَنَّ الرِّعْيَةَ تَخَافُ ظِلْمَ الْوَالِي، وَأَنَا أَخَافُ ظِلْمَ رِعْيَتِي، وَمَنْ تَأَمَّنَ أَحْوَالَهُ ﷺ فِي خِلَافَتِهِ، عَلِمَ أَنََّّهُ كَانَ كَالْمَحْجُورِ عَلَيْهِ، لَا يَتِمَكَّنُ مِنْ بَلُوغِ مَا فِي نَفْسِهِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ أَعَارِفِينَ بِحَقِيقَةِ حَالِهِ كُنُوا قَلِيلِينَ، وَكَانَ اسْوَادُ الْأَعْظَمِ، لَا يَعْتَقِدُونَ فِيهِ الْأَمْرَ الَّذِي يَجِبُ اعْتِقَادُهُ فِيهِ، وَبِزَوْنِ تَفْضِيلٍ مَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْخُلَفَاءِ عَلَيْهِ، وَيُظَنُّونَ أَنَّ الْأَفْضَلِيَّةَ إِنَّمَا هِيَ الْخِلَافَةُ، وَيَقْلَدُ أَخْلَافُهُمْ أَسْلَافَهُمْ، وَبِقَوْلِهِمْ: لَوْلَا أَنْ الْأَوَائِلَ عَلِمُوا فَضْلَ الْمُتَقَدِّمِينَ عَلَيْهِ لَمَا قَدَّمُوهُمْ، وَلَا يَرَوْنَهُ إِلَّا بَعِينَ التَّبَعِيَّةِ نَحْنُ سَبْقُهُ، وَأَنَّهُ كَانَ رِعْيَةً لَهُمْ، وَأَكْثَرُهُمْ إِنَّمَا يَحَارِبُ مَعَهُ بِالْحِمِيَّةِ، وَبِنُخْوَةِ الْعَرَبِيَّةِ لَا بِالْإِيمَانِ وَالْعَقِيدَةِ، وَكَانَ ﷺ مَدْفُوعًا إِلَى مَدَارَاتِهِمْ وَمَقَارِبَتِهِمْ، وَلَمْ يَكُنْ قَادِرًا عَلَى إِظْهَارِ مَا عِنْدَهُ. ثُمَّ قَالَ: «أَوْ أَمُوتَ كَمَا مَاتَ أَصْحَابِي»، فَمَنْ قَائِلٌ يَقُولُ: عَنَى بِأَصْحَابِهِ الْخُلَفَاءَ الْمُتَقَدِّمِينَ، وَمَنْ قَائِلٌ يَقُولُ: عَنَى بِأَصْحَابِهِ شِيعَتَهُ كَسَلْمَانَ وَأَبِي ذَرٍّ وَالْمَقْدَادَ وَعَمَّارَ وَنَحْوَهُمْ.

١. سورة الحديد ٤.

٢. سورة ق ١٦.

قوله ﷺ: « ونصحت لكم »، هو الأفصح، وعليه ورد لفظ القرآن^(١)، وقول العامة: « نصحتك » ليس بالأفصح. قوله: « وعبيد كأرباب » يصفهم بالكبر والتّيه. فإن قلت: كيف قال عنهم إنهم عبيد وكانوا عرباً صليبة؟ قلت: يريد أن أخلاقهم كأخلاق العبيد، من العذر والخلاف ودناءة الأنفس، وفيهم مع ذلك كبر السادات والأرباب وتيههم، فقد جمعوا خصال السوء كلها. وأيادي سبأ، مثل يضرب للمتفرّقين، وأصله قوله تعالى عن أهل سبأ: « وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ »^(٢).

قوله: « تتخادعون عن مواعظكم »، أي تمسكون عن الاتعاظ والانزجار، وتقلعون عن ذلك، من قولهم: كان فلان يُعطي ثم خدع، أي أمسك وقلع، ويجوز أن يريد: تتلونون وتختلفون في قبول الموعظة؛ من قولهم: خلق فلان خلقاً خادعاً، أي متلوناً. والخية: القوس. وقوله: « كظهر الحية »، يريد اعوجاجهم؛ كما أن ظهر القوس معوج. وأعضل المقوم، أي أعضل داؤه، أي أعيا. ويروى: « أيها الشاهدة أبدانهم »، بحذف الموصوف. ثم أفسم أنه يودّ أن معاوية صارفه بهم، فأعطاه من أهل الشام واحداً، وأخذ منه عشرة، صرّف الدينار بالدراهم.

ثم ذكر ﷺ أنه مني، أي بليّ منهم بثلاث واثنين، إنما لم يقل بخمس؛ لأنّ الثلاث إيجابية والاثنتين سلبية، فأحب أن يفرّق بين الإثبات والنفي. ويروى: « لا أحرار صدق عند اللقاء »، جمع صادق. ولا إخوان ثقة عند البلاء، أي موثوق بهم. تربت أيديكم، كلمة يدعى على الإنسان بها، أي لا أصبّتم خيراً، وأصل « ترب » أصابه التراب، فكأنه يدعو عليه بأن يفتقر حتى يلتصق بالتراب.

قوله: « فما إخالكم » أي فما أظنكم؛ والأفصح كسر الألف وهو السماع؛ وبنو أسد يفتحونها وهو اقباس. قوله: « ألو » أصله « أن لو » ثم أدغمت النون في الألف فصارت كلمة واحدة. وحمس الوغى، بكسر الميم، اشتدّ وعظّم، فهو حمس وأحمس؛ بيّن الحمس والحماسة. والوغى في الأصل: لأصوات والجلبة، وسميت الحرب نفسها وغيّ لما فيها

١. من قوله تعالى في سورة الأعراف ٧٩: « رَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ ».

٢. سورة سبأ ١٩.

من ذلك . وقوله : « انفراج المرأة عن قُبْلِها » أي وقت الولادة .
قوله : « أَلْقَطَهُ لَقْطاً » يريد أن الضلال غالب على الهدى ؛ فأنا التفتط طريق الهدى من بين
طريق الضلال لقطاً من هاهنا وهاهنا كما يسلك الإنسان طريقاً دقيقة ، قد اكتنفها الشوك
والعُوسج من جانبيها كليهما ، فهو يلنقط النَّهْجَ التَّقَاطُ .

الأصل :

أَنْظُرُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ فَالْزَمُوا سَمْتَهُمْ . وَاتَّبِعُوا أَثَرَهُمْ فَلَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ هُدًى ،
وَلَنْ يُعِيدُكُمْ فِي رَدًى ، فَإِنْ لَبَدُوا فَالْبُدُّوا ، وَإِنْ نَهَضُوا فَانْهَضُوا . وَلَا تَسْبِقُوهُمْ
فَتَضِلُّوا ، وَلَا تَتَأَخَّرُوا عَنْهُمْ فَتَهْلِكُوا .

لَقَدْ رَأَيْتُ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، فَمَا أَرَى أَحَدًا يُشَبِّهُهُمْ مِنْكُمْ ! لَقَدْ
كَانُوا يُصْبِحُونَ شُعْناً غُبْراً ، وَقَدْ بَاتُوا سُجَّداً وَقِيَاماً ، يُرَاوِحُونَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ
وَأُخْدُودِهِمْ ، وَيَقْفُونَ عَلَى مِثْلِ الْجَمْرِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادِهِمْ ! كَانَ بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ رُكْبَ
الْمِعْزَى مِنْ طُولِ سُجُودِهِمْ ! إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ هَمَلَتْ أَعْيُنُهُمْ حَتَّى تُبَلَّ جُيُوبُهُمْ ، وَمَادُوا
كَمَا يَمِيدُ الشَّجَرُ يَوْمَ الرِّيحِ الْعَاصِفِ ، خَوْفاً مِنَ الْعِقَابِ ، وَرَجَاءً لِلثَّوَابِ !

الشرح :

السمت : الطريق ، وَلَبَدَ الشيء بالأرض ، يَلْبُدُ بالضم لُبُوداً : التصق بها . ويصبحون شُعْناً غُبْراً
من قَسَفَ العبادة وقيام الليل وصوم النهار وهجر الملاذ ، فيراوِحون بين جباههم
وأُخْدُودِهِمْ ، تارة يسجدون على الجباه ، وتارة يضعون خدودهم على الأرض بعد الصلاة ،
تذللاً وخضوعاً . والمراد به بين العمل : أن يعمل هذا مَرَّةً وهذا مرة ، ويراوِح بين رجليه ، إذا
قام على هذه تارة وعلى هذه أخرى . ويقال : معزى لهذا الجنس من الغنم وَمَعِزٌ وَمَعِزٌ
وَأَمْعُوزٌ وَمَعِزٌ ، بالتسكين ، وواحد المعز ماعز ، كَصَحْبٍ وصاحب ، والأُنثى ما عزة والجمع
مواعر . وهممت أَعْيُنُهُمْ : سأنت ، تهمل وتهمل . ويروى « حَتَّى تُبَلَّ جِبَاهُهُمْ » ، أي يبل

موضع السجود فتبتل الجبهة بملاقاته. ومادّوا: نحركوا واضطربوا، إمّا خوفاً من العقاب كما يتحرك الرجل ويضطرب، أو رجاءً للثواب كما يتحرك النشوان من الطرب، وكما يتحرك الجذيل المسرور من الفرح.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

وَاللّٰهُ لَا يَزَالُونَ حَتَّى لَا يَدْعُوا لِلّٰهِ مُحَرَّمًا إِلَّا اسْتَحْلَوْهُ، وَلَا عَقْدًا إِلَّا حَلُّوهُ، وَحَتَّى لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا دَخَلَهُ ظُلْمُهُمْ، وَنَبَأَ بِهِ سُوءَ رِعْتِهِمْ، وَحَتَّى يَقُومَ الْبَاكِيانِ يَبْكِيَانِ: بَاكِ يَبْكِي لِدِينِهِ، وَبَاكِ يَبْكِي لِدُنْيَاةٍ، وَحَتَّى تَكُونَ نُصْرَةٌ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِهِمْ كَنُصْرَةِ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ، إِذَا شَهِدَ أَطَاعَهُ، وَإِذَا غَابَ آغْتَابَهُ، وَحَتَّى يَكُونَ أَعْظَمُكُمْ فِيهَا. عَنَاءٌ أَحْسَنَكُمْ بِاللهِ ظَنًّا، فَإِنْ أَنَاكُمْ اللهُ بِعَافِيَةٍ فَاقْبَلُوا، وَإِنْ أَبْتَلَيْتُمْ فَاصْبِرُوا، فَإِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ.

الشرح:

تقدير الكلام: لا يزالون ظالمين، فحذف الخبر وهو مراد، وسدّت «حتى» وما بعدها مسدّ الخبر. ولمحرّم: ما لا يحلّ انتهاكه، وكذلك المحرمة بفتح الراء وضمها. وبيوت المدر: هي البيوت المبنية في القرى، وبيوت الوبر: ما يتخذ في البادية من وبر الإبل والوبر لها كالصوف للضأن، وكالشعر للمعز. ونبا به منزله: إذا ضرّه ولم يوفقه، وكذلك نبا به فراشه، فالفعل لازم، فإذا أردت تعديته بالهمزة قلت: قد أنبى فلان على منزلي، أي جعله نابياً، وإنّ عديته بحرف الجر قلت: قد نبا بمنزلي فلان، أي أنباه عليّ، وهو في هذا الموضع معدّي بحرف الجرّ. وسوء رعتهم، أي سوء ورعهم، أي تقواهم. والورع بكسر الراء: الرجل التقى، ورع

يرع بالكسر فيهما ورعاً ورعةً، ويروى: «سوء رعيهم» أي سوء سياستهم وإمرانهم. ونصرة أحدكم من أحدهم، أي انتصاره منه وانتقامه، فهو مصدر مضاف إلى الفاعل، وقد تقدم شرح هذا المعنى. وقد حمل قوم هذا المصدر على الإضافة إلى المفعول، وكذلك نصرة العبد. وتقدير الكلام حتى يكون نصرة أحد هؤلاء الولاة لأحدكم كنصرة سيّد العبد السيّد لطريقة إياه، والضمير في قوله: «فيها» يرجع إلى غير مذكور لفظاً، ولكنه كالمذكور؛ يعني لفنته، أي حتى يكون أعظمكم في الفننة غناء. ويروى برفع: «أعظمكم» ونصب «أحسنكم» والأول أليق، وهذا الكلام كله إشارة إلى بني أمية.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا كَانَ، وَنَسْتَعِينُهُ مِنْ أَمْرِنَا عَلَى مَا يَكُونُ، وَنَسْأَلُهُ الْمَعَاوَةَ فِي الْأَدْيَانِ. كَمَا نَسْأَلُهُ الْمَعَاوَةَ فِي الْأَبْدَانِ.

أَوْصِيَكُمْ بِالرَّفْضِ لِهَذِهِ الدُّنْيَا التَّارِكَةِ لَكُمْ وَإِنْ لَمْ تُحِبُّوا تَرْكَهَا، وَالْمُبْلِيَةِ لِأَجْسَامِكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ تَجَدِيدَهَا، فَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا كَسْفَرٍ سَلَكَوا سَبِيلًا فَكَأَنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوهُ، وَأَمُّوا عِلْمًا فَكَأَنَّهُمْ قَدْ بَلَّغُوهُ. وَكَمْ عَسَى الْمُبْجَرِي إِلَى الْغَايَةِ أَنْ يَجْرِيَ إِلَيْهَا حَتَّى يَبْلُغَهَا! وَمَا عَسَى أَنْ يَكُونَ بَقَاءُ مَنْ لَهُ يَوْمٌ لَا يَعْدُوهُ، وَطَالِبٌ حَيْثُ مِنَ الْمَوْتِ يَخْدُوهُ وَمُزْعِجٌ فِي الدُّنْيَا عَنِ الدُّنْيَا حَتَّى يُفَارِقَهَا رَغْمًا! فَلَا تَنَافَسُوا فِي عِزِّ الدُّنْيَا وَفَخْرِهَا، وَلَا تَعْجَبُوا بِزِينَتِهَا وَنَعِيمِهَا، وَلَا تَجْزَعُوا مِنْ ضَرَائِهَا وَبُؤْسِهَا، فَإِنَّ عِزَّهَا وَفَخْرَهَا إِلَى انْقِطَاعٍ، وَزِينَتُهَا وَنَعِيمُهَا إِلَى زَوَالٍ، وَضَرَاءُهَا وَبُؤْسُهَا إِلَى نَفَادٍ، وَكُلُّ مُدَّةٍ فِيهَا إِلَى أَنْتَهَاءٍ، وَكُلُّ حَيٍّ فِيهَا إِلَى فَنَاءٍ. أَوَلَيْسَ لَكُمْ فِي

آثَارِ الْأَوَّلِينَ مُزْدَجَرٌ، وَفِي آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ تَبَصُّرَةٌ وَمُعْتَبَرٌ، إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ؟ أَوَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِينَ مِنْكُمْ لَا يَرْجِعُونَ، وَإِلَى الْخَلْفِ الْبَاقِينَ لَا يَبْقَوْنَ؟ أَوَلَسْتُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُصْبِحُونَ وَيُمْسُونَ عَلَى أَحْوَالٍ شَتَّى: فَمَيِّتٌ يُبْكِي، وَآخَرٌ يُعْزِي، وَصَرِيحٌ مُبْتَلَى، وَعَائِدٌ يَعُودُ، وَآخَرٌ بِنَفْسِهِ يَجُودُ، وَطَالِبٌ لِلدُّنْيَا وَالْمَوْتُ يَسْطَلُّهُ، وَغَافِلٌ وَلَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ؛ وَعَلَى أَثَرِ الْمَاضِي مَا يَمْضِي الْبَاقِي؟^{١٢}

أَلَا فَادْكُرُوا هَادِمَ اللَّذَاتِ، وَمُنْغَصَّ الشَّهَوَاتِ، وَقَاطِعَ الْأُمْنِيَّاتِ، عِنْدَ الْمُسَاوَرَةِ لِلْأَعْمَالِ الْقَبِيحَةِ؛ وَاسْتَعِينُوا اللَّهَ عَلَى أَدَاءِ وَاجِبِ حَقِّهِ. وَمَا لَا يُحْصَى مِنْ أَعْدَادِ نِعَمِهِ وَإِحْسَانِهِ.

الشرح:

لما كان الماضي معلوماً جعل الحمد بإزائه؛ لأنَّ المجهول لا يحمَد عليه، ولما كان المستقبل غيرَ معلوم جعل الاستعانة بإزائه؛ لأنَّ الماضي لا يُستعان عليه، ولقد ظُرف وأبدع ﷺ في قوله: «ونسأله المعافاة في الأديان، كما نسأله المعافاة في الأبدان»، وذلك أنَّ للأديان سُقماً وطباً وشفاءً، كما أنَّ للأبدان سُقماً وطباً وشفاءً.

قوله ﷺ: «الدنيا التاركة لكم وإن لم تحبُّوا تركها» معنى حسن، ومنه قول أبي الطَّيِّب:

كَلِّ دَمْعٍ يَسْبُلُ مِنْهَا عَلَيْهَا وَبِفِكَ أَيْدِينَ عَنْهَا تُسْخَلِي

والرفض: التَّرك؛ وإِبِلَ رَفُض؛ متروكة ترعى حيث شاءت. وقوم سَفَر، أي مسافرون. وأُمُّوا: قصدوا. والعَلَم: الجبل أو المنار في الطريق يهتدى به. وكأنَّ في هذه المواضع كهي في قوله: «كأنَّك بالدنيا لم تكن»، وكأنَّك بالآخرة لم تزل، ما أقرب ذلك وأسرع!، وتقدير الكلام هاهنا: كأنَّهم في حال كونهم غير قاطعين له قاطعون له، وكأنَّهم في حال كونهم غير بالغين له بالغون له؛ لأنَّه لما قرب زمان إحدى الحالتين من زمان الأخرى شُبِّهوا وهم في الحال الأولى بهم أنفسهم وهم على الحال الثانية.

قوله ﷺ: «وكم عسى المجري» أجْرَى فلان فرسه إلى الغاية إذا أرسلها، ثم نقل ذلك إلى كلِّ مَنْ يَقْصِدُ بكلامه معنىً أو بفعله غرضاً، فقليل: فلان يجري بقوله إلى كذا، أو يجري

بحركته الفلانية إلى كذا، أي يقصد وينتهي بإرادته وأغرضه ولا يعدوه ولا يتجاوزة.
والحديث: السريع. ويحدوه: يسوقه. والمنافسة: المحاسدة، ونفست عليه بكذا، أي
ضننت. والبؤس: الشدة. والنفاد: الفناء. وما في قوله: «على أثر الماضي ما يمضي الباقي»
إما زائدة أو مصدرية.

قوله ﷺ: «عند مساورة الأعمال القبيحة» العامل في «عند» قوله: «اذكروا» أي ليكن
ذكركم الموت وقت مساورتكم، وللمساورة: المواثبة، وسار إليه يسور سؤراً: وثب.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ النَّاشِرِ فِي الْخَلْقِ فَضْهَ، وَالْبَاسِطِ فِيهِمُ بِالْجُودِ يَدَهُ. نَحْمَدُهُ فِي جَمِيعِ
أُمُورِهِ، وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى رِعَايَةِ حُقُوقِهِ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ. وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ، أَرْسَلَهُ بِأَمْرِهِ صَادِعًا. وَبَذَرَهُ نَاطِقًا، فَأَدَّى أَمِينًا، وَمَضَى رَشِيدًا؛ وَخَلَفَ
فِينَا رَايَةَ الْحَقِّ، مَنْ تَقَدَّمَهَا مَرَقَ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا زَهَقَ، وَمَنْ لَزِمَهَا لَحِقَ، دَلِيلُهَا
مَكِيثُ الْكَلَامِ، بَطِيءُ الْقِيَامِ، سَرِيعُ إِذَا قَامَ. فَإِذَا أَنْتُمْ أَلْتُمْ لَهُ رِقَابَكُمْ، وَأَشْرُتُمْ إِلَيْهِ
بِأَصَابِعِكُمْ. جَاءَهُ الْمَوْتُ فَذَهَبَ بِهِ، فَلَبِثْتُمْ بَعْدَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى يُطْلَعَ اللَّهُ لَكُمْ مَنْ
يَجْمَعُكُمْ وَيَضُمُّ نَشْرَكُمْ، فَلَا تَطْمَعُوا فِي غَيْرِ مُقْبِلٍ، وَلَا تَتَأَسُّوا مِنْ مُدْبِرٍ، فَإِنَّ
الْمُدْبِرَ عَسَى أَنْ تَزِلَّ بِهِ إِحْدَى قَائِمَتَيْهِ، وَتَثْبُتَ الْأُخْرَى، فَتَرْجِعَا حَتَّى تَتَّبِنَا جَمِيعًا.
أَلَا إِنَّ مَثَلَ آلِ مُحَمَّدٍ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، كَمَثَلِ نُجُومِ السَّمَاءِ: إِذَا خَوَى نَجْمٌ
طَلَعَ نَجْمٌ. فَكَأَنَّكُمْ قَدْ تَكَامَلْتُمْ مِنَ اللَّهِ فِيكُمْ الصَّنَائِعُ، وَأَرَاكُمْ مَا كُنْتُمْ تَأْمُلُونَ.

الشَّرْحُ:

يده هاهنا: نعمته، يقال: لفلان عندي بد، أي نعمة وإحسان، قال الشاعر:

فإن ترجع الأيام بيني وبينها فإن لها عندي يداً لا أضيعها
وصادعاً، أي مظهراً ومجاهراً للمشركين، قال تعالى: ﴿فَاصْذَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾^(١). ورواية الحق: الثَّقَلَانِ المخلفان بعد رسول الله ﷺ؛ وهما الكتاب والعِترَةُ^(٢). ومَرَق: خرج، أي فارق الحق، ومرق السهم عن الرميَّة: خرج من جانبها الآخر، وبه سُمِّيت الخوارج مارقة. وزهقت نفسه، بالفتح زُهوفاً، أي خرجت، قال تعالى: ﴿وَقَزَحَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾^(٣). وزهقت الناقة: إذا سبقت وتقدّمت أمام الرّكّاب، وزهق الباطل: اضمحل، يقول ﷺ: مَنْ خالفها متقدّماً لها أو متأخراً عنها فقد خرج عن الحق، ومن لازمها فقد أصاب الحق. ثم قال: «دليلها مكيت الكلام»، يعني نفسه ﷺ؛ لأنّه المشار إليه من العِترَةِ، وأعلم الناس بالكتاب. ومكيث الكلام: بطيؤه، ورجل مكيث، أي رزين، والمُكْث: اللَّبث والانتظار، مَكَّتْ ومكَّتْ بالفتح والضم، والاسم المُكْث والمُكْثَةُ بالضم وكسرهما، يعني أنه ذو أناة وتؤدة، ثم أكّد ذلك بقوله: «بطيء القيام». ثم قال: «سريع إذا قام»، أي هو متأنّ متبّت في أحواله، فإذا نهض جدّ وبالغ، وهذا المعنى كثير جداً.

واعلم أن هذه الخطبة خطب بها أمير المؤمنين ﷺ في الجمعة الثالثة من خلافته، وكنتى فيها عن حال نفسه، وأعلمهم فيها أنّهم سيفارقونه ويفقدونه بعد اجتماعهم عليه، وطاعتهم له، وهكذا وقع الأمر، فإنه نُقِلَ أن أهل العراق لم يكونوا أشدّ اجتماعاً عليه من الشهر الذي قُتِلَ فيه ﷺ.

ومعنى قوله: «ألتم له رقابكم» أطعتموه؛ ومعنى «أشرتُم إليه بأصابعكم» أعظمتموه وأجللتموه، كالملك الذي يشار إليه بالإصبع، ولا يخاطب باللسان. ثم أخبرهم أنّهم يلبثون بعده ما شاء الله، ولم يحدّد ذلك بوقت معين. ثم يطلع الله لهم مَنْ يجمعهم ويضمّهم، يعني من

١. سورة الحجر ٩٤.

٢. المعجم الكبير للطبراني ١٦٧: ٥ / ح ٤٩٧٠، صحيح مسلم ٥: ٢٥ - ٢٦ ح ٢٤٠٨، المستدرک علی الصحیحین

٣: ١١٨ و ١٦٠ ح ٤٥٧٦ و ٤٧١١. الصواعق المحرقة: ص ١٤٩، البداية والنهاية لابن كثير ٥: ٢٢٨ و ٧: ٣٨٦.

السنن الكبرى للبيهقي ٧: ٢٠.

٣. سورة التوبة ٨٥.

أهل البيت:، وهذا إشارة إلى المهدي الذي يظهر في آخر الوقت.
قوله ﷺ: «فلا تطمعوا في غير مقبل، ولا تيأسوا من مدبر»، ظاهر هذا الكلام متناقض، وتأويله أنه نهاهم عن أن يطمعوا في صلاح أمورهم على يد رئيس غير مستأنف الرئاسة؛ وهو معنى مقبل أي قادم، تقول: سوف أفعل كذا في الشهر المقبل، وفي السنة المقبلة، أي القادمة، يقول: كل الرئاسات التي تشاهدونها فلا تطمعوا في صلاح أموركم بشيء منها، وإنما تنصلح أموركم على يد رئيس يقدم عليكم، مستأنف الرئاسة خامل الذكر؛ ليس أبوه بخليفة، ولا كان هو ولا أبوه مشهورين بينكم برئاسة، بل يتبع ويعلو أمره، ولم يكن قبل معروفاً هو ولا أهله الأذنون، وهذه صفة المهدي الموعود به.

ومعنى قوله: «ولا تيأسوا من مدبر»، أي وإذا مات هذا المهدي وخلفه بنوه بعده، فاضطرب أمر أحدهم فلا تيأسوا وتشككوا، وتقولوا: لعلنا أخطأنا في اتباع هؤلاء؛ فإن المضطرب الأمر منا ستثبت دعائمه، وتنظم أموره، وإذا زلت إحدى رجليه ثبتت الأخرى فثبتت الأولى أيضاً. ويروى: «فلا تطعنوا في عين مقبل»، أي لا تحاربوا أحداً منا ولا تيأسوا من إقبال من يدبر أمره منا.

ثم ذكر ﷺ أنهم كنجوم السماء، كلما خوى نجم طلع نجم. خوى: مال للمغيب. ثم وعدهم بقرب الفرج، فقال: إن تكامل صنائع الله عندكم، ورؤية ما تأملونه أمر قد قُرب وقته، وكأنكم به وقد حضر وكان، وهذا على نمط المواعيد الإلهية بقيام الساعة؛ فإن الكتب المنزلة كلها صرحت بقربها، وإن كانت بعيدة عندنا؛ لأن البعيد في معلوم الله قريب، وقد قال سبحانه: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً وَنَرَاهُ قَرِيباً﴾^(١).



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْأَوَّلِ قَبْلَ كُلِّ أَوَّلٍ، وَالْآخِرِ بَعْدَ كُلِّ آخِرٍ، وَبِأَوَّلِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا أَوَّلَ لَهُ،

وَبِأَخِرِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا آخِرَ لَهُ.

الشَّرْحُ:

يقول: الباري تعالى موجود قبل كل شيء، يشير العقل إليه ويفرضه أول الموجودات، وكذلك هو موجود بعد كل شيء، يشير العقل إليه ويفرضه آخر ما يبقى من جميع الموجودات؛ فإن الباري سبحانه بالاعتبار الأول يكون أولاً قبل كل ما يفرض أولاً، وبالاعتبار الثاني يكون آخراً بعد كل ما يفرض آخراً. فأما قوله: «بأوليّته وجب أن لا أول له...» إلى آخر الكلام، فيمكن أن يفسّر على وجهين:

أحدهما: أنه تعالى لما فرضناه أولاً مطلقاً، تبع هذا الفرض أن يكون قديماً أزليّاً، وهو المعنيّ بقوله: «وجب أن لا أول» وإنما تبعه ذلك، لأنه لو لم يكن أزليّاً لكان محدثاً فكان له محدث، والمحدث متقدّم على المحدث؛ لكننا فرضناه أولاً مطلقاً، أي لا يتقدّم عليه شيء، فيلزم المحال والخلف. وهكذا القول في آخريّته، لأننا إذا فرضناه آخراً مطلقاً؛ تبع هذا الفرض أن يكون مستحيل العدم، وهو المعنيّ بقوله: «وجب أن لا آخر له».

والتفسير الثاني: ألا تكون الضمائر الأربعة راجعة إلى الباري سبحانه، بل يكون منها ضميران راجعين إلى غيره، ويكون تقدير الكلام بأوليّة الأول الذي فرضنا كون الباري سابقاً عليه، علمنا أن الباري لا أول له، وبآخريّة الآخر الذي فرضنا أن الباري متأخر عنه، علمنا أن الباري لا آخر له، وإنّما علمنا ذلك لأنه لو كان سبحانه أولاً لأول الموجودات وله مع ذلك أول لزم التسلسل، وإثبات محدثين ومحدثين إلى غير نهاية، وهذا محال. ولو كان سبحانه آخراً لآخر الموجودات وله مع ذلك آخر لزم التسلسل، وإثبات أضداد تعدّم ويعدمها غيرها إلى غير نهاية، وهذا أيضاً محال.

الأصل:

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهَادَةً يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْأَعْلَانُ، وَالْقَلْبُ اللَّسَانُ.
أَيُّهَا النَّاسُ، لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي، وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ عِصْيَانِي، وَلَا تَتَرَامَوْا بِالْأَبْصَارِ
عِنْدَمَا تَسْمَعُونَهُ مِنِّي. فَوَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ، وَبَرَأَ النَّسَمَةَ، إِنَّ الَّذِي أَنْبَأَكُمْ بِهِ عَنِ

النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ، وَاللَّهِ^(١) مَا كَذَبَ الْمُبْلَغُ، وَلَا جَهْلَ السَّامِعُ.
لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى ضَلِيلٍ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ، وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاحِي كُوفَانٍ. فَإِذَا
فَغَرَّتْ فَاعِرَتُهُ، وَأَشْتَدَّتْ شَكِيمَتُهُ. وَثَقُلَتْ فِي الْأَرْضِ وَطَأَّتُهُ، عَضَّتِ الْفِتْنَةُ أُنْبَاءَهَا
بِأَنْبَابِهَا، وَمَاجَتْ الْحَرْبُ بِأُمُوجِهَا، وَبَدَا مِنَ الْأَيَّامِ كُلُّوْحُهَا، وَمِنَ اللَّيَالِي كُدُوحُهَا.
فَإِذَا أَتْنَعَ زَرْعُهُ، وَقَامَ عَلَى يَنْعِهِ، وَهَدَرَتْ شَفَاشِقُهُ، وَبَرَقَتْ بَوَارِقُهُ. عَقِدَتْ رَايَاتُ
الْفِتَنِ الْمُعْضِلَةِ، وَأَقْبَلْنَ كَاللَّيْلِ الْمُظْلِمِ، وَالْبَحْرِ الْمُتَلْتَطِمِ.
هَذَا، وَكَمْ يَخْرِقُ الْكُوفَةَ مِنْ قَاصِفٍ وَيَمُرُّ عَلَيْهَا مِنْ عَاصِفٍ! وَعَنْ قَلِيلٍ تَلْتَفُّ
الْقُرُونُ بِالْقُرُونِ، وَيُحْصَدُ الْقَائِمُ، وَيُحْطَمُ الْمَحْصُودُ!

التَّشْرِيحُ:

في الكلام محذوف، وتقديره: «لا يجر منكم شقاقي على أن تكذبوني»، والمفعول فضلة
وحذفه كثير. لا يجر منكم: لا يحملنكم، وقيل: لا يكسبنكم، وهو من الألفاظ القرآنية.
ولا يستهوينكم: أي لا يستهيننكم، يجعلكم هائمين. ولا تتراموا بالأبصار، أي لا يلحظ
بعضكم بعضاً؛ فعل المنكر المكذب.

ثم أقسم بالذي فلق الحبة، وبرأ النسمة، فلق الحبة من البر، أي سقها وأخرج منها الورق
الأخضر. وبرأ النسمة، أي خلق الإنسان، وهذا القسم لا يزال أمير المؤمنين يُقسم به، وهو
من مبتكراته ومبتدعاته. والمبلغ والسامع هو نفسه^(٢)، يقول: ما كذبت على الرسول

١. في نسخ أخرى جاء فيها: صلى الله عليه وآله، ما كذب المبلغ... الخ وهو الموافق للصواب من جهتين: الأولى:
محال أن تصدر من أمير المؤمنين ﷺ صلاة ببراءة علي أبي، بعد أن سمع قول النبي ﷺ: «لا تصلوا علي
اصلاة البتراء»، بل هو ﷺ الراوي: «كل دعاء محجوب حتى يصلني على محمد وآل محمد»، فكيف تراه هو
يبتريها في خطبة؟! اسعجم الأوسط ١: ٤٠٨ ح ٧٢٥، مجمع الزوائد ١٠: ١٦٠، شرح المواهب للديبة ٧٠٧،
اصواعق المحرقة: ص ١٤٨.

اثباتية: كان في بداية الكلام قد أقسم بالذي فلق الحبة... فما الداعي أن يكرر القسم بلفظ الجلالة فيما بعد؟
وعليه فلفظ الجلالة هو تمة الصلاة على النبي وآله. فلا بد أن تكون لفظة والله هي (وآله) في الأصل.

٢. ذكر الشارح: «عنى ﷺ بالمبلغ والسامع مع نفسه ﷺ». وهو محل نظر، بل ظاهر السياق والأوفق بالمعنى، أن

تعمدٌ ، ولا جهلت ما قاله فأنقل عنه غلطاً . والضَّليل : الكثير الضلال ، كالشَّريب والفَسِيق ونحوهما . وهذا كناية عن عبد املك بن مروان ؛ لأنَّ هذه الصفات والأمارات فيه أتمَّ منها في غيره ؛ لأنَّه قام بالشام حين دَعَا إلى نفسه ، وهو معنى نعيقه ، وفَحَصَتْ راياته بالكوفة ، تارة حين شخص بنفسه إلى العراق وقَتَلَ مُصعباً ، وتارة لَمَّا استخلف الأمراء على الكوفة كبشُر بن مروان أخيه وغيره ، حتى انتهى الأمر إلى الحجاج ، وهو زمان اشتداد شكيمة عبد الملك وثِقَل وطأته ، وحينئذٍ صَعِب الأمرُ جدًّا ، وتفاقمَت الفِتنُ مع الخوارج وعبد الرحمن بن الأشعث ، فلمَّا كَمَلَ أمرُ عبد لملك - وهو معنى «أينع زرعه» - هلك ، وعقدت رايات الفتن المعضلة من بعده ، كحروب أولاده مع بني المهلب ، وكحروبهم مع زيد بن علي عليه السلام ، وكالفتن الكائنة بالكوفة أيام يوسف بن عمر وخالد القسري وعمر بن هبيرة وغيرهم . وما جرى فيها من الظلم واستئصال الأموال ، وذهاب النفوس .

وفد قيل : إنه كُنِيَ عن معاوية وما حدَّث في أيامه من الفتن ، وما حدث بعده من فتنة يزيد ، وعبيد الله بن زياد ، وواقعة الحسين عليه السلام ، والأوَّل أرجح ؛ لأنَّ معاوية في أيام أمير المؤمنين عليه السلام كان قد نَعَقَ بالشام ، ودعاهم إلى نفسه ، والكلام يدل على إنسان ينطق فيما بعد ، ألا تراه يقولُ : لكأنِّي أنظر إلى ضَلِيل قد نَعَقَ بالشام ! ثم نعود إلى تفسير الألفاظ والغريب .

النعيق : صوت لراعِي بغنمه ، وفَحَصَ برايانه ، من قولهم : ما له مفحَصَ قطاة ، أي مجثمها ، كأنهم جعلوا ضواحي الكوفة مفحَصاً ومجثماً لراياتهم . وكوفان : اسم الكوفة ، والكوفة في الأصل : اسم الرملة لحمراء ، وبها سَمِيَت الكوفة . وضواحيها : نواحيها القريبة منها البارزة عنها ؛ يريد رُشْتاقها . وفغرت فاغرتة : فتح فاه ، وهذا من باب الاستعارة ، أي إذا فتك فتح فاه وقتل ؛ كما يفتح الأسد فاه عند الافراس ، والتأنيف للفتنة . والشكيمة في الأصل : حديدة معترضة في اللجام في فم الدابة ، ثم قالوا : فلان شديدُ الشكيمة ، إذا كان شديد المراس شديد النفس عَسِر الانقياد . ثقلت وطأته : عظم جَوْرُه وظلمه ، وكلوح الأيام : عبوسها . والآثار من الجرحات ، والكدوح : الواحد الكَذْح ، أي الخدش .

« يكون المراد بالمبغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولسامع نفسه ، وهو جلي بعد أدنى تأمل . » الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء ، في تعليقه على شرح النهج لمحمد عبده المخطوطة .

والمراد من قوله: «من الأيام»، ثم قال: «ومن الليالي» أن هذه الفئنة مستمرة الزمان كله؛ لأن الزمان ليس إلا النهار والليل. وأينع الزرع: أدرك ونضج؛ وهو لينع ولينع، بالفتح والضم؛ مثل النضج والتنضج. وقوله ﷺ: «وقام على ينعه» الأحسن أن يكون «ينع» هاهنا جمع يانع كصاحب وصحب، ذكر ذلك ابن كيسان؛ ويجوز أن يكون أراد المصدر، أي وقام على صفة وحالة هي نضجه ودراكه. وهدرت شفاثقه، قد مرّ تفسيره في الشَّقَشَقِيَّة وبرزت بوارقه: سيوفه ورماحه. والمعضلة: العسرة العلاج داء معضل. ويخرق الكوفة: يقطعها. والقاصف: الريح القوية تكسر كل ما تمر عليه وتقصفه.

ثم وعد ﷺ بظهور دولة أخرى، فقال: «وعن قليل تلتف القرون بالقرون»، وهذا كناية عن الدولة العباسية التي ظهرت على دولة بني أمية. والقرون: الأجيال من الناس، واحدها قرن، بالفتح. ويحصد القائم، ويحطم المحصود: كناية عن قتل الأمراء من بني أمية في الحرب، ثم قتل المأسورين منهم صبراً، فحصد القائم قتل المحاربة، وحطم الحصيد: القتل صبراً، وهكذا وقعت الحال مع عبد الله بن علي، وأبي العباس السفاح.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ تجري هذا المجري

وَذَلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ اللَّهُ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِنَقَاشِ الْحِسَابِ وَجَزَاءِ الْأَعْمَالِ .
خُضُوعاً، قِيَاماً، قَدْ أَلْجَمَهُمُ الْعَرَقُ، وَرَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ، فَأَحْسَنَهُمْ حَالاً مَنْ وَجَدَ
لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعاً، وَلِنَفْسِهِ مَتَسَعاً.

الشرح:

هذا شرح حال يوم القيامة، والنقاش: مصدر ناقش، أي استقصى في الحساب، وفي الحديث: «من نوقش الحساب عذب». وألجمهم العرق: سال منهم حتى بلغ إلى موضع

اللجام من الدابة، وهو الفم، ورجفت بهم: تحرّكت واضطربت، رجف يرجف بالضم؛ والرجفة: الزلزلة، والرجاف من أسماء البحر؛ سمي بذلك لاضطرابه.
ثم وصف الزحام الشديد الذي يكون هناك، فقال: أحسن الناس حالاً هناك من وجد لقدميه موضعاً، ومن وجد مكاناً يسعه.

الأصل:

ومنها:

فَنَنْ كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمَظْلِمِ، لَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ، وَلَا تُرَدُّ لَهَا رَايَةٌ، تَأْتِيكُمْ مَرْمُومَةً مَرْحُولَةً: يحفزها قائدها، ويجهدها راكبيها، أهلها قوم شديد كلبهم، قليل سلبهم، يجاهدهم في الله قوم أذلة عند المتكبرين، في الأرض مجهولون، وفي السماء معروفون. فويل لك يا بصرة عند ذلك، من جيش من نعم الله لا رهج له، ولا حس، وسيبتلى أهلك بالموت الأحمر، والجوع الأغبر!

الشرح:

قطع الليل: جمع قطع، وهو الظلمة، قال تعالى: ﴿نَأْسِرُ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾^(١).
قوله: «لا تقوم لها قائمة»، أي لا تنهض بحربها فئة ناهضة، أو لا تقوم لتلك الفتن قائمة من قوائم الخيل، يعني لا سبيل إلى قتال أهلها، ولا يقوم لها قلعة قائمة أو بنية قائمة بل تنهدم.

قوله: «ولا يرد لها راية»، أي لا تنهزم ولا نفر؛ لأنها إذا فرّت فقد ردت على أعقابها.
قوله: «مرمومة مرحولة»، أي تامة الأدوات كاملة الآلات، كالناقة التي عليها رخلها وزمامها قد استعدت لأن تتركب. يحفزها: يدفعها. ويجهدها: يحمل عليها في السير فوق طاقتها، جهدت دابتي، بالفتح، ويجوز: أجهدت، والمراد أن أرباب تلك الفتن يجتهدون ويجدون في إضرام نارها، رجلاً وفرساناً، فالرجل كثر عنهم بالقائد، والفرسان كثر عنهم

بالراكب . والكَلْب : الشدة من البرد وغيره ، ومثله الكُلبَة ، وقد كَلِب الشتاء ، وكَلِب القحط ، وكَلِب العدو ، والكَلْب أيضاً : الشرّ ، دفعت عنك كَلْب فلان ، أي شرّه وأذاه . وقوله : « قليل سَلَبهم » ، أي همهم القتل لا السب .

ثم ذكر ﷺ أن هؤلاء أرباب الفتن يجاهدهم قوم أذله ، كما قال الله تعالى : « أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ »^(١) ، وذلك من صفات المؤمنين . ثم قال : هم مجهولون عند أهل الأرض لخمولهم قبل هذا الجهاد ؛ ولكنهم معروفون عند أهل السماء ، وهذا إنذار بملحمة تجري في آخر الزمان ؛ وقد أخبر النبي ﷺ بنحو ذلك .

ثم أخبر بهلاك البصرة بجيش من يقم الله لا رهج له ولا حسّ ، الرّهج : الغبار ، وكنتى بهذا الجيش عن جذب وطاعون يصيب أهلها حتى يبيدهم . والموت الأحمر ، كناية عن الوباء والجوع . الأغبر : كناية عن المحل . وسمّي الموت الأحمر لشدّته ، ومنه الحديث : كنا إذا احمرّ البأس اتقينا برسول الله . ووصف الجوع بأنه أغبر ؛ لأنّ الجائع يرى الآفاق كأنّ عليها غبرة وظلاماً ، وفسر قوم هذا الكلام بوقعة صاحب لزنج ، وهو بعيد ؛ لأنّ جيشه كان ذا حسّ ورهّج .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

أَنْظُرُوا إِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الرَّاهِدِينَ فِيهَا ، الصَّادِقِينَ عَنْهَا ؛ فَإِنَّهَا وَآتَهُ عَمَّا قَلِيلٍ تُزِيلُ الثَّائِبِينَ السَّائِكِينَ ، وَتَفْجَعُ الْمُتَرَفِّعِينَ الْآمِنِينَ ؛ لَا يَرْجِعُ مَا تَوَلَّى مِنْهَا فَأَدْبَرَ ، وَلَا يُدْرَى مَا هُوَ آتٍ مِنْهَا فَيَسْتَنْظِرُ . سُرُورُهَا مَشُوبٌ بِالْحُزْنِ ، وَجَلَدُ الرَّجَالِ فِيهَا إِلَى الضَّعْفِ وَالْوَهْنِ ، فَلَا يَغُرُّكُمْ كَثْرَةُ مَا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا .

رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا تَفَكَّرَ فَاعْتَبَرَ، وَاعْتَبَرَ فَأَبْصَرَ، فَكَانَ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الدُّنْيَا عَنْ قَلِيلٍ لَمْ يَكُنْ، وَكَانَ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الْآخِرَةِ عَمَّا قَلِيلٍ لَمْ يَزَلْ، وَكُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ، وَكُلُّ آتٍ قَرِيبٌ دَانٍ.

الشرح:

الصادفين عنها، أي المعرضين، وامرأة صدوف: التي تعرض وجهها عليك تصدّف عنك. وعمّا قليل: عن قليل، وما زائدة. والتاوي: المقيم، ثوى يثوي ثواءً وثُويًا، مثل مضى يمضي مضاءً ومُضِيًّا، ويجوز ثويتٌ بالبصرة وثويت البصرة، وجاء «أثويتُ بالمكان»، لغة في «ثويت». والمترف: الذي قد أترفته النعمة، أي أطغته، يقول عليه السلام: لا يعود على الناس ما أدبر وتولّى عنهم من أحوالهم الماضية، كالشباب والقوّة، ولا يُعلم حال المستقبل من صحّة أو مرض، أو حياة أو موت لينتظر. ومشوب: مخلوط. شبته أشوبه فهو مشوب. والجلد: الصلابة والقوّة. والوهن: الضعف نفسه.

ثم نهى عن الاغترار بكثرة العُجب من الدنيا، وعُلِّلَ حسنَ هذا النهي، وقُبِّحَ الاغترار بما نشاهده عياناً من قِلَّةِ ما يصحب مفارقيها منها. ثم جعل التفكّر علة الاعتبار، وجعل الاعتبار علة الإبصار، وهذا حقّ: لأنّ الفكر يوجب الاتّعاظ، والاتّعاظ يُوجب الكشف والمشاهدة بالبصيرة التي نورها الاتّعاظ. ثم ذكر أنّ ما هو كائن وموجود من الدنيا سيصير عن قليل - أي بعد زمان قصير - معدوماً، والزمان القصير هاهنا: انقضاء الأجل وحضور الموت. ثم قال: إنّ الذي هو كائن وموجود من الآخرة سيصير عن قليل - أي بعد زمان قصير أيضاً - كأنّه لم يزل، والزمان القصير هاهنا هو حضور القيامة؛ وهي وإن كانت تأتي بعد زمان طويل، إلّا أنّ الميت لا يحسّ بطوله، ثم قال: كلّ معدود منقضي، وهذا تنبيه بطريق الاستدلال النظريّ على أنّ الدنيا زائلة ومنصرفة؛ وقد استدللّ المتكلّمون بهذا على أنّ حركات الفلك يستحيل ألا يكون لها أول، فقالوا: لأنها داخلة تحت العدد، وكلّ معدود يستحيل أن يكون غير متناهٍ.

ثم ذكر أنّ كلّ ما يتوقع لا بدّ أن يأتي، وكلّ ما سيأتي فهو قريب، وكأنّه قد أتى.

الأصل:

ومنها:

الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَلَّا يَعْرِفَ قَدْرَهُ؛ وَإِنَّ مِنْ أُبْغَضِ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَعَبْدًا وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ، جَائِرًا عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ، سَائِرًا بَغَيْرِ دَلِيلٍ؛ إِنَّ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الدُّنْيَا عَمِلَ، وَإِنْ دُعِيَ إِلَى حَرْثِ الْآخِرَةِ كَسَلَ كَأَنَّ مَا عَمِلَ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيْهِ؛ وَكَأَنَّ مَا وَتَى فِيهِ سَاقِطٌ عَنْهُ !

التشريح:

قوله عليه السلام: «الْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ»، من الأمثال المشهورة عنه عليه السلام، وقد قال الناس بعده في ذلك فكثرُوا، نحو قولهم: إذا جهلت قدر نفسك فأنت لقدر غيرك أجهل. ونحو قولهم: مَنْ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَ نَفْسِهِ، فَالنَّاسُ أَعْذَرُ مِنْهُ إِذَا لَمْ يَعْرِفُوهُ. ثم عَبَّرَ عَنْ هَذَا الْمَعْنَى بِعِبَارَةٍ أُخْرَى، فَصَارَتْ مِثْلًا أُبْيَضًا، وَهِيَ قَوْلُهُ: «كَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَلَّا يَعْرِفَ قَدْرَهُ».

ثم ذكر عليه السلام أَنَّ مَنْ أُبْغَضَ الْبَشَرُ إِلَى اللَّهِ عَبْدًا وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ، يُيَسِّرُ لَهُ يَمْدَهُ بِمَعُونَتِهِ وَالْطَّافَةَ؛ لَعَلَّمَهُ أَنَّهُ لَا يَنْجِعُ ذَلِكَ فِيهِ، وَأَنَّهُ لَا يَنْجُذِبُ إِلَى الْخَيْرِ وَالطَّاعَةِ، وَلَا يُؤْثِرُ شَيْءٌ مَا فِي تَحْرِيكِ دَوَاعِيهِ إِلَيْهَا، فَيَكِلُهُ اللَّهُ حِينْتِذٍ إِلَى نَفْسِهِ. والجائر: العادل عن السَّمت، ولما كَانَ هَذَا الشَّقِيُّ خَابِطًا فِيمَا يَعْتَقِدُهُ وَيَذْهَبُ إِلَيْهِ، مُسْتَنِدًّا إِلَى الْجَهْلِ وَفَسَادِ النَّظَرِ، جَعَلَهُ كَالسَّائِرِ بَغَيْرِ دَلِيلٍ، وَالْحَرْثُ هَاهُنَا: كُلُّ مَا يَفْعَلُ لِيُثْمَرَ فَائِدَةً، فَحَرْثُ الدُّنْيَا كَالْتِجَارَةِ وَالزَّرَاعَةِ، وَحَرْثُ الْآخِرَةِ فَعَلُ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابُ الْمَقْبَحَاتِ وَالْمَعَاصِي، وَسَمِّيَ حَرْثًا عَلَى جِهَةِ الْمَجَازِ، تَشْبِيهًا بِحَرْثِ الْأَرْضِ، وَهُوَ مِنَ الْأَفْظِ الْقِرَائِنَةِ. وَكَسَلَ الرَّجُلُ بِكَسْرِ السِّينِ، يَكْسَلُ أَيُّ يَتَنَاقَلُ عَنِ الْأُمُورِ، فَهُوَ كَسَلَانٌ، وَقَوْمٌ كَسَالَى وَكُسَالَى بِانْفَتْحِ وَالضَّمِّ.

قال عليه السلام: حَتَّى كَأَنَّ مَا عَمِلَهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا هُوَ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ، لِحِرْصِهِ وَجَدَّهُ فِيهِ، وَكَأَنَّ مَا وَتَى عَنْهُ، أَيُّ فُتِرَ فِيهِ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ سَاقِطٌ عَنْهُ وَغَيْرُ وَاجِبٍ عَلَيْهِ؛ لِإِهْمَالِهِ وَتَقْصِيرِهِ فِيهِ.

الأصل:

ومنها:

وَذَلِكَ زَمَانٌ لَا يَنْجُو فِيهِ إِلَّا كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٍ، إِنْ شَهِدَ لَمْ يُعْرِفْ، وَإِنْ غَابَ لَمْ

يُفْتَقَدُ، أُولَئِكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى، وَأَعْلَامُ السُّرَى، لَيْسُوا بِالْمَصَابِيحِ، وَلَا الْمَذَابِيحِ
الْبُذُرِ، أُولَئِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ، وَيَكْشِفُ عَنْهُمْ ضُرَاءَ نِقْمَتِهِ.

أَيُّهَا النَّاسُ، سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ زَمَانٌ يُكْفَى فِيهِ الْإِسْلَامُ، كَمَا يُكْفَى الْإِنَاءُ بِمَا فِيهِ.
أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَاذَكُمْ مِنْ أَنْ يَجُورَ عَلَيْكُمْ، وَلَمْ يُعَذِّكُمْ مِنْ أَنْ يَبْتَلِيَكُمْ،
وَقَدْ قَالَ جَلُّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾^(١).

قال الرضي رحمه الله :

أما قوله عليه السلام : «كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٌ» فإِنما أراد به الخامل الذكر القليل الشر، والمصاييح : جمع
مصيح، وهو الذي يسيح بين الناس بالفساد والنمائم، والمذاييع : جمع مذياع، وهو الذي إذا سمع
لغيره بفاحشة أذاعها، ونوّه بها، والبُذُرُ : جمع بُذُور وهو الذي يكثر سفهه ويلغو منطقته.

الشرح :

شهد : حضر، وكفأت الإناء، أي قلبته وكبته. وقال ابن الأعرابي : يجوز أكفأته أيضاً،
والبُذُرُ : جمع بُذُور مثل صُبُور و صُبْر : وهو الذي يذيع الأسرار، وليس كما قال الرضي رحمه الله،
فقد يكون الإنسان بُذُوراً وإن لم يكثر سفهه ولم يلغ منطقته : بأن يكون عُلَّةً مذياعاً من غير
سفه ولا لغو. والضراء : الشدة، ومثلها البأساء؛ وهما اسمان مؤنثان من غير تذكير. ومثل
قوله عليه السلام : «كُلُّ مُؤْمِنٍ نُومَةٌ إِنْ شَهِدَ لَمْ يَعْرِفْ وَإِنْ غَابَ لَمْ يَفْتَقَدْ»، قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : «رب
أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله لأبرّ قسمه».

ومعنى قوله عليه السلام : «وإن غاب لم يفتقد»، أي لا يقال : ما صنع فلان؟ ولا أين هو؟ أي هو
خامل لا يعرف. وقوله : «أولئك يفتح الله بهم أبواب الرحمة، ويكشف بهم ضراء النعمة»،
وروي : «أولئك يفتح الله بهم أبواب رحمته، ويكشف بهم ضراء نقمته»، أي ببركاتهم يكون
الخير ويندفع الشر.

ثم ذكر عليه السلام أنه سيأتي على الناس زمان تنقلب فيه الأمور الدينية إلى أضدادها ونقائضها،
وقد شهدنا ذلك عياناً.

ثم أخبر ﷺ أن الله لا يجوز على العباد؛ لأنه تعالى عادل ولا يظلم، ولكنه يبتلي عباده أي يختبرهم، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَنَفِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾^(١)، والمراد أنه تعالى إذا فسد الناس لا يلجئهم إلى الصلاح؛ لكن يتركهم واختيارهم امتحاناً لهم، فمن أحسن أثيب، ومن ساء عوقب!



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا، وَلَا يَدْعِي نُبُوَّةً وَلَا وَحْيًا، فَقَاتَلَ بِمَنْ أَطَاعَهُ مِنْ عَصَاهُ، يَسُوقُهُمْ إِلَىٰ مَنَاجِيهِمْ؛ وَيُبَادِرُ بِهِمُ السَّاعَةَ أَنْ تَنْزِلَ بِهِمْ، يَحْسِرُ الْحَسِيرُ. وَيَقِفُ الْكَسِيرُ فَيَقِيمُ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يُلْحِقَهُ غَايَتُهُ، إِلَّا هَالِكًا لَا خَيْرَ فِيهِ، حَتَّىٰ أَرَاهُمْ مَنَاجِيَهُمْ وَبَوَاهُمْ مَحَلَّتَهُمْ، فَاسْتَدَارَتْ رَحَاهُمْ، وَأَسْتَقَامَتْ فَنَاقَتُهُمْ.

وَإَيْمُ اللَّهِ، لَقَدْ كُنْتُ مِنْ سَاقَتِهَا حَتَّىٰ تَوَلَّيْتُ بِحَذَائِيرِهَا، وَأَسْتَوْسَقْتُ فِي قِيَادِهَا؛ مَا ضَعُفْتُ، وَلَا جُبْنْتُ، وَلَا خُنْتُ، وَلَا وَهَنْتُ، وَإَيْمُ اللَّهِ، لَأَبْقُرَنَّ الْبَاطِلَ حَتَّىٰ أُخْرِجَ الْحَقَّ مِنْ خَاصِرَتِهِ!

قال الرضي رحمه الله تعالى:

وقد تقدّم مختار هذه الخطبة، إلا أنني وجدت في هذه الرواية على خلاف ما سبق من زيادة ونقصان، فأوجبت الحال إثباتها ثانية.

الشَّرْحُ:

ومنجاتهم: نجاتهم. نجوت من كذ نجاء ممدود، ونجى مقصور، ومنجاة على «مفعلة»، ومنه قولهم: «الصدق منجاة».

قوله ﷺ: «ويبادر بهم الساعة»، كأنه كان يخاف أن تسبقه القيامة؛ فهو يبادرها بهدايتهم وإرشادهم قبل أن تقوم، وهم على ضلالهم. والحسير: المعيا، حَسَرَ البعير بالفتح، يحسِر بالكسر حسوراً، واستحسر مثله، وحسرتة أنا، يتعدى ولا يتعدى؛ حَسَرَأُ فهو حَسِير، ويجوز أحسرتة، بالهمزة، والجمع حَسَرَى، مثل قتيل وقَتَلَى، ومنه حَسَرَ البصر، أي كلَّ، يحسِر، قال تعالى: ﴿يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئاً وَهُوَ حَسِيرٌ﴾^(١). وهذا الكلام من باب الاستعارة والمجاز، يقول ﷺ: كان النبي ﷺ لِحَرْصِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وإشفاقه على المسلمين، ورأفته بهم، يلاحظ حال من تزلزل اعتقاده، أو عرضت له شبهة، أو حدث عنده ريب، ولا يزال يوضح له ويرتده حتى يزيد ما خامر سرّه من وساوس الشيطان، ويلحقه بالمخلصين من المؤمنين، ولم يكن ليقصّر في مراعاة أحد من المكلفين في هذا المعنى إلا مَنْ كان يعلم أنه لا خير فيه أصلاً؛ لعناده وإصراره على الباطل، ومكابرته للحق.

ومعنى قوله: «حتى يلحقه غايته»، حتى يوصله إلى لغاية التي هي الغرض بالتكليف؛ يعني اعتقاد لحق وسكون النفس إلى الإسلام، وهو أيضاً معنى قوله: «وبوأهم محلّتهم». ومعنى قوله: «فاستدارت رحاهم»، انتظم أمرهم؛ لأن الرّحى إنما تدور إذا تكاملت أدواتها وآلاتها كلّها؛ وهو أيضاً معنى قوله: «واستقامت قناتهم»؛ وكلّ هذا من باب الاستعارة.

ثم أقسم أنه ﷺ كان من ساقّتها، الساقّة: جمع سائق، كقادة جمع قائد، وحاكة جمع حائك، وهذا الضمير المؤنث يرجع إلى غير مذكور لفظاً. والمراد الجاهلية، كأنه جعلها مثل كتيبة مصادمة لكتيبة الإسلام، وجعل نفسه من الحاملين عليها بسيفه، حتى فرّت وأدبرت، واتبعها يسوقها سوقاً، وهي مولىة بين يديه. حتى أدبرت بحذافيرها، أي كلها عن آخرها. ثم أتى بضمير آخر إلى غير مذكور لفظاً، وهو قوله: «واستوسقت في قيادها»، يعني الملة الإسلامية أو الدعوة، أو ما يجري هذا المجرى. واستوسقت: اجتمعت، يقول لما ولّت تلك الدعوة الجاهلية، استوسقت هذه في قيادها كما تستوسق الإبل المقودة إلى أعطانها.

ويجوز أن يعود هذا الضمير الثاني إلى المذكور الأول وهو الجاهلية، أي ولت بحذافيرها واجتمعت كلها تحت ذل المقادة.

ثم أقسم أنه ما ضعف يومئذ ولا وهن ولا جبن ولا خن؛ وليبقرن الباطل الآن حتى يخرج الحق من خاصرته، كأنه جعل الباطل كالشيء المشتمل على الحق غالباً عليه، ومحيطاً به، فإذا بقّر، ظهر الحق الكامن فيه، وقد تقدم منا شرح ذلك.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ شَهِيدًا، وَبَشِيرًا، وَنَذِيرًا، خَيْرَ الْبَرِيَّةِ
طِفْلًا، وَأَنْجَبَهَا كَهْلًا، وَأَطَهَرَ الْمُطَهَّرِينَ شَيْمَةً وَأَجْوَدَ الْمُسْتَمْطَرِينَ دِيَمَةً. فَمَا
أَخْلَوْتُ لَكُمْ الدُّنْيَا فِي لَذَّتِهَا، وَلَا تَمَكَّتُمْ مِنْ رِضَاعِ أَخْلَافِهَا إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ
صَادَقْتُمُوهَا جَانِلًا خِطَامُهَا. فَلَمَّا وَضِيئُهَا، قَدْ صَارَ حَرَامُهَا عِنْدَ أَقْوَامٍ بِمَنْزِلَةِ السُّدْرِ
الْمَخْضُودِ، وَحَلَالُهَا بَعِيدًا غَيْرَ مَوْجُودٍ، وَصَادَقْتُمُوهَا، وَآلِهِ، ظِلًّا مَمْدُودًا إِلَى أَجَلٍ
مَعْدُودٍ.

فَالْأَرْضُ لَكُمْ شَاغِرَةٌ، وَأَيْدِيكُمْ فِيهَا مَبْسُوطَةٌ؛ وَأَيْدِي الْقَادَةِ عَنْكُمْ مَكْفُوفَةٌ،
وَسُيُوفُكُمْ عَلَيْهِمْ مَسْلُطَةٌ، وَسُيُوفُهُمْ عَنْكُمْ مَقْبُوضَةٌ.

أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ دَمٍ ثَائِرًا، وَلِكُلِّ حَنٍّ طَالِبًا. وَإِنَّ الثَّائِرَ فِي دِمَائِنَا كَالْحَاكِمِ فِي حَقِّ
نَفْسِهِ، وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يُعْجِزُهُ مَنْ طَلَبَ، وَلَا يَقْوَتُهُ مَنْ هَرَبَ. فَأُقْسِمُ بِاللَّهِ، يَا بَنِي
أُمِّيَّةَ، عَمَّا قَلِيلٍ لَتَعْرِفُنَّهَا فِي أَيْدِي غَيْرِكُمْ وَفِي دَارِ عَدُوِّكُمْ أ

الشرح:

معنى كون النبي ﷺ شهيداً، أنه يشهد على الأمة بما فعلته من طاعة وعصيان. أنجبها: أكرمها، ورجل نجيب، أي كريم بين النجابة، والتجبة مثل الهمة، ويقال هو تجبة القوم؛ أي النجيب منهم، وأنجب الرجل، أي ولد ولداً نجيباً، وامرأة منجبة ومنجاب، تلد النجباء، ونسوة مناجيب. والشيمة: الخلق، والديمة: مطر يدوم. والمستمطرون: المستجدون والمستماحون. واحلوت: حلت. والأخلاف للناقة، بمنزلة الأطباء للكلبة، واحدها خلف بالكسر، وهو حكمة الضرع. والخطام: زمام الناقة، خطمت البعير زمته، وناقة مخطومة، ونوق مخطمة. والوضين للهودج؛ بمنزلة البطان للقتب، والتصدير للرحل، والجزام للسرّج؛ وهو سيور تنسج مضاعفة بعضها على بعض، يشدّ بها الهودج منه إلى بطن البعير، والجمع وُضْن. والمخضود: الذي خُضد شوكة، أي قطع. وشاغرة: خالية، شَعَر المكان، أي خلا، وبلدة شاغرة، إذا لم تمتنع من غارة أحد. والثائر: طالب الثأر، لا يبقى على شيء حتى يدرك أثره.

يقول ﷺ مخاطباً لمن في عصره من بقايا الصحابة ولغيرهم من التابعين، الذين لم يدركوا عصر رسول الله ﷺ: إن الله بعث محمداً، وهو أكرم الناس شيمة، وأنداهم يداً، وخيرهم طفلاً، وأنجبهم كهلاً، فصانه الله تعالى في أيام حياته عن أن يفتح عليه الدنيا، وأكرمه عن ذلك فلم تفتح عليكم البلاد، ولا دَرّت عليكم الأموال، ولا أقبلت الدنيا نحوكم؛ وما دالت الدولة لكم إلا بعده، فتمكّنتم من أكلها والتمتع بها، كما يتمكّن الحالب من احتلاب الناقة فيحلبها، وحلت لذاتها لكم، واستطبتن العيشة، ووجدتموها حلوة خضرة.

ثم ذكر أنهم صادفوها - يعني الدنيا - وقد صُعبت على من يليها ولاية حق، كما تستصعب الناقة على راكبها إذا كانت جائلة الخطام، ليس زمامها بممكن راكبها من نفسه، قلقّة الوضين، لا يثبت هودجها تحت الراكب، حرامها سهل التناول على من يريده، كالسدر الذي خُضد عنه شوكة، فصار ناعماً أملس، وحلالها غير موجود لغلبة الحرام عليه، وكونه صار مغموراً مستهلكاً بالنسبة إليه، وهذا إشارة إلى ما كان يقوله دائماً من استبداد الخلفاء قبله دونه بالأمر، وأنه كان الأولى والأحق.

ثم ذكر ﷺ أن الدنيا فانية، وأنها ظلٌ معدود إلى أجل معدود. ثم ذكر أن الأرض بهؤلاء السكان فيها صورة خالية من معنى. ثم أعاد الشكوى والتألم فقال: أيديكم في الدنيا

مبسوطة ، وأيدي مستحقّي الرّئاسة ومستوجبّي الأمر مكفوفة ، وسيوفكم مسلّطة على أهل البيت الذين هم القادة والرؤساء ، وسيوفهم مقبوضة عنكم ؛ وكأنّه كان يرمز إلى ما سيقع من قتل الحسين عليه السلام وأهله ، وكأنّه يشاهد ذلك عياناً ، ويخطب عليه ويتكلّم على الخاطر الذي سنّح له ، والأمر الذي كان أخبر به ، ثم قال : إنّ لكلّ دم تائراً يطلب القود ، والتائر بدمائنا ليس إلّا الله وحده ، الذي لا يُعجزه مطلوب ، ولا يفوته هارب .

ومعنى قوله عليه السلام : « كالحاكم في حق نفسه » ، أنّه تعالى لا يقصّر في طلب دمائنا كالحاكم الذي يحكم لنفسه ، فيكون هو القاضي وهو الخصم ، فإنّه إذا كان كذلك يكون مبالغاً جداً في استيفاء حقوقه .

ثم أقسم وخاطب بني أميّة ، وصرّح بذكرهم أنّهم ليعرفنّ الدنيا عن قسيل في أيدي غيرهم وفي دورهم ، وأنّ الملك سينتزع منهم أعداؤهم ، ووقع الأمر بموجب إخباره عليه السلام ، فإنّ الأمر بقي في أيدي بني أميّة قريباً من تسعين سنة ، ثم عاد إلى البيت الهاشمي ، وانقم الله تعالى منهم على أيدي أشدّ الناس عداوة لهم .

الأصل :

أَلَا إِنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِي الْخَيْرِ طَرَفَهُ ! أَلَا إِنَّ أَسْمَعَ الْأَسْمَاعِ مَا وَعَى التَّذْكَيرَ وَقَبْلَهُ !

أَيُّهَا النَّاسُ ، اسْتَضْبِحُوا مِنْ شُعْلَةِ مِصْبَاحٍ وَاعِظُوا مِثْعَظٍ ، وَامْتَحُوا مِنْ صَفْوِ عَيْنٍ قَدْ رُوِّقَتْ مِنَ الْكَدَرِ .

عِبَادَ اللَّهِ ، لَا تَرْكُنُوا إِلَى جَهَالَتِكُمْ ، وَلَا تَتَّقَادُوا إِلَى أَهْوَائِكُمْ ؛ فَإِنَّ النَّازِلَ بِهَذَا الْمَنْزِلِ نَازِلٌ بِشَفَا جُرْفٍ هَارٍ ، يَنْقُلُ الرَّدَى عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ ، لِرَأْيٍ يُحْدِثُهُ بَعْدَ رَأْيٍ ؛ يُرِيدُ أَنْ يُلْصِقَ مَا لَا يُلْتَصِقُ ، وَيُقَرِّبَ مَا لَا يَتَقَارَبُ !

فَاللَّهُ آتِي أَنْ تُشْكُوا إِلَيَّ مَنْ لَا يُشْكِي شَجْوَكُمْ ، وَلَا يَنْقُضُ بِرَائِيهِ مَا قَدْ أَهْرَمَ لَكُمْ . إِنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْإِمَامِ إِلَّا مَا حُمِّلَ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ : الْإِبْلَاجُ فِي الْمَوْعِظَةِ ، وَالْاجْتِهَادُ فِي النَّصِيحَةِ . وَالْأَحْيَاءُ لِلْسُّنَّةِ ، وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَى مُسْتَحَقِّهَا ، وَإِصْدَارُ السُّهُمَانِ عَلَى

أَهْلِيهَا. فَبَادِرُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ تَضْوِيجِ نَبِيِّهِ، وَمِنْ قَبْلِ أَنْ تُشْغَلُوا بِأَنْفُسِكُمْ عَنْ مُسْتَشَارِ الْعِلْمِ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ، وَأَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَنَاهَوْا عَنْهُ، فَإِنَّمَا أُمِرْتُمْ بِالنَّهْيِ بَعْدَ التَّنَاهِي!

الشَّرْحُ:

هَارَ الْجَرْفِ يَهْوُرُ هَوْرًا وَهَوْرًا فَهُوَ هَائِرٌ؛ وَقَالُوا: «هَارٍ»، خَفَضُوهُ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ، كَقَاضٍ، وَأَرَادُوا «هَائِرٍ»، وَهَوْرَتَهُ، فَتَهَوَّرَ وَانْهَارَ: أَيِ انْهَدَمَ. وَأَشْكَيْتَ زَيْدًا: زَلْتَ شِكَايَتَهُ. وَالشَّجُو: الِهْمُّ وَالْحُزْنُ. وَصَوَّحَ النَّبْتَ، أَيِ جَفَّ أَعْلَاهُ.

بقول عليه السلام: أَشَدَّ الْعَيُونَ إِدْرَاكَاً مَا نَقَذَ طَرَفُهَا فِي الْخَيْرِ، وَأَشَدَّ الْأَسْمَاعِ إِدْرَاكَاً مَا حَفِظَ الْمَوْعِظَةَ وَقَبِلَهَا. ثُمَّ أَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَسْتَصْبِحُوا، أَيِ يُسْرَجُوا مَصَابِيحَهُمْ مِنْ شَعْلَةِ سِرَاجٍ. مَتَّعَ فِي نَفْسِهِ وَاعِظَ لغيره؛ وَرَوَى بِإِضَافَةٍ مِنْ «شَعْلَةِ مَصْبَاحٍ وَاعِظَ» بِإِضَافَةِ «مَصْبَاحٍ» إِلَى «وَاعِظَ»، وَإِنَّمَا جَعَلَهُ مَتَّعاً وَاعِظاً؛ لِأَنَّ مَنْ لَمْ يَتَّعِظْ فِي نَفْسِهِ فَبَعِيدٌ أَنْ يَتَّعِظَ بِهِ غَيْرُهُ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَبُولَ لَا يَحْصُلُ مِنْهُ، وَالْأَنْفُسُ تَكُونُ نَافِرَةً عَنْهُ، وَيَكُونُ دَاخِلًا فِي حَيْزِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ ^(١). وَعَنَى بِهَذَا الْمَصْبَاحِ نَفْسَهُ عليه السلام.

ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَمْتَحِحُوا مِنْ عَيْنِ صَافِيَةٍ قَدْ انْتَفَى عَنْهَا الْكَدَرُ، كَمَا يَرَوِّقُ الشَّرَابُ بِالرَّاوِوقِ فَيَزُولُ عَنْهُ كَدَرُهُ، وَالْإِمْتِيَا حُ: نَزُولُ الْبُرِّ وَمَلَأَ الدَّلَاءُ مِنْهَا، وَيَكْنِي بِهَذَا أَيْضاً عَنْ نَفْسِهِ عليه السلام. ثُمَّ نَهَاَهُمْ عَنِ الْإِنْقِيَادِ لِأَهْوَائِهِمْ وَالْمِيلِ إِلَى جِهَاتِهِمْ. وَقَالَ: إِنَّ مَنْ يَكُونُ كَذَلِكَ، فَإِنَّهُ عَلَى جَانِبِ جَرْفٍ مَتَّهَدَمٍ، وَلَفْظَةُ «هَارٍ» مِنَ الْأَلْفَاظِ الْقُرْآنِيَّةِ.

ثُمَّ قَالَ: وَمَنْ يَكُونُ كَذَلِكَ، فَهُوَ أَيْضاً يَنْقَلُ الْهَلَاكُ عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ؛ لِيُحْدِثَ رَأْيَا فَاسِداً بَعْدَ رَأْيٍ فَاسِدٍ، أَيْ هُوَ سَاعٍ فِي ضَلَالٍ يَرُومُ أَنْ يَحْتَجَّ لِمَا لَا سَبِيلَ إِلَى إِثْبَاتِهِ، وَيَنْصَرُّ مَذْهَباً لَا انْتِصَارَ لَهُ.

ثُمَّ نَهَاَهُمْ وَحَذَّرَهُمْ أَنْ يَشْكُوا إِلَى مَنْ لَا يَزِيلُ شِكَايَتَهُمْ، وَمَنْ لَا رَأْيَ لَهُ فِي الدِّينِ، وَلَا بَصِيرَةَ؛ لِيَنْقُضَ مَا قَدْ أَبْرَمَهُ الشَّيْطَانُ فِي صُدُورِهِمْ لِإِغْوَائِهِمْ. وَيُرْوَى: «إِلَى مَنْ لَا يَشْكِي شَجْوَكُمْ، وَمَنْ يَنْقُضُ بَرَأْيَهُ مَا قَدْ أَبْرَمَ لَكُمْ»، وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ أَلْيَقُ، أَيْ لَا تَشْكُوا إِلَى مَنْ

لا يدفع عنكم ما تشكون منه ؛ وإنما ينقض برأيه الفاسد ما قد أبرمه الحق والشرع لكم . ثم ذكر أنه ليس على الإمام إلا ما قد أوضحه من الأمور الخمسة .

ثم أمرهم بمبادرة أخذ العلم من أهله - يعني نفسه ﷺ - قبل أن يموت ، فيذهب العلم . وتصويح النُّبْتِ ، كناية عن ذلك . ثم قال : وقبل أن تشغلوا بالفتن وما يحدث عليكم من خطوب الدنيا عن استشارة العلم من معدنه واستنباطه من فرارته . ثم أمرهم بالنهي عن المنكر ، وأن يتناهوا عنه قبل أن يُنْهَوْا عنه ، وقال : إنما النهي بعد التناهي .

وفي هذا الموضع إشكال ، وذلك أن لقائهم أن يقول : النهي عن المنكر واجب على العدل ولفاسق ، فكيف قال : « إنما أمرهم بالنهي بعد التناهي » .

ولجواب : أنه ﷺ لم يرد أن وجود النهي عن المنكر مشروط بانتهاء ذلك الناهي عن المنكر ؛ وإنما أراد : أنني لم آمركم بالنهي عن المنكر إلا بعد أن أمرتكم بالانتهاء عن المنكر ؛ فالترتيب إنما هو في أمرهم ﷺ لهم بالحالتين المذكورتين ؛ لا في نهيهن وتناهيهم .

فإن قلت : فلماذا قدم أمرهم بالانتهاء على أمرهم بالنهي ؟

قلت : لأن إصلاح المرء نفسه أهم من الاعتناء بإصلاحه لغيره .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لله الَّذِي شَرَعَ الْإِسْلَامَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهُ لِمَنْ وَرَدَهُ ، وَأَعَزَّ أَرْكَانَهُ عَلَى مَنْ غَالَبَهُ ، فَجَعَلَهُ أَمْنًا لِمَنْ عَلِقَهُ ، وَسَلْمًا لِمَنْ دَخَلَهُ ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ عَنْهُ ، وَنُورًا لِمَنْ اسْتَضَاءَ بِهِ ، وَفَهْمًا لِمَنْ عَقَلَ ، وَلُبًّا لِمَنْ تَدَبَّرَ ، وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ ، وَتَبْصِيرَةً لِمَنْ عَزَمَ ، وَعِبرَةً لِمَنْ اتَّعَظَ ، وَنَجَاةً لِمَنْ صَدَّقَ ، وَثِقَةً لِمَنْ تَوَكَّلَ ، وَرَاحَةً لِمَنْ فَوَّضَ ، وَجَنَّةً لِمَنْ صَبَرَ ، فَهُوَ أَتْلُجُ الْمَنَاهِجِ وَأَوْضَحُ الْوَلَائِحِ ؛ مُشْرِفُ الْمَنَارِ ، مُشْرِقُ الْجَوَادِّ ، مُضِيءُ الْمَصَابِيحِ ، كَرِيمُ الْمِضْمَارِ ، رَفِيعُ الْغَايَةِ ، جَامِعُ

الْحَلْبَةِ، مُتَنَافِسُ السَّبْقَةِ، شَرِيفُ الْفَرَسَانِ. التَّصْدِيقُ مِنْهَاجُهُ، وَالصَّالِحَاتُ مَنَارُهُ،
وَالْمَوْتُ غَايَتُهُ، وَالْدُّنْيَا مِضْمَارُهُ، وَالْقِيَامَةُ حَلْبَتُهُ. وَالْجَنَّةُ سُبْقَتُهُ.

التَّشْرِيحُ:

هذا باب من الخطابة شريف؛ وذلك لأنه ناط بكل واحدة من اللفظات لفظة تناسبها وتلائمها لو نيطت بغيرها لما انطبقت عليها، ولا استقرت في قرارها، ألا تراه قال: «أمناً لمن علقه»؛ فالأمن مرتب على الاعتلاق، وكذلك في سائر الفقر كالسلم المرتب على الدخول، والبرهان المرتب على الكلام، والشاهد المرتب على الخصام، والنور المرتب على الاستضاءة... إلى آخرها، ألا ترى أنه لو قال: «وبرهاناً لمن دخله، ونوراً لمن خاصم عنه، وشاهداً لمن استضاء به»، لكان قد قرن باللفظة ما لا يناسبها، فكان قد خرج عن قانون الخطابة. ودخل في عيب ظاهر!

وتوسم: تفرس. والولائج: جمع وليجة، وهو المدخل إلى الوادي وغيره. والجنت: الترس. وأبلج المناهج: معروف الطريق. والحلبة: الخيل المجموعة للمسابقة. والمِضْمَار: موضع تضمير الخيل، وزمان تضميرها. والغاية: الرابة المنصوبة، وهو هاهنا خِرْقَةٌ تجعل على قَصْبَةٍ وتنصب في آخر المسى الذي تنتهي إليه المسابقة؛ كأنه ﷺ جعل الإسلام كخيل السباق التي مضمارها كريم، وغايتها رفيعة عالية، وحلبتها جامعة حاوية، وسبققتها متنافس فيها، وفُرسانها أشراف. ثم وصفه بصفات أخرى، فقال: التصديق طريقه، والصالحات أعلامه، والموت غايته؛ أي أن الدنيا سجن المؤمن، وبالموت يخلص من ذلك السجن، ويحظى بالسعادة الأبدية. قال: والدنيا مضماره؛ كأن الإنسان يجري إلى غاية هي الموت، وإنما جعلها مضمار الإسلام؛ لأن المسلم يقطع دنياه لا لدنياه بل لآخرته، فالدنيا له كالمِضْمَارِ للفرس إلى الغاية المعينة.

قال: والقيامة حلبته، أي ذات حلبته فحذف المضاف، كقوله تعالى: «هُم نَرَجَاتُ عِندَ اللَّهِ»^(١) أي ذوو درجات. ثم قال: والجنت سُبْقَتُهُ، أي جزاء سُبْقَتِهِ، فحذف [المضاف] أيضاً.

الأصل:

منها في ذكر النبي ﷺ

حَتَّى أَوْرى قَبْساً لِقَابِسٍ، وَأَنَارَ عِلْماً لِحَابِسٍ فَهُوَ أَمِينُكَ أَلْمَأْمُونُ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ، وَبَعِيثُكَ نِعْمَةٌ وَرَسُولُكَ بِالْحَقِّ رَحْمَةٌ.

اللَّهُمَّ أَقْسِمُ لَكَ مَقْسِماً مِنْ عَدْلِكَ، وَأَجْزِهِ مُضْعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ. اللَّهُمَّ أَعْلِ عَلَى بِنَاءِ أَلْبَانِينَ بِنَاءَهُ^١ وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ نُزْلَهُ، وَشَرِّفْ عِنْدَكَ مَنَزِلَهُ وَآتِهِ الْوَسِيلَةَ، وَأَعْطِهِ السَّنَاءَ وَالْفَضِيلَةَ، وَأَحْشُرْنَا فِي زُمْرَتِهِ غَيْرَ خَزَايَا، وَلَا نَادِمِينَ، وَلَا نَاكِثِينَ، وَلَا نَاكِثِينَ، وَلَا ضَالِّينَ، وَلَا مُضِلِّينَ، وَلَا مَفْتُونِينَ^١

قال الرضي رحمه الله :

وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِيمَ تَقَدَّمَ. إِلَّا أَنَّا كَثُرْنَا هَاهُنَا لِمَا فِي الرُّوَايَتَيْنِ مِنَ الْاِخْتِلَافِ.

الشرح:

قَبْساً، منصوب بالمفعولية، أي أَوْرى رسول الله ﷺ قَبْساً، والقَبَسُ: شعلة من النار، والقَابِسُ: طالب الاستصباح منها، والكلام مجاز، والمراد الهداية في الدين. وعِلْماً، منصوب أيضاً بالمفعولية، أي وَأَنَارَ رسول الله ﷺ عِلْماً. لحَابِسٍ، أي نصب لمن قد حَبَسَ ناقته - ضاللاً، فهو يخطئ لا يدري كيف يهتدي إلى المنهج - علماً يهتدي به. والبعيث: المبعوث. ومقسماً: نصيباً، وإن جعلته مصدراً جاز. والنُّزْلُ: طعام الضيف. والوسيلة: ما يتقرب به، وقد فسر قولهم في دعاء الأذان: «اللهم آتِه الوسيلة»، بأنها درجة رفيعة في الجنة. ولَسْنَا بالمد: الشرف. وزمرته: جماعته. وخزايَا: جمع خزيان، وهو الخَجَلُ المستحي، مثل سكران وسكاري، وحيران وحيارى، وغيران وغَيَارَى. وناكبين، أي عادلين عن الطريق. وناكثين، أي ناقضين للعهد.

الأصل:

ومنها في خطاب أصحابه:

وَقَدْ بَلَّغْتُمْ مِنْ كَرَامَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ مَنَزِلَةً تُكْرَمُ بِهَا إِمَاؤُكُمْ وَتُوصَلُ بِهَا جِيرَانُكُمْ، وَيُعَظَّمُكُمْ مَنْ لَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ، وَلَا يَدَ لَكُمْ عِنْدَهُ، وَيَهَابُكُمْ مَنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً، وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ إِمْرَةً.

وَقَدْ تَرَوْنَ عَهْدَ اللَّهِ مَنقُوضَةً فَلَا تَغْضَبُونَ ! وَأَنْتُمْ لِنَقْضِ ذِمِّ آبَائِكُمْ تَأْتِفُونَ ! وَكَانَتْ أُمُورُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ تَرَدُّ، وَعَنْكُمْ تَصْدُرُّ، وَإِلَيْكُمْ تَرْجِعُ، فَمَكَّنْتُمُ الظُّلْمَةَ مِنْ مَنَزِلَتِكُمْ، وَالْقَيْشَ إِلَيْهِمْ أَزِمَّتْكُمْ، وَأَسْلَمْتُمْ أُمُورَ اللَّهِ فِي أَيْدِيهِمْ، يَعْمَلُونَ بِالشُّبُهَاتِ، وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ، وَأَيْمُ اللَّهِ، لَوْ فَرَّقُوكُمْ تَحْتَ كُلِّ كَوْكَبٍ، لَجَمَعَكُمْ اللَّهُ لِشَرِّ يَوْمٍ لَهُمْ !

الشرح:

هذا خطاب لأصحابه الذين أسسموا مدنهم ونواحيهم إلى جيوش معاوية؛ التي كان يُغِير بها على أطراف أعمال عليٍّ عليه السلام كالأنبار وغيرها مما تقدّم ذكرنا له، قال لهم: إنَّ الله أكرمكم بالإسلام بعد أن كنتم مجوساً، أو عباد أصنام، وبلغتكم من كرامته إياكم بالإسلام منزلة عظيمة، أكرم بها إماءكم وعبيدكم؛ ومن كان مَظِنَّة المِهْنَةِ والمَذَلَّةِ. ووصل بها جيرانكم، أي مَنْ التَجَأَ إِلَيْكُمْ من معاهدٍ أو ذِمِّيٍّ، فإنَّ الله تعالى حفظ لهم ذمام المجاورة لكم، حتى عصم دماءهم وأموالهم، وصرتهم إلى حال يعظّمكم بها مَنْ لَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ، ولا نعمة لكم عنده؛ كالروم والحبشة، فإنهم عَظَّمُوا مسلمي العرب لتَقَمُّصِهِمْ لِبَاسِ الإسلام والدين، ولزومهم ناموسه، وإظهارهم شعاره. ويهابكم من لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً، ولا لكم عليه إمرة؛ كالمملوك الذين في أقاصي البلاد، نحو الهند والصين وأمثالها؛ وذلك لأنهم هابوا دولة الإسلام، وإن لم يخافوا سطوة سيفها؛ لأنَّه شاع وذاع أنَّهم قوم صالحون، إذا دعوا الله استجاب لهم، وأنهم يقهرون الأمم بالنصر السماويِّ وبالملائكة، لا بسيوفهم ولا بأيديهم.

ثم قال عليه السلام: ما لكم لا تغضبون، وأنتم ترون عهود الله منقوضة، وإنَّ من العجب أن يغضب الإنسان ويأنف من نقض عهد أبيه، ولا يغضب ولا يأنف لنقض عهود إلهه وخالقه! ثم قال

لهم: كانت الأحكام الشرعية إليكم تردُّ مني ومن تعليمي إياكم، وتشقيني لكم، ثم تصدر عنكم إلى من تعلمونه إياها من أتباعكم وتلامذتكم، ثم يرجع إليكم بأن يتعلمها بنوكم وإخوتكم من هؤلاء الأتباع والتلامذة؛ ففررتهم من الزحف لما أغارت جيوش الشام عليكم، وأسلمتم منازلكم وبيوتكم وبلادكم إلى أعدائكم، ومكنتم الظلمة من منزلتكم، حتى حكموا في دين الله بأهوائهم، وعملوا بالشبهة لا بالحجة، وانسعوا في شهواتهم وما رب أنفسهم.

ثم أقسم بالله: إن أهل الشام لو فرقوكم تحت كل كوكب ليجمعنكم الله ليوم، وهو شر يوم لهم، وكنتي بذلك عن ظهور المسودة وانتقامها من أهل الشام وبنو أمية، وكانت المسودة المنتقمة منهم عراقية وخراسانية.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في بعض أيام صفين

وَقَدْ رَأَيْتَ جَوْلَتَكُمْ، وَأَنْحِيَارَكُمْ عَنْ صُفُوفِكُمْ، تَحُوزُكُمْ الْجُفَاءُ الطَّغَامُ، وَأَعْرَابُ أَهْلِ الشَّامِ، وَأَنْتُمْ لَهَايِمُ الْعَرَبِ، وَيَافِيخُ الشَّرَفِ، وَالْأَنْفُ الْمُقَدَّمُ، وَالسِّنَامُ الْأَعْظَمُ.

وَلَقَدْ شَفَى وَحَاوَحَ صَدْرِي أَنْ رَأَيْتُكُمْ بِأَخْرَةِ تَحُوزُونَهُمْ كَمَا حَازُوكُمْ، وَتَزِيلُونَهُمْ عَنْ مَوَاقِفِهِمْ كَمَا أَزَالُوكُمْ؛ حَسًّا بِالنِّصَالِ، وَشَجْرًا بِالرِّمَاحِ، تَرَكُّبُ أَوْلَاهُمْ أُخْرَاهُمْ كَالْإِبِلِ الْهَيْمِ الْمَطْرُودَةِ، تُرْمَى عَنْ حَيَاضِهَا، وَتُذَادُ عَنْ مَوَارِدِهَا !

الشرح:

جولتكم: هزيمتكم. فأجمل في اللفظ، وكنتي عن اللفظ المنفر، عادلاً عنه إلى لفظ لا تنفير

فيه ، كما قال تعالى : ﴿يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾^(١) ، قالوا : هو كناية عن إتيان الغائط ، وإجمال في اللفظ . وكذلك قوله : « وانحيازكم عن صفوفكم » كناية عن الهرب أيضاً ، وهو من قوله تعالى : ﴿إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾^(٢) .

وهذا باب من أبواب البيان لطيف ؛ وهو حُسن التوصل بإيراد كلام غير مزعج ، عوضاً عن لفظ يتضمن جَبْهًا وتقريعاً . وتحوزكم : تعدل بكم عن مراكزكم . والجفافة : جمع جاف ، وهو القدم الغليظ . والطَّعام : الأوغاد . واللهاميم : جمع لهماوم وهو الجود من الناس والخيول . واليافوخ : جمع يافوخ وهو معظم الشيء ، تقول : قد ذهب يافوخ الليل ، أي أكثره ، ويجوز أن يريد به اليافوخ ، وهو أعلى الرأس ، وجمعه يافوخ أيضاً . وأفخت الرجل : ضربت بافوخه ، وهذا أليق ؛ لأنه ذكر بعده الأنف والسنام ، فحنل اليافوخ على العضو إذا أشبهه . والوحاوح : الحرق والحزازات . ولقيته « بأخرة » ، أي أخيراً . والحس : القتل ، قال الله تعالى : ﴿إِذْ تَحْسُرُونَهُمْ بِأَذْنِهِ﴾^(٣) . وسجرت زيدا بالرمح : طعنته والشجر : الطعن . والتأنيث في « أولاهم » و « أخراهم » للكتائب . والهيم : العطاش . وتداد : تصد وتمنع ، وقد روي : « الطغاة » عوض « الطعام » . وروي « حشاً » بالهمز من حشأت الرجل ، أي أصبت حشاه . وروي « بالنضال » بالضاد المعجمة ، وهو المناضلة والمراعاة .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام ، وهي من خطب الملاحم

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَتَجَلِّي لِخَلْقِهِ بِخَلْقِهِ ، وَالظَّاهِرِ لِقُلُوبِهِمْ بِحُجَّتِهِ . خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ ، إِذْ كَانَتِ الرُّوِيَّاتُ لَا تَلِيْقُ إِلَّا بِذَوِي الضَّمَائِرِ ، وَلَيْسَ بِذِي ضَمِيرٍ فِي نَفْسِهِ .

١ . سورة الفرقان ٧ .

٢ . سورة الأنفال ١٦ .

٣ . سورة آل عمران ١٥٢ .

خَرَقَ عِلْمُهُ بَاطِنَ غَيْبِ السُّرَاتِ ، وَأَحَاطَ بِغُمُوضِ عَقَائِدِ السَّرِيرَاتِ .

الشرحُ:

الملاحم: جمع ملحمة، وهي الواقعة العظيمة في الحرب. ولما كانت دلائل إثبات الصانع ظاهرة ظهور الشمس، وصفه ﷺ بكونه ظهر وتجلّى لخلقه، ودلّهم عليه بخلقه إياهم وإيجاده لهم. ثم أكد ذلك بقوله: «والظاهر لقلوبهم بحجته»، ولم يقل «لعيونهم»؛ لأنّه غير مرئيّ، ولكنه ظاهر للقلوب بما أودعها من الحجج ادالة عليه. ثم نفى عنه الروية والفكر والتمثيل بين خاطرين؛ ليعمل على أحدهما؛ لأنّ ذلك إنما يكون لأرباب الضمائر والقلوب أولي النوازع المختلفة والبواعث لمتضادة.

ثم وصفه بأنّ علمه محيط بالظاهر والباطن والماضي والمستقبل، فقال: إنّ علمه خرق باطن الغيوب المستورة، وأحاط بالغامض من عقائد السرائر.

الأصلُ:

منها في ذكر النبي ﷺ:

أَخْتَارَهُ مِنْ شَجَرَةِ الْأَنْبِيَاءِ، وَمِشْكَاةِ الضِّيَاءِ، وَذُوَابَةِ الْعَلْيَاءِ، وَسُرَّةِ الْبَطْحَاءِ، وَمَصَابِيحِ الظُّلْمَةِ، وَيَنَابِيعِ الْحِكْمَةِ.

الشرحُ:

شجرة الأنبياء، أولاد إبراهيم عليه السلام؛ لأنّ أكثر الأنبياء منهم. والمشكاة: كوة غير نافذة، يجعل فيها لمصباح. والذوابة: طائفة من شعر الرأس. وسرّة لبطحاء: وسطها.

الأصلُ:

منها:

طَبِيبٌ دَوَّارٌ بِطَبِّهِ، قَدْ أَحْكَمَ مَرَاهِمَهُ، وَأَحْمَى مَوَاسِمَهُ، يَضَعُ ذَلِكَ حَيْثُ الْحَاجَةُ

إِلَيْهِ، مِنْ قُلُوبٍ عُمِيٍّ . وَآذَانٍ صُمٍّ، وَاللِّسَنَةِ بُكْمٍ؛ مُتَّبِعٍ بِدَوَائِهِ مَوَاضِعَ الْغَفْلَةِ، وَمَوَاطِنَ الْخَيْرَةِ.

الشرح:

إنما قال: «دَوَّارٍ بِطَبِّهِ»؛ لأنَّ الطبيب الدَّوَّارَ أكثرُ تجربةً، أو يكون عَنَى به أنَّه يدور على مَنْ يعالجه؛ لأنَّ الصالحين يدورون على مرضى القلوب، فيعالجونهم. والمراهم: الأدوية المركَّبة للجراحات والقروح. والموسم: حدائدُ يُوسَمُ بها الخيل وغيرها. ثم ذكر أنَّه إنما يعالج بذلك مَنْ يحتاج إليه، وهم أولو القلوب العُمِيَّة، والآذان الصُمَّة، والألسنة البكم، أي الخرس. وهذا تقسيم صحيح حاصر؛ لأنَّ الضلال ومخالفة الحق يكون بثلاثة أمور: إمَّا بجهل القلب، وبعدم سماع المواعظ والحجج، أو بالإمساك عن شهادة التوحيد ونلاوة الذكر. فهذه أصول للضلال، وأما أفعال المعاصي ففروع عليها.

الأصل:

لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِأَضْوَاءِ الْحِكْمَةِ؛ وَلَمْ يَقْدَحُوا بِزِنَادِ الْعُلُومِ الشَّاقِبَةِ؛ فَهُمْ فِي ذَلِكَ كَالْأَنْعَامِ السَّائِمَةِ، وَالصُّخُورِ الْفَاسِيَةِ. قَدْ أَنْجَابَتِ السَّرَائِرُ لِأَهْلِ الْبَصَائِرِ، وَوَضَحَتْ مَحَجَّةُ الْحَقِّ لِخَاطِبِهَا، وَأُسْفَرَتِ السَّاعَةُ عَنْ وَجْهِهَا، وَظَهَرَتِ الْعَلَامَةُ لِمَتَوَسِّمِهَا. مَا لِي أَرَاكُمْ أَشْبَاحاً بِلَا أَرْوَاحَ؟ وَأَرْوَاحاً بِلَا أَشْبَاحَ، وَنُسَاكاً بِلَا صَلَاحَ، وَتُجَاراً بِلَا أَرْبَاحَ، وَأَبْقَاطاً نُومًا، وَشُهُودًا غُيْبًا، وَنَاطِرَةً عَمِيَاءَ، وَسَامِعَةً صُمَاءَ، وَنَاطِقَةً بِكُمَاءَ!

الشرح:

انجابت: انكشفت. والمحجَّة: الطريق. والخابط: السائر على غير سبيل واضحة. وأسفرت الساعة: أضاءت وأشرقت، وعن متعلقة بمحذوف، وتقديره: كاشفة عن وجهها. والمتوسم: المتفرس. أشباحاً بلا أرواح، أي أشخاصاً لا أرواح لها ولا عقول، وأرواحاً بلا أشباح؛ يمكن أن يريد به الخفة والطيش، تشبيهاً بروح بلا جسد. ويمكن أن يعني به

نقصهم؛ لأنَّ الروح غير ذات الجسد ناقصة عن الاعتماد والتحريك اللذين كانا من فعلها حيث كانت تدبر الجسد. ونسب كأبلا صلاح، نسبهم إلى النفاق. وتجاراً بلا أرباح، نسبهم إلى الرياء وإيقاع الأعمال على غير وجهها. ثم وصفهم بالأُمور المنضادة ظاهراً، وهي مجتمعة في الحقيقة، فقال: أَيْقَاضاً نَوَّماً؛ لأنَّهم أُولُو بَقْظَةٍ، وهم غفول عن الحق كالنِّبَام، وكذلك باقِيهَا. قال تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(١).

الأَصْلُ:

رَايَةُ ضَلَالٍ قَدْ قَامَتْ عَلَى قُطْبِهَا، وَتَفَرَّقَتْ بِشُعَبِهَا. تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا، وَتَخْبِطُكُمْ بِبَاعِهَا. قَائِدُهَا خَارِجٌ مِنَ الْمِلَّةِ، قَائِمٌ عَلَى الضَّلَّةِ؛ فَلَا يَبْقَى يَوْمَئِذٍ مِنْكُمْ إِلَّا تُفَالَةٌ كَثْفَالَةُ الْقَدْرِ، أَوْ نَفَاضَةٌ كَنَفَاضَةِ الْعِصَمِ، تَعْرُكُكُمْ عَرْكَ الْأَدِيمِ، وَتَدُوسُكُمْ دَوَسَ الْحَصِيدِ. وَتَسْتَخْلِصُ الْمُؤْمِنَ مِنْ بَيْنِكُمْ أَسْتِخْلَاصَ الطَّيْرِ الْحَبَّةَ الْبَطِينَةَ مِنْ بَيْنِ هَزِيلِ الْحَبِّ.

التَّشْرِيحُ:

هذا كلام منقطع عما قبله؛ لأنَّ الشريف الرضي؛ كان يلتقط الفصول التي في الطبقة العليا من الفصاحة من كلام أمير المؤمنين عليه السلام فيذكرها، وينحصر ما قبلها وما بعدها، وهو عليه السلام يذكرها هنا ما يحدث في آخر الزمن من الفتن، كظهور السفينائي وغيره^(٢).

والقطب في قوله عليه السلام: «قامت على قطبها»: الرئيس الذي عليه يدور أمرُ الجيش. والشَّعْب: القبيلة العظيمة، وليس التفرق لراية نفسها، بل لنصارها وأصحابها، فحذف

١. سورة الحج ٤٦.

٢. ولعل المراد بقوله: راية ضلال، أي هذه راية ضلال، وأراد ما قرب ظهوره من قيام دولة بني أمية، فهو الموجود المشر إلىه. ومعاوية هو المعني بقوله عليه السلام: «قائدها خارج عن الملة، قائم على الضلالة» ثم يسود الضلال، ويستفحل أمره، ويمتد ويسيطر في جميع زمن بني أمية وبني العباس وما بعدهما؛ لأنها دعوة واحدة في لضللال، وكلهم مجتمعون على عداوة آل لرسول ﷺ وشيعتهم، وقتلهم وتشريدهم، وتكذيبهم.

المضاف، ومعنى تفرّقهم، أنهم يدعون إلى تلك الدعوة المخصوصة في بلاد متفرقة، أي تفرق ذلك الجمع العظيم في الأقطار، داعين إلى أمر واحد. ويروى «بشعبها» جمع شُعبَة. وتقدير «تكيلكم بصاعها» تكبل لكم، فحذف اللام، كما في قوله تعالى: «وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ»^(١) أي كالوا لهم، أو وزنوا لهم؛ والمعنى تحمّلكم على دينها ودعوتها، وتعاملكم بما يعامل به من استجاب لها. ويجوز أن يريد بقوله: «تكيلكم بصاعها» يقهركم أربابها على الدخول في أمرهم، ويتلاعبون بكم، ويرفعونكم ويضعونكم كما يفعل كيال البرّ به إذا كاله بصاعه.

وتخبطكم بباعها: تظلمكم وتعسفكم، فائدها ليس على ملّة، للإسلام بل مقيم على الضلالة، يقال: ضلّة لك، وإنه ليلومني ضلّة، إذا لم يوفّق للرشاد في عدّله. والثفالة: ما ثفل في القدر من الطبيخ. والثفاضة: ما سقط من الشيء المنفوض. والعكم: العدل، والعكم أيضاً نمطٌ تجعل فيه المرأة ذخيرتها. وعركت الشيء: دلّكته بقوة. والحصيد: الزرع المحصود. ومعنى استخلاص الفتنة المؤمن أنها تخصّه بنكايتها وأذاها، كما قيل: المؤمن مُلقَى والكافر مُوقَى. وفي الخبر المرفوع: «آفات الدنيا أسرع إلى المؤمن من النار في يَبِيس العَرْفَج».

الأصل:

أَيْنَ تَذَهَبُ بِكُمْ الْمَذَاهِبُ، وَتَتِيهِ بِكُمْ الْغِيَاهِبُ وَتَخْدَعُكُمْ الْكَوَاذِبُ؟ وَمِنْ أَيْنَ تُؤْتَوْنَ؟ وَأَنَّى تُؤَفَّكُونَ؟ فَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ، وَلِكُلِّ غَيْبَةٍ إِيَابٌ. فَاسْتَمِعُوا مِنْ رَبَّانِيكُمْ، وَأَحْضِرُوا قُلُوبَكُمْ، وَاسْتَيْقِظُوا إِنْ هَتَفَ بِكُمْ. وَلْيَصْذُقْ رَائِدُ أَهْلِهِ، وَلْيَجْمَعْ شَمْلُهُ. وَلْيُحْضِرْ ذِهْنَهُ، فَلَقَدْ فَلَقَ لَكُمْ الْأَمْرَ فَلَقَ الْخَرْزَةَ، وَقَرَفَهُ قَرَفَ الصَّمْغَةِ.

الشرح:

الغياهب: الظلمات، الواحد غيب. وتتيه بكم: تجعلكم تائهين، عدّى الفعل اللازم بحرف الجر، كما تقول في ذهب: ذهب به. والتائه: المتحيّر. والكواذب هاهنا: الأمانى.

وقوله: «ولكل أجل كتاب» أظنه منقطعاً أيضاً عن الأول مثل الفصل الذي تقدم، وقد كان قبله ما ينطبق عليه ويلتئم معه لا محالة. ويمكن على بعد أن يكون متصلاً بما هو مذكور هاهنا. وقوله: «ولكل غيبة إياب» قد قاله عبيد بن الأبرص، واستثنى من العموم الموت، فقال:

وكلُّ ذي غَيْبَةٍ يَتُوبُ وغائب الموت لا يَتُوبُ

وهو رأي زنادقة العرب؛ فأما أمير المؤمنين، وهو ثاني صاحب لشريعة التي جاءت بعوّد الموتى، فإنه لا يستثنى. ويحتمق عبيداً في استثنائه. والرباني: الذي أمرهم بالاستماع منه؛ إنما يعني به نفسه ﷺ، ويقال: رجل رباني أي مثاله عارف بالرب سبحانه. وفي وصف الحسن لأمر المؤمنين ﷺ: «كان والله رباني هذه الأمة وذأ فضلها، وذأ قرابتها، وذأ سابقتها». ثم قال: وأحضروه قلوبكم، أي اجعلوا قلوبكم حاضرة عنده، أي لا تقنعوا لأنفسكم بحضور الأجساد وغيبه القلوب، فإنكم لا تنتفعون بذلك. وهتف بكم: صاح. والرائد: الذي يتقدم المنتجعين لينظر لهم الماء والكلاء. وفي المثل: الرائد لا يكذب أهله. وقوله: «وليجمع شمله»، أي وليجمع عزائمه وأفكاره لينظر، فقد فلق هذا الرباني لكم الأمر، أي شق ما كان مبهماً، وفتح ما كان مغلقاً، كما تفلق الخرزة فيعرف باطنها. وقرّفه، أي قشره، كما تفسر الصمغة عن عود الشجرة، وتقلع.

الأصل:

فَعِنْدَ ذَلِكَ أَخَذَ الْبَاطِلُ مَآخِذَهُ، وَرَكِبَ الْجَهْلُ مَرَآكِبَهُ، وَعَظُمَتِ الطَّأْغِيَةُ، وَقَلَّتِ الدَّاعِيَةُ، وَصَالَ الدَّهْرُ صِيَالَ السَّبْعِ الْعَقُورِ. وَهَدَرَ فِينِقُ الْبَاطِلِ بَعْدَ كُظُومٍ، وَتَوَاحَى النَّاسُ عَلَى الْفُجُورِ، وَتَهَاجَرُوا عَلَى الدِّينِ، وَتَحَابُّوا عَلَى الْكَذِبِ، وَتَبَاغَضُوا عَلَى الصِّدْقِ. فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ أَلْوَدُ غَيْظًا، وَالْمَطَرُ قَيْظًا، وَتَفِيضُ اللَّثَامِ فَيْضًا، وَتَغِيضُ الْكِرَامِ غَيْضًا، وَكَانَ أَهْلُ ذَلِكَ الزَّمَانِ ذُنَابًا، وَسَلَاطِينُهُ سِبَاعًا. وَأَوْسَاطُهُ أَكَالًا، وَفُقَرَاؤُهُ أَمْوَاتًا؛ وَغَارَ الصِّدْقُ، وَفَاضَ الْكَذِبُ، وَاسْتُعْمِلَتِ الْمَوَدَّةُ بِاللِّسَانِ، وَتَشَاجَرَ النَّاسُ بِالْقُلُوبِ، وَصَارَ الْفُسُوقُ نَسَبًا، وَالْعَفَافُ عَجَبًا، وَلَبَسَ الْإِسْلَامُ لُبْسَ الْفُرِّو مَقْلُوبًا.

الشُّرُحُ:

تقول: أخذ الباطل مأخذه، كما تقول عمل عمله، أي قوى سلطانه وقهر، ومثله «ركب الجهل مراكبه». وعظمت الطاغية، أي الطغيان، فاعلة بمعنى المصدر، كقوله تعالى: «لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ»^(١)، أي تكذيب، ويجوز أن تكون الطاغية هاهنا صفة فعل محذوف، أي عظمت الفئة الطاغية. وقلّت الداعية: مثله، أي الفرقة الداعية. وصال: حمل ووئب، صَوْلًا وصَوْلَةً. يقال: ربّ قول أشدّ من صَوْل، والصَّيَال والمصاولة هي المواثبة، صايله صيالًا وصيالةً والفحلان يتصاولان، أي يتواثبان. والفنيق: فحل الإبل. وهدر: ردّد صوته في حَنْجَرَتِهِ، وإبل هوادر؛ وكذلك هدرّ بالتشديد تهديرًا، وفي المثل: «هو كالمهدر في العنة» يضرب للرجل يصيح ويجلب وليس وراء ذلك شيء كالبعير الذي يُحْبَس في العنة، وهي الحظيرة، ويمنع من الضرب، وهو يهدر. والكُظوم: الإمساك والسكوت، كُظُم البعير يكظُم كظومًا، إذا أمسك الجِرّة؛ وهو كاظم، وإبل كُظُوم لا تجترّ، وفوم كُظُم ساكتون. وتواخي الناس: صاروا إخوة، والأص تآخي الناس، فأبدلت الهمزة واوًا، كآزرته أي أعننه، ووازرته. يقول اصطلحوا على الفجور، وتهاجروا عني الدين، أي تعادوا وتقاطعوا.

فإن قلت: فإن من شعار الصالحين أن يهَجُرُوا في الدين ويعادوا فيه!

قلت: لم يذهب أمير المؤمنين حيث ظننت، وإنما أراد أن صاحب الدين مهجور عندهم؛ لأنّ صاحب الدين مهجور وصاحب الفجور جارٍ عندهم مجرى الأخ في الحسنو عليه، والحبّ له؛ لأنّه صاحب فجور.

ثم قال: «كان الولد غيظًا»، أي لكثرة عقوق الأبناء للآباء، «وصار المطر قيظًا»^(٢) يقال إنه من علامات الساعة وأشراتها. وأوسطه أكالًا، أي طعامًا، يقال: ما ذقتُ أكالًا، وفي هذا الموضع إشكال؛ لأنّه لم ينقل هذا الحرف إلّا في الجحد خاصة، كقولهم: ما بها صافر، فالأجود الرواية الأخرى؛ وهي «آكالًا» بمد الهمزة على «أفعال» جمع أكل؛ وهو ما أكل، كقفل وأققال. يقول: صار أوساط الناس طُعْمَةً للولاة وأصحاب السلاطين، وكالفريسة

١. سورة الواقعة ٢.

٢. المراد بالمطر هنا وفي بعض الروايات، الحير والخصب، وبالقيظ، المحلّ والجذب، وكون المطر قيظًا كناية عن الجذب والشر بسبب الجور والظلم وسيطرة الطغاة على خيرت الأرض واحتكارها عن أهلها، فتكون شرًا عليهم.

للأسد. وغار الماء: سفل لنقصه، وفاض: سال. وشاجر الناس: تنازعوا وهي المشاجرة، وشَجَرَ بين القوم، إذا اختلف الأمر بينهم، واشتجروا: مثل تشاجروا. وصار الفسوق نسباً يصير الفاسق صدبق الفاسق، حتى يكون ذلك كالنسب بينهم، وحتى يعجب الناس من العفاف لقلته وعدمه. ولَبِسَ الإسلام لبس الفرو، وللعرب عادة بذلك، وهي أن تجعل الخمل إلى الجسد، وتظهر الجلد، والمراد انعكاس الأحكام الإسلامية في ذلك الزمان.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

كُلُّ شَيْءٍ خَاشِعٌ لَهُ، وَكُلُّ شَيْءٍ قَائِمٌ بِهِ: غِنَى كُلِّ فَقِيرٍ، وَعِزُّ كُلِّ ذَلِيلٍ، وَقُوَّةُ كُلِّ ضَعِيفٍ، وَمَفْزَعُ كُلِّ مَلْهُوفٍ. مَنْ تَكَلَّمَ سَمِعَ نُطْقَهُ، وَمَنْ سَكَتَ عَلِمَ سِرَّهُ، وَمَنْ عَاشَ فَعَلَيْهِ رِزْقُهُ، وَمَنْ مَاتَ فَالَيْهِ مُنْقَلَبُهُ. لَمْ تَرَكَ الْعُيُونُ فَتُخْبِرَ عَنْكَ، بَلْ كُنْتَ قَبْلَ الْوَاصِفِينَ مِنْ خَلْقِكَ. لَمْ تَخْنُقِ الْخَلْقَ لَوْحْشَةٍ، وَلَا اسْتَعْمَلْتَهُمْ لِمَنْفَعَةٍ، وَلَا يَسْبِقُكَ مَنْ طَلَبْتَ. وَلَا يُفْلِتُكَ مَنْ أَخَذْتَ، وَلَا يَنْقُصُ سُلْطَانُكَ مَنْ عَصَاكَ، وَلَا يَزِيدُ فِي مُلْكِكَ مَنْ أَطَاعَكَ، وَلَا يَرُدُّ أَمْرَكَ مَنْ سَخِطَ قَضَاءُكَ، وَلَا يَسْتَفْنِي عَنْكَ مَنْ تَوَلَّى عَنْ أَمْرِكَ. كُلُّ سِرٍّ عِنْدَكَ عَلَانِيَةٌ. وَكُلُّ غَيْبٍ عِنْدَكَ شَهَادَةٌ. أَنْتَ الْأَبَدُ فَلَا أَمَدَ لَكَ، وَأَنْتَ الْمُتَنَهَى فَلَا مَحِيصَ عَنْكَ، وَأَنْتَ الْمَوْعِدُ فَلَا مَنْجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ. بِيَدِكَ نَاصِيَةُ كُلِّ دَابَّةٍ، وَإِلَيْكَ مَصِيرُ كُلِّ نَسَمَةٍ.

سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ شَأْنُكَ ! سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ مَا نَرَى مِنْ خَلْقِكَ ! وَمَا أَصْغَرَ عَظِيمَةٍ فِي جَنِّبِ قُدْرَتِكَ ! وَمَا أَهْوَلَ مَا نَرَى مِنْ مَلَكُوتِكَ ! وَمَا أَحْقَرَ ذَلِكَ فِيَمَا غَابَ عَنَّا مِنْ سُلْطَانِكَ ! وَمَا أَسْبَغَ نِعَمَكَ فِي الدُّنْيَا، وَمَا أَصْغَرَهَا فِي نِعَمِ الْآخِرَةِ !

الشَّرْحُ:

قال: كل شيء خاضع لعظمة الله سبحانه، وكل شيء قائم به، وهذه هي صفته الخاصة، أعني كونه غنياً عن كل شيء، ولا شيء من الأشياء يعني عنه أصلاً. ثم قال: «غنى كل فقير، وعز كل ذليل، وقوة كل ضعيف، ومفزع كل ملهوف». جاء في الأثر: من اعتز بغير الله ذل، ومن تكثر بغير الله قل؛ وكان يقال: ليس فقيراً من استغنى بالله.

واستدل العلماء على ثبوت الصانع سبحانه بما دل عليه فحوى قوله ﷺ: «ومفزع كل ملهوف»، وذلك أن النفوس بيدائنها تفرع عند الشدائد والخطوب الطارقة إلى الالتجاء إلى خالقها وبارئها، ألا ترى راكبي السفينة عند تلاطم الأمواج، كيف يجأرون إليه سبحانه اضطراباً لا اختياراً، فدل ذلك على أن العلم به مركوز في النفس، قال سبحانه: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاءَهُ﴾^(١).

ثم قال ﷺ: «من تكلم سمع نطقه، ومن سكت علم سرّه»، يعني أنه يعلم ما ظهر وما بطن. ثم قال: «ومن عاش فعليه رزقه، ومن مات فإليه منقلبه»، أي هو مدبر الدنيا والآخرة، والحاكم فيهما. ثم انتقل عن الغيبة إلى الخطاب، فقال ﷺ: «لم ترك العيون فتخبر عنك». قال ﷺ: ما رأيتك العيون فتخبر عنك، كما يخبر الإنسان عما شاهده، بل أنت أزلّ قديم موجود قبل الواصفين لك. ثم ذكر ﷺ أنه لم يخلق الخلق لاستيحاشه وتفردّه، ولا استعملهم بالعبادة لنفعه سبحانه؛ ثم قال: لا تطلب أحداً فيسبقك، أي يفوتك، ولا يفلتك من أخذته.

فإن قلت: أي فائدة في قوله: «ولا يفلتك من أخذته»؛ لأن عدم الإفلات هو الأخذ، فكأنه قال: لا يفلتك من لم يفلتك أ

قلت: المراد أن من أخذت لا يستطيع أن يفلت، كما يستطيع المأخوذون مع ملوك الدنيا أن يفلتوا بحيلة من الحيل.

فوله ﷺ: «ولا يرد أمرك من سخط قضاءك، ولا يستغني عنك من تولى عن أمرك»، تحته سر عظيم، في جواب قول المجبرة: لو وقع منا ما لا يريد لاقتضى ذلك نقصه؛ إنه لا نقص في ذلك؛ لأنه لا يريد الطاعات منا إرادة قهر وإلجاء، ولو أرادها إرادة قهر لوقعت

وغلبت إرادته إرادتنا، ولكنّه تعالى أراد منا أن نفعل نحن الطاعة اختياراً، فلا يدلّ عدم وقوعها منا على نقصه وضعفه، كما لا يدلّ عدم وقوع ما أمر به على ضعفه ونقصه.

ثم قال ﷺ: «كُنْ سِرّاً عندك علانية»، أي لا يختلف الحل عليه في الإحاطة بالجهر والسر؛ لأنّه عالم لذاته، ونسبة ذاته إلى كلّ الأمور واحدة. ثم قال: «أنت الأبد فلا أمْد لك»، هذا كلام علويّ شريف، لا يفهمه إلّا الراسخون في العلم، وفيه سِمَة من قول النبي ﷺ: «لا تسبّوا الدهر، فإنّ الدهر هو الله»، وفي مناجاة الحكماء لمحة منه أيضاً، وهو قولهم: «أنت الأزل السّرمد وأنت الأبد الذي لا ينفد»، بل قولهم: «أنت الأبد الذي لا ينفد»، هو قوله: «أنت الأبد فلا أمْد لك»، بعينه، ونحن نشرحه هاهنا على موضوع هذا الكتاب، فإنّه كتاب أدب لا كتاب نظر، فنقول: إن له في العربية محملين:

أحدهما: أنّ المراد به: أنت ذو الأبد، كما قالوا: رجل خالٍ، أي ذو خالٍ؛ والخال: الخيّلاء.

والمحمل الثاني: أنّه ما كان لأزل والأبد لا ينفكّان عن وجوده سبحانه، جعله ﷺ كأنّه أحدهما بعينه.

وقوله: «فلا منجى منك إلّا إليك» فدأخذه افِرزدق فقال لمعاوية:

إليك فررتُ منك ومن زبدي ولم أحسب دمي لكماً حلالاً^(١)

ثم استعظم واستهول خلقه الذي يراه، وملكوته الذي يشاهده، وستصغر واستحقّر ذلك، بالإضافة إلى قدرته تعالى، وإلى ما غاب عنّا من سلطانه. ثم تعجّب من سُبوغ نعمه تعالى في الدنيا، واستصغر ذلك بالنسبة إلى نعم الآخرة، وهذا حقٌّ؛ لأنّه لا نسبة للمتناهي إلى غير المتناهي.

الأصل:

ومنها:

مِنْ مَلَائِكَةٍ أَسْكَنْتَهُمْ سَمَاوَاتِكَ، وَرَفَعْتَهُمْ عَنْ أَرْضِكَ؛ هُمْ أَعْلَمُ خَلْقِكَ بِكَ، وَأَخَوْفُهُمْ لَكَ، وَأَقْرَبُهُمْ مِنْكَ؛ لَمْ يَسْكُنُوا الْأَصْلَابَ، وَلَمْ يُضْمِنُوا الْأَرْحَامَ، وَلَمْ

يُخْلَقُوا مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ، وَلَمْ يَتَشَعَّبْهُمْ رَبُّ الْمُنُونِ : وَإِنَّهُمْ عَلَى مَكَانِهِمْ مِنْكَ ، وَمَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَكَ ، وَأَسْتَجْمَاعُ أَهْوَائِهِمْ فِيكَ ، وَكَثْرَةُ طَاعَتِهِمْ لَكَ ، وَقِلَّةُ غَفْلَتِهِمْ عَنْ أَمْرِكَ ، لَوْ عَايَنُوا كُنْهَ مَا خَفِيَ عَلَيْهِمْ مِنْكَ لَحَقُّوا أَعْمَالَهُمْ ، وَلَزَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَلَعَرَفُوا أَنََّّهُمْ لَمْ يَعْبُدُوكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ ، وَلَمْ يُطِيعُوكَ حَقَّ طَاعَتِكَ .

سُبْحَانَكَ خَالِقًا وَمَعْبُودًا ! بِحُسْنِ بِلَانِكَ عِنْدَ خَلْقِكَ خَلَقْتَ دَارًا ، وَجَعَلْتَ فِيهَا مَادِبَةً : مَشْرَبًا وَمَطْعَمًا ، وَأَزْوَاجًا وَخَدَمًا ، وَقُصُورًا ، وَأَنْهَارًا ، وَزُرُوعًا ، وَثِمَارًا . ثُمَّ أَرْسَلْتَ دَاعِيًا يَدْعُو إِلَيْهَا ، فَلَا الدَّاعِيَ أَجَابُوا ، وَلَا فِيْمَا رَغَبْتَ رَغِبُوا ، وَلَا إِلَى مَا شَوَّقْتَ إِلَيْهِ أَشْتَاقُوا . أَقْبَلُوا عَلَى حَيْفَةٍ قَدْ أَفْتَضَحُوا بِأَكْلِهَا ، وَأَصْطَلَحُوا عَلَى حُبِّهَا ، وَمَنْ عَشِقَ شَيْئًا أَعْشَى بَصَرَهُ ، وَأَمْرَضَ قَلْبَهُ ، فَهُوَ يَنْظُرُ بِعَيْنٍ غَيْرِ صَحِيحَةٍ ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنٍ غَيْرِ سَمِيعَةٍ ، قَدْ خَرَقَتِ الشَّهَوَاتُ عَقْلَهُ ، وَأَمَاتَتِ الدُّنْيَا قَلْبَهُ ، وَوَلِهَتْ عَلَيْهِمَا نَفْسُهُ ، فَهُوَ عَبْدٌ لَهَا ، وَلِمَنْ فِي يَدَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا ، حَيْثُمَا زَالَتْ زَالَ إِلَيْهَا ، وَحَيْثُمَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَ عَلَيْهَا ، لَا يَنْزَجِرُ مِنَ اللَّهِ بِزَاجِرٍ ، وَلَا يَتَعِظُ مِنْهُ بِوَاعِظٍ ، وَهُوَ يَرَى الْمَأْخُودِينَ عَلَى الْغُرَّةِ ، حَيْثُ لَا إِقَالَةَ لَهُمْ وَلَا رَجْعَةَ ؛ كَيْفَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَجْهَلُونَ ، وَجَاءَهُمْ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا مَا كَانُوا يَأْمُنُونَ ، وَقَدِمُوا مِنَ الْآخِرَةِ عَلَى مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ، فَغَيَّرَ مَوْصُوفٍ مَا نَزَلَ بِهِمْ ، أَجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ وَحَسْرَةُ الْفُوتِ ، فَفَتَرَتْ لَهَا أَطْرَافَهُمْ ، وَتَغَيَّرَتْ لَهَا أَلْوَانُهُمْ ، ثُمَّ أَرْدَادَ الْمَوْتِ فِيهِمْ وَلُوجًا ، فَحِيلَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَبَيْنَ مَنْطِفِهِ ، وَإِنَّهُ لَبَيْنَ أَهْلِهِ يَنْظُرُ بِبَصَرِهِ ، وَيَسْمَعُ بِأُذُنِهِ ، عَلَى صِحَّةٍ مِنْ عَقْلِهِ ، وَبَقَاءٍ مِنْ لَبِّهِ . يُفَكِّرُ فِيمَ أَفْنَى عُمُرِهِ ، وَفِيمَ أَذْهَبَ دَهْرُهُ ! وَيَتَذَكَّرُ أَمْوَالًا جَمَعَهَا ، أَغْمَضَ فِي مَطَالِبِهَا ، وَأَخَذَهَا مِنْ مُصْرَحَاتِهَا وَمُسْتَبْهَاتِهَا ، قَدْ لَزِمَتْهُ تَبِعَاتُ جَمْعِهَا ، وَأَشْرَفَ عَلَى فِرَاقِهَا ، تَبَقَّى لِمَنْ وَرَاءَهُ يَنْعَمُونَ فِيهَا ، وَيَتَمَتَّعُونَ بِهَا ، فَيَكُونُ الْمَهْنَأُ لِغَيْرِهِ ، وَالْأَلْبَاءُ عَلَى ظَهْرِهِ . وَالْمَرْءُ قَدْ غَلِقَتْ رُهُونُهُ بِهَا ، فَهُوَ يَعْصُ يَدَهُ نَدَامَةً عَلَى مَا أَصْحَرَ لَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ ، وَيَرْهَدُ فِيمَا كَانَ يَرْغَبُ فِيهِ أَيَّامَ

عُمْرِهِ، وَيَتَمَنَّى أَنَّ الَّذِي كَانَ يَغِيْطُهُ بِهَا وَيَحْسُدُهُ عَلَيْهَا قَدْ حَارَهَا دُونَهُ ا فَلَمْ يَزَلِ
الْمَوْتُ يُبَالِغُ فِي جَسَدِهِ حَتَّى خَالَطَ لِسَانَهُ سَمْعُهُ، فَصَارَ بَيْنَ أَهْلِهِ لَا يَنْطِقُ بِلِسَانِهِ،
وَلَا يَسْمَعُ بِسَمْعِهِ، يُرَدِّدُ طَرْفَهُ بِالنَّظَرِ فِي وَجُوهِهِمْ، يَرَى حَرَكَاتِ السِّنْتِيهِمْ، وَلَا
يَسْمَعُ رَجْعَ كَلَامِهِمْ. ثُمَّ أَرْدَادَ الْمَوْتُ الْتِيَاطًا بِهِ، فَتَقَبَّضَ بَصَرُهُ كَمَا قَبِضَ سَمْعُهُ،
وَخَرَجَتِ الرُّوحُ مِنْ جَسَدِهِ، فَصَارَ جِيْفَةً بَيْنَ أَهْلِهِ، قَدْ أَوْحَشُوا مِنْ جَانِبِهِ، وَتَبَاعَدُوا
مِنْ قُرْبِهِ. لَا يُسْعِدُ بَاكِيًا. وَلَا يُجِيبُ دَاعِيًا. ثُمَّ حَمَلُوهُ إِلَى مَخَطٍّ فِي الْأَرْضِ،
فَأَسْلَمُوهُ فِيهِ إِلَى عَمَلِهِ، وَأَنْقَطَعُوا عَنْ زُورَتِهِ.

حَتَّى إِذَا بَلَغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ، وَالْأَمْرُ مَقَادِيرُهُ، وَالْحَقُّ آخِرُ الْخَلْقِ بِأَوَّلِهِ، وَجَاءَ مِنْ
أَمْرِ اللَّهِ مَا يُرِيدُهُ مِنْ تَجْدِيدِ خَلْقِهِ، أَمَادَ السَّمَاءِ وَفَطَرَهَا، وَأَرْجَ الْأَرْضِ وَأَرْجَفَهَا،
وَقَلَعَ جِبَالَهَا وَنَسَفَهَا، وَدَكَ بَعْضَهَا بَعْضًا مِنْ هَيْبَةِ جَلَالَتِهِ وَمَخُوفِ سَطَوَاتِهِ، وَأَخْرَجَ
مِنْ فِيهَا، فَجَدَّدَهُمْ بَعْدَ إِخْلَاقِهِمْ، وَجَمَعَهُمْ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ، ثُمَّ مَيَّزَهُمْ لِمَا يُرِيدُهُ مِنْ
مَسْأَلَتِهِمْ عَنْ خَفَايَا الْأَعْمَالِ وَخَبَايَا الْأَفْعَالِ، وَجَعَلَهُمْ فَرِيقَيْنِ: اُنَّعَمَ عَلَى هَؤُلَاءِ
وَأَنْتَمَ مِنْ هَؤُلَاءِ. فَأَمَّا أَهْلُ الطَّاعَةِ فَأَثَابَهُمْ بِجَوَارِهِ، وَخَلَّدَهُمْ فِي دَارِهِ، حَيْثُ
لَا يَظْعَنُ الزُّنَالُ، وَلَا تَتَغَيَّرُ بِهِمُ الْحَالُ، وَلَا تَتَوَبَّهُمُ الْأَفْزَاعُ، وَلَا تَنَالُهُمُ الْأَسْقَامُ، وَلَا
تَعْرِضُ لَهُمُ الْأَخْطَارُ، وَلَا تُشْخِصُهُمُ الْأَسْفَارُ. وَأَمَّا أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ فَأَنْزَلَهُمْ شَرَّ دَارٍ،
وَغُلَّ الْأَيْدِي إِلَى الْأَعْنَاقِ، وَقَرَنَ النَّوَاصِي بِالْأَقْدَامِ، وَالْبَسَهُمُ سَرَابِيلَ الْقَطِرَانِ،
وَمَقَطَّعَاتِ النَّيْرَانِ، فِي عَذَابٍ قَدْ أَشْتَدَّ حَرُّهُ، وَبَابٍ قَدْ أُطْبِقَ عَلَى أَهْلِهِ. فِي نَارٍ لَهَا
كَلْبٌ وَلَجِبٌ، وَلَهَبٌ سَاطِعٌ، وَقَصِيفٌ هَائِلٌ، لَا يَظْعَنُ مُقِيمُهَا وَلَا يُفَادِي أُسِيرُهَا،
وَلَا تُفْصَمُ كُبُولُهَا. لَا مُدَّةَ لِلدَّارِ فَتَنَى، وَلَا أَجَلَ لِلْقَوْمِ فَيُقْضَى.

الشَّرْحُ:

هذا موضع المثل: «في كل شجرة نار، واستمجد المُرُخ والعفار»، الخطب الوعظية الحسان
كثيرة؛ ولكن هذا حديث يأكل الأحاديث:

محاسن أصناف المغمنين جمّة وما قصبات السبق إلا لمعيد
من أراد أن يتعلّم الفصاحة والبلاغة، ويعرف فضل الكلام بعضه على بعض؛ فليتأمل
هذه الخطبة؛ فإن نسبتها إلى كلّ فصيح من الكلام - عدا كلام الله ورسوله - نسبة الكواكب
المنيرة الفلكية إلى الحجارة المظلمة الأرضية، ثم لينظر الناظر إلى ما عليها من البهاء،
والجلالة والرواء، والديباجة. وما تحدثه من الروعة والرغبة، والمخافة والخشية؛ حتى لو
تليت على زنديق ملحد مصمم على اعتقاد نفي البعث والتشور لهدّت قواه، وأرعبت قلبه،
وأضعفت على نفسه، وزلزلت اعتقاده، فجزى الله فائلها عن الإسلام أفضل ما جزى به ولياً
من أوليائه؛ فما أبلغ نصرته له؟! تارة بيده وسيفه، وتارة بلسانه ونطقه، وتارة بقلبه وفكره؛
إن قيل جهاد وحرب، فهو سيّد المجاهدين والمحاربين، وإن قيل وعظ وتذكير، فهو أبلغ
الواعظين والمذكّرين، وإن قيل فقه وتفسير، فهو رئيس الفقهاء والمفسّرين، وإن قيل عدل
وتوحيد، فهو مام أهل العدل والموحّدين:

ليس على الله بمستنكر أن يجمع اعلم في واحد

ثم نعود إلى الشرح، فنقول: قوله ﷺ: «أسكنتهم سماواتك»، لا يقتضى أن جميع
الملائكة في السماوات، فإنه قد ثبت أن الكرام الكاتبين في الأرض، وإنما لم يقتض ذلك؛
لأن قوله: «من ملائكة» ليس من صيغ العموم؛ فإنه نكرة في سياق الإثبات. وقد قيل أيضاً:
إن ملائكة الأرض تعرج إلى السماء ومسكنها بها، وينتابون على أهل الأرض. قوله: «هم
أعلم خلقك بك»، ليس يعني به أنهم يعلمون من ماهيته تعالى ما لا يعلمه البشر.

[بل، الوجه الذي يحمل عليه قوله هذا، هو] أنهم يعلمون من تفاصيل مخلوقاته
وتدبيراته ما لا يعلمه غيرهم، كما يقال: وزير الملك أعلم بالملك من الرعية، ليس المراد
أنه أعلم بذاته وماهيته، بل بأفعاله وتدبيره ومراده وغرضه. قوله: «وأخوفهم لك»؛ لأنّ
قوّتي الشهوة والغضب مرفوعتان عنهم، وهما منبع الشرّ، وبهما يقع الطمع والإقدام على
المعاصي. ويضاً فإنّ منهم من يشاهد الجنة والنار عياناً، فيكون أخوف؛ لأنه ليس الخبر
كالعيان. قوله: «وأقربهم منك» لا يريد القرب المكاني؛ لأنه تعالى منزّه عن المكان
والجهة، بل المراد كثرة الثواب وزيادة التعظيم والتبجيل. ثمّ نبيّه على مزية لهم تقتضي
أفضليّة جنسهم على جنس البشر؛ بمعنى الأشرفيّة، لا بمعنى زيادة الثواب، وهو قوله: «لم
يسكنوا الأصلاب ولم يضنّوا الأرحام، ولم يخلقوا من ماء مهين، ولم يتشعّبهم ريب»

المنون»؛ وهذه خصائص أربع.

ثم أعلم أن مسألة تفضيل الملائكة على الأنبياء لها صورتان، أحدهما: أن «أفضل» بمعنى كونهم أكثر، والأخرى: كونهم أفضل بمعنى أشرف؛ كما تقول: «إن الفلَّك أفضل من الأرض، أي أن الجوهر الذي منه جسمية الفلك أشرف من الجوهر الذي منه جسمية». وهذه المزايا الأربع دالة على تفضيل الملائكة بهذا الاعتبار لثاني^(١).

قوله ﷺ: «يتشعّبهم ريب المنون»، أي يتقسمهم، والشعّب: التفريق؛ ومنه قيل للمنيّة: شعوب؛ لأنها نفرّق الجماعات. وريب المنون: حوادث الدهر، وأصل الريب ما راب الإنسان، أي جاءه بما يكره، والمنون لدهر نفسه، والمنون أيضاً المنيّة؛ لأنها بمنّ المدّة، أي تقطعها، والمنّ: القطع، ومنه قوله تعالى: «لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ»^(٢). ثم ذكر أنهم على كثرة عبادتهم وإخلاصهم لو عاينوا كُنّه ما خفي عليهم من الباري تعالى لحقروا أعمالهم. وزروا على أنفسهم، أي عابوها، تقول: زريت على فلان، أي عبته وأزريت بفلان أي قصرت به. فإن قلت: ما هذا الكُنّه الذي خفى عن الملائكة، حتى قال: لو عاينوه لحقروا عبادتهم، ولعلموا أنهم قد قصرُوا فيها؟

قلت: إنّ علوم الملائكة بالباري تعالى نظريّة كعلوم البشر، والعلوم النظرية دون العلوم الضرورية في الجلاء والوضوح، فأميز المؤمنين ﷺ يقول: لو كانت علومهم بك وبصفاتك الإثباتية ولسلبية والإضافية ضرورية، عوض علومهم هذه المتحققة الآن، التي هي نظرية؛ لا نكشف لهم ما ليس الآن على حدّ ذلك الكشف والوضوح. ولا شبهة أن العبادة والخدمة على قدر المعرفة بالمعبود، فكما كان العابد به أعرف، كانت عبادته له أعظم، ولا شبهة أن العظيم عند الأعظم حقير.

١. إن مسألة تفضيل الملائكة على سائر المخلوقات رُي انفردت به المعتزلة. بينما ذهب أهل السنة والجماعة إلى تفضيل المؤمنين عليهم بل الآدميين، والنبي ﷺ أفضل من الآدميين وغيرهم. [شرح صحيح مسلم للنووي ٣٧: ٥. البحر الرائق لابن نجيم المصري ١: ٥٨٢. حاشية رد المحتار لابن عابدين ١: ٥٦٨]. أما الإمامية فقد أجمعوا على تفضيل الأنبياء عن الملائكة [رسائل المرتضى ١: ١١٠، ١٥٦] وأن الأئمة الاثني عشر أفضل من سائر المخلوقات من الأنبياء والأوصياء السابقين والملائكة وغيرهم، وأن الأنبياء أفضل من الملائكة. [أمالى الصدوق ص ٧٣٨. علل الشرائع ١: ٥. والفصول المهمة للحرّ العاملي ١: ٤٠٣].

٢. سورة فصّلت ٨.

فإن قلت : فما معنى قوله : « واستجماع أهوائهم فيك » ؟ وهل للملائكة هوى ؟ وهل تستعمل الأهواء إلا في الباطل ؟

قلت : الهوى : الحبُّ وميل النفس ، وقد يكون في باطل وحق ، وإنما يحمل على أحدهما بالقرينة ، والأهواء تستعمل فيهما ، ومعنى استجماع أهوائهم فيه : أن دواعيهم إلى طاعته وخدمته لا تنازعها الصوارف ، وكانت مجتمعة مائلة إلى شق واحد .

فإن قلت : الباء في قوله : « بحسن بلائك » بماذا تتعلق ؟

قلت : الباء هاهنا للتعليل بمعنى اللام ، كقوله تعالى : « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ »^(١) ، أي لأنهم ، فتكون متعلقة بما في « سبحانه » من معنى الفعل ، أي أسبحك لحسن بلائك . ويجوز أن تتعلق بمعبود ، أي يعبد لذلك .

ثم قال : « خلفت داراً » يعني الجنة . والمأدبة ولما دُبة ، بفتح الدال وضمها : الطعام الذي يدعى الإنسان إليه . وفي هذا الكلام دلالة على أن الجنة الآن مخلوقة ، وهو مذهب أكثر أصحابنا .

ومعنى قوله : « وزروعاً » أي وغروساً من الشجر ، يقال : زرعت الشجر ، كما يقال : زرعت البرّ والشعير ، ويجوز أن يقال : الزروع : جمع زرع وهو الإنبات ، يقال : زرعه الله أي أنبته . قوله : ثم أرسلت داعياً يعني الأنبياء . وأقبلوا على جيفة ، يعني الدنيا . ومن كلام الحسن رضي الله عنه : إنما يتهارشون على جيفة ، وإلى قوله : « ومن عشق شيئاً أعشى بصره » نظر الشاعر ، فقال :

وَعَيْنُ الرِّضَا عَنْ كُلِّ عَيْبٍ كَلِيلَةٌ كَمَا أَنَّ عَيْنَ السُّخْطِ تَبْدِي الْمَسَاوِيَا

فدخرقت الشهوات عقله ، أي ففسدته كما تخرق الثوب فيفسد . وإلى قوله : « فهو عبد

لها ولمن في يديه شيء منها » نظر ابن دريد ، فقال :

عَبِيدُ ذِي الْمَالِ وَإِنْ لَمْ يَطْمَعُوا مِنْ مَالِهِ فِي نُجْبَةٍ تَشْفِي الصَّدَا

وهم لمن أملك أعداء وإن شاركهم فيما أفاد وحوى

وإلى قوله : « حيثما زالت زال إليها ، وحيثما أقبلت أقبل عليها » نظر الشاعر ، فقال :

مَا النَّاسُ إِلَّا مَعَ الدُّنْيَا وَصَاحِبِهَا فَكَيْفَمَا انْقَلَبْتُ يَوْمًا بِهِ انْقَلَبُوا

يعظمون أخا الدنيا فإن وثبت يوماً عليه بما لا يشتهي وتبوا

والغِرَّة: الاغترار والعفلة، والغار: الغافل، وقد اغتررت بالرجل، واغتره زيد، أي أتاه على غِرّة منه، ويجوز أن يعني بقوله: «المأخوذون على الغِرّة» الحداثة والشبيبة، بقول: كان ذلك في غرّاتي وغرّتي، أي في حداثتي وصباي.

قوله: «سكرة الموت وحسرة القوت»، أي الحسرة على ما فاتهم من الدنيا ولذتها، والحسرة على ما فاتهم من التوبة والندم واستدراك فارط المعاصي. والولوج: الدخول، ولج يلج. قوله: «وبقاء من لبّه» أي لبّه باق لم يعدم، ويروى «ونقاء» بالنون، والنقاء: النظافة، أي لبّه غير مغمور.

أغمض في مطالبها، أي تساهل في دينه في اكتسابه إياها، أي كان يفني نفسه بتأويلات ضعيفة في استحلال تلك المطالب والمكاسب، فذاك هو الإغماض قال تعالى: «وَلَسْتُمْ بِأَخَذِهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ»^(١)، ويمكن أن يُحمَل على وجه آخر، وهو أنه قد كان يحتال بحيل غامضة دقيقة في تلك المطالب حتى حصلها واكتسبها. قوله: «وأخذها من مصرّحاتها ومشتبهاتها»، أي من وجوه مباحة وذوات شبهة، وهذا يؤكد المحمل الأول في «أغمض».

والتبعات: لآثم، الواحدة تبعّة ومثلها التباعة. والمهناً: المصدر من هنىّ الطعام وهنؤ بالكسر والضم، مثل فقه وفقهه، فإن كسرت قلت: «يهناً»، وإن ضمنت قلت: «بهنؤ»، والمصدر «هناءة» و «مهناً»، أي صار هنيئاً. والعبء: الحمل، والجمع أعباء. وغنق الرهن، أي استحققه المرتهن، وذلك إذا لم يُفتكك في الوقت المشروط.

فإن قلت: فما معنى قوله: «قد غلقت رهونه بها» في هذا الموضع؟ قلت: لما كان قد شارف الرحيل وأسفى على الفراق، صارت تلك الأمور التي جمعها مستحقة لغيره، ولم يبق له فيها تصرف، وشبهت الرهن الذي غلق على صاحبه، فخرج عن كونه مستحقاً له، وصار مستحقاً لغيره، وهو المرتهن.

وأصحر: انكشف، وأصله الخروج إلى الصحراء والبروز من المكن. رجع كلامهم: ما يترجعونه بينهم من الكلام. ازداد الموت التباطؤ به، أي التصاقاً. قد أوحشوا، أي جعلوا متوحشين، والمستوحش: المهموم الفزع، ويروى «أوحشوا من جانبه»، أي خلّوا منه وأقفروا، تقول: قد أوحش المنزل من أهله، أي أقفر. وخلا إلى مخط في الأرض، أي إلى

خَطَّ، سماء مخطَّاً أو خَطّاً بِدِقَّتِهِ، يعنى اللَّحْد، ويروى: «إلى محطَّ» بالحاء المهملة، وهو المنزل، وحطَّ القوم، أي نزلوا. وألحق آخر الخلق بأوله، أي تساوى الكل في شمول الموت والفناء لهم، فالتحق الآخر بالأول. أماد السماء: حرَّكها، ويروى: «أمار»، والمورَّان: الحركة، وفطرها: شقَّها. وأرجَّ الأرض: زلزلها، تقول: رجَّت الأرض، وأرجَّها الله، ويجوز «رجَّها»، وقد روي «رجَّ الأرض» بغير همزة، وهو الأصح، وعليه ورد القرآن: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾^(١). أرجفها: جعلها راجفة، أي مرتعدة متزلزلة، رجفت الأرض، ترجف، وارتجفان: الاضطراب الشديد. ونسفها: قلَّعها من أصولها. ودك بعضها بعضاً: صدمه ودقَّه حتى يكسره ويسويّه بالأرض. ميَّزهم، أي فصل بينهم، فجعلهم فريقين: سعداء وأشقياء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا نَارُ الْيَوْمِ أَنُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾^(٢)، أي انفصلوا من أهل الطاعة. يظعن: يرحل. تنوبهم الأفراع: تعاودهم، وتعرض لهم الأخطار: جمع خطر، وهو ما يشرف به على الهلكة. وتُشخصهم الأسفار: تخرجهم من منزل إلى منزل، شخص الرجل وأشخصه غيره. وغلَّ الأبدى: جعلها في الأغلال، جمع غلٍّ بالضم، وهو القَبْد. والقَطِران: الهناء، فطرت البعير أي طليته بالقَطِران. وبعير مقطور، وهذا من الألفاظ القرآنية، قال الله تعالى: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾^(٣)؛ والمعنى أن النار إلى القَطِران سريعة جداً. ومقطعات النيران، أي ثياب من النيران، قد قطعت وفصلت لهم، وقيل: المقطعات: قصاص الشباب. ولكلب: الشدة. والجلب والنجب: الصوت. والقصيف: الصوت لشديد. لا يُقْصم كُبولها: لا يكسر فيودها، الو حد كُبل.

نم ذكر أن عذابهم سرمدي، وأنه لا نهاية له، نعوذ بالله من عذاب ساعة واحدة، فكيف من العذاب الأبدي!

الأصل:

منها في ذكر النبي ﷺ:

قَدْ حَقَّرَ الدُّنْيَا وَصَغَّرَهَا وَأَهْوَنَ بِهَا وَهَوَّنَهَا، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ زَوَّاهَا عَنْهُ اخْتِيَاراً.

١. سورة الواقعة ٤.

٢. سورة يس ٥٩.

٣. سورة إبراهيم ٥٠.

وَبَسَطَهَا لِغَيْرِهِ أَحْتِقَارًا، فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا بِقَلْبِهِ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا عَنْ نَفْسِهِ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ، لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشًا، أَوْ يَرْجُوَ فِيهَا مَقَامًا. بَلَغَ عَنْ رَبِّهِ مُعْذِرًا، وَنَصَحَ لِأَمَّتِهِ مُنْذِرًا، وَدَعَا إِلَى الْجَنَّةِ مُبَشِّرًا وَخَوْفَ مِنَ النَّارِ مُحَذِّرًا.

الشرح:

فَعَلَ مُشَدَّد، للتكثير، «قَتَلْتُ» أكثر من «قَتَلْتُ»، فيقتضي قوله ﷺ: «قد حَقَّرَ الدنيا» زيادة تحقير النبي ﷺ لها، وذلك أبلغ في الشناء عليه وتقريره.
قوله: «وَصَغَّرَهَا»، أي وصَغَّرَهَا عند غيره؛ ليكون قوله: «وَأَهْوَنَ بِهَا وَهَوْنَهَا» مطابقاً له، أي أهون هو بها وهَوْنَهَا عند غيره. وزواها: قبضها، قال عليه الصلاة والسلام: «رُؤِيتُ لِي الْأَرْضُ فَرَأَيْتُ مِشَارِقَهَا وَمِغَارِبَهَا»^(١). وقوله: «اخْتِيَارًا»، أي قبض الدنيا عنه باختيار ورضاً من النبي ﷺ بذلك، وعلم بما فيه من رفعة قدره، ومنزلته في الآخرة.
«والرياش والريش» بمعنى، وهو للباس الفاخر، كالحرم والحرام، واللبس واللباس، وقرئ «ريشاً ورياشاً» «رَلْبَاسٌ أَتَقْوَى ذِكْرُ خَيْرٍ»^(٢)، ويقال: اريش والرياش: المال والخضب والمعاش، وارتاش فلان: حسنت حاله. ومعذراً: أي مبالغاً، أعذر فلان في الأمر، أي بالغ فيه.

الأصل:

نَحْنُ شَجَرَةُ النَّبُوءَةِ، وَمَحَطُّ الرِّسَالَةِ، وَمُخْتَلَفُ الْمَلَائِكَةِ، وَمَعَادِنُ الْعِلْمِ، وَيَسَائِيعُ الْحُكْمِ. نَاصِرُنَا وَمُحِبُّنَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ، وَعَدُوُّنَا وَمُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَةَ.

الشرح:

هذا الكلام غير ملتصق بالأول كل الالتصاق، وهو من اللَّحْظ الذي ذكرناه مراراً؛ لأنَّ الرضی ﷺ يقتضب فصلاً من خطبة طويلة، فيوردها إيراداً واحداً، وبعضها منقطع عن البعض.

١. مسند أحمد ابن حنبل ٦: ٣٧٤ ح ٢١٨٨٩، صحيح مسلم ٥: ٤٠٩ ح ٢٨٨٩، سنن ابن ماجه ٢: ١٣٠٤ ح ٢٩٥٢، مسند الشاميين للطبرني ٤: ٤٥ ح ٢٩٦٠، لبداية والنهاية لابن كثير ٦: ٢٩٦ تحقيق علي شيري.
٢. سورة الأعراف ٢٦.

قوله عليه السلام: «نحن شجرة النبوة»^(١)، كأنه جعل النبوة كشجرة أخرجتها شجرة بني هاشم. ومحط الرسالة: منزلها. ومختلف الملائكة: موضع اختلافها في صعودها ونزولها. واعلم أنه إن أراد بقوله: «نحن مختلف الملائكة» جماعة من جعلتها رسول الله ﷺ، فلا ريب في صحة القضية وصدقها، وإن أراد بها نفسه وابنيه فهي أيضاً صحيحة؛ ولكن مدلوله مستنبط، فقد جاء في الأخبار الصحيحة، أنه قال: «يا جبريل، إنه مني وأنا منه»، فقال جبريل: وأنا منكما^(٢). وروى أبو أيوب الأنصاري عن النبي ﷺ: «لقد صلت الملائكة علي وعلى علي سبع سنين لم تصل علي ثالث لنا»^(٣)؛ وذلك قبل أن يظهر أمر الإسلام ويتسامع الناس به. وفي خطبة احسن بن علي عليه السلام لما قبض أبوه: «لقد فارقتكم في هذه الليلة رجل لم يسبقه الأولون ولا يدركه الآخرون، كان يبعثه رسول الله ﷺ للحرب وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره»^(٤). وجاء في الحديث أنه سُمِعَ يوم أُحُد صوت من الهواء من جهة السماء، يقول: «لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي»، وأن رسول الله ﷺ قال: «هذا صوت جبريل»^(٥). فأما قوله: «ومعادن العلم، وينايع الحكم» يعني الحكمة أو الحكم الشرعي، فإنه وإن عني بها نفسه وذريته، فإن الأمر فيها ظاهر جداً، قال رسول الله ﷺ: «أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد المدينة فليأت الباب»^(٦)، وقال: «أقضاكم علي»^(٧) والقضاء أمر

١. والإمام عليه السلام لم يكن نبياً لكنه بمنزلة نفس النبي ﷺ، حيث قال تعالى: «وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ» [آل عمران ٦١] مريداً لهما. وقال النبي ﷺ: «أنا وعبي من شجرة واحدة وسائر الناس من شجرتي» أخرجه ابن عساكر طرق في ترجمة الإمام علي عليه السلام ١: ١٤٢-١٤٧ ح ١٧٨-١٨١، المناقب لأخطب خطباء خوارزم: ص ١٤٢ ح ١٦٥ الفصل الرابع عشر، والديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب ١: ٤٤ ح ١٠٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ١١: ٦٠٨ ح ٣٢٩٤٣.
٢. الاحتجاج: ١/ ١٥٧، المناقب لابن شهر آشوب: ٢/ ١٢٤، نظم درر السطين: ١٢٠.
٣. كنز الفوائد: ١/ ٢٧٢، المناقب لابن شهر آشوب: ٢/ ١٦٦، نظم درر السطين: ٨٣.
٤. أخرجه أحمد في مسنده ١: ٣٢٨ ح ١٧٢١، والنسائي في الخصائص: ص ٦٠، والطبري في تاريخه ٤: ١٢٠، البداية والنهاية لابن كثير ٧: ٣٦٨ حوادث سنة ٤٠ هـ، المعجم الأوسط للطبراني ٣: ٨٨٨ ح ١٢٧٦.
٥. أخرجه ابن هشام في السيرة ٣: ٤٣، وفيات الكوفي في تفسيره: ص ٢٥، فضائل الصحابة لأحمد ابن حنبل ٢: ٦٥٧ الرقم ١١١٩، ذخائر العقبى: ص ٦٨، المعجم الكبير للطبراني ١: ٢٩٧ ح ٩٤١ ترجمة أبي رافع وآخرون.
٦. المستدرک علی الصحیحین ٣: ١٣٧ ح ٤٦٣٧-٤٦٣٩ بعدة طرق، تهذيب الآثار للطبري: ص ١٠٥ رقم ١٧٣ من مسند علي عليه السلام، فضائل علي لأحمد ابن حنبل: ص ١٣٨ ح ٢٠٣، المقاصد الحسنة للسخاوي: ص ١٢٣ ح ١٨٩، معرفة الصحابة لأبي نعيم ١: ٣٠٨.
٧. الاستيعاب: القسم الثالث/ ١١٠٢، المواقيت للقاضي الإيجي: ص ٤١١، كفاية الشنقيطي: ص ٤٦.

يستنزم علوماً كثيرة.

وجاء في تفسير قوله تعالى: ﴿وَتَعِيَهَا أُنْزُ وَاعِيَةً﴾^(١): «سألت الله أن يجعلها أذنك ففعل»^(٢). وجاء في تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(٣) أنها أنزلت في عليٍّ عليه السلام وما خصَّ به من العلم^(٤). وجاء في تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ نِبْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾^(٥): أن الشاهد عليٌّ عليه السلام^(٦).

وروى المحدثون أنه قال فاطمة: «زوّجك أقدمهم سلماً، وأعظمهم حِلماً، وأعمهم علماً»^(٧). وروى المحدثون أيضاً عنه عليه السلام أنه قال: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى نُوْحٍ فِي عَزْمِهِ، وَمُوسَىٰ فِي عِلْمِهِ، وَعِيسَىٰ فِي وَرَعِهِ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ»^(٨). رواه أبو نعيم الحافظ في «حلية الأولياء».

وبالجملة فحاله في العلم حال رفيعة جداً لم يلحقه أحد فيها ولا قاربه، وحق له أن يصف نفسه بأنه معادن العلم وينابيع الحكم، فلا أحد أحقّ بها منه بعد رسول الله ﷺ. فإن قلت: كيف قال: «عدونا ومبغضنا ينتظر السطوة»، ونحن نشاهد أعداءه ومبغضيه،

١. سورة الحاقة ١٢.

٢. المناقب لابن المغازلي الشافعي: الأحاديث ٣١٢ و ٣٦٣ و ٣٦٤، حلية الأولياء لأبي نعيم ١: ٦٧، شرح المقاصد للفتازاني ٢: ٢٢٠ ط. الأستانة.

٣. سورة النساء ٥٤.

٤. لصواعق المحرقة لابن حجر: ص ١٥٢، الغدير للعلامة الأميني ٣: ٩٣، مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي الشافعي: ص ٢٦٧ ح ٣١٤.

٥. سورة هود ١٧.

٦. لغيره للأميني ٣: ٣١٧، ينابيع المودة للقندوزي إحتفي ٣: ١٥٠ باب ٩٠، شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني ١: ٢٧٥ - ٢٨٢ ح ٣٧٢ - ٣٧٨.

٧. المسند لأحمد ابن حنبل ٥: ٦٦٢ ح ١٩٧٩٦، الرياض النضرة للمحب الطبري ٣: ١٤١.

٨. هذا الحديث المعروف بحديث الأشباه، وهو مروي بعدة طرق، وألفاظه مختلفة تبعاً للراوي، وتبعاً للمناسبة التي قيل فيها. فقد أخرجه نحو (١٥) من الحفاظ والمحدثين من أهل السنة، منهم على سبيل المثال: أحمد بن حنبل، أبو بكر البيهقي، الخطيب، الخوارزمي، ابن طلحة الشافعي، محب الدين الطبري، وغيرهم راجع مثلاً: التفسير الكبير للسفر الرازي ١٨٠٨، المواقف لبعض الإيجي: ص ٤١٠، فرائد اسمطين لشيخ الإسلام إجميني ١: ١٧٠ ح ١٣١ باب ٣٥

لا ينتظرونها؟!

قلت : لما كانت منتظرةً لهم ومعلوماً ييقين حلولها بهم ، صاروا كالمنتظرين لها . وأيضاً فإنهم ينتظرون الموت لا محالة الذي كل إنسان ينتظره ؛ ولما كان الموت مقدمة العقاب وطريقاً إليه جعل انتظاره انتظار ما يكون بعده ^(١) .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ :

إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَوَسَّلَ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، الْإِيمَانُ بِهِ وَبِرَسُولِهِ ، وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ ، فَإِنَّهُ ذِرْوَةُ الْإِسْلَامِ ؛ وَكَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ فَإِنَّهَا الْفِطْرَةُ ؛ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا الْمِلَّةُ ؛ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا فَرِيضَةٌ وَاجِبَةٌ ؛ وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ جُنَّةٌ مِنَ الْعِقَابِ ؛ وَحُجُّ الْبَيْتِ وَاعْتِمَارُهُ فَإِنَّهُمَا يُنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَيَرْحَصَانِ الذَّنْبَ ؛ وَصِلَةُ الرَّحِمِ فَإِنَّهَا مَثْرَاءٌ فِي الْمَالِ ، وَمَنْسَأَةٌ فِي الْأَجْلِ ؛ وَصَدَقَةُ السَّرِّ فَإِنَّهَا تُكَفِّرُ الْخَطِيئَةَ ؛ وَصَدَقَةُ الْعَلَانِيَةِ فَإِنَّهَا تَدْفَعُ مِثْقَالَ السُّوءِ ؛ وَصَنَائِعُ الْمَعْرُوفِ فَإِنَّهَا تَقِي مَصَارِعَ الْهَوَانِ .

أَفِيضُوا فِي ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الذِّكْرِ . وَارْغَبُوا فِيَمَا وَعَدَ الْمُتَّقِينَ فَإِنَّ وَعْدَهُ أَصْدَقُ الْوَعْدِ . وَاقْتَدُوا بِهَدْيِ نَبِيِّكُمْ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ الْهَدْيِ . وَاسْتَنُوا بِسُنَّتِهِ فَإِنَّهَا أَهْدَى السُّنَنِ . وَتَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَحْسَنُ الْحَدِيثِ ، وَتَفَقَّهُوا فِيهِ فَإِنَّهُ رَبِيعُ الْقُلُوبِ ،

١ . روى الكنجي الشافعي في « كفاية الطالب » : ص ٣١٨ باب ٨٧ مسنداً : أن النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام : « لو أن أمتي أبغضوك لأكتبهم الله في النار » ، وأخرجه أيضاً القرشي في مسند شمس الأخبار ١ : ٩٠ ، وشيخ الإسلام الجويني في فرائد السمطين ١ : ٥١ ح ١٦ ، وغيرهم . وخطب النبي ﷺ فقال : « أيها الناس من أبغضت - أهل البيت - بعته الله يوم القيامة يهودياً » . رواه المفيد في الأمالي : ص ٢٦ / ح ٤ م ١٥ ، والهيتمي في مجمع الزوائد ٩ : ١٧٢ .

وَأَسْتَشْفُوا بِنُورِهِ فَإِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُورِ ، وَأَحْسِنُوا تِلَاوَتَهُ فَإِنَّهُ أَنْفَعُ الْقَصَصِ . وَإِنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ كَالْجَاهِلِ الْخَائِرِ الَّذِي لَا يَسْتَفِيقُ مِنْ جَهْلِهِ ؛ بَلِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِ أَعْظَمُ ، وَالْحَسْرَةُ لَهُ أَلْزَمُ ، وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَلْوَمُ .

الشرح:

ذَكَرَ ثمانية أشياء ، كُلُّ منها واجب .

أولها : الإيمان بالله وبرسوله ؛ وبغني بالإيمان هاهنا مجرد التصديق بالقلب ، مع قَطْع النظر عما عدَا ذلك من التلفُّظ بالشهادة ، ومن الأعمال الواجبة ، وترك القبائح . وقد ذهب إلى أن ماهية الإيمان هو مجرد التصديق القلبي جماعة من المتكلمين^(١) ، ومجيئه عليه السلام به على أصل الوضع اللغوي لا يبطل مذهبنا في مسمى الإيمان ؛ لأننا نذهب إلى أن الشرع استجد لهذه اللفظة مسمىً ثانياً ، كما نذهب إليه في الصلاة والزكاة وغيرهما .

وثانيها : الجهاد في سبيل الله ، وإنما قدّمه على التلفُّظ بكلمتي الشهادة ؛ لأنه من باب دفع الضرر عن النفس ، ودفع الضرر عن النفس مقدّم على سائر الأعمال المتعلقة بالجوارح ، وإنما جعله ذروة الإسلام ، أي أعلاه ؛ لأنه ما لم تتحصّن دار الإسلام بالجهاد ، لا يتمكن المسلمون من القيام بوظائف الإسلام ؛ فكان إذاً من الإسلام بمنزلة الرأس من البدن .

وثالثها : كلمة الإخلاص ؛ يعني شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله ، قال : فإنها لفظة ؛ يعني هي التي فطر الناس عليها ، والأصل الكلمة الأولى ؛ لأنها التوحيد ، وعليها فطر البشر كلّهم ، والكلمة الثانية تبع لها فأجريت مجراها ، وإنما أخرت هذه الخصلة عن الجهاد ؛ لأنّ الجهاد هو كان السبب في إظهار الناس لها ونطقهم بها ؛ فصار كالأصل بالنسبة إليها .

ورابعها : إقامة الصلاة ، أي إدامتها ، والأصل « أقام إفواماً » ، فحذفوا عين الفعل ، وتارة يعوضون عن العين المفتوحة هاء ، فيقولون : « إقامة » . قال : فإنها الملة ، وهذا مثل قول النبي ﷺ : « الصلاة عماد الدين ، فمن تركها فقد هدم الدين »^(٢) .

١. هذا هو الإيمان النظري وهو مجرد التصديق بالقلب . أمّا الإيمان الواقعي فهو الاعتقاد مع العمل . وفي الحديث

: « الإيمان إقرار باللسان ، وعقد بالقلب ، وعم في الأركان » سنن ابن ماجه ١ : ٢٥٠ ح ٦٥ .

٢. عوالي اللئالي لابن أبي جمهور الأحسائي ١ : ٣٢٢ ح ٥٥ ، كشف الخفاء للعجلوني ٢ : ٣١ ح ١٦٢١ ، وسوف

وخامسها: إيتاء الزكاة، وإنما أخرها عن الصلاة؛ لأن الصلاة أكد افتراضاً منها؛ وإنما قال في لزكاة «فإنها فريضة واجبة»؛ لأن الفريضة لفظ يطلق على الجزء المعين المقدر في السائمة، باعتبار غير الاعتبار الذي يطلق به على صلاة الظهر لفظ الفريضة؛ والاعتبار الأول من القطع، والثاني من الوجوب، وقال: «فإنها فريضة واجبة؛ مثل أن يقول: فإنها شيء مقتطع من المال موصوف بالوجوب».

وسادسها: صوم شهر رمضان؛ وهو أضعف وجوباً من الزكاة، وجعله جنة من العقاب، أي سترة.

وسابعها: الحج والعمرة، وهما دون فريضة الصوم، وقال: «إنهما ينفبان الفقر، ويُرْحَضَانِ الذنب، أي بغسلانه».

وثامنها: صلة الرحم وهي واجبة، وقطيعة الرحم محرمة، قال: «فإنها مثراة في المال، أي تثرية وتكثره. ومُتَسَاءة في الأجل، أي تنسؤه وتؤخره، ويقال: نسأ الله في أجلك. ويجوز إنساء بالهمزة».

ثم قال ﷺ: «وصدقة السر»، فخرج من الواجبات إلى النوافل، «فإنها تكفر الخطيئة»، والتكفير هو إسقاط عقاب مستحق بثواب أزيد منه أو نوبة، وأصله في اللغة السُّتْر والتغطية، ومنه الكافر؛ لأنه يغطي الحق، وسمي البحر كافراً لتغطيته ما تحته، وسمي الفلاح كافراً لأنه يغطي الحب في الأرض المحروثة. ثم قال: «وصدقة العلانية»، فإنها تدفع ميتة السوء كالغرق والهدم وغيرها.

قال: «وصنائع المعروف، فإنها تقي مصارع الهوان» كأشر الروم للمسلم، أو كأخذ الظلمة لغير المستحق للأخذ.

ثم شرع في وصايا أخر عددها. والهدى: السيرة، وفي الحديث: «واهدوا هدي عمار» يقال: هدي فلان هدي فلان، أي سار سيرته. وسمي القرآن حديثاً، اتباعاً لقول الله تعالى: «نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُتَشَابِهاً»^(١). ثم قال: «تفقهوا فيه فإنه ربيع القلوب»، من هذا أخذ ابن عباس قوله: «إذا قرأت آلم، حَمَّ، وقعت في روضات دِمَثَاتٍ». ثم قال: «فإنه شفاء الصدور»، وهذا من الألفاظ القرآنية^(٢). ثم سمّاه قصصاً، اتباعاً لما ورد في القرآن من

﴿يَأْتِي فِي شَرْحِ الْخُطْبَةِ (١٩٢) بِلَفْظٍ: لِاصْلَاةِ عُمُودِ الدِّينِ.﴾

١. سورة الزمر ٢٣

٢. وهو قوله تعالى في سورة الإسراء ٨٢: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝﴾.

قوله : ﴿نَحْزُ نُقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾^(١).

ثم ذكر أن العالم الذي لا يعمل بعلمه كالجاهل الحائر الذي لا يستفيق من جهله ، ثم قال : « بل الحجة عليه أعظم » ؛ لأنه يعلم الحق ولا يعمل به ، فالحجة عليه أعظم من الحجة على الجاهل ، وإن كانا جميعاً محجوجين ، أما أحدهما فيعلمه ، وأما الآخر فبتمكُّنه من أن يعلم . ثم قال : « والحسرة له ألزم » ؛ لأنه عند الموت يتأسف ألا يكون عمل بما علم ، والجاهل لا يأسف ذلك الأسف . ثم قال : « وهو عند الله ألوم » ، أي أحق أن يلام ؛ لأن المتمكن عالم بالقوة ، وهذا عالم بالفعل ، فستحقاقه اللوم والعقاب أشد .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أُحَذِّرُكُمْ الدُّنْيَا . فَإِنَّهَا حُلْوَةٌ خَصِرَةٌ . حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ ، وَتَحَبَّيْتُ بِالْعَاجِلَةِ ، وَرَاقَتْ بِالْقَلِيلِ ، وَتَحَلَّتْ بِالْأَمَالِ ، وَتَزَيَّنَتْ بِالْعُرُورِ . لَا تَدُومُ حَبْرَتُهَا ، وَلَا تُؤْمِنُ فَجَعَتُهَا . غَرَارَةٌ ضَرَّارَةٌ . حَائِلَةٌ زَائِلَةٌ . نَافِدَةٌ بَائِدَةٌ ، أَكَّالَةٌ غَوَّالَةٌ . لَا تَعْدُو - إِذَا تَنَاهَتْ إِلَى أُمْنِيَّةِ أَهْلِ الرُّغْبَةِ فِيهَا وَالرُّضَاءِ بِهَا - أَنْ تَكُونَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴾^(٢).

لَمْ يَكُنْ أَمْرٌ مِنْهَا فِي حَبْرَةٍ إِلَّا أَعْقَبَتْهُ بَعْدَهَا عِبْرَةٌ ؛ وَلَمْ يَلْقَ مِنْ سَرَائِهَا بَطْنًا ، إِلَّا مَنَحَتْهُ مِنْ ضَرَائِهَا ظَهْرًا ؛ وَلَمْ تَطْلُفْ فِيهَا دِيمَةٌ رَخَاءٍ ، إِلَّا هَتَنْتْ عَلَيْهِ مُرْنَةً بَلَاءٍ

١ . سورة يوسف ٣ .

٢ . سورة الكهف ٤٥ .

وَحَرِيٍّ إِذَا أَصْبَحَتْ لَهُ مُتَّصِرَةٌ أَنْ تُمْسِيَ لَهُ مُتَّكِرَةٌ، وَإِنْ جَانِبٌ مِنْهَا آغَدَوْذَبٌ
وَأَحْلَوْلَى، أَمَرٌ مِنْهَا جَانِبٌ فَأَوْبَى !

لَا يَنَالُ أَمْرُؤُ مِنْ غَضَارَتِهَا رَغْبًا، إِلَّا أَرْهَقَتْهُ مِنْ نَوَائِبِهَا تَعَبًا ! وَلَا يُمْسِي مِنْهَا فِي
جَنَاحِ أَمْنٍ، إِلَّا أَصْبَحَ عَلَى قَوَادِمِ خَوْفٍ. غَرَارَةٌ، غُرُورٌ مَا فِيهَا، فَايَةٌ، فَإِنْ مَنْ
عَلَيْهَا، لَا خَيْرَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَزْوَادِهَا إِلَّا التَّقْوَى. مَنْ أَقَلَّ مِنْهَا اسْتَكْثَرَ مِمَّا يُؤْمِنُهُ !
وَمَنْ اسْتَكْثَرَ مِنْهَا اسْتَكْثَرَ مِمَّا يُؤْبِقُهُ، وَزَالَ عَمَّا قَلِيلٍ عَنْهُ. كَمْ مِنْ وَائِقٍ بِهَا قَدْ
فَجَعَتْهُ، وَذِي طُمَأْنِينَةٍ قَدْ صَرَعَتْهُ، وَذِي أُبْهَةِ قَدْ جَعَلَتْهُ حَقِيرًا، وَذِي نَخْوَةٍ قَدْ رَدَّتْهُ
ذَلِيلًا !

سُلْطَانُهَا دَوْلٌ، وَعَيْشُهَا رِنَقٌ، وَعَذْبُهَا أُجَاجٌ، وَحُلُوهَا صَبْرٌ، وَغِذَاؤُهَا سِمَامٌ،
وَأَسْبَابُهَا رِمَامٌ ! حَيْثُهَا بَعَرَضَ مَوْتٌ، وَصَحِيحُهَا بَعَرَضَ سُقْمٌ ! مُلْكُهَا مَسْلُوبٌ،
وَعَزِيزُهَا مَغْلُوبٌ، وَمَوْفُورُهَا مَنْكُوبٌ، وَجَارُهَا مَحْرُوبٌ ! أَلَسْتُ فِي مَسَاكِينِ مَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ أَطْوَلَ أَعْمَارًا، وَأَبْقَى آثَارًا، وَأَبْعَدَ أَمَالًا، وَأَعَدَّ عَدِيدًا، وَأَكْثَفَ جُنُودًا ! تَعَبَّدُوا
لِلدُّنْيَا أَيْ تَعَبَّدُوا، وَآثَرُوهَا أَيْ إِثَارٌ، ثُمَّ ظَعَنُوا عَنْهَا بِغَيْرِ زَادٍ مُبْلَغٍ وَلَا ظَهَرَ قَاطِعٍ. فَهَلْ
بَلَغَكُمْ أَنَّ الدُّنْيَا سَخَتْ لَهُمْ نَفْسًا بِفِدْيَةٍ، أَوْ أَعَانَتْهُمْ بِمَعُونَةٍ، أَوْ أَحْسَنْتْ لَهُمْ صُحْبَةً ؟
بَلْ أَرْهَقَتْهُمْ بِالْفَوَادِحِ، وَأَوْهَقَتْهُمْ بِالْقَوَارِعِ، وَضَعَضَتْهُمْ بِالنَّوَائِبِ، وَعَفَرَتْهُمْ
لِلْمَنَاخِرِ. وَوَطَّنَتْهُمْ بِالْمَنَاسِمِ، وَأَعَانَتْ عَلَيْهِمْ رَيْبَ الْمُنُونِ. فَقَدْ رَأَيْتُمْ تَنْكُرَهَا لِمَنْ
دَانَ لَهَا، وَآثَرَهَا وَأَخْلَدَ إِلَيْهَا، حِينَ ظَعَنُوا عَنْهَا لِفِرَاقِ الْأَبَدِ. وَهَلْ زَوَدَتْهُمْ إِلَّا
السَّعْبَ، أَوْ أَحَلَّتْهُمْ إِلَّا الضَّنْكَ، أَوْ نَوَّرَتْ لَهُمْ إِلَّا الظُّلْمَةَ، أَوْ أَعْقَبَتْهُمْ إِلَّا التَّدَامَةَ !
أَفْهَذِهِ تُؤَيِّرُونَ، أَمْ إِلَيْهَا تَطْمَنُّونَ، أَمْ عَلَيْهَا تَحْرِصُونَ ! فَبُشِّتِ الدَّارُ لِمَنْ لَمْ
يَتَّهَمْهَا. وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا عَلَى وَجَلٍ مِنْهَا !

فَاعْلَمُوا - وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ - بِأَنَّكُمْ تَارِكُوهَا وَظَاعِنُونَ عَنْهَا، وَآتَعِظُوا فِيهَا بِالَّذِينَ

قَالُوا: «مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً»^(١). حُمِسُوا إِلَى قُبُورِهِمْ فَلَا يُدْعَوْنَ رُكْبَانًا، وَأُنْزِلُوا
الْأَجْدَاثَ فَلَا يُدْعَوْنَ ضَيْفَانًا. وَجُعِلَ لَهُمْ مِنَ الصَّفِيحِ أَجْنَانٌ، وَمِنَ التُّرَابِ أَكْفَانٌ
وَمِنَ الرِّفَاتِ جِيرَانٌ، فَهُمْ جِيرَةٌ لَا يُحْيِيُونَ دَاعِيًا، وَلَا يَمْنَعُونَ ضَيْمًا، وَلَا يُبَالُونَ
مَنْدَبَةً. إِنْ جَبَدُوا لَمْ يَفْرَحُوا، وَإِنْ قُحِطُوا لَمْ يَقْنَطُوا. جَمِيعٌ وَهُمْ أَحَادٌ، وَجِيرَةٌ وَهُمْ
أَبْعَادٌ. مُتَدَانُونَ لَا يَتَزَاوَرُونَ، وَقَرِيبُونَ لَا يَتَقَارَبُونَ.

حُلَمَاءٌ قَدْ ذَهَبَتْ أَضْغَانُهُمْ، وَجُهَلَاءٌ قَدْ مَاتَتْ أَحْقَادُهُمْ. لَا يَخْشَى فَبْجَعُهُمْ، وَلَا
يَرْجَى دَفْعُهُمْ، أَسْتَبَدَّلُوا بِظَهْرِ الْأَرْضِ بَطْنًا، وَبِالسَّعَةِ ضَيْقًا، وَبِالْأَهْلِ غُرْبَةً، وَبِالنُّورِ
ظُلْمَةً، فَجَاوَوْهَا كَمَا فَارَقَوْهَا، حُفَاءَ عُرَاءَةٍ. قَدْ ظَعَنُوا عَنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ إِلَى الْحَيَاةِ
الْدَّائِمَةِ وَالْدَّارِ الْبَاقِيَةِ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا
عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ»^(٢).

الشَّرْحُ:

خَضِرَةٌ. أَي نَاضِرَةٌ، وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ مِنَ الْأَلْفَاظِ النَّبَوِيَّةِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ الدُّنْيَا حُوءٌ
خَضِرَةٌ، وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا، فَنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ!»^(٣). وَحُقِّقَتْ بِالشَّهَوَاتِ، كَأَنَّ
الشَّهَوَاتِ مُسْتَدِيرَةٌ حَوْلَهَا، كَمَا يَحْفُ الْهُودُجُ بِالتِّيَابِ، وَحَقَّقُوا حَوْلَهُ يَحْقُونُ حَقًّا: أَطَافُوا بِهِ،
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَنَزَى الْمَلَائِكَةُ خَائِفِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ»^(٤).

قوله: «وَتَحَبَّبْتُ بِالْعَاجِلَةِ»، أَي تَحَبَّبْتُ إِلَى النَّاسِ بِكُونِهَا لَذَّةً عَاجِلَةً، وَالنَّفُوسُ مَغْرَمَةٌ
مَوْلَعَةٌ بِحَبِّ الْعَاجِلِ، فَحُذِفَ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ الْقَائِمُ مَقَامَ الْمَفْعُولِ. قوله: «وَرَأَفْتُ
بِالْقَلِيلِ»، أَي أُعْجِبْتُ أَهْلَهُ؛ وَنَمَا أُعْجِبْتُهُمْ بِأَمْرٍ قَلِيلٍ لَيْسَ بِدَائِمٍ. قوله: «وَتَحَلَّلْتُ

١. سورة فصلت ١٥.

٢. سورة الأنبياء ١٠٤.

٣. صحيح مسلم ٥: ٢٧٤ ح ٢٧٤٢، المستدرک علی الصحیحین ٤: ٥٥١ ح ٨٥٤٣، سنن البيهقي ٣: ٣٦٩، الجامع
الصغير للسيوطي ١٧: ٢.

٤. سورة الزمر ٧٥.

بالآمال» من الحلية، أي تريئت عند أهلها بما يؤملون منها. قوله: «وتريئت بالغرور»، أي تريئت عند الناس بغرور لا حقيقة به. والحبرة: السرور. وحائلة: متغيرة؛ ونافده: فانيه. وبائدة: منقضية. وأكالة: قتالة. وغوالة: مهلكة. والغول: ما غال، أي أهلك؛ ومنه المثل: «الغضب غول الحلم».

ثم قال: إنها إذا تناهت إلى أمنيّة ذوي الرغبات فيها لا تتجاوز أن تكون كما وصفها الله تعالى به وهو فوه: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا﴾، فاختلط، أي فالتف بنبات الأرض، وتكاثف به، أي بسبب ذلك الماء وبنزوله عليه ويجوز أن يكون تقديره: فاختلط بنبات الأرض؛ لأنه لما غذاه وأنماه، فقد صار مختلطاً به، ولما كان كلّ واحد من المختلطين مشاركاً لصاحبه في مسمى الاختلاط جاز «فاختلط به نبات الأرض»، كما يجوز: فاختلط هو بنبات الأرض. والهشيم: ما تهشم وتحطم. الواحدة هشيمة. وتذروه الرياح: تطيره. وكان الله على ما يشاء، من الإنشاء والإفناء مقتدراً.

قوله: «من يلق من سرّائها بطناً» إنما خصّ السراء بالبطن، والضرّاء بالظهر؛ لأنّ الملاقي لك بالبطن ملاقي بالوجه، فهو مقبل عليك، والمعطيك ظهره مدبر عنك. وقيل: لأنّ النّرس بطنه إليك وظهره إلى عدوك، وقيل: لأنّ المشي في بطون الأودية أسهل من السير على الظّرّاب والآكام. وطلّه السحاب يطّله، إذا أمطره مطراً قليلاً، يقول: إذا أعطت قليلاً من الخير أعقبت ذلك بكثير من الشرّ؛ لأنّ التّهتان الكثير المطر، هتن يهتن بالكسر، هتناً وهتوناً ونهتناً.

قوله: «وحرّي»، أي جدير وخليق، وتقول: هو حرّي أن يفعل ذلك، بالفتح، أي جدير وقمين، لا يشئ ولا يجمع.

فإن قلت: فهلا قال: «وحرية إذا أصبحت»؛ لأنه يخبر عن الدنيا؟

قلت: أراد شأنها، فذكر، أي وشأنها خليق أن يفعل كذا.

واعذوذب: صار عذباً. واخْلُوْلَى: صار خلواً. وأمر الشيء، أي صار مرّاً. وأوبى: صار وبيّاً، ولين الهمز؛ لأجل السجع. والرّغب: مصدر رغبت في الأمر رغبة ورغباً، أي أردته. يقول: لا ينال الإنسان منها إرادته إلا أرهقته تعباً، يقال: أرهقه إتماً، أي حمّله وكلفه.

فإن قلت: لم خصّ الأمن بالجنّاح والخوف بالقوادم؟

قلتُ: لأنَّ القوادِمَ مقادِيمُ الريش، والراكب عليها عرض خطر عظيم وسقوط قريب، والجناح يستر ويقي البرد والأذى.

وتوبقه: تهلكه، والأبْهة: الكِبَر. والرَّنَق، بفتح النون، مصدر رَنَقَ الماء، أي تكدر وبالكسر لكدر، وقد روي هاهنا بالفتح والكسر، فالكسر ظاهر، والفتح على تقدير حذف المضاف، أي ذو رَنَق. وماء أُجَاج: قد جمع المرارة والمُلوحة، أُجَّ الماء يُؤْجُ أجاجاً. والصير، بكسر الباء: هذا النبات المرّ نفسه، ثم سَمِّي كلَّ مرٍّ صِيراً. والسَّمام: جمع سَمَ لهذا القاتل، يقال سَمَ وَسُمَ، بالفتح والضم، والجمع سِمام وسُمووم. ورمام: بالية، وأسبابها: حبالها. وموفورها: ذو الوفّر والثروة منها. ولمحروب: المسلوب، أي لا تحمي جاراً ولا تمنعه.

ثم أخذ قوله تعالى: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ﴾^(١)، فقال: «أستم في مساكين مَنْ كان قبلكم أطول أعماراً»، نصب «أطول» بأنه خبر كان، وقد دلّنا الكتابُ الصادق على أنهم كانوا أطول أعماراً بقوله: ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾^(٢)، وثبت بالعيان أنهم أبقي آثراً؛ فإنَّ من آثارهم الأهرام والإيوان ومنارة الإسكندرية وغير ذلك. وأمّا بُعد الآمال فمرتّب على طول الأعمار، فكلّما كانت أطول كانت الآمال أبعد، وإن عَنَى به علوّ الهمم، فلا ريب أنهم كانوا أعلى همماً من أهل هذا الزمان، وقد كان فيهم مَنْ ملك معمورة الأرض كلّها، وكذلك القول في «أعدّ عديداً. وأكثف جنوداً»، والعديد: العدو الكثير؛ وأعدّ منهم، أي أكثر.

قوله: «ولا ظهر قاطع»، أي قاطع لمسافة الطريق. والفودح: المثقلات، فدحه الدّين أثقله، ويروى «بالقوادح» بالقاف؛ وهي آفة تظهر في الشجر، وصدوع تظهر في الأسنان. وأوهقتهم: جعلتهم في الوهق، بفتح الهاء، وهو جبل كالطّول ويجوز التّسكين، مثل نَهْر ونَهَر. والقوارع: المحن والدواهي، وسميت القيامة قارعة في الكتاب العزيز من هذا المعنى وضَعُضَتهم: أذلّتهم، قال أبو ذؤيب:

١. سورة إبراهيم ٤٥.

٢. سورة العنكبوت ١٤.

﴿ أَنِي لَرَيْبِ الدَّهْرِ لَا أَتَضَعُ ﴾^(١) *

وضعت البناء: أهدمته. وعَفَرْتَهُمُ للمناخر. ألصقت أنوفهم بالعَفَر، وهو التراب. والمناسم: جمع منسيم، بكسر السين، وهو خُفَّ البعير. ودان لها: أطاعها، ودان لها أيضاً: ذلَّ. وأخلد إليها: مال، قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾^(٢)، والسَّغَب: الجوع، يقول: إنما زودتهم الجوع، وهذا مثل، كما قال: ومدحته فأجازني الحرمانا.

ومعنى قوله: «أو نَوَّرت لهم إلا الظلمة»، أي بالظلمة، وهذا كقوله: «هل زودتهم إلا السَّغَب». وهو من باب إقامة الضدِّ مقام الضدِّ، أي لم تسمح لهم بالنور بل بالظلمة. والضنك: الضيق. ثم قال: فبُئِست الدار. وحذف الضمير، لعائد إليها وتقديره «هي» كما قال تعالى: ﴿يَعْمُ الْعَبْدُ﴾^(٣). وتقديره: «هو». ومن لم يتَّهمها: من لم يسؤ ظناً بها. والصفيح: الحجارة. والأجنان: القبور، الواحد جَنَن، والمجنون: المقبور، ومنه قول الأعرابية: «لله درك من مجنون في جَنَن!». ولاكتان: جمع كِنَ: وهو السَّتر، قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾^(٤). والرَّفَات: العظام البالية. والمندبة: النذب على الميت. لا يبالون بذلك: لا يكثرئون به. وجيدوا: مطروا. وقَحَطوا: انقطع المطر عنهم فأصابهم القَحْط، وهو الجذب وإلى معنى قوله ﷺ: «فهم جيرة لا يجيئون داعياً، ولا يمنعون ضيماً، جميع وهم آحاد، وجيرة وهم أبعاد، متدانون لا يتزورون، وفريبون لا يتقاربون».

واعلم أنَّ هذه الخطبة ذكرها شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب «البيان والتبيين»^(٥). وروها لَقَطَرِيَّ بن الفجاءة، والناس يروونها لأمير المؤمنين ﷺ، وقد رأيتها في كتاب «المونق» لأبي عبيد الله المرزباني مروية لأمير المؤمنين ﷺ، وهي بكلام أمير المؤمنين أشبه، وليس يبعد عندي أن يكون قطريّ قد خطب بها بعد أن أخذها عن بعض أصحاب أمير المؤمنين ﷺ، فإن الخوارج كانوا أصحابه وأنصاره، وقد لقي قطريّ أكثرهم.

١. ديوان الهذليين ١: ٣، وصدرة: * وَتَجَلَّدِي لِلشَّامِتِينَ أَرْيَهُمْ *

٢. سورة الأعراف ١٧٦.

٣. سورة ص ٣٠.

٤. سورة النحل ٨١.

٥. البيان والتبيين ٢: ١٢٦-١٢٩.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها ملك الموت وتوقيه الأنفس

هَلْ يُحَسُّ بِهِ إِذَا دَخَلَ مَنْزِلًا؟ أَمْ هَلْ تَرَاهُ إِذَا تَوَفَّى أَحَدًا؟ بَلْ كَيْفَ يَتَوَفَّى الْجَنِينَ
فِي بَطْنِ أُمِّهِ؟ أَيْلِجُ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ جَوَارِحِهَا؟ أَمْ الرُّوحُ أَجَابَتْهُ بِإِذْنِ رَبِّهَا؟ أَمْ هُوَ
سَاكِنٌ مَعَهُ فِي أَحْشَائِهَا!

كَيْفَ يَصِفُ إِلَهُهُ مَنْ يَعْجَزُ عَنْ صِفَةِ مَخْلُوقٍ مِثْلِهِ!

الشرح:

المَّكْ أصله «مَالِك» بالهمز، ووزنه «مفعل» والميم زائدة؛ لأنه من الألوكة والألوك، وهي الرسالة، ثم قلبت الكلمة وقدمت اللام فقليل ملأك. ثم نرکت همزته بكثرة الاستعمال، فقليل: «مَلَك»، فلما جمع ردت الهمزة إليه، فقالوا: ملائكة وملائك. والتوفي: الإماتة وقبض الأرواح، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾^(١).

والتقسيم الذي قسّمه في وفاة الجنين حاصر؛ لأنه مع فرضنا إيّاه جسمًا يقبض الأرواح التي في لأجسام، إما أن يكون مع الجنين في جوف أمّه فيقبض روحه عند حضور أجله، أو خارجاً عنها. والقسم الثاني ينقسم قسمين: أحدهما أن يُلِجَ جوف أمّه لقبض روحه فيقبضها، والثاني أن يقبضها من غير حاجة إلى الولوج إلى جوفها؛ وذلك بأن تطيعه الروح وتكون مسخرة إذا أراد قبضها امتدت إليه فقبضها. وهذه القسمة لا يمكن الزيادة عليها، ولو قسمها واضع المنطق لما زاد.

ثم خرج إلى أمر آخر أعظم وأشرف مما ابتدأ به، فقال: «كيف يصف إلهه من يعجز عن وصف مخلوق مثله»! وإلى هذا الغرض كان يترامى، وإياه كان يقصد؛ وإنما مهّد حديث الملك والجنين توطئة لهذا المعنى الشريف، والسرّ الدقيق.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

وَأَحَذُّرُكُمْ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا مَنْزِلُ قُلْعَةٍ، وَلَبِستُ بِدَارٍ نُجْعَةٍ. قَدْ تَزَيَّنتُ بِمُزُورِهَا، وَغَرَّتْ بِزِينَتِهَا. دَارٌ هَانَتْ عَلَى رَبِّهَا، فَخَلَطَ حَلَالُهَا بِحَرَامِهَا. وَخَيْرُهَا بِشَرِّهَا، وَحَيَاتُهَا بِمَوْتِهَا. وَحُلُوهَا بِمُرِّهَا. لَمْ يُصِفْهَا اللَّهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ، وَلَمْ يَضِنَّ بِهَا عَنْ أَعْدَائِهِ. خَيْرُهَا زَهِيدٌ وَشَرُّهَا عَتِيدٌ. وَجَمْعُهَا يَنْقُدُ، وَمُلْكُهَا يُسْلَبُ، وَعَامِرُهَا يَخْرُبُ. فَمَا خَيْرُ دَارٍ تُنْقَضُ نَقْضُ الْبِنَاءِ، وَعُمُرُ يَفْنَى فِيهَا فَنَاءُ الزَّادِ، وَمُدَّةُ تَنْقَطِعُ انْقِطَاعُ السَّيْرِ؟

اجْعَلُوا مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ طَلِبَتِكُمْ، وَأَسْأَلُوهُ مِنْ أَدَاءِ حَقِّهِ مَا سَأَلَكُمْ، وَأَسْمِعُوا دَعْوَةَ الْمَوْتِ آذَانَكُمْ قَبْلَ أَنْ يُدْعَى بِكُمْ. إِنَّ الزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا تَنْبِكِي قُلُوبُهُمْ وَإِنْ ضَحِكُوا، وَيَشْتَدُّ حُزْنُهُمْ وَإِنْ فَرَحُوا، وَيَكْتَنُرُ مَقْتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ وَإِنْ اغْتَبَطُوا بِمَا رَزَقُوا. قَدْ غَابَ عَنْ قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآجَالِ، وَحَضَرَتْكُمْ كَوَاذِبُ الْأَمَالِ، فَصَارَتْ الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِكُمْ مِنَ الْآخِرَةِ، وَالْعَاجِلَةُ أَذْهَبَ بِكُمْ مِنَ الْآجِلَةِ، وَإِنَّمَا أَنْتُمْ؟ إِخْوَانٌ عَلَى دِينِ اللَّهِ، مَا فَرَّقَ بَيْنَكُمْ إِلَّا خُبْتُ السَّرَائِرِ، وَسُوءُ الضَّمَائِرِ. فَلَا تَوَازَرُونَ وَلَا تَنَاصَحُونَ، وَلَا تَبَازِلُونَ وَلَا تَوَادُّونَ.

مَا بِالْكُمْ تَفْرَحُونَ بِالْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا تُدْرِكُونَهُ وَلَا يَحْزُنُكُمْ الْكَثِيرُ مِنَ الْآخِرَةِ تُحْزِمُونَهُ! وَيُقْلِقُكُمْ الْيَسِيرُ مِنَ الدُّنْيَا يَفُوتُكُمْ، حَتَّى يَبَيِّنَ ذَلِكَ فِي وُجُوهِكُمْ. وَقِلَّةُ صَبْرِكُمْ عَمَّا رُويَ مِنْهَا عَنْكُمْ! كَأَنَّهَا دَارُ مَقَامِكُمْ، وَكَأَنَّ مَتَاعَهَا بَاقٍ عَلَيْكُمْ. وَمَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَسْتَقْبِلَ أَخَاهُ بِمَا يَخَافُ مِنْ عَيْبِهِ، إِلَّا مَخَافَةٌ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ بِمِثْلِهِ. قَدْ تَصَافَيْتُمْ

عَلَى رَفْضِ الْآجِلِ وَحُبِّ الْعَاجِلِ، وَصَارَ دِينَ أَحَدِكُمْ لُغَةً عَلَى لِسَانِهِ، صَنِيعَ مَنْ
قَدْ فَرَّغَ مِنْ عَمَلِهِ، وَأَحْرَزَ رِضَى سَيِّدِهِ.

الشرح:

قوله عليه السلام: «فإنها منزل قُلعة» بضم القاف وسكون اللام، أي ليست بمستوطنة. ويقال: هذا مجلس قُلعة، إذا كان صاحبه يحتاج إلى أن يقوم مرة بعد مرة. ويقال: هم على قُلعة، أي على رحلة، والقُلعة أيضاً: المال لعارية، وفي الحديث: «بئس المال القُلعة». والتَّجعة: طلب الكلال في موضعه، وفلان ينتجع الكلال، ومنه انتجعت فلاناً. إذا أتيتَه تطلب معروفه. ثم وصف هوان الدنيا على الله تعالى، فقال: «من هوانها أنه خلط حلالها بحرَمها...» الكلام، مراده تفضيل الدار الآتية على هذه الحاضرة، فإنّ نلتَ صفوكلها وخيركلها، وهذه مشوبة، والكدر والشر فيها أغلب من لصفو والخير. ويروى: «ولم يضمنْ به على أعدائه»، والرواية المشهورة «عن أعدائه»، وكلاهما مستعمل. والزهد: القليل. والعتيد: الحاضر. والسير: سير المسافر.

ثم أمرهم بأن يجعلوا الفرائض الواجبة عليهم من جُملة مطلوباتهم، وأن يسألوا الله من الإعانة والتوفيق على القيام بحقوقه الواجبة، كما سألهم، أي كما أزمهم وافترض عليهم، فسمي ذلك سؤالاً لأجل المقابلة بين اللفظين، كما قال سبحانه: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾^(١)، وكما قال النبي صلى الله عليه وآله: «فإن الله لا يَمَلّ حتى تَمَلُّوا».

ثم أمرهم أن يسمعوا أنفسهم دعوة الموت قبل أن يحضر الموت، فيحلّ بهم. ومثل قوله: «تبكي قلوبهم وإن ضحكوا» قول الشاعر، وإن لم يكن هذا المقصد بعينه قصد:

كَمْ فَاقَةٍ مُسْتَوْرَةٍ بِمَرُوءَةٍ وَضُرُورَةٍ قَدْ غُطِّيَتْ بِتَجَمُّلٍ
وَمِنْ ابْتِسَامٍ تَحْتَهُ قَلْبٌ شَحٍ قَدْ خَامَرَتْهُ لَوْعَةٌ مَا تَنْجَلِي

والمقت: البغض. واغتبطوا: فرحوا. وفؤنه: «أملك بكم» مثل «أولى بكم». وقوله: «والعاجلة أذهب بكم من الآجلة»، أي ذهبت العاجلة بكم واستولت عليكم أكثر مما ذهبت بكم الآخرة، واستولت عليكم.

ثم ذكر أن الناس كلهم مخلوقون على فِطْرَةٍ واحدة، وهي دين الله وتوحيده؛ وإنما اختلفوا

وتفرّقوا باعتبار أمر خارجي عن ذلك؛ وهو خبث سرائرهم وسوء ضمائرهم، فصاروا إلى حال لا يتوازرون، أي لا يتعاونون، والأصل الهمز، أزرتة، ثم قلب الهمزة واواً، وأصل قوله: «فلا توازرون» «فلا تتوازرون» فحذفت إحدى التاءين، كقوله تعالى: «مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ»^(١)، أي لا تتناصرون، والتبادل: أن وجود بعضهم على بعض بماله ويبدله له. ومثل قوله ﷺ «ما بالكم تفرحون بكذا، ولا تحزنون لكذا، ويقلقكم اليسير من الدنيا يفوتكم» من هذا قول الرضي ﷺ^(٢)؛

نَقَصُ الجديدين من عمري يزيدُ علي ما ينقصان على الأيام من مالي
دهرٌ تؤثّر في جسمي نوائبه فما اهتمامي أن أودى بسرّبالي
والضمير في «يخاف» راجع إلى الأخ لا إلى المستقبل له، أي ما يخافه الأخ من مواجهته بعينه.

فوله: «وصار دينُ أحدكم لُعَقَةً على لسانه» أخذه الفرزدق، فقال للحسين بن علي ﷺ وقد لقيّه قادماً إلى العراق، وسأله عن الناس: أمّا قلوبهم فمعك، وأمّا سيوفهم فعليك، والدين لُعَقَةً على ألسنتهم، فإذا امتحصوا قلّ الديّانون^(٣). واللفظة مجاز، وأصل اللعقة شيء قليل يؤخذ بالملعقة من الإناء، يصف دينهم بالنزارة والقلّة كتلك اللعقة؛ ولم يقنع بأن جعله لُعَقَةً حتى جعله على ألسنتهم فقط، أي ليس في قلوبهم.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدُ بِالنَّعَمِ وَالنَّعَمَ بِالشُّكْرِ. نَحْمَدُهُ عَلَى آلَائِهِ، كَمَا نَحْمَدُهُ

١. سورة الصافات ٢٥.

٢. ديوانه. لوحة ١٥٠، من قصيدة يرثي فيها صديقاً له.

٣. أقول: وفي مقتل الحسين للخوارزمي ٢٣٧: ١، والبحار للمجلسي ١٠: ١٩٨، لما نزل الحسين ﷺ كربلاء في الثاني من المحرم سنة إحدى وستين، فأقبل على أصحابه فقال: «الناس عبيد الدنيا، والدين لعق على ألسنتهم يحوطونه ما درّت معائشهم، فإذا محصوا بالبلاء قلّ الديّانون».

عَلَى بَلَائِهِ. وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى هَذِهِ النُّفُوسِ الْبِطَاءِ عَمَّا أُمِرَتْ بِهِ، السَّرَّاعِ إِلَى مَا نُهِيتَ عَنْهُ. وَنَسْتَغْفِرُهُ مِمَّا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ، وَأَحْصَاهُ كِتَابُهُ: عِلْمٌ غَيْرُ قَاصِرٍ، وَكِتَابٌ غَيْرُ مُعَادِرٍ. وَتُؤْمِنُ بِهِ إِيْمَانٌ مِّنْ عَايِنِ الْغُيُوبِ، وَوَقَفَ عَلَى الْمَوْعُودِ، إِيْمَانًا نَفَى إِخْلَاصَهُ الشَّرْكَ، وَيَقِينُهُ الشَّكَّ. وَنَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، شَهَادَتَيْنِ تُصْعِدَانِ الْقَوْلَ، وَتَرْفَعَانِ الْعَمَلَ. لَا يَخِفُّ مِيزَانُ تَوْضَعَانِ فِيهِ، وَلَا يَنْقُلُ مِيزَانُ تَرْفَعَانِ مِنْهُ.

أَوْصِيَكُمْ، عِبَادَ اللَّهِ، بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي هِيَ الزَّادُ وَبِهَا الْمَعَادُ: زَادٌ مُبْلَغٌ، وَمَعَادٌ مُنْجِحٌ. دَعَا إِلَيْهَا أَسْمَعُ دَاعٍ، وَوَعَاهَا خَيْرٌ وَاعٍ. فَاسْمَعْ دَاعِيَهَا، وَفَارِزَ وَاعِيَهَا. عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ حَمَتُ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ مُحَارِمُهُ، وَالزَّامَتُ قُلُوبَهُمْ مَخَافَتُهُ، حَتَّى أَسْهَرَتْ لَيَالِيَهُمْ، وَأَظْمَأَتْ هَوَاجِرَهُمْ؛ فَآخِذُوا الرَّاحَةَ بِالنَّصَبِ، وَالرَّيَّ بِالظُّمَأِ. وَاسْتَقْرَبُوا الْأَجَلَ، فَبَادِرُوا الْعَمَلَ، وَكَذَّبُوا الْأَمَلَ فَلَا حَظُّوا الْأَجَلَ.

ثُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ فَنَاءٍ وَعَنَاءٍ، وَغَيْرِ وَعَبْرٍ؛ فَمِنَ الْفَنَاءِ أَنَّ الدَّهْرَ مُوتِرٌ قَوْسُهُ، لَا تُخْطِئُ سِهَامُهُ، وَلَا تُؤَسِّي جِرَاحُهُ. يَرْمِي الْحَيَّ بِالْمَوْتِ، وَالصَّحِيحَ بِالسَّقَمِ، وَالنَّاجِيَ بِالْعَطَبِ. أَكَلٌ لَا يَشْبَعُ، وَشَارِبٌ لَا يَنْقَعُ. وَمِنَ الْعَنَاءِ أَنَّ الْمَرْءَ يَجْمَعُ مَا لَا يَأْكُلُ وَيَبْنِي مَا لَا يَسْكُنُ، ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا مَالَ حَمَلَ، وَلَا بَنَاءَ نَقَلَ.

وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّكَ تَرَى الْمَرْحُومَ مَغْبُوطًا، وَالْمَغْبُوطَ مَرْحُومًا؛ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا نَعِيمًا زَلَّ، وَبُؤْسًا نَزَلَ. وَمِنْ غَيْرِهَا أَنَّ الْمَرْءَ يُشْرِفُ عَلَى أَمَلِهِ فَيَقْتَطِعُهُ حُضُورُ أَجَلِهِ. فَلَا أَمَلٌ يُدْرِكُ، وَلَا مُؤَمِّلٌ يُتْرَكُ. فَسَبِّحَانَ اللَّهِ مَا أَعَزَّ سُرُورَهَا! وَأَظْمَأَ رِيَّهَا! وَأَضْحَى فَيْئَهَا! لَا جَاءَ يَرُدُّ، وَلَا مَاضٍ يَرْتَدُّ. فَسَبِّحَانَ اللَّهِ، مَا أَقْرَبَ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ لِلْحَاقِ بِهِ، وَأَبْعَدَ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ لِانْقِطَاعِهِ عَنْهُ!

إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِشَرٍّ مِنَ الشَّرِّ إِلَّا عِقَابُهُ. وَلَيْسَ شَيْءٌ بِخَيْرٍ مِنَ الْخَيْرِ إِلَّا ثَوَابُهُ. وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا سَمَاعُهُ أَعْظَمُ مِنْ عِيَانِهِ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْآخِرَةِ عِيَانُهُ أَعْظَمُ مِنْ

سَمَاعِهِ . فَلْيَكْفِكُمْ مِنَ الْإِغْيَانِ السَّمَاعُ ، وَمِنْ الْغَيْبِ الْخَبْرُ . وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا نَقَصَ مِنَ الدُّنْيَا وَزَادَ فِي الْآخِرَةِ خَيْرٌ مِمَّا نَقَصَ مِنَ الْآخِرَةِ وَزَادَ فِي الدُّنْيَا . فَكَمْ مِنْ مَنْقُوصٍ رَاحٍ وَمَزِيدٍ خَاسِرٍ ! إِنَّ الَّذِي أُمِرْتُمْ بِهِ أَوْسَعُ مِنَ الَّذِي نُهِيتُمْ عَنْهُ . وَمَا أُحِلَّ لَكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ . فَذَرُّوا مَا قَلَّ لِمَا كَثُرَ ، وَمَا ضَاقَ لِمَا اتَّسَعَ . قَدْ تَكَفَّلَ لَكُمْ بِالرِّزْقِ وَأُمِرْتُمْ بِالْعَمَلِ : فَلَا يَكُونَنَّ الْمَضْمُونُ لَكُمْ طَلَبُهُ أَوْلَى بِكُمْ مِنَ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكُمْ عَمَلُهُ ، مَعَ أَنَّهُ وَاللَّهِ لَقَدْ اعْتَزَّ الشُّكُّ ، وَدَخَلَ الْيَقِينُ ، حَتَّى كَانُ الَّذِي ضَمِنَ لَكُمْ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمْ ، وَكَأَنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكُمْ قَدْ وَضَعَ عَنْكُمْ . فَبَادِرُوا الْعَمَلَ ، وَخَافُوا بَغْتَةَ الْأَجَلِ ، فَإِنَّهُ لَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الْعُمُرِ مَا يُرْجَى مِنْ رَجْعَةِ الرِّزْقِ .

مَا فَاتَ الْيَوْمَ مِنَ الرِّزْقِ رُجِي غَدًا زِيَادَتُهُ ، وَمَا فَاتَ أَمْسَ مِنَ الْعُمُرِ لَمْ يُرَجَ الْيَوْمَ رَجْعَتُهُ . الرَّجَاءُ مَعَ الْجَائِي ، وَالْبَأْسُ مَعَ الْمَاضِي . فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ، وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ !

المشترحُ :

لقائل أن يقول : أمّا كونه واصل الحمد له من عباده بالتعم منه عليهم فمعلوم ، فكيف قال : إنه يصل النعم المذكورة بالشكر ، والشكر من أفعال العباد ، وليس من أفعاله ليكون واصلًا للنعم به ؟

وجواب هذا القائل ، هو أنه لما وفق العباد للشكر بعد أن جعل وجوبه في عقولهم مقررًا ، وبعد أن أقدرهم عليه ، صار كأنه الفاعل له ، فأضافه إلى نفسه توسعًا ، كما يقال : أقام الأمير الحدَّ ، وقتل الوالي اللصَّ ؛ وحمده سبحانه على البلاء ، كحمده على الآلاء . ومن الكلام المشهور : « سبحانه من لا يُحمد على المكروه سواه » ، والسر فيه أنه تعالى إنما يفعل المكروه بنا لمصالحنا ، فإذا حمّدناه عليه فإنما حمدناه على نعمة أنعم بها . وإن كانت في الظاهر بليّة وألمًا .

ثم سأل الله أن يعينه على النفس البطيئة عن المأمور به ، السريعة إلى المنهي عنه . ومن دعاء بعض الصالحين : اللهم إني أشكوا إليك عدوًّا بين جبتي قد غلب عليّ .

ثم شرع في استغفار الله سبحانه من كلّ ذنب، وعبر عن ذلك بقوله: «مما أحاط به علمه، وأحصاه كتبه»؛ لأنه تعالى عالم بكلّ شيء، ومحيط بكلّ شيء، وقد أوضح ذلك بقوله: «علم غير قاصر، وكتاب غير مغادر»، أي غير مبقٍ شيئاً لا يحصيه، قال تعالى: ﴿مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَايِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾^(١). ثم قال: «ونؤمن به إيمان من عابن وشاهد»؛ لأنّ إيمان العيان أخلص وأوثق من إيمان الخبر، فإنه لبس الخبر كالعيان؛ وهذا إشارة إلى إيمان لعارفين الذين هو سيدهم ورئيسهم؛ ولذلك قال: «لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً».

وقوله: «تصعدان القول» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَصْغَدُ لَكُلِّمٍ اطَّيَّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(٢)، وروي: «تسعدان لقول» بالسین، أي هما شهدتان بالقلب يعاضدان الشهادة باللسان، ويسعدنها.

ثم ذكر أنّهما شهدتان لا يخف ميزانهما فيه، ولا يثقل ميزان رفعا عنه. ممّا إنه لا يثقل ميزان رفعا عنه؛ فهذا لا كلام فيه، وإنما الشأن في القضية الأولى؛ لأنّ ظاهر هذا القول يشعر بمذهب المرجئة الخلف؛ وهم أصحاب مقاتل بن سليمان، القائلون أنّه لا يضرّ مع الشهادتين معصية أصلاً، وإنه لا يدخل النّار من في قلبه ذرّة من الإيمان، فنقول في تأويل ذلك أنّه لم يحكم بهذا على مجرد الشهادتين، وإنّما حكم بهذا على شهادتين مقيدتين، قد وصفهما بأنهما يصعدان القول، ويرفعان العمل، وتأنك الشهادتان المقيّدان بذلك القيّد، إنّما هم الشهادتان اللتان يقارنهما فعل الواجب وتجنّب اقبيح؛ لأنّه إن لم يقارنهما ذلك لم يرفعا العمل، وإذا كان حكمه بعد خفة ميزانهما فيه، إنّما هو على شهادتين مقيدتين لا مطلقتين، فقد بطل قول من يجعل هذا الكلام حجة للمرجئة.

ثم أخذ في الوصاة بالنقوى، وقال: «إنها الزاد في الدنيا الذي يزود منه لسفر الآخرة وبها المعاذ، مصدر من عذت بكذا، أي لجأت إليه واعنصمت به. ثم وصفهما - أعني الزاد والمعاذ - فقال: «زاد مبلّغ»، أي يبلّغك المفضل والغاية التي تسافر إليها، ومعاذ منجّ، أي يصادف عنده النجاح. دعا إليها أسمع داع، يعني البارئ سبحانه؛ لأنّه أشدّ الأحياء إسماعاً لما يدعوههم إليه، وروي: «دعا إليها أحسن داع»، أي أحسن داع دعا، ولا بدّ من تقدير هذا

١. سورة الكهف ٤٩.

٢. سورة فاطر ١٠.

المميّز لأنّه تعالى لا توصف ذاته بالحسن، وإنما يوصف بالحسن أفعاله. ووعاها خير واع، أي من وعاها عنه تعالى وعقلها وأجاب تلك الدعوة، فهو خير واع. وقيل: عني بقوله: «أسمع داع» رسول الله ﷺ، وعني بقوله: «خير واع» نفسه ﷺ؛ لأنّه أنزل فيه: «وَتَعِيَهَا أُنْزُ وَأَعِيَّةُ»^(١)، والأوّل أظهر.

ثم قال: «فأسمع داعيها»، أي لم يبق أحداً من لمكلفين إلّا وقد أسمعته تلك الدعوة. وفاز داعيها، أفلح مَنْ فهمها وأجاب إليها، لا بد من تقدير هذا؛ وإلّا فأَيّ فوز يحصل لمن فهم ولم يجب! والتقوى: خشية الله سبحانه ومراقبته في السرّ والعلن، والخشية أصل الطاعات، وإليها وقعت الإشارة بقوله تعالى: «إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاتُمْ»^(٢)، وقوله سبحانه: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ»^(٣). قوله: «حتى أسهرت ليلاتهم، وأظلمات هواجرهم» من قول العرب «نهاره صائم، وليله قائم»؛ نقلوا الفعل إلى الظرف، وهو من باب لاتساع الذي يجرون فيه الظروف مجرى المفعول به، فيقولون: الذي سرته يوم لجمعة، أي سرت فيه. قوله ﷺ: «فأخذوا الراحة بالنّصّب»، يروى: «فاستبدلوا الراحة»، والنّصّب: التعب. واستقربوا الأجل: رأوه قريباً.

فإن قلت: لماذا كرّر لفظة «الأجل»، وفي تكرارها مخالفة لفنّ البيان؟

قلت: إنه استعملها في الموضوعين بمعنيين مختلفين، فقوله: «استقربوا الأجل» يعني المدة. وقوله: «فلاحظوا لأجل» يعني الموت نفسه.

ويروى: «موثر» و«وموثر» بالتشديد. ولا تؤسّ جراحه: لا تطبّ ولا تصلح، أسوّت الجرح، أي أصلحته. ولا ينفع: لا يروى: شرب حتى نقع، أي شفى غلبه، وماء نافع، وهو كالناجع، وما رأيتُ شرّبة أنقع منها.

وإلى قوله ﷺ: «يجمع ما لا يأكل، ويبني ما لا يسكن» نظر الشاعر، فقال:

أموالنا لذوي الميراث نجمعها ودورنا لخراب الدهر نبنيها

قوله: «ومن غيرها أنّك ترى لمرحوم مغبوطاً والمعبوط مرحوماً»، أي يصير الفقير غنياً والغني فقيراً. وأضحى فيئها، من أضحى الرجل إذا برز للشمس. ثم قال: «لا جاء يردّ

١. سورة الحاقة ١٢.

٢. سورة الحجرات ١٣.

٣. سورة الطلاق ٢.

ولا ماضٍ يرتد»، أي يسترد ويسترجع. أخذه أبو العتاهبة فقال:

فلا أنا راجعٌ ما قد مضى لي ولا أنا دافعٌ ما سوف يأتي
وإلى قوله: «ما أقرب الحي من الميت للحاقه به، وما أبعد الميت من الحي لانقطاعه عنه» نظر الشاعر، فقال:

يا بعيداً عَنِّي وليس بعيداً من لحاقي به سميع قريب
صِرْتُ بين الورى غريباً كما أن لك تحت الثرى وحيد غريب

فإن قلت: ما وجه تقسيمه؟، لأُمور التي عدّها إلى الفناء والعناء، ولغير وانعبر؟ قلت: لقد أصاب الثغرة وطبق المفضل: ألا تراه ذكر في الفناء رَمَي الدهر الإنسان عن قوس الردى، وفي العناء جَمَعَ ما لا يأكل، وبناء ما لا يسكن، وفي الغير الفقر بعد الغنى والغنى بعد الفقر، وفي العبر اقتطاع لأجل الأمل؛ فقد ناط بكل لفظة ما يناسبها. وقد نظر بعض الشعراء إلى قوله: «ليس سيء بشر من الشر إلا عقابُهُ، وليس شيء بخير من الخير إلا نوابه» فقال:

خير البضائع للإنسان مكرّمه تَنَمِّي وتركو إذا بارت بضائعه
فالخير خيرٌ، وخبر منه فاعله والشرّ شرٌّ، وشرّ منه صانعه

إلا أن أمير المؤمنين عليه السلام استثنى العقاب والثواب، والشاعر جعل مكانهما فاعل الخير والشر. ثم ذكر أن كلّ شيء من أمور الدنيا المرغبة والمرهبة، سماعه أعظم من عيانه، والآخرة بالعكس، وهذا حق: أمّا القضية الأولى فظاهرة، وقد قال لقائل:

أهنزُ عند تمنّي وصلّ لها طرباً وربّ أمنيّة أحلّى من لظفّر

ولهذا يحرص الواحد منا على الأمر، فإذا بلغه برّد وفتر، ولم يجده كما كان يظن في اللذة. ويوصف لنا البلد البعيد عنّا، بإخصب ولأمن والعدل، وسماح أهله، وحسن نسائه، وظرف رجاله، فإذا سافرنا إليه لم نجده كما وصف؛ بل ربما وجدنا القليل من ذلك. وكذلك قد يخاف الإنسان حبساً أو ضرباً أو نحوهما فإذا وقع فيهما هان ما كان يتخوّفه، ووجد الأمر دون ذلك، وكذلك القتل واموت؛ فإن ما يستعظمه الناس منهما دون أمرهما في الحقيقة، ويقال في المثل: يج اخوف تأمن. وأمّا أحوال الآخرة فلا ريب أن الأمر فيها بالضد من ذلك؛ لأن الذي يتصوره الناس من الجنة أنها أشجار وأنهار ومأكول ومشروب، وجماع، وأمرها في الحقيقة أعظم من هذا وأسرف؛ لأن ملاذها الروحانية المقارنة لهذه الملاذ المضادة لها أعظم من هذه الملاذ بطبقات عظيمة، وكذلك أكثر الناس يتوهّمون أن

عذاب النار يكون أياماً وينقضي، كما يذهب إليه المرجئة، أو أنه لا عذاب بالنار للمسلم أصلاً، كما هو قول الخَلَص من المرجئة، وأن أهل النار يألَفون عذابها فلا يستضرّون به إذا تناول الأمد عليهم، وأمر العذاب أصعب مما يظنون، خصوصاً على مذهبنا في لوعيد؛ ولو لم يكن إلّا آلام النفوس باستشعارها سخط الله تعالى عليها، فإنّ ذلك أعظم من ملاقاة جرّم النار لبدن الحيّ. ثم أمرهم بأن يكتفوا من عيان الآخرة وغيبها بالسمع والخبر، لأنّه لا سبيل - ونحن في هذه الدار - إلى أكثر من ذلك.

وإلى قوله: «ما نقص من الدنيا وزاد في الآخرة خير مما نقص من الآخرة وزاد في الدنيا» نظر أبو الطيب^(١)، فقال - إلّا أنّه أخرجه في مخرج آخر -:

بلاد ما انتهيت رأيت فيها فليس بفوتها إلّا كرام
فهلاً كان نقص الأهل فيها وكان لأهلها منها التمام

ثم قال: فكم من منقوص في دنياه وهو رابح في آخرته، وكم من مزيد في دنياه وهو خاسر في آخرته. ثم قال: إنّ الذي أمرتم به أوسع من الذي نهيتم عنه، وما أجلّ لكم أكثر مما حرّم عليكم»، الجملة الأولى هي الجملة الثانية بعينها، وإنما أنى بالثانية تأكيداً للأولى وإيضاحاً لها، ولأنّ فنّ الخطابة والكتابة هكذا هو، وينظم كلتا الجملتين معنى واحد، وهو أنّ فيما أحلّ الله غنى عمّا حرّم، بل الحلال أوسع؛ ألا ترى أنّ المباح من المأكّل والمشرب أكثر عدداً وأجناساً من المحرّمات؛ فإنّ المحرّم ليس إلّا الكلب والخنزير وأشياء قليلة غيرهما. والمحرّم من المشروب الخمر ونحوها من المسكر؛ وما عدا ذلك حلال أكّله وشربه.

فإن قلت: فكيف قال: «إنّ الذي أمرتم به» فسَمّي المباح مأموراً به؟ قلت: قد سمّي كثير من الأصوليين المباح مأموراً به، وذلك لاشتراكه مع المأمور به في أنّه لا حرج في فعله، فأطلق عليه اسمه. وأيضاً فإنه لَمّا كان كثير من الأمور التي عدناها مندوباً أطلق عليه لفظ الأمر؛ لأنّ المندوب مأمور به، وذلك كالنكاح والتسري وأكل اللحوم التي هي سبب قوة البدن، وشرب ما يصلح المزاج من الأشرطة التي لا حرج في استعمالها.

ثم أمر بالعمل والعبادة، ونهى عن لِحْزَص على طلب الرزق، فقال: إنكم أمرتم بالأول

وَضُمِّنَ لَكُمْ الثَّانِي، فَلَا تَجْعَلُوا الْمَضْمُونِ حَصُولَهُ لَكُمْ هُوَ الْمَخْصُوصُ بِالْحِرْصِ وَالْاجْتِهَادِ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْحِرْصُ وَالْاجْتِهَادُ فِيمَا أَمَرْتُمْ بِعَمَلِهِ وَهُوَ الْعِبَادَةُ. ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ رَجْعَةَ الْعُمْرِ غَيْرُ مَرْجُوءَةٍ، وَرَجْعَةُ لِرِزْقٍ مَرْجُوءَةٌ؛ أَوْضَحَ ذَلِكَ بِأَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَذْهَبُ مِنْهُ الْيَوْمَ دَرَاهِمُ فَيَسْتَعِيزُ بِهِ، أَيْ يَكْتَسِبُ عَوَضَهُ فِي الْغَدِ دِينَارًا، وَأَمَّا «أَمْسَ» نَفْسُهُ فَمُسْتَحِيلٌ أَنْ يَعُودَ وَلَا مِثْلَهُ؛ لِأَنَّ الْغَدَ وَبَعْدَ الْغَدِ مُحْسُوبٌ مِنْ عُمُرِهِ؛ وَلَيْسَ عَوَضًا مِنَ الْأَمْسِ الذَّاهِبِ.

وقوله: «الرجاء مع الجائي، واليأس مع الماضي»، كلام يجري مجرى المثل، وهو تأكيد للمعنى الأول، وجعل الجائي مرجوًّا؛ لِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ غَيْبَهُ، قَالَ الشَّاعِرُ^(١):
مَا مَضَى فَاتٌ وَالْمَقْدَرُ غَيْبٌ وَلَكِ السَّاعَةُ الَّتِي أَنْتَ فِيهَا
وقوله: «حق تفاته»، أي حق تقيته، أي خوفه، اتقى يتقي تقيّة ونقّة، ووزنها «فُعْلَةٌ»، وأصلها الياء.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ في الاستسقاء

اَللّٰهُمَّ قَدْ اَنْصَاحَتْ جِبَالُنَا، وَاغْبَرَّتْ اَرْضُنَا، وَهَامَتْ دَوَابُّنَا، وَتَحَيَّرَتْ فِي مَرَابِضِهَا، وَعَجَّتْ عَجِيجَ الشُّكَاكِ عَلَى اَوْلَادِهَا، وَمَلَّتِ التَّرْدُّدُ فِي مَرَاتِعِهَا، وَالْحَيْنَ اِلَى مَوَارِدِهَا !

اَللّٰهُمَّ فَارْحَمْ اَنْبِيَاَ الْاَلَانَةِ، وَحَيْنَ الْاَلْحَانَةِ !

اَللّٰهُمَّ فَارْحَمْ حَيَّرَتْهَا فِي مَذَاهِبِهَا وَانْبَهَتْهَا فِي مَوَالِجِهَا !

١. البديّة والنّهاية ١٢: ٢٤٩ وفيه: والمؤمل غيب، تاريخ مدينة دمشق ٧: ٥٢ ولبيت لإبراهيم بن يحيى الغزّي

اللَّهُمَّ خَرَجْنَا إِلَيْكَ حِينَ اعْتَكَرْتَ عَلَيْنَا حَدَائِيرُ السَّيْنِ، وَأَخْلَفْتَنَا مَخَايِلُ الْجُودِ؛ فَكُنْتَ الرَّجَاءَ لِلْمُبْتَسِسِ، وَالْبَلَغَ لِلْمُلْتَمِسِ. نَدْعُوكَ حِينَ قَنَطَ الْأَنَامُ، وَمُنِعَ الْغَمَامُ، وَهَلَكَ السَّوَامُ إِلَّا تَوَاخَدْنَا بِأَعْمَالِنَا، وَلَا تَأْخُذْنَا بِذُنُوبِنَا. وَأَنْشُرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ الْمُنْبَعِقِ، وَالرَّبِيعِ الْمُعْدِقِ، وَالنَّبَاتِ الْمُونِقِ، سَحًا وَابِلًا تُحْيِي بِهِ مَا قَدْ مَاتَ وَتَرُدُّ بِهِ مَا قَدْ فَاتَ.

اللَّهُمَّ سَقِّيًا مِنْكَ مُحْيِيَّةً مُرْوِيَّةً، تَامَّةً عَامَّةً، طَيِّبَةً مُبَارَكَةً، هَنِئَةً مَرِيئَةً مَرِيعةً، زَاكِيًا تَبَّتْهَا، ثَامِرًا فَرَعُهَا، نَاصِرًا وَرَقُهَا. تُنْعِشُ بِهَا الضَّعِيفَ مِنْ عِبَادِكَ، وَتُحْيِي بِهَا الْمَيِّتَ مِنْ بِلَادِكَ !

اللَّهُمَّ سَقِّيًا مِنْكَ تُعْشِبُ بِهَا نِجَادُنَا، وَتَجْرِي بِهَا وَهَادُنَا، وَيُخْصِبُ بِهَا جَنَابُنَا وَتُقْبِلُ بِهَا ثِمَارُنَا وَتَعِيشُ بِهَا مَوَاشِينَا، وَتَنْدِي بِهَا أَقَاصِينَا، وَتَسْتَعِينُ بِهَا ضَوَاحِينَا، مِنْ بَرَكَاتِكَ الْوَاسِعَةِ، وَعَطَايَاكَ الْجَزِيلَةِ، عَلَى بَرِيَّتِكَ الْمُرْمِلَةِ، وَوَحْشِكَ الْمُتَهَمِلَةِ. وَأَنْزِلْ عَلَيْنَا سَمَاءً مُخْضِلَةً، مِدْرَارًا هَاطِلَةً، يُدَافِعُ الْوَدْقُ مِنْهَا الْوَدْقَ، وَيَحْفِزُ الْقَطَرُ مِنْهَا الْقَطَرُ، غَيْرَ خُلْبٍ بَرَقُهَا، وَلَا جَهَامٍ عَارِضُهَا، وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا، وَلَا شَفَانَ ذَهَابُهَا، حَتَّى يُخْصِبَ لِإِمْرَاعِهَا الْمُجْدِبُونَ، وَيَحْيَا بِبَرَكَتِهَا الْمُسْتِثُونَ، فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا. وَتَنْشُرُ رَحْمَتَكَ وَأَنْتَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ.

قال الشريف الرضي رحمه الله تعالى:

قوله **﴿نُصَاخَتْ جِبَالُنَا﴾**، أي تَشَقَّقَتْ مِنَ الْمُحُولِ، يُقَالُ: انْصَاخَ الثَّوْبُ إِذَا انْشَقَّ. وَيُقَالُ أَيْضاً: انْصَاخَ النَّبْتُ وَصَاخَ وَصَوَّخَ إِذَا جَفَّ وَيَبَسَ؛ كُلُّهُ بِمَعْنَى. وَقَوْلُهُ: «وَهَامَتْ دَوَابُّنَا»، أي عَطِشَتْ، وَالْهَيْامُ: الْعَطَشُ. وَقَوْلُهُ: «حَدَائِيرُ السَّيْنِ» جمع جَدَارٍ، وهي الناقعة التي أنضاهَا السَّيْرُ، فَشَبَّهَ بِهَا السَّيْرَ الَّتِي فَشَا فِيهَا الْجَدْبُ، قَالَ ذُو الرِّمَّةِ:

حَدَائِيرُ مَا تَنْفُكُ إِلَّا مُنَاخَةً عَلَى الْخَسْفِ أَوْ نَزَمِي بِهَا بَلْدًا قَفْرًا
وَقَوْلُهُ «وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا»، الْقَزَعُ: الْقِطْعُ الصَّغَارُ الْمُتَفَرِّقَةُ مِنَ السَّحَابِ.

وَقَوْلُهُ: «وَلَا شَقَانٍ ذَهَابَهَا» فَإِنَّ تَقْدِيرَهُ: وَلَا ذَاتَ شَقَانٍ ذَهَابَهَا. وَالشَّقَانُ: الرِّيحُ الْبَارِدَةُ، وَالذَّهَابُ: الْأُمُطَارُ اللَّيِّنَةُ. فَحَذَفَ (ذَاتَ) لِعِلْمِ السَّامِعِ بِهِ.

الشرح:

يجوز أن يريد بقوله: «وهامت دوائنا» معنى غير مفسره الشريف الرضي رحمه الله به، وهو ندوده وذهابها على وجوها لشدة المحل، يقول: هام على وجهه، يهيم هيماً وهيماً. والمرابض: مبارك الغنم، وهي لها كالمواطن للإبل، واحدها مرْبَضٌ. بكسر الباء مثل مجبس. وعَجَّتْ: صرخت. ويحتمل الضمير في «أولادها» أن يرجع إلى النكالي، أي كعجيج النكالي على أولادهن، ويحتمل أن يرجع إلى الدواب، أي وعَجَّتْ على أولادها كعجيج النكالي، وإنما وصفها بالتَّحِيرُ في مرابضها؛ لأنها لشدة المحل تتحير في مباركها، ولا تدري ماذا تصنع، إن نهضت لترعى لم نجد رعيًا، وإن أقامت كانت إلى انقطاع المادة أقرب! قوله: «وملئت التردد في مرانها، واحنين إلى مواردها»، وذلك لأنها أكثرت من التردد في الأماكن التي كانت تعهد مراتعها فيها فلم تجد مرتعاً، فملئت التردد إياها، وكذلك ملئت الحنين إلى العدران والموارد التي كانت تعتادها للشرب، فإنها حنت إليها لما فقدتها، حتى ضجرت ويشتت فملئت مما لا فائدة لها فيه. ولأنه والحائنة: الشاة والناقة، ويقال: ما له حائنة ولا آنة. وأصل الأنين صوت المريض وشكواه من الوَصَب. والموالج: المداخل؛ وإنما ابتدأ بذكر الأنعام وما أصابها من الجذب اقتفاء بسنة رسول الله ﷺ، ولعادة العرب، وتقدير دعائه ﷺ: اللهم إن كنت حرمتنا الغيت لسوء أعمالنا، فارحم هذه الحيوانات التي لا ذنب لها ولا نواخذها بذنوبنا. فاعتكرب: ردف بعضها بعضاً، وأصل عَكَرَ عطف. والعكرة: الكرة.

قوله: «وأخلقنا مخايل الجود»، أي كلما شئنا برقاً، واختلنا سحاباً، أخلقنا ونم يمطر. والجود: المطر الغزير، ويروى: «مخايل الجود» بالضم. والمبتشس: ذو ابؤس. والبلاغ لملمتمس، أي الكفاية للطالب. وتقول: قنط فلان، بالفتح، يقنط ويقنط، بالكسر والضم، فهو قانط. وفيه لغة أخرى قنط بالكسر، يقنط قنطاً، مثل تعب يتعب تعباً، وفناطة أيضاً، فهو قنط. وقرئ: «فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَنَاطِينِ»^(١). وإنما قال: «ومنع العمام»، فبنى الفعل للمفعول به؛ لأنه كره أن يضيف المنع إلى الله تعالى، وهو منبع النعم، فاقترضى حسن الأدب أنه لم يسم

الفاعل. وروى «مَنَعَ الغمام»، أي وَمَنَعَ الغمام القطر، فحذف المفعول. والسوام: المال الراعي.

فإن قلت: ما الفرق بين «تؤاخذنا» وبين «تأخذنا»؟

قلت: المؤخذه دون الأخذ؛ لأنَّ الأخذ الاستئصال، والمؤاخذه عقوبة وإن قلت.

والسحاب المنبثق: المتبعج بالمطر، ومثله المتبعق، ومثله البُعاق. والربيع المغدق: الكثير. والنبات المونق: المعجب. وانتصب «سحاً» على المصدر. والوايل: المطر الشديد. ثم قال: (تُحْيِي به ما قد مات)، أي يكاد يتلف بها من الزرع. وترد به ما قد فات، أي يستدرك به الناس ما فاتهم من الزرع والحرث. والسقيا مؤنثة، وهي الاسم من سَقَى. والمريعة: لخصبة. و«ثامراً فرعها»: ذو ثمر، كما قالوا: لابن وتامر؛ ذو لبن وتمر. وتنعش: ترفع. والنجاد: جمع نجد، وهو ما ارتفع من الأرض. والوهاد: جمع وهد، وهو المطمئن منها، وروى: «نجادنا» بالنصب على أنه مفعول.

قوله: «وتندى بها أقاصينا»، أي الأبعاد منا. ويندى بها: ينتفع، نديت بكذا، أي انتفعت. والضواحي: النواحي القريبة من المدينة العظمى. والمريلة: الفقيرة، أرمل افتقر ونقد زاده. ووحشك المهملة: التي لا راعي لها ولا صاحب ولا مشفق. وسماء مخضلة: تُخضِل النبات أي تبله، وروى «مخضلة» أي ذات نبات وزروع مخضلة، يقال: اخضَلَّ النبات اخضلاً، أي بتل، وإنما أنت السماء وهو المطر وهو مذكر؛ لأنه أراد الإمطار. والودق: المطر. ويحفز: بدفع بشدة؛ وإذا دفع القطر القطر، كان أعظم وأغزر له. وبرق خلب: لا مطر معه. وسحاب جهام: لا ماء فيه. والمجدبون: أهل الجذب. والمسينتون: الذين أصابتهم السنة وهي المحل والقحط الشديد.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَرْسَلَهُ دَاعِيًا إِلَى الْحَقِّ وَشَاهِدًا عَلَى الْخَلْقِ، فَبَلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ غَيْرَ وَإِنْ وَلَا

مُقَصِّرٍ، وَجَاهِدَ فِي اللَّهِ أَعْدَاءَهُ غَيْرَ وَاهِنٍ وَلَا مُعَذِّرٍ. إِمَامٌ مِّنْ أَتَقَى، وَبَصَرٌ مِّنْ
أَهْتَدَى.

الشرح:

قوله: «وشاهداً على الخلق»، أي يشهد على القوم الذين بعث إليهم، وشهد بهم، فيشهد
على العاصي بالعصيان والخلاف، ويشهد للمطيع بالإطاعة والإسلام، وهذا من قوله
سبحانه وتعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾^(١). ومن قوله
تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾^(٢).

فإن قلت: إذا كان الله تعالى عالماً بكل شيء، ومالكاً لكل أحد، فأى حاجة إلى الشهادة؟
قلت: ليس بمنكر أن يكون في ذلك مصلحة للمكلفين في أديانهم، من حيث إنه قد تقرر
في عقول الناس، أن من يقوم عليه شاهد بأمر منكر قد فعله، فإنه يخزى وبخجل وتنقطع
حجته، فإذا طرق أسماعهم أن الأنبياء تشهد عليهم، والملائكة الحافظين تكتب أعمالهم،
كانوا عن مواقعته القبيح أبعد.

والواني: الفتر الكال. والواهن: الضعيف. والمعذر: الذي يعتذر عن نقصيره بغير عذر؛
قال تعالى: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾^(٣).

الأصل:

ومنها:

وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ مِمَّا طَوِيَ عَنْكُمْ غَيْبُهُ، إِذَا لَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَبْكُونَ
عَلَى أَعْمَالِكُمْ، وَتَلْتَدِمُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ. وَلَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَا حَارِسَ لَهَا وَلَا خَالِفَ
عَلَيْهَا، وَلَهَمَّتْ كُلُّ أَمْرِي مِنْكُمْ نَفْسَهُ، لَا يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهَا؛ وَلَكِنَّكُمْ نَسِيتُمْ مَا

١. سورة النساء ٤١.

٢. سورة المائدة ١١٧.

٣. سورة التوبة ٩٠.

ذُكِّرْتُمْ، وَأَمِيتُمْ مَا حُذِّرْتُمْ، فَتَاهَ عَنْكُمْ رَأْيَكُمْ، وَتَشَتَّ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ. وَلَوِدِدْتُ أَنَّ
 اللَّهَ فَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ، وَالْحَقَنِي بِمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِي مِنْكُمْ. قَوْمُ وَاللَّهِ مَيَّامِينُ الرَّأْيِ،
 مَرَا جِيحُ الْحِلْمِ، مَقَاوِيلُ بِالْحَقِّ، مَتَارِيكُ لِلْبَنَى. مَضَوْا قَدَمًا عَلَى الطَّرِيقَةِ، وَأَوْجَفُوا
 عَلَى الْمَحَجَّةِ، فَظَفَرُوا بِالْعُقْبَى الدَّائِمَةِ، وَالْكَرَامَةِ الْبَارِدَةِ.
 أَمَّا وَاللَّهِ، لَيْسَلَطُنَّ عَلَيْكُمْ غُلَامُ ثَقِيفِ الدِّيَالِ أَلْمِيَالِ؛ يَأْكُلُ خَضِرَتَكُمْ، وَيَذِيبُ
 شَحْمَتَكُمْ. إِيهِ أَبَا وَذَحَةَ !

قال الرضي رحمه الله :

الْوَذَحَةُ : الْخُنْفَسَاءُ . وهذا القول يومئى به إلى الحجاج . وله مع الوذحة حديث ليس هذا موضع
 ذكره^(١) .

الشرح :

الصعيد : التراب ، ويقال وجه الأرض ، والجمع صُعد وصُعدات ، كطريق وطُرق وطُرقات .
 والالتدام : ضرب النساء صدورهن في النياحة . ولا خالف عليها : لا مستخف .
 قوله : « ولهمت كل امرئ منكم نفسه » ، أي أذابته وأنحلته ، همت الشحم ، أي أذبتة .
 ويروى : « ولأهمت كل امرئ » . وهو أصح من الرواية لأولى : أهمني الأمر ، أي أحزنتني .
 وتاه عن فلان رأيه ، أي عزب وضل .

ثم ذكر أنه يودّ ويتمنى أن يفرّق الله بينه وبينهم ، ويلحقه بالنبي ﷺ وبالصالحين من
 أصحابه . كحمزة وجعفر رضي الله عنهما وأمثالهم ، ممّن كان أمير المؤمنين يُثْنِي عليه . ويحمّد طريقته
 من الصحابة . فمضوا قُدَمًا ، أي متقدّمين غير معرّجين ولا معرّدين^(٢) . وأوجفوا : أسرعوا .
 ويقال : غنيمة باردة وكرامة باردة ، أي لم تؤخذ بحرب ولا عسف ؛ وذلك لأن المكتسب
 بالحرب جارٍ في المعنى لما يلاقي ويعاني في حصوله من المشقة .

١ . قيل في تفسير (لَوَذَحَ) أقوال ، منها : ما ذكره السيّد الشريف الرضي رحمه الله : ومنها : إنّ المفسرين بعد الرضي رحمه الله

قالوا في قصّة هذه الخنفساء وجوهاً ، نقلها ابن أبي الحديد واحداً واحداً ، وأرجحها عنده أنّها كناية عن حقارة
 الحجاج وتمرده على الله ودمويته .

٢ . يقال : عرّد الرجل عن قرنه ، إذا أحجم ونكل .

وغلام ثقيف المشار إليه، هو الحجاج بن يوسف. والذئبال: النائه، وأصله من «ذال» أي تبختر، وجرّ ذيله على الأرض. والمبال: الظالم. ويأكل خَصِرَكم: يستأصل أموالكم. ويذيب شحمتكم مثله، وكلتا اللفظتين استعارة. ثم قال له كأنمخاطب لإنسان حاضر بين يديه: «إِيَّهْ أَبَا وَذَحْه»، إيه: كلمة يُستزاد بها من الفعل، تقديره: زِدْ وهات أيضاً ما عندك، وضدّها إِيَّهْ، أي كَفَّ وأمسك.

فلما كان أمير المؤمنين عليه السلام يعلم من حال الحجاج نجاسته بالمعاصي والذنوب؛ التي لو شوهدت بالبصر لكانت بمنزلة البعر الملتصق بشعر الشاء، كنّاه «أَبُو وَذَحْه». ويمكن أيضاً أن يكتّيه بذلك لدمايته في نفسه، وحقارة نظره، وتشويه خلقته، فإنه كان قصيراً دميماً نحيفاً، أخفّش العينين معوجّ الساقين، قصير الساعدين، مجدور الوجه، أصلع الرأس، فكناه بأحقّر الأشياء، وهو البعرة.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

فَلَا أَمْوَالَ بَدَلْتُمُوهَا لِلَّذِي رَزَقَهَا، وَلَا أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا لِلَّذِي خَلَقَهَا. تَكْرُمُونَ
بِاللهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَا تُكْرِمُونَ اللَّهَ فِي عِبَادِهِ!
فَاعْتَبِرُوا بِنُزُولِكُمْ مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَأَنْقِطَاعِكُمْ عَنْ أَوْصِلِ إِخْوَانِكُمْ!

الشرح:

نتصاب «الأموال» بفعل مقدّر دلّ عليه «بدلتموها» وكذلك «أنفس»، يقول: لم تبدلوا أموالكم في رضا من رزقكم إياها، ولم تخاطروا بأنفسكم في رضا الخالق لها، والأولى بكم أن تبدلوا المال في رضا رازقه، والنفس في رضا خالقها؛ لأنّه ليس أحدٌ أحقّ منه بالمال والنفس وبذلها في رضاه. ثم قال: من العجب أنكم تطلبون من عباد الله أن يكرمواكم

ويطيعوكم لأجل الله، وانتمائكم إلى طاعته، ثم إنكم لا تكرمون الله ولا تطيعونه في نفع عباده، والإحسان إليهم. ومحصل هذا القول: كيف تسيمون الناس أن يطيعوكم لأجل الله، ثم إنكم أنتم لا تطيعون الله. الذي تكلفون الناس أن يطيعوكم لأجله ! ثم أمرهم باعتبارهم بنزولهم منازل مَنْ كان قبلهم، وهذا مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَسَكَنتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْأَمْثَالَ﴾^(١). وروى عن «أصل إخوانكم»، وذلك بموت لأب، فإنه ينقطع أصل الأخ الواشح بسينه وبين أخيه، والرواية الأولى ظهر.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

أَنْتُمْ الْأَنْصَارُ عَلَى الْحَقِّ، وَالْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ. وَالْجُنُنُ يَوْمَ الْبَاسِ. وَالْبِطَانَةُ دُونَ النَّاسِ. بِكُمْ أَضْرَبُ الْمُدْبِرِ، وَأَرْجُو طَاعَةَ الْمُقْبِلِ. فَأَعِينُونِي بِمَنَاصِحَةِ خَلِيَّةٍ مِنَ الْغَيْشِ. سَلِيمَةٍ مِنَ الرَّيْبِ، فَوَ اللَّهِ إِنِّي لَأُولَى النَّاسِ بِالنَّاسِ !

الشرح:

الجُنُن: جمع جُنَّة، وهي ما يُستَر به. وبطانة الرجل: خواصه وخالصته الذين لا يطوي عنهم سره.

فإن قلت: أمّا ضرب به بهم المدبر فمعلوم؛ يعني الحرب، فما معنى قوله ﷺ: «وأرجو طاعة المقبل»؟

قلت: لأن مَنْ ينضوي إليه من المخالفين إذا رأى ما عليه شيعته وبطانته من الأخلاق

الحميدة، والسيرة الحسنة، أطاعه بقلبه باطناً، بعد أن كان انضوى إليه ظاهراً.
واعلم أن هذا الكلام فاهل أمير المؤمنين عليه السلام للأنصار بعد فراغه من حرب الجمل، وقد ذكره المدائني والواقدي في كتابيهما^(١).



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

وقد جمع الناس وحضهم على الجهاد فسكتوا ملياً
فقال عليه السلام: مَا بِالْكُمِ أَمْخَرُسُونَ أَنْتُمْ؟ فقال قومٌ مِنْهُمْ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، إِنْ سَرَتْ
سِرْنَا مَعَكَ.
فقال عليه السلام:

مَا بِالْكُمِ أَلَا سُدُّتُمْ لِرُشْدٍ! وَلَا هُدَيْتُمْ لِقَصْدٍ! أَفِي مِثْلِ هَذَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَخْرُجَ؟
وَإِنَّمَا يَخْرُجُ فِي مِثْلِ هَذَا رَجُلٌ مِمَّنْ أَرْضَاهُ مِنْ شُجْعَانِكُمْ وَذَوِي بَأْسِكُمْ، وَلَا يَنْبَغِي
لِي أَنْ أَدَعَ الْجَنْدَ وَالْمِصْرَ وَبَيْتَ الْمَالِ وَجَبَايَةَ الْأَرْضِ، وَالْقَضَاءَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ،
وَالنَّظَرَ فِي حُقُوقِ الْمُطَالِبِينَ، ثُمَّ أَخْرُجَ فِي كَتِيبَةٍ أَتْبَعَ أُخْرَى، أَتَقَلَّقُلْ تَقَلَّقُلْ الْقِدْحَ
فِي الْجَفِيرِ الْفَارِغِ.

وَإِنَّمَا أَنَا قُطْبُ الرُّحَى، تَدُورُ عَلَيَّ وَأَنَا بِمَكَانِي، فَإِذَا فَارَقْتُهُ اسْتَحَارَ مَدَارُهَا،
وَأَضْطَرَبَ ثِفَالُهَا. هَذَا لَعَمْرُ اللَّهِ الرَّأْيُ السُّوءُ. وَاللَّهِ لَوْ لَا رَجَائِي الشَّهَادَةَ عِنْدَ لِقَائِي

١. كتاب الجمل للمدائني، ذكره ابن النديم في الفهرست ١٠ [ص ١١٥ الفن الأول - المقالة الثالثة]، وكتاب
الجمل للواقدي ذكره أيضاً ابن النديم في ص ٩٩ [ص ١١١ الفن الأول - لمقالة لثالثة ط. طهران ١٩٧١ م.
بتحقيق رضا تجدد].

الْعَدُوَّ، وَلَوْ قَدْ حَمَّ لِي لِقَاؤُهُ، لَقَرَّبْتُ رِكَابِي ثُمَّ شَخَصْتُ عَنْكُمْ فَلَا أَطْلُبُكُمْ مَا
 اخْتَلَفَ جَنُوبٌ وَشَمَالٌ؛ طَعَانِينَ عَيَّابِينَ، حَيَّادِينَ رَوَّاعِينَ. إِنَّهُ لَا غَنَاءَ فِي كَثْرَةِ
 عَدَدِكُمْ مَعَ قِلَّةِ اجْتِمَاعِ قُلُوبِكُمْ. لَقَدْ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الَّتِي لَا يَهْلِكُ
 عَلَيْهَا إِلَّا هَالِكٌ. مَنْ اسْتَقَامَ فَالِيَ الْجَنَّةِ، وَمَنْ زَلَّ فَالِيَ النَّارِ !

الشرح:

سكتوا ملياً، أي ساعه طويلة، ومضى ملياً من النار كذلك، قال الله تعالى: ﴿ وَأَهْجُزْنِي
 مَلِيّاً ﴾^(١). وأقمت عند فلان مُلاوة، ومُلاوة، ومُلاوة من الدهر، بالحركات الثلاث، أي حيناً
 وبرهة، وكذلك أقمت مُلوة ومُلوة ومُلوة، بالحركات الثلاث.

وفوله: «أَمْخَرَسُونَ أَنْتُمْ؟» اسم المفعول من أخرسه الله، وخرس الرجل، والخرس
 المصدر. والكتيبة: قطعة من الجيش. والتقلقل: الحركة في اضطراب. والقِدْح: السهم.
 والجَفِير: الكنانة، وقيل وعاء للسهم أوسع من الكنانة. واستحار مدارها: اضطرب،
 والمدر هاهنا مصدر. والثَّفال بكسر الثاء: جلد يبسط ويوضع الرجا فوقه، فيطحن باليد
 ليسقط عليه الدقيق. وحُمٌّ: أي قُدْر، والركاب: الإبل. وشخصت عنكم: خرجت.

ثم وصفهم بعيب الناس والطعن فيهم، وأنهم يحيدون عن الحق عن الحرب، أي
 ينحرفون ويروغون كما يروغ الثعلب. ثم قال: إنه لا غناء عندكم وإن جتمعتم بالأبدان مع
 تفرق القلوب. والغناء، بالفتح والمد: النفع. وانتصب «طعانين» على الحال من الضمير
 المنصوب في «أطلبكم».

وهذا كلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام في بعض غارات أهل الشام على أطراف أعماله
 بالعراق بعد انقضاء أمر صفين والنهروان، وقد ذكرنا سببه وواقعه فيما تقدم.

فإن قلت: كيف قال: الطريق الواضح، فذكره، ثم قال: «لا يهلك فيها» فأنثه؟
 قلت: لأن الطريق يذكر ويؤنث، تقول: الطريق الأعظم والطريق العظمى، فاستعمل
 اللغتين معاً.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ ، وَإِثْمَامَ الْعِدَاتِ ، وَتَمَامَ الْكَلِمَاتِ . وَعِنْدَنَا -
 أَهْلَ الْبَيْتِ - أَبْوَابُ الْحُكْمِ وَضِيَاءُ الْأَمْرِ . أَلَا وَإِنَّ شَرَائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةً ، وَسُبُلَهُ
 قَاصِدَةٌ . مَنْ أَخَذَ بِهَا لَحِقَ وَغَنِمَ ، وَمَنْ وَقَفَ عَنْهَا ضَلَّ وَنَدِمَ .
 أَعْمَلُوا لِيَوْمٍ تُذْخَرُ لَهُ الذَّخَايِرُ ، وَتُبْلَى فِيهِ السَّرَائِرُ . وَمَنْ لَا يَنْفَعُهُ حَاضِرٌ لَبِّهِ
 فَعَازِبُهُ عَنْهُ أَعْجَزُ ، وَغَائِبُهُ أَعْوَزُ . وَاتَّقُوا نَارًا حَرًّا شَدِيدًا ، وَقَعْرَهَا بَعِيدٌ ، وَحَلِيقَتُهَا
 حَدِيدٌ ، وَشَرَابُهَا صَدِيدٌ . أَلَا وَإِنَّ اللِّسَانَ الصَّالِحَ يَجْعَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ ،
 خَيْرَ لَهُ مِنْ أَلْمَالِ يُورِثُهُ مَنْ لَا يَحْمَدُهُ .

الشرح:

رواها قوم «لقد علمت» بالتخفيف وفتح العين، ولرواية الأولى أحسن، فتبليغ الرسالات
 تبليغ الشرائع بعد وفاة الرسول ﷺ إلى المكلفين، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: «يُبَلِّغُونَ
 رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ»^(١)، وإلى قول النبي ﷺ في قصة براءة: «لا
 يؤدّي عني إلا أنا [أو] رجل مني»^(٢).

١. سورة الأحزاب ٣٩.

٢. أخرجه بهذا اللفظ: السائي في السنن الكبرى ٥: ١٢٩ ح ٨٤٦٢، والسيوطي في الدر المنثور ٤: ١٢٣، وابن
 حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري ٨: ٣١٨، وابن مردويه في مناقب علي بن أبي طالب: ص ٢٥١
 ح ٣٦٨.

وقد روي الحديث باللفظ عديدة، وأخرجه أكثر من سبعين من أئمة الحديث وحفاظه، أورد أسماءهم

وإتمام العداة: إنجازها، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾^(١)، وإلى قول النبي ﷺ في حقه ﷺ: «قاضي ديني ومنجز مواعيدي»^(٢).
ونمام الكلمات تأويل القرآن، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾^(٣)، وإلى قول النبي ﷺ في حقه ﷺ: اللهم اهد قلبه، وثبت لسانه»^(٤).

وخلاصة هذا: أنه أقسم بالله أنه قد علم، أو عُلِّم - على اختلاف الروايتين - أداء الشرائع إلى المكلفين، والحكم بينهم بما أنزل الله، وعلم مواعيد رسول الله التي وعد بها، فمنها ما هو وعدٌ لواحدٍ من الناس بأمر، نحو أن يقول له: سأعطيك كذا، ومنها ما هو وعدٌ بأمر يحدث، كإخبار الملاحم والأمور المتجددة. وعلم تمام كلمات الله تعالى، أي تأويلها وبيانها الذي يتم به؛ لأن في كلامه تعالى المجمل الذي لا يستغني عن متمم ومبين يوضحه.

ثم كشف الغطاء وأوضح المراد فقال: «وعندنا - أهل البيت - أبواب الحكم»، يعني الشرعيات والفتاوى. وضيء لأمر يعني العقلية والعقائد، وهذا مقام عظيم لا يجسر أحدٌ من المخلوقين أن يدّعيه سواه ﷺ؛ ولو أقدم أحد على ادّعائه غيره لكذب وكذبه الناس. و«أهل البيت» منصوب على الاختصاص. وسبيله قاصدة، أي قريبة سهلة، ويقال: بيننا وبين الماء ليلة قاصدة ورافهة، أي هيئته المسير لا تعب فيها ولا بلاء. وتبلى فيه السرائر، أي تختبر.

ثم قال: من لا ينفعه لثبته الحاضر وعقله الموجود فهو بعدم الانتفاع بما هو غير حاضر ولا موجود من العقل عنده أولى وأحرى، أي من لم يكن له من نفسه ومن ذاته وازع وزاجر عن القبيح، فبعيد أن ينزجر، وأن يرتدع بعقل غيره وموعظة غيره له. ثم ذكر النار فحذر منها. وقوله: «حليتها حديد» يعني القيود والأغلال.

«العلامة الأميني في موسوعته الغدير ٦ ٤٧٦ - ٣٥٩ ط. المحققة، كما ذكر رواته من الصحابة، وعد منهم ثلاثة عشر صحابياً، كما فصل في طرقه ولفاظه بما لا مزيد عليه، فراجع هناك ففيه فائدة.

١. سورة الأحزاب ٢٣.

٢. مجمع الزوائد للهيثمي ٩: ١٢١، المعجم الكبير للطبراني ١٢: ٣٢١ ح ١٣٥٤٩، مسند أبي يعلى الموصلي ١: ٤٠٢ / ح ٥٢٨، مناقب علي بن أبي طالب لأبي بكر ابن مردويه: ص ٦١ ح ٢٩ بلفظ: تقضي ديني وتنجز مواعيدي (وعدي).

٣. سورة الأنعام ١١٥.

٤. قاله عليه السلام حين أراد إرساله إلى اليمن ليقضي فيهم ويحكم بينهم. والرواية أخرجهما: ابن ماجه في اسنن ٢: ٧٧٤ / ح ٢٣١٠. وابن أبي شيبة في المصنف ٧: ١٣ / ح ٥٧، ولساني في السنن الكبرى ٥: ١١٦ / ح ٨٤١٩، واصلح في عيون أخبار الرضا عليه السلام ١: ٦٦ / ح ٢٤٠، والشيخ المفيد في الإرشاد ١: ١٩٤ - ١٩٥.

ثم ذكر أن الذكر الطيب يخلّفه الإنسان بين الناس خير له من مالٍ يجمعه ويورّثه من لا يحمده. وجاء في الأثر أن أمير المؤمنين عليه السلام جاءه مخبر فأخبره أن مالا له قد انفجرت فيه عين خراة، يبشّره بذلك، فقال: بشّر الوارث، بشّر الوارث، يكررها، ثم وقف ذلك المال على الفقراء، وكتب به كتاباً في تلك الساعة^(١).



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

وقد قام إليه رجل من أصحابه فقال: نهيتنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها، فلم ندر أي الأمرين أرشد؟ فصفق عليه إحدى يديه على الأخرى ثم قال:

هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْعُقْدَةَ! أَمَا وَاللَّهِ لَوْ أَنِّي حِينَ أَمَرْتُكُمْ بِهِ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الْمَكْرُوهِ الَّذِي يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَبْرًا، فَإِنْ اسْتَقَمْتُمْ هَدَيْتُكُمْ وَإِنْ أَعَوْجَجْتُمْ قَوَّمْتُكُمْ، وَإِنْ أَبَيْتُمْ تَدَارَكْتُكُمْ؛ لَكَانَتْ الْوُثْقَى، وَلَكِنْ بِمَنْ وَإِلَى مَنْ؟ أُرِيدُ أَنْ أَدَاوِيَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ دَائِي، كَنَاقِشِ الشُّوْكَةَ بِالشُّوْكَةِ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ ضَلْعَهَا مَعَهَا!

اللَّهُمَّ قَدْ مَلَأْتَ أَطِبَاءَ هَذَا الدَّاءِ الدَّوِيَّ، وَكَلَّتِ النَّزْعَةُ بِأَشْطَانِ الرَّكِيِّ! أَيُّنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ دَعُوا إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَبِلُوهُ، وَقَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ، وَهَيَّجُوا إِلَى الْجِهَادِ فَوَلَّوْهُا وَلَهُ اللَّقَاحُ إِلَى أَوْلَادِهَا، وَسَلَبُوا السُّيُوفَ أَغْمَادَهَا، وَأَخَذُوا بِأَطْرَافِ الْأَرْضِ زَحْفًا زَحْفًا، وَصَفًّا صَفًّا. بَعْضُ هَلَكَ. وَبَعْضُ نَجَا. لَا يُبَشِّرُونَ بِالْأَحْيَاءِ، وَلَا يُعَزِّوْنَ عَنِ الْمَوْتَى. مُرَّةُ الْعَبُودِ مِنَ الْبُكَاءِ، خُمُصُ الْبُطُونِ مِنَ الصِّيَامِ، ذُبُلُ الشَّفَاهِ مِنَ

الدُّعَاءِ، صُفِّرُ الْأَلْوَانَ مِنَ السَّهَرِ. عَلَى وَجْهِهِمْ غَبَرَةُ الْخَاشِعِينَ. أُولَئِكَ إِخْوَانِي
الَّذَاهِبُونَ. فَحَقٌّ لَنَا أَنْ نَظْمًا إِلَيْهِمْ وَنَعُصَّ الْأَيْدِي عَلَى فِرَاقِهِمْ.
إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْنِي لَكُمْ طُرُقَهُ. وَيُرِيدُ أَنْ يَحُلَّ دِينَكُمْ عُقْدَةً عُقْدَةً، وَيُعْطِيَكُمْ
بِالْجَمَاعَةِ الْفُرْقَةَ، وَبِالْفُرْقَةِ الْفِتْنَةَ. فَاصْدِفُوا عَنْ نَزَغَاتِهِ وَنَفَثَاتِهِ، وَاقْبَلُوا النَّصِيحَةَ
مِمَّنْ أَهْدَاهَا إِلَيْكُمْ، وَأَعْقِلُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ.

الشرح:

هذه شبهة من شبهات الخوارج، ومعناها أنك نهيت عن الحكومة أولاً، ثم أمرت بها ثانياً،
فإن كانت قبيحة كنت بنهيك عنها مصيباً، وبأمرك بها مخطئاً، وإن كانت حسنة، كنت بنهيك
عنها مخطئاً وبأمرك بها مصيباً، فلا بدّ من خطئك على كلّ حال.

وجوابها أنّ للإمام أن يعمل بموجب ما يغلب على ظنه من المصلحة، فهو عليه السلام لما نهاهم
عنها كان نهيها عنها مصلحة حينئذٍ، ولما أمرهم بها كانت المصلحة في ظنه قد تغيّرت،
فأمرهم على حسب ما تبدّل وتغيّر في ظنه، كالطبيب الذي ينهى المريض اليوم عن أمرٍ
ويأمره بمتله غداً^(١).

وقوله: «هذا جزاء من ترك العقدة»، يعني الرأي الوثيق، وظهر فيما بعد أنّ الرأي
الأصلح كان الإصرار والثبات على الحرب، وأن ذلك وإن كان مكروهاً، فإن الله تعالى كان
يجعل الخيرة فيه، كما قال سبحانه: ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(٢). ثم
قال: كنت أحملكم على الحرب وترك الالتفات إلى مكيدة معاوية وعمرو: من رفع

١ أقول إنّ الإمام عليه السلام رفض أولاً التحكيم ليقينه أنّه خدعة؛ ولأنّه مفسدة محضة ولا يوزن من ذلك خطؤه كما
زعم الخوارج، فرضي بالتحكيم مكرهاً ومضطراً. فعقد العهد معهم لأنّ أصحابه (الخوارج) أحجموا عن
الحرب ضد معاوية، وأصرّوا على قبول التحكيم. فلما كتبوا كتاب العهد، تدموا، وأبوا إلا الرجوع عن العهد،
فرفض الإمام عليه السلام نقض ذلك العهد، لا أنّه أمرهم بالحكومة، ولم يعلن الحرب عليهم إلا بعد أن طغوا وبغوا. ولو
أنّه عليه السلام قاتل الخوارج في صفين لما شمع ذلك الخارجي المتجرئ... ولكن بمن وإلى من يرجع في حريهم؟
وبمن يقاتلهم؟ وهذا قال عليه السلام: هذا جزاء من ترك العقدة.

المصاحف، فإن استقمتم لي اهتديتم بي، وإن لم تستقيموا فذلك ينقسم إلى قسمين :
أحدهما: أن تعوجوا، أي يقع منكم بعض الالتواء، ويسير من العصيان، كفتور الهمة وقلة
الجِدِّ في الحرب .

والثاني: النَّائِي والامتناع المطلق من الحرب . فإن كان الأول قوِّمْتكم بالتأديب
والإرشاد وإرهاق الهمم والعزائم، بالتبصير والوعظ والتحريض والتشجيع، وإن كان الثاني
تداركت الأمر معكم؛ إمَّا بالاسنجد بغيركم من قبائل العرب وأهل خراسان والحجاز .
فكلَّهم كانوا شيعته وقائلين بإمامته، أو بما أراه في ذلك الوقت من المصلحة لتي تحكم بها
الحل الحاضرة .

قال: لو فعلت ذلك لكانت هي العفدة لوثقى، أي الرأي الأصوب الأحزم .
واعلم أنه لما قال هذا القول، واستدرك بكلام آخر حذراً أن يثبت على نفسه الخطأ
في الرأي، فقال: لقد كان هذا رأياً لو كان لي من يطيعني فيه، ويعمل بموجبه، وأستعين به
على فعله، ولكن بمن كنت أعمل ذلك؟ وإلى مَنْ أُخلد في فعله؟! أمَّا الحاضرون لنصري
فأنتم وحالكم معلومة في الخلاف والشقاق والعصيان، وأمَّا الغائبون من شيعتي كأهل البلاد
النائية فإلى أن يصلوا قد بلغ العدو غرضه مني، ولم يبقَ مَنْ أُخلد إليه في إصلاح الأمر
وبراء هذا الرأي الذي كان صواباً لو اعتمد؛ إلا أن أستعين ببعضكم على بعض، فأكون
كناقش الشوكة بالشوكة، وهذا مثل مشهور: «لا تنقش الشوكة بالشوكة»، فإن ضلَّعها لها،
والضلع الميل، يقول: لا تسنخرج الشوكة الناشبة في رجلك بشوكة ملها، فإن إحداهما في
القوة والضعف كالأخرى، فكما أن الأولى انكسرت لَمَّا وطَّئَهَا فدخلت في لحمك، فالثانية
إذا حاولت استخراج الأولى بها تنكسر، وتلج في لحمك .

ثم قال: «اللهم إن هذا الداء الدويّ، قد ملّت أطباؤه»، والدويّ: الشديد، كما تقول ليلٌ
أليل. وكلّت النَّزْعَة، جمع نازع، وهو الذي يستقي الماء، والأشطان: جمع شَطَن، وهو
الجل. والرَّكِيّ: الآبار، جمع رَكِيّة، وتجمع أيضاً على ركايا .

ثم قال: أين القوم؟! هذا كلام متأسفٍ على أولئك، متحسر على فقدهم. والوله:
شدة الحب حتى يذهب العقل، وله الرجل. واللُّقاح، بكسر اللام: الإبل، والواحدة
لقوح، وهي الحلوب، مثل قِلاص وقصوص. قوله: «وأخذوا بأطراف الأرض»، أي

أخذوا على الناس بأطراف الأرض، أي حصروهم، يقال لمن استولى على غيره وضيق عليه: قد أخذ عليه بأطراف الأرض. وزحفاً زحفاً، منصوب على المصدر المحذوف الفعل، أي يزحفون زحفاً، والكلمة الثانية تأكيد للأولى. وكذلك قوله: «وصفاً صفاً».

ثم ذكر أن بعض هؤلاء المتأسف عليهم هلك، وبعض نجا، وهذا ينحى قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ قُضِيَ نَحْبُهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ﴾^(١).

ثم ذكر أن هؤلاء قوم وقذّتهم العبادة، وانفطعوا عن الناس، وتجرّدوا عن العلائق الدنيوية، فإذا ولد لأحدهم مولود لم يبشّر به، وإذا مات له ميت لم يعزّ عنه. ومرّ هت عين فلان، بكسر الراء، إذا فسدت لترك الكحل، لكنّ أمير المؤمنين عليه السلام جعل مرّة عيون هؤلاء من البكاء من خوف خالقهم سبحانه. وذكر أن بطونهم خماص من الصوم، وشفاهم ذابلة من الدعاء، ووجوههم مصفرة من السهر؛ لأنهم يفومون الليل وعلى وجوههم غبرة الخشوع. ثم قال: «أولئك إخواني الذاهبون».

فإن قلت: من هؤلاء الذين بشير الله إليهم؟

قلت: هم قوم كانوا في نأنة الإسلام وفي زمان ضعفه وخموله أرباب زهد وعبادة وجهاد شديد في سبيل الله، كمصعب بن عمير من بني عبد الدار، وكسعد بن معاذ من الأوس، وكجعفر بن أبي طالب، وعبد الله بن رواحة، وغيرهم ممن استشهد من الصالحين، أرباب الدين والعبادة والشجاعة في يوم أحد، وفي غيره من الأيام في حياة رسول الله ﷺ، وكعتار، وأبي ذرّ، والمقداد، وسلمان، وخبّاب، وجماعة من أصحاب الصفة وفقراء المسلمين أرباب العبادة، الذين قد جمعوا بين الزهد والشجاعة.

قوله: «فحقّ لنا» يقال حقّ له أن يفعل كذا، وهو حقيق به، وهو محقوق به، أي خليق له، والجمع أحقّاء ومحقوقون. ويسني: يسهّل. وصدف عن الأمر يصدف، أي انصرف عنه. ونزغات الشيطان: ما ينزغ به، بالفتح، أي يفسد ويغري. ونفثاته: ما ينث به وينث، بالضم والكسر، أي يخيل ويسحر. واعقلوها على أنفسكم، أي اربطوها والزموها.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام قاله للخوارج

وقد خرج إلى معسكرهم وهم مقيمون على إنكار الحكومة، فقال عليه السلام:

أَكُلُّكُمْ شَهِدَ مَعَنَا صِفِّينَ ؟ فَقَالُوا: مِنَّا مَنْ شَهِدَ وَمِنَّا مَنْ لَمْ يَشْهَدْ. قَالَ: فَاِمْتَاذُوا
فِرْقَتَيْنِ، فَلْيَكُنْ مَنْ شَهِدَ صِفِّينَ فِرْقَةً، وَمَنْ لَمْ يَشْهَدْهَا فِرْقَةً، حَتَّى أَكَلَمَ كُلًّا مِنْكُمْ
بِكَلَامِهِ. وَنَادَى النَّاسَ، فَقَالَ: اُمْسِكُوا عَنِ الْكَلَامِ. وَأَنْصِتُوا لِقَوْلِي، وَأَقْبِلُوا
بِأَفْئِدَتِكُمْ إِلَيَّ، فَمَنْ نَشَدْنَاهُ شَهَادَةً فَلْيَقُلْ بِعِلْمِهِ فِيهَا. ثُمَّ كَلَّمَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَلَامٍ
طَوِيلٍ، مِنْ جُمْلَتِهِ أَنْ قَالَ عليه السلام:

أَلَمْ تَقُولُوا عِنْدَ رَفْعِهِمُ الْمَصَاحِفَ حِيلَةً وَغِيْلَةً، وَمَكْرًا وَخَدِيعَةً: إِخْوَانُنَا وَأَهْلُ
دَعْوَتِنَا. اسْتَقَالُونَا وَأَسْتَرَاخُوا إِلَى كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ. فَالرَّأْيُ الْقَبُولُ مِنْهُمْ وَالتَّغْيِيسُ
عَنْهُمْ ؟ فَقُلْتُ لَكُمْ: هَذَا أَمْرٌ ظَاهِرُهُ إِيْمَانٌ، وَبَاطِنُهُ عُدْوَانٌ وَأَوَّلُهُ رَحْمَةٌ، وَآخِرُهُ
نَدَامَةٌ. فَأَقِيمُوا عَلَى شَانِكُمْ. وَالْزُّمُوا طَرِيقَتَكُمْ، وَعَضُّوا عَلَى الْجِهَادِ بِنَوَاجِذِكُمْ.
وَلَا تَلْتَفِتُوا إِلَى نَاعِي نَعَقَ: إِنْ أُجِيبَ أَضَلَّ، وَإِنْ تُرِكَ ذَلَّ.

وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ الْفَعْلَةُ، وَقَدْ رَأَيْتُكُمْ أُعْطِيتُمُوهَا. وَاللَّهُ لَنْ أَبَيَّتَهَا مَا وَجَبَتْ عَلَيَّ
فَرِيضَتُهَا وَلَا حَمْلَنِي اللَّهُ ذَنْبَهَا. وَوَاللَّهِ إِنْ جِئْتُهَا إِنِّي لِلْمُحِقِّ الَّذِي يُسْبَعُ: وَإِنَّ الْكِتَابَ
لَمَعِي، مَا فَارَقْتُهُ مِذْ صَحْبَتِهِ. فَلَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، وَإِنْ أَقْتُلَ
لَيَدُورُ عَلَى آلَاءِ وَأَلْبَنَاءِ وَالْإِخْوَانِ وَالْقَرَابَاتِ، فَمَا نَزْدَادُ عَلَى كُلِّ مُصِيبَةٍ وَشِدَّةٍ
إِلَّا إِيْمَانًا، وَمُضِيًّا عَلَى الْحَقِّ. وَتَسْلِيمًا لِلْأَمْرِ، وَصَبْرًا عَلَى مَضَضِ الْجِرَاحِ.

وَلَكِنَّا إِنَّمَا أَصْبَحْنَا نُقَاتِلُ إِخْوَانَنَا فِي الْإِسْلَامِ عَلَى مَا دَخَلَ فِيهِ مِنَ الزَّيْغِ

وَالْأَعْوَجَاجِ . وَالشُّبْهَةِ وَالتَّأْوِيلِ . فَإِذَا طَمِعْنَا فِي خَصْلَةٍ يَلُمُّ اللَّهُ بِهَا شَعْنًا ، وَتَدَانِي بِهَا إِلَى الْبَقِيَّةِ فِيمَا بَيْنَنَا ، رَغِبْنَا فِيهَا ، وَأَمْسَكْنَا عَمَّا سِوَاهَا !

الشرح :

هذا الكلام يتلوه بعضه بعضاً ؛ ولكنه ثلاثة فصول لا يلتصق أحدها بالآخر ، وهذه عادة الرضي ، تراه ينتخب من جملة الخطبة الطويلة كلماتٍ فصيحة ، يوردها على سبيل التتالي ، وليست متتالية حين تكلم بها صاحبها ، وسنقطع كل فصل منها عن صاحبه إذا مررنا على متنها .

قوله : [أي الرضي] «إلى معسكرهم» الكاف مفتوحة ، ولا يجوز كسرهما ؛ وهو موضع العسكر ومحطه .

وشهد صفين : حضرها ، قال تعالى : ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ﴾ ^(١) . قوله ﷺ : «فامتازوا» أي انفردوا ، قال الله تعالى : ﴿وَأَمْتَّازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ ^(٢) . قوله : «حتى أكلتم كلاً منكم بكلامه» ، أي بالكلام الذي يليق به . والغيلة : الخداع . والناعق : المصوت . قوله : «إن أجيب أضلّ وإن ترك ذلّ ...» هو آخر الفصل الأول . وقوله : «أضلّ» ، أي ازداد ضلالاً ؛ لأنّه قد ضلّ قبل أن يجاب .

فأما قوله : «فلقد كنا مع رسول الله ﷺ» ، فهو من كلام آخر ، وهو قائم بنفسه ، إلى قوله : «وصبراً على مضض الجراح» ، فهذا آخر الفصل الثاني .

فأما قوله : «ولكننا إنما أصبحنا» ، فهو كلام ثالث غير منوط بالأولين ولا ملتصق بهما ؛ وهو في الظاهر مخالف ومناقض للفصل الأول ؛ لأنّ الفصل الأول فيه إنكار الإجابة إلى التحكيم ، وهذا يتضمن تصويبها ، وظاهر الحال أنّه بعد كلام طويل . وقد قال الرضي ؛ في أول الفصل إنه من جملة كلام طويل ، وإنه لمّا ذكر التحكيم ، قال ما كان يقوله دائماً ، وهو أنّي إنما حكمت على أن نعمل في هذه الواقعة بحكم الكتاب ، وإن كنت أحارب قوماً أدخلوا في الإسلام زيغاً وأحدثوا به اعوجاجاً ، فلمّا دعوني إلى تحكيم الكتاب أمسكت عن قتلهم ،

وأبقيت عليهم؛ لأنني طمعت في أمرٍ يُلِمَّ الله به شَعَت المسلمين، وبتقاربون بطريقه إلى البقية، وهي الإبقاء والكف.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام قاله لأصحابه في ساعة الحرب

وَأَيُّ أَمْرِي مِنْكُمْ أَحَسُّ مِنْ نَفْسِهِ رِبَاطَةٌ جَاشَ عِنْدَ اللَّقَاءِ، وَرَأَى مِنْ أَحَدٍ مِنْ إِخْوَانِهِ فَشَلًّا فَلْيَذُبْ عَنْ أَخِيهِ بِفُضْلِ نَجْدَتِهِ الَّتِي فَضَّلَ بِهَا عَلَيْهِ كَمَا يَذُبُّ عَنْ نَفْسِهِ، فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُ مِثْلَهُ. إِنَّ أَلَمَوْتَ طَالِبٌ حَيْثُ لَا يَفُوتُهُ أَلْمَقِيمُ، وَلَا يُعْجِزُهُ أَلْهَارِبُ.

إِنَّ أَكْرَمَ أَلَمَوْتَ أَلْقَتْلُ ! وَالَّذِي نَفْسُ آبِنِ أَبِي طَالِبٍ بِيَدِهِ، لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنْ مِيتَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ !

التشريح:

أَحَسُّ: علم ووجد. وِرْبَاطَةٌ جَاشَ، أي شدة قلب. والماضي «رَبَطَ»، كأنه يربط نفسه عن الفرار. والمروي: «رِبَاطَةٌ» بالكسر، ولا أعرفه نقلاً وإنما القياس لا يأباه، مثل عَمَرِ عِمَارَةٍ، وَخَلَبِ خِلَابَةٍ. والفشل: الجبن. وَذَبَّ الرجل عن صاحبه، أي أكثر الذب، وهو الدفع والمنع. والنَّجْدَةُ: الشجاعة. والحثيث: السريع، وفي بعض الروايات: «فليذب عن صاحبه» بالإدغام، وفي بعضها «فليذبْ» بفك الإدغام. والميئة، بالكسر: هيئة الميت كالجلُوسِ والركُبةِ هيئة الجالس والراكب، يقال: مات فلان مِيتَةً حَسَنَةً، والمروي في «نهج البلاغة» بالكسر في أكثر الروايات، وقد روى: (من مَوْتَةٍ) وهو الألبق، يعني المرة الواحدة؛ ليفع في مقابلة الألف.

واعلم أنه ﷺ أقسم أن القتل هونٌ من الموت حتف الأنف، وذلك على مقتضى ما منحه الله تعالى به من الشجاعة الخارقة لعادة البشر؛ وهو ﷺ يحاول أن يحض أصحابه، ويحرضهم ليجعل طباعهم مناسبة لطباعه، وإقدامهم على الحرب مماثلاً لإقدامه. على عادة الأمراء في تحريض جندهم وعسكرهم، وهبهات؛ إنما هو كما قال أبو الطيب:

يكلّف سيف الدولة الجيشَ همّه وقد عجزت عنه الجيوش الخضارمُ
ويطلبُ عند الناس ما عند نفسه وذلك ما لا تدّعه الضراغمُ

ليست النفوس كلها من جوهر واحد، ولا الطباع والأمزجة كلها من نوع واحد، وهذه خاصيّة توجد لمن يصطفيه الله تعالى من عباده، في الأوقات المتطاولة، والدهور المتباعدة، وما اتصل بنا نحن من بعد الطوفان، أن أحداً أُعطي من الشجاعة والإقدام ما أعطيه هذا الرجل من جميع فرق العالم على اختلافها؛ من الترك والفرس والعرب والروم وغيرهم. والمعلوم من حاله أنه كان يؤثر الحرب على السلم، والموت على الحياة، والموت الذي كان يطلبه ويؤثره؛ إنما هو القتل بالسيف، لا الموت على الفراش.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ

وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْكُمْ تَكِشُّونَ كَشِيشَ الضَّبَابِ: لَا تَأْخُذُونَ حَقًّا، وَلَا تَمْنَعُونَ ضَيْمًا.
قَدْ خَلَيْتُمْ وَالطَّرِيقَ، فَالْجَاةُ لِلْمُقْتَحِمِ، وَالْهَلَكَةُ لِلْمُنْتَلِمِ.

الشرح:

الكشيش: الصوت يشوبه خور، مثل الخشخشة، وكشيش الأفعى؛ صوتها من جلد لها لا من فمها. وقد كشت تكش، قال الراجز:

كشيش أفعى أجمعت لعضٍّ وهي تحكُّ بعضها ببعض^(١)

يقرع أصحابه بالجبين والفشل، ويقول لهم: لكأنني أنظر إليكم وأصواتكم غممة بينكم من الهلع الذي قد اعتراكم، فهي أشبه شيء بأصوات الضباب المجتمعة. ثم أكد وصف جنبهم حقاً وخوفهم، فقال: لا تأخذون حقاً، ولا تمنعون ضيماً، وهذه غابة ما يكون من ذلك.

ثم ترك هذا الكلام وابتدأ فقال: قد خليتكم وطريق النجاة عند الحرب، ودلتكم عليها، وهي أن تقتحموا وتلحجوا، ولا تهنوا؛ فإنكم متى فعلتم ذلك نجوتهم، ومتى تلوّتم وتثبطتم وأحجمتم هلكتم، ومن هذا المعنى قول الشاعر:

تُخِرْتُ أَسْتَبْقِي الْحَيَاةَ فَلَمْ أَجِدْ لِنَفْسِي حَيَاةً مِثْلَ أَنْ تُقَدِّمَ^(١)

ولهذا المعنى الذي أشار إليه سبب معقول؛ وهو أن المقدم على خصمه يرتاع له خصمه، وتتخذل عنه نفسه، فتكون النجاة والظفر للمقدم؛ وأما لمتلوّم عن خصمه. المحجم لمتهيب له، فإن نفس خصمه تقوى عليه، ويزداد طمعه فيه، فيكون الظفر له، ويكون العطب والهلاك للمتلوّم الهائب.



الأصل:

ومن كلام له في حث أصحابه على القتال

فَقَدِّمُوا الدَّارِعَ، وَأَخْرُوا الْحَاسِرَ، وَعَضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ، فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلْسُيُوفِ
عَنِ الْهَامِ؛ وَالتَّوَّأ فِي أَطْرَافِ الرَّمَا حَ، فَإِنَّهُ أَمُورٌ لِلْأَسِنَّةِ؛ وَعَضُّوا الْأَبْصَارَ فَإِنَّهُ أَرْبَطُ
لِلْجَاشِ، وَأَسْكَنُ لِلْقُلُوبِ؛ وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ، فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِلْفُشْلِ، وَرَايَتَكُمْ فَلَا
تُمِيلُوهَا وَلَا تُخْلُوهَا، وَلَا تَجْعَلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي شُجْعَانِكُمْ، وَالْمَانِعِينَ الذَّمَّارَ مِنْكُمْ،
فَإِنَّ الصَّابِرِينَ عَلَى نُزُولِ الْحَقَائِقِ؛ هُمُ الَّذِينَ يَحْفُونَ بِرَايَاتِهِمْ، وَيَكْتَفُونَهَا:

١. للحصين بن الحماة المري، ديوان الحماسة - شرح التبريزي ١: ١٩٢.

حِفَافِيهَا، وَوَرَاءَهَا، وَأَمَامَهَا: لَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهَا فَيُسَلِّمُوهَا، وَلَا يَتَقَدَّمُونَ عَلَيْهَا فَيَفْرُدُّوهَا.

الشرح:

الدارع: لابس الدرع، والحاسر: الذي لا درع عليه ولا مغفر. أمرهم ﷺ بتقديم المستلثم على غير المستلثم؛ لأن سورة الحرب وشدتها تلقي وتصادف الأول فالأول؛ فواجب أن يكون أول القوم مستلثماً، وأن يعضوا على الأضراس، وقد تقدم شرح هذا، وقلنا: إنه يجوز أن يبدؤوهم بالحقق والجذ، ويجوز أن يريد أن العض على الأضراس يشد شؤون الدماغ ورباطته، فلا يبلغ السيف منه مبلغه لو صادفه رخواً. وأمرهم بأن يلتوا إذا طعنوا؛ لأنهم إذا فعلوا ذلك، فبالحري أن يموز السنان، أي يتحرك عن موضع الطعنة، فيخرج زالقاً، وإذا لم يلتوا لم يمر السنان، ولم ينحرك عن موضعه فيخرق وينفذ، فيقتل.

وأمرهم بغض الأبصار في الحرب، فإنه أربط للجأش، أي أثبت للقلب؛ لأن الغاض بصره في الحرب أخرى ألا يدهش ولا يرتاع لهول ما ينظر.

وأمرهم بإماتة الأصوات وإخفائها، فإنه أطرء للفشل، وهو الجبن والخوف؛ وذلك لأن الجبان يردد ويبرق، واشجاع صامت.

وأمرهم بحفظ رايتهم ألا يميلوها، فإنها إذا مالت انكسر العسكر؛ لأنهم إنما ينظرون إليها وألا يخلوها من محام عنها، وألا يجعلوها بأيدي الجبناء وذوي الهلع منهم، كي لا يخيموا ويجنبوا عن إمساكها.

والذمار: ما وراء الرجل مما يحق عليه أن يحميّه، وسّي ذماراً؛ لأنه يجب على أهله التذمر له، أي الغضب. والحقائق: جمع حاقة؛ وهي الأمر الصعب الشديد؛ ومنه قول الله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾، يعني الساعة. ويكتنفونها: يحيطون بها. وحفافيتها: جانبها.

الأصل:

أَجْزَاءَ أَمْرٍ وَ قِرْنُهُ، وَأَسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ، وَلَمْ يَكِلْ قِرْنَهُ إِلَى أَخِيهِ فَيَجْتَمِعَ عَلَيْهِ قِرْنُهُ وَ قِرْنُ أَخِيهِ. وَأَيُّمُ اللَّهِ لَئِنْ فَرَرْتُمْ مِنْ سَيْفِ الْعَاجِلَةِ، لَا تَسْلَمُوا مِنْ سَيْفِ الْآخِرَةِ،

وَأَنْتُمْ لَهَا مِيمٌ الْعَرَبِ، وَالسَّنَامُ الْأَعْظَمُ. إِنَّ فِي الْفِرَارِ مَوْجِدَةَ اللَّهِ، وَالذُّلَّ اللَّازِمَ،
وَالْعَارَ الْبَاقِيَ. وَإِنَّ الْفَارَّ لَعَيَّرَ مَزِيدٌ فِي عُمَرِهِ، وَلَا مَحْجُوزٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ يَوْمِهِ.
مَنْ رَانِحٌ إِلَى اللَّهِ كَالظَّمَانِ يَرِدُ الْمَاءَ؟ الْجَنَّةُ تَحْتَ أَطْرَافِ الْعَوَالِي. الْيَوْمَ تُبْنَى
الْأَخْبَارُ. وَاللَّهُ لَا نَا أَشَوْقُ إِلَى لِقَائِهِمْ مِنْهُمْ إِلَى دِبَارِهِمْ. اَللَّهُمَّ فَإِنْ رَدُّوا الْحَقَّ
فَافْضُضْ جَمَاعَتَهُمْ، وَشَتِّتْ كَلِمَتَهُمْ، وَأَبْسِلْهُمْ بِخَطَايَاهُمْ.

الشرح:

من الناس من يجعل هذه الصبغة وهي صبغة الإخبار بالفعل الماضي، في قوله: «أجزأ مروءة قرنه» في معنى الأمر، كأنه قال: ليجز كل مرئ قرنه؛ لأنه إذا جاز الأمر بصبغة الإخبار في المستقبل جاز الأمر بصبغة الماضي. وقد جاز الأول، نحو قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾^(١)، فوجب أن يجوز الثاني. ومن الناس من قال: معنى ذلك: هلأ أجزأ مروءة قرنه؟! فيكون تحضيضاً محذوف الصيغة للعلم بها. وأجزأ بالهمزة، أي كفى. وقرنك: مقارنك في القتال أو نحوه. وآسى أخاه بنفسه مؤساة، بالهمز، أي جعله أسوة نفسه فيه، ويجوز: واسيت زيداً بالواو، وهي لغة ضعيفة. ولم يكل قرنه إلى أخيه، أي لم يدع قرنه ينضم إلى قرن أخيه، فيصيرا معاً في مقاومته الأخ المذكور، وذلك قبيح محرّم، مثاله: زيد وعمرو مسلمان، ولهما قرنان كافران في الحرب، لا يجوز لزيد أن ينكل عن قرنه فيجتمع قرنه وقرن عمرو على عمرو.

ثم أقسم الله أنهم إن سلموا من لألم النازل بهم لو قتلوا بالسيف في الدنيا؛ فإنهم لم يسلموا من عقاب الله تعالى في الآخرة، على فرارهم وتخاذلهم. وسمى ذلك سيفاً على وجه الاستعارة وصناعة الكلام؛ لأنه قد ذكر سيف الدنيا، فجعل ذلك في مقابلته. واللهاميم: السادات الأجواد من الناس. والجياد من الخيل، الواحد لهموم. والسنام الأعظم، يريد شرفهم وعلو أنسابهم؛ لأن السنام أعلى أعضاء البعير. وموجدة الله: غضبه وسخطه.

ويروى : « والذلّ اللازم » بالذال المعجمة ، وهو بمعنى اللازم أيضاً ، لَزِمْتُ المكان بالكسر ، أي لزمته . ثم ذكر أنّ الفرار لا يزيد في العمر . ثم قال لهم : أيُّكم يروح إلى الله فيكون كالظَّمآن يرد الماء . ثم قال : الجنة تحت أطراف العوالي ، وهذا من قول رسول الله ﷺ . « الجنة تحت ظلال السيوف »^(١) . ثم قال : « اليوم تُبْلَى الأخبار » ، هذا من قول الله تعالى : ﴿ وَنَبِّئُوا أَخْبَارَكُمْ ﴾^(٢) ، أي نخبر أفعالكم .

ثم دعا على أهل الشام ، إن ردّوا الحق بأن بفضّ الله جماعتهم ، أي يهزمهم . ويشتت ، أي يفرّق كلمتهم . وأن يبسلهم بخطاياهم ، أي يسلمهم لأجل خطاياهم التي اقترفوها ولا ينصرهم . أبسلت فلانا ، إذا أسلمته إلى الهلكة . فهو مبسل ، قال تعالى : ﴿ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ ﴾ ، أي تُسلم ، وقال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِفَ كَسْبُوا ﴾^(٣) ، أي أسلموا للهلاك لأجل ما اكتسبوه من الإثم ، وهذه الألفاظ كلّها لا بتلو بعضها بعضاً ، وإنما هي متترعة من كلام طويل ، انتزعها الرضي : وأصرح ما عداها .

الأصل :

إِنَّهُمْ لَن يَزُولُوا عَنْ مَوَاقِفِهِمْ دُونَ طَعْنٍ دِرَاكِ يَخْرُجُ مِنْهُ النَّسِيمُ ، وَضَرْبٍ يَفْلِقُ آلْهَامَ ، وَيُطْبِحُ الْعِظَامَ ، وَيُنْدِرُ السَّوَاعِدَ وَالْأَقْدَامَ . وَحَتَّى يُرْمَوْا بِالْمَنَاسِرِ تَسْبُعُهَا الْمَنَاسِرُ ، وَيُرْجَمُوا بِالْكَتَائِبِ ، تَقْفُوها الْحَلَائِبُ ، وَحَتَّى يُجَرَّ بِبِلَادِهِمُ الْخَمِيسُ يَتْلُوهُ الْخَمِيسُ ، وَحَتَّى تَدْعَ الْخُيُولُ فِي نَوَاحِرِ أَرْضِهِمْ ، وَبِأَعْنَانٍ مَسَارِبِهِمْ وَمَسَارِحِهِمْ .

قال الشريف الرضي رحمه الله :

الدَّعَى : الدَّقُّ ، أي تدقّ الخيول بحوافرها أرضهم . وَنَوَاحِرُ أَرْضِهِمْ : مُتَقَابِلَاتُهَا . وَيَقْدُلُ : مَنَازِلُ بَنِي فَلَانٍ تَتَخَاخَرُ ، أي تتقابل .

١ . تفسير مجمع البيان للطبرسي ٢ : ٤٤٥ ، مسند أحمد ابن حنبل ٥ : ٥٣٩ ح ١٩٠٤٤ بلفظ : إن أبواب الجنة ...

صحيح البخاري ٣ : ١٠٣٧ ح ٢٦٦٣ كتاب الجهاد باب (٢٢) بلفظ : واعلموا أنّ الجنة .

٢ . سورة محمد ٣١ .

٣ . سورة الأنعام ٧٠ .

التَّشْرِيحُ:

طعن درك، أي متتابع يتلو بعضه بعضاً. ويخرج منه النسيم، أي لسعته. وأمير المؤمنين عليه السلام أراد من أصحابه طعنات يخرج النسيم - وهو الريح اللينة - منهن. وفلقت الشيء أفلقه - بكسر اللام - فلّقاً، أي شقّقه. ويُطَيح العظام: يسقطها، طاح الشيء، أي سقط أو هلك أو تاه في الأرض، وأطاحه غيره، وطوّحه. ويُندِر السواعد: يسقطها أيضاً، ندر الشيء يندر نذراً، أي سقط. ومنه النوادر، وأندره غيره. والساعد من الكوع إلى المرفق، وهو الذراع. والمناسر: جمع منسر، وهو قطعة من الجيش تكون أمام الجيش الأعظم، بكسر السين وفتح الميم، ويجوز منسر بكسر الميم وفتح السين، وقيل إنها اللغة الفصحى. ويُرْجَمُوا، أي يُغْرَؤُا بالكتائب، جمع كتيبة وهي طائفة من الجيش. تففوها الحلاتب، أي تتبعها طوائف لنصرها والمحاماة عنها، يقال: قد أحلبوا، إذا جاؤوا من كلّ أوب للنصرة، ورجل مُحلب، أي ناصر، وحالبت الرجل، إذا نصرته وأعنته. والخميس: الجيش. والدّعق قد فسره الرضوي رحمه الله، ويجوز أن يفسر بأمر آخر، وهو الهيج والتنفير، دَعَقَ القومَ يَدْعُقُهُم دَعْقاً، أي هاج منهم ونفّرهم.

ونواحر أرضهم، فدسّره؛ أيضاً، ويمكن أن يفسر بأمر آخر، وهو أن يراد به أقصى أرضهم وآخرها، من قولهم لآخر ليلة في الشهر: ناحرة. وأعنان مساربهم ومسارحهم: جوانبها، والمسارب: ما يسرب فيه المال الراعي، والمسارح: ما يسرح فيه، والفرق بين «سرح» و«سرب»، أن السُّرُوح إنما يكون في أوّل النهار، وليس ذلك بشرط في السُّرُوب. واعلم أن هذا الكلام قاله أمير المؤمنين عليه السلام لأصحابه في صفين، بحرّضهم به.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في الخوارج لما أنكروا تحكيم الرجال

ويذم فيه أصحابه في التحكيم، فقال:

إِنَّا لَمْ نُحَكِّمِ الرِّجَالَ، وَإِنَّمَا حَكَّمْنَا الْقُرْآنَ. هَذَا الْقُرْآنُ إِنَّمَا هُوَ خَطٌّ مَسْتُورٌ بَيْنَ

الدَّفَّتَيْنِ، لَا يَنْطِقُ بِلِسَانٍ، وَلَا بَدَّ لَهُ مِنْ تَرْجُمَانٍ. وَإِنَّمَا يَنْطِقُ عَنْهُ الرَّجَالُ. وَلَمَّا دَعَانَا
الْقَوْمُ إِلَى أَنْ نُحْكَمَ بَيْنَنَا الْقُرْآنَ لَمْ نَكُنِ الْفَرِيقَ الْمَتَوَلِّيَّ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرَّسُولِ﴾^(١) فَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ أَنْ نُحْكَمَ بِكِتَابِهِ، وَرَدُّهُ إِلَى الرَّسُولِ، أَنْ نَأْخُذَ بِسُنَّتِهِ؛ فَإِذَا
حُكِمَ بِالصِّدْقِ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَنَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ بِهِ، وَإِنْ حُكِمَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَتَحْنُ أَحَقُّ النَّاسِ وَأَوْلَاهُمْ بِهَا.

وَأَمَّا قَوْلُكُمْ: لِمَ جَعَلْتَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ أَجَلًا فِي التَّحْكِيمِ؟ فَإِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ لِتَبَيِّنِ
الْبَاطِلَ، وَتَثَبُّتِ الْعَالِمِ؛ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصْلِحَ فِي هَذِهِ الْهَدَنَةِ أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ. وَلَا
تُؤْخَذُ بِأَكْظَامِهَا، فَتَعَجَلَ عَنْ تَبَيِّنِ الْحَقِّ، وَتَتَفَادَ لِأَوَّلِ الْغَيِّ.

إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ كَانَ الْعَمَلُ بِالْحَقِّ أَحَبَّ إِلَيْهِ - وَإِنْ نَقَصَهُ وَكَرَّثَهُ - مِنْ
الْبَاطِلِ وَإِنْ جَرَّ إِلَيْهِ فَائِدَةٌ وَزَادَهُ. فَأَيْنَ يَتَاهُ بِكُمْ؟! وَمِنْ أَيْنَ أُتِيتُمْ! اسْتَعِدُّوا لِلْمَسِيرِ
إِلَى قَوْمٍ حَبَارَى عَنِ الْحَقِّ لَا يُبْصِرُونَهُ، وَمُوزَعِينَ بِالْجَوْرِ لَا يَعْدِلُونَ بِهِ، جُفَاءً عَنِ
الْكِتَابِ، نُكِبَ عَنِ الطَّرِيقِ. مَا أَنْتُمْ بِوَثِيقَةٍ يُعَلِّقُ بِهَا، وَلَا زَوَافِرٍ عِزٌّ يُعْتَصَمُ إِلَيْهَا.
لَيْسَ حُشَّاشُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ! أَفَّ لَكُمْ! لَقَدْ لَقِيتُ مِنْكُمْ بَرَحًا يَوْمًا أَنَادِيكُمْ وَيَوْمًا
أُنَاجِيكُمْ، فَلَا أَحْرَارَ صِدْقٍ عِنْدَ النَّدَاءِ، وَلَا إِخْوَانَ ثِقَةٍ عِنْدَ النَّجَاءِ!

الشَّرْحُ:

دَفَّتَا المصحف: جانباه اللذان يكتنفانه، وكان الناس يعملونهما قديماً من خشب، ويعملونهما
الآن من جلد، يقول عليه السلام: لا اعتراض عليّ في التحكيم، وقول الخوارج: «حكمت الرجال»
دَعَوَى غير صحيحة، وإنما حكمت القرآن؛ ولكن القرآن لا ينطق بنفسه، ولا بدَّ له ممن
يترجم عنه. والتَّرْجُمَانُ بفتح التاء وضم الجيم، هو مفسر اللغة بلسان آخر، ويجوز ضمّ التاء

لضمة لجيم. ثم قال: لما دعينا إلى تحكيم الكتاب، لم نكن القوم الذين قال الله تعالى في حقهم: ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ﴾^(١)، بل أجبنا إلى ذلك، وعمنا بقول الله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾. وقل: معنى ذلك أن نحكم بالكتاب والسنة، فإذا عمل الناس بالحق في هذه الواقعة، واطرحوا الهوى والعصبية، كنا أحق بتدبير الأمة وبولاية الخلافة من المنازع لنا عليها.

فإن قلت: إنه ﷺ لم يقل هكذا، وإنما قال: إذا حكم بالصدق في كتاب الله، فنحن أولى به، وإذا حكم بالسنة فنحن أحق بها!

قلت: به رفع نفسه ﷺ أن يصرح بذكر الخلافة فكفى عنها، وقال: نحن إذا حكم بالكتاب والسنة أولى بالكتاب والسنة، ويلزم من كونه أولى بالكتاب والسنة من جميع الناس أن يكون أولى بالخلافة من جميع الناس، فدل على ما كتبي عنه بالأمر المستلزم له. ثم قال ﷺ: فأما ضربي للأجل في التحكيم فإنما فعلته؛ لأن الأناة والنشيت من الأمور المحمودة. أما الجاهل فيعلم فيه ما جهله، وأما العالم فيتثبت فيه على ما علمه، فرجوت أن يصلح الله في ذلك الأجل أمر هذه الأمة المفتونة. ولا تؤخذ بأكظامها: جمع كظم، وهو مخرج النفس، يقول: كرهت أن أعجل لقوم عن التبين والاهتداء، فيكون رهاقي لهم، وتركني للتنفيس عن خناقهم، وعدولي عن ضرب الأجل بيني وبينهم، أدعى إلى استفسادهم، وأخرى أن يركبوا غيهم وضلالهم، ولا يقلعوا عن القبيح الصادر عنهم.

ثم قال: أفضل الناس من أثر الحق - وإن كرهته، أي اشتد عليه، وبلغ منه المشقة، ويجوز «أكرته» بالألف - على الباطل، وإن انتفع به وأورنه زيادة. ثم قال: «فأين يتناه بكم؟»، أي أين تذهبون في التيه؟ يعني في الحيرة. وروي: «فأني يتناه بكم؟». ومن أين أتيتم؟ أي كيف دخل عليكم الشيطان أو الشبهة، ومن أي المداخل دخل اللبس عليكم؟!

ثم أمرهم بالاستعداد للمسير إلى حرب أهل الشام، وذكر أنهم مؤزعون بالجور، أي ملهمون، قال تعالى: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ﴾^(٢)، أي أهيئني، أوزعته بكذا وهو مؤزع به. ولا يعدلون عنه، لا يتركونه إلى غيره، وروي «لا يعدلون به»، أي لا يعدنون بالجور شيئاً آخر، أي لا يرضون إلا بالظلم والجور ولا يختارون عليهما غيرهما.

١. سورة النور ٤٨.

٢. سورة النمل ١٩.

قوله : « جفأة عن الكتاب » : جمع جافٍ وهو النابي عن الشيء ، أي قد نبوا عن الكتاب لا يلائمهم ولا يناسبونه ، تقول : جفأ السرج عن ظهر الفرس إذا نبا وارتفع ، وأجفئته أنا ، ويجوز أن يريد نهم أعراب جفأة ، أي أجلاف لا أفهام لهم . قوله : « نكَّب عن الطريق » ، أي عادلون ، جمع ناكب ، نكَّب ينكَّب عن السبيل ، بضم الكاف ، نكُّوباً . قوله : « وما أنتم بوثقة » ، أي بذي وثيقة ، فحذف المضاف ، والوثيقة : الثقة ، يقال : قد أخذت في أمر فلان بالوثيقة ، أي بالثقة ، والثقة مصدر . والزوافر : العشيرة والأنصار ، ويقال : هم زافرتهم عند السلطان ، للذين يقومون بأمرهم عنده . وفوله : « يعتصم إليها » ، أي بها ، فأنا « إلى » مناب الباء ، وحشاش النار : ما تحش به ، أي توقد . وروي « حشاش » بالفتح كالشَّياع ، وهو الحطب الذي يلقي في النار قبل الجزل ، وروي : « حشاش » بضم الحاء وتشديد الشين ، جمع حاشٍ ، وهو لموقد للنار .

قوله : « أف لكم » من الألفاظ القرآنية ، وفيها لغات « أف » بالكسر وبالضم وبالفتح و « أف » منوناً بالثلاث أيضاً ، ويقال : أفأ وتفاً ، وهو اتباع له ، وأفّة وتفة ، والمعنى استنقذار المعني بالتأفيف . قوله : « لقد لقيت منكم برحاً » ، أي شدة ، يقال : لقيت منهم برحاً بارحاً ، أي شدة وأذى . ويروي : « ترحاً » ، أي حزناً .

ثم ذكر أنه يناديهم جهاراً طوراً ، وبناجيهم سراً طوراً ، فلا يجدهم أحراراً عند ندائه ، أي لا ينصرون ولا يجيبون ، ولا يجدهم ثقاتاً وذوي أمانة عند المناجاة ، أي لا يكتُمون السر . والنَّجاء : المناجاة ، مصدر ناجيته نجاءً ، مثل ضاربته ضراباً ، وصارعته صراعاً .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ لما عوتب على التسوية في العطاء

وتصويره الناس أسوة في العطاء من غير تفضيل أولي السابقات والشرف :

أَتَأْمُرُونِي أَنْ أَطْلُبَ النَّصْرَ بِالْجَوْرِ فِيمَنْ وُلِّيتُ عَلَيْهِ ؟ وَاللَّهِ لَا أَطُورُ بِهِ مَا سَمَرَ

سَمِيرٌ، وَمَا أَمْ نَجْمٌ فِي السَّمَاءِ نَجْمًا إِنْ لَوْ كَانَ الْمَالُ لِي لَسَوَّيْتُ بَيْنَهُمْ، فَكَيْفَ وَإِنَّمَا
الْمَالُ مَالُ اللَّهِ !

ثم قال ﷺ :

أَلَا وَإِنَّ إِعْطَاءَ الْمَالِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ تَبْذِيرٌ وَإِسْرَافٌ. وَهُوَ يَرْفَعُ صَاحِبَهُ فِي الدُّنْيَا
وَيَضَعُهُ فِي الْآخِرَةِ. وَيُكْرِمُهُ فِي النَّاسِ وَيُهِينُهُ عِنْدَ اللَّهِ. وَلَمْ يَضَعْ أَمْرُؤُ مَالَهُ فِي غَيْرِ
حَقِّهِ وَعِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ إِلَّا حَرَمَهُ اللَّهُ شُكْرَهُمْ وَكَانَ لِغَيْرِهِ وَدُهُمْ. فَإِنْ زَلَّتْ بِهِ النُّعْلُ يَوْمًا
فَاحْتَاجَ إِلَى مَعُونَتِهِمْ فَشَرُّ خَلِيلٍ وَالْأَمُّ خَدِينٍ.

التَّشْرِيحُ :

أصل « تأمروني » : تأمروني ، بنونين ، فأسكن الأولى وأدغم ، قال تعالى : « أَفَعَيِّرُ اللَّهَ
تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ » ^(١).

ولا طور به : لا أفر به ، ولا نطر حوّلنا ، أي لا تقرب ما حولنا ، وأصله من طوار الدار ،
وهو ما كان ممتداً معها من الفناء . وقوله : « ما سمر سمير » يعني الدهر ، أي ما أقام الدهر وما
بقي ، والأشهر في المثل : « ما سمر ابنا سمير » ، قالوا : السمير الدهر ، وابناه الليل والنهار ؛
وقيل : ابنا سمير الليل والنهار ، لأنه يُسَمَّرُ فيهما ، ويقولون : لا أفعله السَّمَر والقمر ، أي ما دام
الناس يسمرون في ليلة قمرء ، ولا أفعله سمير الليالي ، أي أبداً ، فوله : « وما أَمْ نجم في
لسماء نجماً » ، أي قصد وتقدّم ؛ لأنّ النجوم تتبع بعضها بعضاً ، فلا بدّ فيها من تقدّم وتأخر ،
فلا يزال النجم يقصد نجماً غيره ، ولا يزال النجم يتقدّم نجماً غيره . والخدين : الصديق ،
بقول ﷺ : كيف تأمروني أن أطلب لنصر من الله بأن أجور على قوم وليت عليهم ! يعني
الذين لا سوابق لهم ولا شرف ، وكان عَمَر ينقصهم في إعطاء عن غيرهم .

ثم قال ﷺ : لو كان المال لي وأنا أفرقه بينهم لسوّيت ، فكيف وإنما هو مال الله وفيئه ؟ ! ثم
ذكر أنّ إعطاء المال في غير حقه تبذير وإسراف ، وقد نهى الله عنه وأنه يرفع صاحبه عند
الناس ، ويضعه عند الله ، وأنه لم يسلك أحد هذه المسلك إلا حرمه الله ودّ الذين يتحبّب إليهم

بالمال، ولو احتاج إليهم يوماً عند عشرة يعثرها لم يجدهم.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَزْعُمُوا أَنِّي أَخْطَأْتُ وَضَلَلْتُ، فَلِمَ تُضَلِّلُونَ عَامَّةَ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، بِضَلَالِي، وَتَأْخُذُونَهُمْ بِخَطِيئِي، وَتُكْفَرُونَهُمْ بِذُنُوبِي؟! سَيُوفُكُمْ عَلَى عَوَاتِقِكُمْ تَضَعُونَهَا مَوَاضِعَ الْبُرْءِ وَالسُّقْمِ، وَتَخْلِطُونَ مَنْ أَذْنَبَ بِمَنْ لَمْ يَذْنِبْ. وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ رَجَمَ الزَّانِيَ الْمُحْصَنَ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ، ثُمَّ وَرَّثَهُ أَهْلُهُ؛ وَقَتَلَ الْقَاتِلَ وَوَرَّثَ مِيرَاثَهُ أَهْلُهُ. وَقَطَعَ السَّارِقَ وَجَلَدَ الزَّانِيَ غَيْرَ الْمُحْصَنِ، ثُمَّ قَسَمَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْفَيْءِ، وَنَكَحَا الْمُسْلِمَاتِ؛ فَأَخَذَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِذُنُوبِهِمْ، وَأَقَامَ حَقَّ اللَّهِ فِيهِمْ، وَلَمْ يَمْنَعْهُمْ سَهْمَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يُخْرِجْ أَسْمَاءَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَهْلِهِ.

ثُمَّ أَنْتُمْ شِرَارُ النَّاسِ، وَمَنْ رَمَى بِهِ الشَّيْطَانُ مَرَامِيَهُ، وَضَرَبَ بِهِ تِيهَهُ! وَسَيَهْلِكُ فِيَّ صِنْفَانِ: مُحِبٌّ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْحُبُّ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ، وَمُبْغِضٌ مُفْرِطٌ يَذْهَبُ بِهِ الْبُغْضُ إِلَى غَيْرِ الْحَقِّ. وَخَيْرُ النَّاسِ فِيَّ حَالًا النَّمَطُ الْأَوْسَطُ فَالزَّمُوءُ، وَالزَّمُوءُ السَّوَادُ الْأَعْظَمُ فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ. وَإِيَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ! فَإِنَّ الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّيْطَانِ، كَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْغَنَمِ لِلذَّبِّ. أَلَا مَنْ دَعَا إِلَى هَذَا الشُّعَارِ فَاقْتُلُوهُ، وَلَوْ كَانَ تَحْتَ عِمَامَتِي هَذِهِ، فَإِنَّمَا حُكْمُ الْحَكَمَانِ لِيُحْيِيَا مَا أَحْيَا الْقُرْآنُ، وَيُمِيتَا مَا أَمَاتَ الْقُرْآنُ، وَإِحْيَاؤُهُ الْاجْتِمَاعُ عَلَيْهِ، وَإِمَاتَتُهُ الْإِفْتِرَاقُ عَنْهُ. فَإِنْ جَرَرْنَا الْقُرْآنَ إِلَيْهِمْ

اتَّبَعْنَاهُمْ، وَإِنْ جَرَّهُمْ إِلَيْنَا اتَّبَعُونَا. فَلَمْ آتِ - لَا أَبَا لَكُمْ - بُجْرًا، وَلَا خَسَلْتُمْ عَنْ أَمْرِكُمْ، وَلَا لَبَسْتُمْ عَلَيْكُمْ. إِنَّمَا اجْتَمَعَ رَأْيُ مَلَائِكُمْ عَلَى اخْتِيَارِ رَجُلَيْنِ، أَخَذْنَا عَلَيْهِمَا إِلَّا يَتَعَدَّيَا الْقُرْآنَ، فَنَاهَا عَنْهُ، وَتَرَكََا الْحَقَّ وَهُمَا يُبْصِرَانِهِ، وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا فَمَضَيَا عَلَيْهِ. وَقَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا - فِي الْحُكُومَةِ بِالْعَدْلِ، وَالصَّمَدِ لِلْحَقِّ - سُوءَ رَأْيِهِمَا، وَجَوْرَ حُكْمِهِمَا.

الشرح:

ليس لقائل أن يقول له عليه السلام معتذراً عن لخوارج: إنهم إنما ظللوا عامة أمة محمد صلى الله عليه وآله، وحكموا بخطئهم وكفرهم وقتلهم بالسيف خطباً؛ لأنهم وافقوك في تصويب التحكيم، وهو عندهم كفر، فلم يؤاخذوهم بذنبك كما قتلت لهم؟ وذلك لأن أمير المؤمنين عليه السلام ما قال هذه لمقاله إلا لمن رأى منهم استعراض العامة، وقتل الأطفال حتى البهائم، فقد كان منهم قوم فعلوا ذلك. وقد سبق منا شرح أفعالهم ووقائعهم بالناس، وقالوا: إن الدار دار كفر لا يجوز الكف عن أحد من أهلها، فهؤلاء هم الذين وجه أمير المؤمنين عليه السلام إليهم خطابه وإنكاره، دون غيرهم من فرق الخوارج.

واعلم أن الخوارج كلهم نذهب إلى تكفير أهل الكبائر، ولذلك كفروا علياً عليه السلام ومن اتبعه على تصويب التحكيم، وهذا الاحتجاج الذي احتج به عليهم لازم وصحيح؛ لأنه لو كان صاحب الكبيرة كفراً لما صلى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله، ولا ورثته من المسلم، ولا مكّنه من نكح المسلمات، ولا قسم عليه من الفيء، ولا أخرجه عن لفظ الإسلام.

قوله عليه السلام: «ومن رمى به الشيطان مراميه»، أي أضله، كنه رمى به مرمى بعيداً، فضل عن الطريق، ولم يهتد إليها. قوله: «وضرب به تيهه» أي حيره وجعله تائهاً. ثم قال عليه السلام: يهلك في رجلان، ف أحدهما من أفرط حبه له واعتقاده فيه حتى ادعى له الحلول كما ادعت النصراني ذلك في المسيح صلى الله عليه وآله، والثاني من أفرط بغضه له، حتى حاربه، أو لعنه، أو برى منه، أو أبغضه، هذه المراتب الأربع؛ والبغض أدناها، وهو موبق مهلك، وفي الخبر الصحيح المتفق عليه أنه «لا يحبّه إلا مؤمن، ولا يبغضه إلا منافق»^(١)، وحسبك بهذا الخبر، ففيه

١. صحيح مسلم ١: ٨٦ ح ١٣١ كتاب الإيمان عن علي عليه السلام بلفظ: أنه لا يحبني إلا مؤمن، ولا يبغضني إلا منافق.

وحده كفاية . قوله ﷺ : « والزموا السَّوَادَ الأعظم » ، وهو الجماعة ، وقد جاء في الخبر عن رسول الله ﷺ هذه اللفظة التي ذكرها ﷺ ، وهي : « يد الله عسى الجماعة ولا يبالى بشذوذ مَنْ شذَّ » . والأخبار في هذا المعنى كثيرة جداً .

ثم قال ﷺ : « مَنْ دعا إلى هذا الشعار فاقتلوه » ، يعني شعار الخوارج ، وكان شعارهم أنهم يحلِّقون وسط رؤوسهم ويبقى الشعر مستديراً حوله كالإكسيل . قال : « ولو كان تحت عمايتي هذه » ، أي لو اعصم واحتمى بأعظم الأشياء حرمة ، فلا تكفوا عن قتله .
ثم ذكر أنه إنما حُكِّم الحكماء لُحيباً ما أحياه القرآن ، أي ليجتمعوا على ما شهد القرآن باستصوابه واستصلاحه ، ويمينا ما أماته القرآن ، أي ليفترقا ويصدَّأ وينكلا عما كرهه القرآن ، وتشهد بضلاله . ولُجِّر ، بضم الباء : الشرُّ العظيم . ولا خَتَلْتُكُمْ ، أي خدعتكم ، خَنَلَهُ وخاتله ، أي خدعه ، والتخاتل : التخادع . ولا لُبَّسْتُمْ عليكم ، أي جعلته مشتبهاً ملتبساً ، ألبستُ عليهم الأمر ألبسه بالكسر . والملا : الجماعة من الناس . والصُّنْد : القصد . قال : سبق شرطنا سوء رأيهما ؛ لأننا اشترطنا عليهما في كتاب الحكومة ما لا مضرة علينا ، مع تأمله فيما فعلاه من اتباع الهوى وترك النصيحة للمسلمين .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة

يَا أَحْنَفُ^(١) . كَأَنِّي بِهِ وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِي لَا يَكُونُ لَهُ غُبَارٌ وَلَا لَجَبٌ .

« الإمام أحمد ابن حنبل في فضائل الصحابة وابتدأه بلفظ : يا أيها الناس أوصيكم بحب أخي وابن عمي .. وعنه محب الدين الطبري في ذخائر العقبى : ص ٩١ ، المعجم الأوسط للطبراني ٣٧٧٠٥ ح ٤٧٤٨ بلفظ : لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق ... ومثله في المناقب لابن مردويه : ص ١١٥ ح ١٣٨ ، وأخرجه بالفاظه المتعددة للعلامة لأمسي في لغدير ٣ : ٢٦٠ - ٢٦٥ وأوعز إلى مصادره .

١ . هو الأحنف بن قيس السعدي لتمييزه ، واسمه الضحَّاك كان من سادة التابعين لرجاحة عقده وحسن تدبيره

وَلَا قَعَقَعَةُ لُجْمٍ ، وَلَا حَمْحَمَةٌ خَيْلٍ يُثِيرُونَ الْأَرْضَ بِأَقْدَامِهِمْ كَأَنَّهُمَا أَقْدَامُ النَّعَامِ .

قال الشريف الرضي أبو الحسن رحمته الله:

يومئذ بك إلى صاحب الزنج ^(١).

ثم قال رحمته الله:

وَيْلٌ لِسِكِّكِكُمْ الْعَامِرَةَ وَالْدُّورِ الْمُزَخْرَفَةِ الَّتِي لَهَا أَجْنِحَةٌ كَأَجْنِحَةِ
النُّسُورِ ، وَخَرَاطِيمُ كَخَرَاطِيمِ الْفَيْلَةِ ، مِنْ أَوْلِيكَ الَّذِينَ لَا يَنْدَبُ قَتِيلُهُمْ ، وَلَا يُفْقَدُ
غَائِبُهُمْ .

أَنَا كَابُ الدُّنْيَا لَوَجْهِهَا ، وَقَادِرُهَا بِقَدْرِهَا ، وَنَاطِرُهَا بِعَيْنِهَا !

الشرح:

اللَّجَبُ: الصوت . والدُّور المزخرفة : المزيّنة المموّهة بالزُّخرف ، وهو الذهب .

وأجنية الدور التي شبهها بأجنحة النسر: رواشيتها . والخرطوم: ميازيها . وقوله:
« لا يندب قتيْلُهُمْ »، ليس يريد به مَنْ يَقْتُلُونَهُ ، بل القتل منهم ؛ وذلك لأنَّ أَكْثَرَ الزَّنج الذين
أشار إليهم ، كانوا عبيداً لدهافين البصرة وبناتها ، ولم يكونوا ذوي زوجاتٍ وأولاد ، بل كانوا
على هيئة الشطّار عُرَّاباً فلا نادبة لهم . وقوله : « ولا يفقد غائبُهُمْ » ، يريد به كثرتهم وأنهم
كلما قتل منهم قتل سدّ مسدّه غيره ، فلا يظهر أثر فقده . وقوله : « أنا كاب الدنيا لوجهها » ،
مثل الكلمات المحكيّة عن عيسى عليه السلام : أنا الذي كبيت الدنيا على وجهها ، ليس لي زوجة
تموت . ولا بيت يخرب ، وسادي الحجر وفراشي المدر ، وسراجي القمر .

« وسيرته ومن أشد المناصرين للإمام أمير المؤمنين عليه السلام . بعث رسالة إلى الإمام عليه السلام يوم الجمل : « إن شئت أتيتك
في مني مقاتل من أهل بيتي . وإن شئت كففت عنك أربعة آلاف سيف » ، فأحاه الإمام عليه السلام : « بن كف عني
أربعة آلاف سيف » . وحارب معه في صفين وأخلص . توفي سنة ٦٧ هـ .

١ . هو علي بن محمد العموي . ظهر في فرات البصرة سنة ٢٥٥ هـ - لقب بصاحب الزنج نظراً لأنَّ أكثر نصاره منهم -
أيام المهدي العباسي . بلغ عدد جيشه (٨٠٠٠ ، ٠٠٠) مقاتل . وقد عجز الخلفاء عن قتاله ، حتّى ظفر به الموفق
بالله فقتله . تروى له أشعار كثيرة في ابسالة والفتك ، كان يقولها هو وينحليها غيره ، وفي نسبه العلوي طعن .

الأصل:

منها في وصف الأتراك:

كَأَنِّي أَرَاهُمْ قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ الْمَطْرَقَةُ، يَلْبَسُونَ السَّرَقَ وَالْدِّبَاجَ،
وَيَعْتَقِبُونَ الْخَيْلَ الْعِتَاقَ. وَيَكُونُ هُنَاكَ اسْتِحْرَارُ قَتْلِ حَتَّى يَمْشِيَ الْمَجْرُوحُ عَلَى
الْمَقْتُولِ، وَيَكُونُ الْمُقْلِتُ أَقْلَ مِنَ الْمَأْسُورِ.

فقال بعض أصحابه: لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب! فضحك عليه عليه السلام. وقال للرجل - وكان
كلبياً:

يَا أَخَا كَلْبٍ، لَيْسَ هُوَ بِعِلْمٍ غَيْبٍ، وَإِنَّمَا هُوَ تَعَلُّمٌ مِنْ ذِي عِلْمٍ. وَإِنَّمَا عِلْمُ الْغَيْبِ
عِلْمُ السَّاعَةِ، وَمَا عَدَدَهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ، وَيَعْلَمُ مَا
فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ ^(١) الآية، فَيَعْلَمُ اللَّهُ
سُبْحَانَهُ مَا فِي الْأَرْحَامِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى، وَفَيْحٍ أَوْ جَمِيلٍ، وَسَخِيٍّ أَوْ بَخِيلٍ، وَشَقِيٍّ
أَوْ سَعِيدٍ، وَمَنْ يَكُونُ فِي النَّارِ حَطْبًا أَوْ فِي الْجَنَّةِ لِلنَّبِيِّينَ مُرَافِقًا. فَهَذَا عِلْمُ الْغَيْبِ
الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ، وَمَا سِوَى ذَلِكَ فَعِلْمٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ فَعَلَّمَنِيهِ، وَدَعَا لِي
بَأَنْ يَعِيَهُ صَدْرِي، وَتَضَطَّمَ عَلَيْهِ جَوَانِحِي.

الشَّوْخُ:

المجان: جمع مجن بكسر الميم، وهو الثُّرس، وإِنَّمَا سَمِيَ مِجْنًا؛ لِأَنَّهُ يَسْتَتِرُ بِهِ، وَالْجُنَّةُ:
السُّتْرَةُ وَالْجَمْعُ جُنَنٌ، يُقَالُ اسْتَجَنَ بِجُنَّةٍ، أَيْ اسْتَتَرَ بِسُتْرَةٍ. وَالْمَطْرَقَةُ، بِسُكُونِ الطَّاءِ: الَّتِي
قَدْ أَطْرَقَ بِعُضَاهَا إِلَى بَعْضٍ، أَيْ ضُمَّتْ طَبَقَاتُهَا؛ فَجَعَلَ بَعْضُهَا يَتَلَوُّ بَعْضًا، يُقَالُ: جَاءَتْ الْإِبِلُ
مَطَارِيقَ، أَيْ يَتَلَوُّ بَعْضُهَا بَعْضًا. وَيُرْوَى: «الْمَجَانُّ الْمَطْرَقَةُ»، بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ، أَيْ كَالثَّرَسَةِ
الْمُتَّخِذَةِ مِنْ حَدِيدٍ مَطْرَقٍ بِالْمَطْرَقَةِ. وَالسَّرَقُ: شُقُقُ الْحَرِيرِ، وَقِيلَ: لَا تَسْمَى سَرَقًا إِلَّا إِذَا
كَانَتْ بَيْضًا، الْوَاحِدَةُ سَرَقَةٌ. وَيَعْتَقِبُونَ الْخَيْلَ، أَيْ يَسْجُنُونَهَا لِيَسْتَنْقِلُوا مِنْ غَيْرِهَا إِلَيْهَا.

واستحرار القتل : شدته ، استحرّ وحرّ بمعنى . والمقليت : الهارب .

يقول ﷺ : إن الأمور المستقبلة على قسمين :

أحدهما : ما تفرّد الله تعالى بعلمه ، وله يطلع عليه أحداً من خلقه . وهي الأمور الخمسة المعدودة في الآية المذكورة : ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ .

والقسم الثاني : ما يعلمه بعض البشر بإعلام الله تعالى إياه ، وهو ما عدا هذه الخمسة ، والإخبار بملحمة الأتراك من جملة ذلك .

وتضطّ عليه جوانحي ، تفتعل ، من الضم . وهو الجمع ، أي يجتمع عليه جوانح صدري . وبروي : «جوارحي» .

وأعلم أنّ هذا الغيب الذي أخبرني عنه قد رأيناه نحن عياناً ، ووقع في زماننا ، وهم التتار الذين خرجوا من أقاصي المشرق ؛ حتى وردت خيلهم العراق والشام . وفعلوا بملوك الخطا ، وقفجاق ، وبلاد ما وراء النهر ، وبخراسان وما ولاها من بلاد العجم . ما لم تحتو التواريخ منذ خلق الله تعالى آدم إلى عصرنا هذا على مثله .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ في ذكر المكايل والموازن

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّكُمْ - وَمَا تَأْمَلُونَ مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا - أَثَوِيَاءُ مُوَجِّلُونَ، وَمَدِينُونَ مُقْتَضُونَ : أَجَلٌ مَنقُوصٌ، وَعَمَلٌ مَحْفُوظٌ . فَرُبَّ دَائِبٍ مُضَيِّعٍ، وَرُبَّ كَادِحٍ خَاسِرٍ . وَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فِي زَمَنٍ لَا يَزْدَادُ الْخَيْرُ فِيهِ إِلَّا إِدْبَارًا، وَالشَّرُّ فِيهِ إِلَّا إِقْبَالًا، وَالشَّيْطَانُ فِي مَلَائِكِ النَّاسِ إِلَّا طَمَعًا . فَهَذَا أَوَانٌ قَوِيَتْ عُدَّتُهُ، وَعَمَّتْ مَكِيدَتُهُ، وَأَمَكَّتْ فَرِيستُهُ .

أَضْرِبْ بِطَرْفِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ النَّاسِ ، فَهَلْ تُبْصِرُ إِلَّا فَقِيرًا يُكَابِدُ فَقْرًا ، أَوْ غَنِيًّا
بَدَلَ نِعْمَةِ اللَّهِ كُفْرًا ، أَوْ بَخِيلًا اتَّخَذَ الْبُخْلَ بِحَقِّ اللَّهِ وَفِرًا ، أَوْ مُتَمَرِّدًا كَأَنَّ بِأُذُنِهِ عَن
سَمْعِ أَلْمَوَاعِظِ وَقَرَأَ أَيْنَ أَخْيَارِكُمْ وَصَلَحَاؤُكُمْ ! وَأَحْرَارُكُمْ وَسُمَحَاؤُكُمْ ؟ وَأَيْنَ
الْمُتَوَرَّعُونَ فِي مَكَاسِبِهِمْ ، وَالْمُتَنَزِّهُونَ فِي مَذَاهِبِهِمْ ؟ أَلَيْسَ قَدْ ظَعَنُوا جَمِيعًا عَن
هَذِهِ الدُّنْيَا الدَّنِيَّةِ ، وَالْعَاجِلَةِ الْمُنْغَصَّةِ . وَهَلْ خُلِفْتُمْ إِلَّا فِي حُثَالَةٍ لَا تَلْتَقِي بِذَمِّهِمْ
الشُّفْتَانِ ، أَسْتِصْغَارًا لِقَدَرِهِمْ ، وَذَهَابًا عَن ذِكْرِهِمْ ؟ فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ !
ظَهَرَ الْفُسَادُ ، فَلَا مُنْكَرَ مُعَيَّرٍ ، وَلَا زَاجِرَ مُزْدَجِرٍ . أَفَبِهَذَا تُرِيدُونَ أَنْ تُجَاوِرُوا اللَّهَ
فِي دَارِ قُدْسِهِ ، وَتَكُونُوا أَعَزَّ أَوْلِيَاءِهِ عِنْدَهُ ؟ هَيْهَاتَ ! لَا يُخَدَعُ اللَّهُ عَن جَنَّتِهِ ، وَلَا تُنَالُ
مَرْضَاتُهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ . لَعَنَ اللَّهُ الْآمِرِينَ بِالْمَعْرُوفِ النَّارِكِينَ لَهُ ، وَالنَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ
الْعَامِلِينَ بِهِ !

الشرح:

أنوباء: جمع نوبٍ، وهو الضيف، كقوي وأقوياء. ومؤجلون: مؤخرون إلى أجل، أي وقت
معلوم. ومدينون: مَقْرَضُونَ، دِنْتُ الرجل أقرضته، فهو مدين ومديون، ودنت أيضاً، إذا
استقرضت، وصار عليّ دين، فأنا دائن. ومقتضون: جمع مقتضى، أي مطالب بأداء الدين،
كمرتضون جمع مرتضى، ومصطفون جمع مصطفى. وقوله: «أجل منقوص»، أي عمر،
وقد جاء عنهم: أطال الله أجلك، أي عمرَكَ وبقاءك. والدائب: المجتهد ذو الجِدِّ والنَّعب.
والكادح: الساعي.

ومثل قوله: «فربّ دائب مضيع، وربّ كادح خاسر»، قول الشاعر:

إِذْ لَمْ يَكُنْ عَوْنُ مِنَ اللَّهِ لِلْفَتَى فَأكْثَرُ مَا يَجْنِي عَلَيْهِ اجْتِهَادُهُ

وهو كثير، والأصل فيه قوله تعالى: «وَجُودُهُ يُؤْمِنُ خَاشِعَةً» عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ * تَصَلَّى نَارًا

حَامِيَةً^(١) ويروى: «فربّ دائب مضيع» بغير تشديد.

وقوله: «وَأَمَكَنْتُ فَرِيستَهُ»، أي وأمكنته، فحُذِفَ المفعول. وقوله: «فاضرب بطرفك» لفظة فصيحة، وقد أخذها الشاعر فقال:

فاضْرِبْ بِطَرْفِكَ حَيْثُ شِئْتُ فَلَئِنْ تَرَى إِلَّا بِخِيَلَا

والوفر: المال الكثير، أي بخل ولم يؤدِّ حق الله سبحانه، فكثُرَ ماله. والوفر، بفتح الواو: الشَّلُّ في الأذن. وروي «المنغصة»، بفتح الغين. ولَحْثَالَة: السَّاقِط الرديء من كل شيء. وقوله: لا تلتقي بدمهم الشفتان، أي يأنف الإنسان أن يذمهم؛ لأنه لا بد في الدم من إطباق إحدى الشفتين على الأخرى، وكذلك في كل الكلام. وذهابا عن ذكرهم، أي ترفعا، يقال: فلان يذهب بنفسه عن كذا، أي يرفعها. ولا زاجر مزدجر. أي ليس في الناس من يزجر عن القبيح وينزجر هو عنه. ودار القدس: هي الجنة. ولا يُخدَع الله عنها؛ لأنه لا تخفى عليه خافية، ولا يجوز عليه النفاق والتمويه. ثم لعن الأمر بالمعروف ولا يفعله، والناهي عن المنكر ويرتكبه، وهذا من قوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾^(١).

ولست أرى في هذه الخطبة ذكرا للموازن والمكايل التي أشار إليها الرضي:، اللهم! لا أن يكون قوله ^{عليه}: «وَأَيْنَ المتورعون في مكاسبهم» أو قوله: «ظهر الفساد» ودلالتهما على الموزين والمكايل بعيدة.



الأصل:

ومن كلام له ^{عليه} لأبي ذر: لَمَّا أُخْرِجَ إِلَى الرَبِذَةِ

يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنَّكَ غَضِبْتَ لَه، فَأَرْجُ مَنْ غَضِبْتَ لَهُ. إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دُنْيَاهُمْ، وَخِفْتَهُمْ عَلَى دِينِكَ، فَاتْرُكْ فِي أَيْدِيهِمْ مَا خَافُوكَ عَلَيْهِ وَاهْرُبْ مِنْهُمْ بِمَا خِفْتَهُمْ عَلَيْهِ: فَمَا أَحْوَجَهُمْ إِلَى مَا مَنَعْتَهُمْ، وَمَا أَغْنَاكَ عَمَّا مَنَعُوكَ! وَسَتَعْلَمُ مِنَ الرَّابِعِ غَدًا،

وَالْأَكْثَرُ حُسْداً. وَلَوْ أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَيْنِ كَانَتَا عَلَى عَبْدٍ رَتْقاً، ثُمَّ اتَّقَى اللَّهَ لَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْهُمَا مَخْرَجاً.

لَا يُؤْنِسُكَ إِلَّا الْحَقُّ، وَلَا يُوحِشُكَ إِلَّا الْبَاطِلُ، فَلَوْ قَبِلْتَ دُنْيَاهُمْ لِأَحْبُوكَ، وَلَوْ قَرَضْتَ مِنْهَا لَأَمُوتَكَ.

الشرح:

واقعة أبي ذرٍّ؛ وإخراجه إلى الرَبْذَةِ، حَدُّ الْأَحْدَاثِ الَّتِي تُقِمَّتْ عَلَى عِثْمَانَ، وَقَدْ رَوَى هَذَا الْكَلَامَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْجَوْهَرِيُّ فِي كِتَابِ «السَّقِيفَةِ»، عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ:

لَمَّا أَخْرَجَ أَبُو ذَرٍّ إِلَى الرَبْذَةِ، أَمَرَ عِثْمَانَ فَنُودِيَ فِي النَّاسِ: أَلَا يُكَلِّمُ أَحَدُ أَبَا ذَرٍّ، وَلَا يَشِيعُهُ، وَأَمَرَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ أَنْ يَخْرُجَ بِهِ. فَخَرَجَ بِهِ، وَتَحَامَاهُ النَّاسُ إِلَّا عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام وَعَقِيلًا أَخَاهُ، وَحُسَيْنًا عليه السلام وَوَعَمَّارًا، فَإِنَّهُمْ خَرَجُوا مَعَهُ يَشِيعُونَهُ، فَجَعَلَ الْحَسَنُ عليه السلام يَكَلِّمُ أَبَا ذَرٍّ، فَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ: إِيهَآ يَا حَسَنُ! أَلَا تَعْلَمُ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ نَهَى عَنْ كَلَامِ هَذَا الرَّجُلِ! فَإِنْ كُنْتَ لَا تَعْلَمُ فَاعْلَمْ ذَلِكَ، فَحَمَلَ عَلِيٌّ عليه السلام عَلَى مَرْوَانَ فَضْرَبَ بِالسُّوْطِ بَيْنَ أُذُنَيْ رَاحِلَتِهِ، وَقَالَ: تَنَحَّ لِحَاكِ اللَّهِ إِلَى النَّارِ! فَرَجَعَ مَرْوَانُ مَغْضَباً إِلَى عِثْمَانَ، فَأَخْبَرَهُ الْخَبَرَ، فَتَلَطَّى عَلَى عَلِيٍّ عليه السلام، وَوَقَفَ أَبُو ذَرٍّ فَوَدَّعَهُ الْقَوْمُ، وَمَعَهُ ذِكْوَانُ مَوْلَى أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ.

قَالَ ذِكْوَانُ: فَحَفِظْتُ كَلَامَ الْقَوْمِ، وَكَانَ حَافِظاً، فَقَالَ عِيسَى عليه السلام: يَا أَبَا ذَرٍّ، نَكَ غَضِبَتْ لَكَ إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دُنْيَاهُمْ، وَخَفَّتْهُمْ عَلَى دِينِكَ. فَامْتَحَنُوكَ بِالْقَلْبِ، وَنَفُوكَ إِلَى الْفَلَا؛ وَاللَّهُ لَوْ كَانَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ عَلَى عَبْدٍ رَتْقاً، ثُمَّ اتَّقَى اللَّهَ لَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْهَا مَخْرَجاً. يَا أَبَا ذَرٍّ، لَا يُؤْنِسُكَ إِلَّا الْحَقُّ، وَلَا يُوحِشُكَ إِلَّا الْبَاطِلُ. ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: وَدَّعُوا عَمَّكُمْ، وَقَالَ لِعَقِيلٍ: وَدَّعْ أَخَاكَ.

فَتَكَلَّمَ عَقِيلٌ، ثُمَّ تَكَلَّمَ الْحَسَنُ عليه السلام، ثُمَّ تَكَلَّمَ الْحُسَيْنُ عليه السلام، ثُمَّ تَكَلَّمَ عَمَّارٌ مَغْضَباً، فَبَكَى أَبُو ذَرٍّ عليه السلام، وَكَانَ شَيْخاً كَبِيراً، وَقَالَ: رَحِمَكُمُ اللَّهُ يَا أَهْلَ بَيْتِ الرَّحْمَةِ! إِذَا رَأَيْتُكُمْ ذَكَرْتُ بِكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، مَا لِي بِالْمَدِينَةِ سَكَنٌ وَلَا شَجَنٌ غَيْرِكُمْ، إِنِّي ثَقُلْتُ عَلَى عِثْمَانَ بِالْحِجَازِ، كَمَا

ثقلت على معاوية بالشام، وكره أن أجاور أخاه وابن خاله بالمصريين، فأفسد الناس عليهما، فسيرني إلى بلد ليس لي به ناصر ولا دافع إلا الله، والله ما أريد إلا الله صاحباً، وما أخشى مع الله وحشته.

واعلم أن الذي عليه أكثر أرباب السيرة وعلماء الأخبار والنقل، أن عثمان نفى أبا ذر أولاً إلى الشام، ثم استقدمه إلى المدينة لما شكى منه معاوية، ثم نفاه من المدينة إلى الرَبَذة لما عمل بالمدينة نظير ما كان يعمل بالشام^(١).



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

أَيُّهَا النَّفُوسُ الْمُخْتَلِفَةُ، وَالْقُلُوبُ الْمُتَشَتِّةُ، الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ، وَالْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ، أَظَارَكُمْ عَلَى الْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَنْفَرُونَ عَنْهُ نُفُورَ الْمِعْزَى مِنْ وَغْوَةِ الْأَسَدِ إِيَّاهَا أَنْ أَطْلَعَ بِكُمْ سِرَارَ الْعَدْلِ، أَوْ أَقِيمَ أَعْوِجَاجَ الْحَقِّ.

اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الَّذِي كَانَ مِنَّا مُنَافَسَةً فِي سُلْطَانٍ، وَلَا اِلْتِمَاسَ شَيْءٍ مِنْ فُضُولِ الْحُطَامِ، وَلَكِنْ لِنَرِدَ الْمَعَالِمَ مِنْ دِينِكَ وَنُظْهِرَ الْإِضْلَاحَ فِي بِلَادِكَ، فَيَأْمَنَ الْمَظْلُومُونَ مِنْ عِبَادِكَ، وَتَقَامَ الْمُعْطَلَةُ مِنْ حُدُودِكَ.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَوَّلُ مَنْ أَنَابَ، وَسَمِعَ وَأَجَابَ، لَمْ يَسْبِقْنِي إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالصَّلَاةِ. وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَلَى الْفُرُوجِ وَالْدَّمَائِ وَالْمَغَانِمِ وَالْأَحْكَامِ وَإِمَامَةِ الْمُسْلِمِينَ الْبَخِيلُ، فَتَكُونَ فِي أَمْوَالِهِمْ نَهْمَةٌ، وَلَا الْجَاهِلُ فَيُضِلَّهُمْ بِجَهْلِهِ،

١. ليس لأبي ذر: من عمل غير الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ولأجله تقم منه عثمان ففناه إلى الرَبَذة، وبقي هناك في الفلاة غربياً، ومات غربياً واجداً على عثمان. وهو القائل: «والله ليلقين الله عثماناً وهو آثم في جثتي».

وَلَا أَلْجَأِي فَيَقْطَعَهُمْ بِجَفَائِهِ، وَلَا أَلْجَأُ لِلدُّوَلِ فَيَتَّخِذَ قَوْمًا دُونَ قَوْمٍ،
وَلَا أَلْمُرْتَشِي فِي الْحُكْمِ فَيَذْهَبَ بِالْحُقُوقِ، وَيَقِفَ بِهَا دُونَ الْمَقَاطِعِ، وَلَا أَلْمُعْطَلِّ
لِلْسُنَّةِ فَيَهْلِكَ الْأُمَّةُ.

الشرح:

أظأركم: أعطفكم، ظأرت الناقة ظأراً، وهي ناقة مظلورة، إذا عطفتها على ولد غيرها.
وفي المثل: «لطن يظأر»، أي بعطف على الصلح. والوعوعة: الصوت، والوعواع مثله.
وقوله: «هيهات أن أطلع بكم سرار العدل»، يفسره الناس بمعنى هيهات أن أطلعكم
مضيئين ومنورين لسرار العدل. والسرار: آخر ليلة في لشهر، وتكون مظلمة؛ ويمكن
عندي أن يفسر على وجه آخر؛ وهو أن يكون السرار هاهنا بمعنى السر، وهي خطوط
مضيئة في الجبهة؛ وقد نص أهل اللغة على أنه يجوز فيها سرر وسرار، وقالوا: ويجمع سرار
على أسرة، مثل حمار وأحمر. ويقولون: برقت أسرة وجهه وأسارير وجهه؛ فيكون معنى
كلامه ﷺ: هيهات أن تلمع بكم لوامع العدل، وتتجلي أوضأه، ويبرق وجهه. ويمكن فيه
أيضاً وجه آخر وهو أن ينصب «سرار» هاهنا على الظرفية، ويكون التقدير: هيهات أن
أطلع بكم الحق زمان استسار العدل واستخفائه؛ فيكون قد حذف المفعول، وحذفه كثير.
ثم ذكر أن الحروب التي كانت منه لم تكن طلباً للملك، ولا منافسة على الدنيا؛ ولكن
لتفأم حدود الله على وجهها، ويجري أمر الشريعة والرعية على ما كان يجري عليه أيام
النبوة. ثم ذكر أنه سبق المسلمين كلهم إلى التوحيد والمعرفة، ولم يسبقه بالصلاة أحد إلا
رسول الله ﷺ، وهكذا روى جمهور المحدثين.

فإن قلت: أي وجه لإدخال هذا الكلام في غرضون مقصده في هذه الخطبة؛ فإنها مبنية
على ذم أصحابه، وتقرير قاعدة الإمامة، وأنه لا يجوز أن يليها الفاسق، وأنه لا بد للإمام من
صفات مخصوصة، عددها ﷺ، وكل هذا لا تعلق لسبقه إلى الإسلام!

قلت: بل الكلام متعلق ببعضه ببعض من وجهين:

أحدهما: أنه لما قال: اللهم إنك تعلم أنني ما سللت السيف طلباً للملك، أراد أن يؤكد هذا
القول في نفوس السامعين، فقال: أنا أول من أسلم، ولم يكن الإسلام حينئذ معروفاً أصلاً،

ومن يكون سلامه هكذا لا يكون قد قصد بإسلامه إلا وجه الله تعالى والقربة إليه . فمن تكون هذه حاله في مبدأ أمره ، كيف يخطر ببال عاقل أنه يطلب الدنيا وحطامها ، ويجرد عليها السيف في آخر عمره .

والوجه الثاني : أنه إذا كان أول السابقين ، وجب أن يكون أقرب المقرّبين ؛ لأنه تعالى قال : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾^(١) ، وإذا كان ^عأقرب لمقرّبين ، وجب أن تنتفي عنه الموانع الستة ، التي جعل كلّ واحد منها صادّاً عن الإمامة ، وقطعاً عن استحقاقها ؛ وهي البخل والجهل والجفاء ، أي الغلظة ، والعصبية في دولته ، أي تقديم قوم على قوم ، والارتشاء في الحكم ، والتعطيل للسنة ، وإذا انتفت عنه هذه الموانع الستة تعيّن أن يكون هو الإمام ؛ لأنّ شروط الإمامة موجودة فيه بالاتفاق ، فإذا كانت موانعها عنه منتفية ولم يحصل لغيره اجتماع الشروط ، وارتفاع الموانع ، وجب أن يكون هو الإمام ؛ لأنه لا يجوز خلوّ العصر من إمام سواء كانت هذه القضية عقلية أو سمعية .

فإن قلت : أفتراه عنى بهذا قوماً بأعيانهم ؟

قلت : الإمامية تزعم أنه رمز في الجفاء والعصبية لقوم دون قوم إلى عمر ، ورمز بالجهل إلى من كان قبله ؛ ورمز بتعطيل السنة إلى عثمان ومعاوية^(٢) .

والنّهمة : الهمة لشديدة بالأمر ، فدّئهم بكذا بالضم ، فهو منهوم أي مولع به حريص عليه ، يقول : إذا كان الإمام بخيلاً كان حرصه وجشعه على أموال رعيته ، ومن رواه « نهّمته » ، بالتحريك فهي إفراط الشهوة في الطعام ، والمضي نهم ، بالكسر .

قوله ^ع : « فيقطعهم بجفائه » ، أي يقطعهم عن حاجاتهم لغلظته عليهم ؛ لأنّ الوالي إذا كان غليظاً جافياً أتعب الرعيّة وقطعهم عن مراجعته في حاجاتهم خوفاً من بادرته ، ومعرّته . قوله : « ولا الحائف للدول » ، أي الظالم لها ، والجائر عليها . والدّول : جمع دُولة بالضم وهي اسم المال المتداول به ، يقال : هذا الفيء دُولة بينهم ، أي يتداولونه ، والمعنى أنّه يجب أن يكون الإمام يقسم بالسوية ، ولا يخصّ قوماً دون قوم على وجه العصبية لقبيلة دون قبيلة ، أو لإنسان من المسلمين دون غيره ، فيتخذ بذلك بطانة . قوله : « فيقف بها دون

١ . سورة الواقعة ١٠ .

٢ . انظر : بحار الأنوار ، للمجلسي ٨ : ٦٤٠ ط تبريز . وشرح نهج البلاغة المقتطف من بحار الأنوار ٢ : ٢٨ .

المقاطع»، المقاطع: جمع مقطع، وهو ما ينتهي الحق إليه، أي لا تصل الحقوق إلى أربابها لأجل ما أخذ من الرشوة عليها.

فإن قلت: فما باله قال في لمانع السادس: «فيهلك الأمة» وكل واحد من الموانع قبله يفضي إلى هلاك الأمة؟!

قلت: كل واحد من الموانع الخمسة يفضي إلى هلاك بعض الأمة، وأما من يعطل السنة أصلاً، فإنه لا محالة مهلك للأمة كلها؛ لأنه إذا عطل السنة مطلقاً، عادت الجاهلية الجاهلاء كما كانت.

وقد روى: «ولا الخائف لدول» بالخاء المعجمة، ونصب «الدول» أي من يخاف دول الأوبام وتقلبات الدهر فيتخذ قوماً دون قوم ظهرياً، وهذا معنى لا بأس به.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا أَخَذَ وَأَعْطَى، وَعَلَى مَا أَبْلَى وَابْتَلَى. الْبَاطِنُ لِكُلِّ خَفِيَّةٍ، وَالْحَاضِرُ لِكُلِّ سَرِيرَةٍ، الْعَالِمُ بِمَا تُكِنُّ الصُّدُورُ، وَمَا تَخُونُ الْعُيُونُ. وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ نَجِيْبُهُ وَبَعِيْثُهُ، شَهِادَةٌ يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِعْلَانُ، وَالْقَلْبُ اللَّسَانُ.

الشرح:

على ما أبلى، أي ما أعطى، يقال: قد أبلاه الله بلاء حسناً، أي أعطاه. وأما قوله: «وابتلى» فالابتلاء إنزال مضرة بالإنسان على سبيل الاختبار، كالمرض والفقر والمصيبة، وقد يكون الابتلاء بمعنى الاختبار في الخير؛ إلا أنه أكثر ما يستعمل في الشر. والباطن: العالم، يقال

بطنت الأمر، أي خبرته. وتكن الصدور: تستر، وما تخون العيون: ما تسترق من اللحظات والرمزات على غير الوجه الشرعي. والنجيب: المنتجب. والبعيث: المبعوث.

الأصل:

منها:

فَإِنَّهُ وَاللَّهِ أَلَجِدُ لَا اللَّعِبُ، وَالْحَقُّ لَا الْكَذِبُ. وَمَا هُوَ إِلَّا الْمَوْتُ قَدْ أَسْمَعَ دَاعِيَهُ، وَأَعْجَلَ حَادِيَهُ. فَلَا يَغُرَّنْكَ سَوَادُ النَّاسِ مِنْ نَفْسِكَ. وَقَدْ رَأَيْتَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ مِمَّنْ جَمَعَ الْمَالَ وَحَذَرَ الْإِقْلَالَ، وَأَمِنَ الْعَوَاقِبَ - طُولَ أَمَلٍ وَاسْتِعَادَ أَجَلَ - كَيْفَ نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ فَازْعَجَهُ عَنْ وَطَنِهِ، وَأَخَذَهُ مِنْ مَأْمَنِهِ، مَحْمُولًا عَلَى أَعْوَادِ الْمَنَائِيَا، يَتَعَاطَى بِهِ الرَّجَالُ الرَّجَالَ، حَمَلًا عَلَى الْمَنَاقِبِ، وَإِمْسَاكَ بِالْأَنَامِلِ.

أَمَّا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَأْمُلُونَ بَعِيدًا، وَيَبْنُونَ مَشِيدًا، وَيَجْمَعُونَ كَثِيرًا! كَيْفَ أَصْبَحَتْ بَيُوتُهُمْ قُبُورًا، وَمَا جَمَعُوا بُورًا، وَصَارَتْ أَمْوَالُهُمْ لِلْوَارِثِينَ، وَأَزْوَاجُهُمْ لِقَوْمٍ آخَرِينَ، لَا فِي حَسَنَةٍ يَزِيدُونَ، وَلَا مِنْ سَيِّئَةٍ يُسْتَعْتَبُونَ.

فَمَنْ أَشْعَرَ التَّقْوَى قَلْبَهُ بَرَزَ مَهْلُهُ، وَفَازَ عَمَلُهُ. فَاهْتَبِلُوا هَبْلَهَا. وَأَعْمَلُوا لِلْجَنَّةِ عَمَلَهَا، فَإِنَّ الدُّنْيَا لَمْ تُخْلَقْ لَكُمْ دَارَ مَقَامٍ، بَلْ خُلِقَتْ لَكُمْ مَجَازًا لِتَزُودُوا مِنْهَا الْأَعْمَالَ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ. فَكُونُوا مِنْهَا عَلَى أَوْفَازٍ. وَقَرَّبُوا الظُّهُورَ لِلزِّيَالِ.

الشرح:

قوله ﷺ: «فإنه والله الجِدُّ»، الضمير للأمر والشأن الذي خاض معهم في ذكره ووعظهم بنزوله. ثم أوضحه بعد إجماله، فقال: إنه الموت أنذِي دعا فأسمع، وحدا فأعجل. وسواد الناس: عامتهم. و«من» هاهنا، إمّا بمعنى الباء، أي لا يغرنك الناس بنفسك وصحتك وشبابك، فتستبعد الموت اغترار بذلك، فتكون متعلقة بالظاهر، وإمّا أن تكون متعلقة بمحذوف، تقديره: متمكناً من نفسك وراكناً إليها. والإقلال: لفقر. وطول أمل،

منصوب على أنه مفعول. وأعواد المنايا: النعش. ويتعاطى به الرجال الرجال: يتداولونه، تارة على أكتاف هؤلاء، وتارة على أكتاف هؤلاء، وقد فسر ذلك بقوله: «حملاً على المناكب، وإمساكاً بالأنامل». والمشيد: المبني بالشيد، وهو الجص. والبور: الفاسد الهالك، وقوم بور، أي هلكى، قال سبحانه: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾^(١)، وهو جمع، واحده بائر كحائل وحول.

وَيُسْتَعْتَبُونَ هاهنا يفسر بتفسيرين، على اختلاف الروايتين: فمن رواه بالضم على فعل مالم يسم فاعله، فمعناه لا يُعَاتَبُونَ على فعل سيئة صدرت منهم أيام حياتهم، أي لا يعاتبهم الناس أو لا يستطيعون وهم موتى أن يسيئوا إلى أحد إساءة يُعَاتَبُونَ عليها. ومن رواه «يُسْتَعْتَبُونَ» بفتح حرف المضارعة؛ فهو من استعتب فلان، أي طلب أن يُعْتَبَ، أي يرضى تقول: استعتبته فأعتبني، أي اسرضيته فأرضاني.

وأشعر فلان التقوى قلبه: جعله كالشعار له، أي يلازمه ملازمة شعار الجسد. وبرز مهله، ويروى بالرفع وبالنصب، فمن رواه بالرفع جعله فاعل «برز»، أي من فاق شوطه، برز لرجل على أقرانه أي فاقهم، والمهل شوط الفرس، ومن رواه بالنصب جعل «برز» بمعنى أبرز، أي أظهر وأبان، فنصب حينئذ على المفعولية. واهتبلت غرة زيد، أي اغنمناها، ولهتال: الصياد الذي يهتبل الصيد أي يغره، وذئب هبل أي محتال، و«هبلها» منصوب على المصدر كأنه من هبل، مثل غضب غضباً، أي اغتتموا. وانتهزوا، الفرصة، الانتهاز الذي يصلح لهذه الحال، أي ليكن هذا الاهتبال بجدّ وهمّة عظيمة، فإن هذه الحال حال عظيمة لا يليق بها إلا الاجتهاد العظيم. وكذا قوله: «واعملوا للجنة عملها»، أي العمل الذي يصلح أن يكون ثمرته الجنة. ودار مقام، أي دار إقامة. والمجاز: الطريق يجاز عليه إلى المقصد. والأوفاز: جمع وفز بسكون الفاء، وهو العجلة. والظهور: الركاب، جمع ظهر، وبنو فلان مظهرون، أي لهم ظهور ينقلون عليها الأثقال، كما يقال: منجبون، إذا كانوا أصحاب نجائب. والزّيال: المفارقة، زايله مزايلة وزيّالاً، أي فارقه.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ

وَأَنْقَادَتْ لَهُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ بِأَرْمَتَيْهَا، وَقَذَفَتْ إِلَيْهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُضُونَ
مَقَالِيدَهَا، وَسَجَدَتْ لَهُ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْأَشْجَارُ النَّاضِرَةُ، وَقَدَحَتْ لَهُ مِنْ قُضْبَانِهَا
النَّيرَانَ الْمُضِيئَةَ، وَآتَتْ أَكْلَهَا بِكَلِمَاتِهِ الثَّمَارُ الْيَانِعَةَ.

الشرح:

الضمير في «له» يرجع إلى الله تعالى؛ وقد كان تقدّم ذكره سبحانه في أول الخطبة، وإن لم يذكره الرضي؛، ومعنى انقياد الدنيا والآخرة له، نفوذ حكمة فيهما، وشياع قدرته وعمومها. وأرمتها: لفظة مستعارة من انقياد لأبل بأرمتها مع قائدتها. والمقاليد: المفاتيح. ومعنى سجود الأشجار الناضرة له تصرفها حسب إرادته، وكونها مسخرة له، محكوماً عليها بنفوذ قدرته فيها، فجعل ﷺ ذلك خضوعاً منها لمشيئته، واستعار لها ما هو أدلّ على خضوع الإنسان من جميع أفعاله؛ وهو السجود. قوله: «وقدحَتْ له من قُضْبَانِهَا»، بالضم: جمع قضيب؛ وهو الغصن. والمعنى أنّه بقدرته أخرج من الشجر الأخضر ناراً، والنار ضدّ هذا الجسم المخصوص؛ وهذا هو قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ﴾^(١) بعينه. وآتت أكلها: أعطت ما يؤكل منها؛ وهو أيضاً من الألفاظ القرآنية. واليانعة: الناضجة. وبكلماته، أي بقدرته ومشئته.

الأصل:

منها:

وَكِتَابُ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ نَاطِقٌ لَا يَغِيَا لِسَانُهُ، وَبَيَّتْ لَا تُهْدَمُ أَرْكَائُهُ، وَعِزٌّ لَا تُهْزَمُ

أَعْوَانُهُ .

الشرح :

يقال : هو نازل بين أظهرهم ، وبين ظهرانيهم ، وبين ظهرانيتهم : بفتح النون ، أي نازل بينهم .
فإن قلت : لماذا قالت العرب « بين أظهرهم » ، ولم تقل : « بين صدورهم » ؟
قلت : أردت بذلك الإشعار بشدة المحاماة عنه ، ولمرامة من دونه .
ولا يعيا لسانه : لا يكِلْ ، عَيَّيت بالمنطق ، فأنا عيِّيُّ ، على « فَعِيل » : ويجوز : عَيَّ الرجل في منطقته : بالتشديد ، فهو « عَيَّ » على « فَعَل » .

الأصل :

منها :

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ، وَتَنَازَعِ مِنَ الْأَلْسُنِ ، فَقَفَى بِهِ الرُّسُلَ ، وَخَتَمَ بِهِ
الْوَحْيَ ، فَجَاهَدَ فِي اللَّهِ الْمُدْبِرِينَ عَنْهُ ، وَالْعَادِلِينَ بِهِ .

الشرح :

الضمير في « أرسله » ، راجع إلى النبي ﷺ ؛ وهو مذكور في كلام لم يحكه جامع الكتاب .
والفترة : زمان انقطاع الوحي . ولتنازع من الألسن ، أن قوماً في الجاهلية كانوا يعبدون
الصنم ، وقوماً يعبدون الشمس ، وقوماً يعبدون الشيطان ، وقوماً يعبدون المسيح ؛ فكل
طائفة تجادل مخالفيها بالسنتها لتقودها إلى معتقدها . وقَفَى به الرُّسُلَ ، أتبعها به ، قال
سبحانه : ﴿ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلٍ ﴾^(١) ؛ ومنه الكلام المقفَى ، وسميت قوافي الشعر ؛ لأن
بعضها يتبع بعضاً . والعادلين به : الجاعلين له عديلاً ، أي مثلاً ؛ وهو من الألفاظ القرآنية
أيضاً ، قال الله تعالى : ﴿ رَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾^(٢) .

١ . سورة الحديد ٢٧ .

٢ . سورة الأنعام ١ .

الأصل:

منها:

وَإِنَّمَا الدُّنْيَا مَتْنَهِي بَصَرِ الْأَعْمَى، لَا يُبْصِرُ مِمَّا وَرَاءَهَا شَيْئًا، وَالْبَصِيرُ يَنْفُذُهَا
بَصْرُهُ، وَيَعْلَمُ أَنَّ الدَّارَ وَرَاءَهَا. فَالْبَصِيرُ مِنْهَا شَاخِصٌ، وَالْأَعْمَى إِلَيْهَا شَاخِصٌ،
وَالْبَصِيرُ مِنْهَا مُتَزَوِّدٌ، وَالْأَعْمَى لَهَا مُتَزَوِّدٌ.

الشرح:

شَبَّهَ الدنيا وما بعدها بما يتصوره الأعمى، من الظلمة التي يتخيلها؛ وكأنها محسوسة له؛
وليست بمحسوسة على الحقيقة؛ وإنما هي عدم الضوء، كمن يطلع في جبّ ضيق، فيتخيّل
ظلاماً، فإنه لم ير شيئاً، ولكن لما عدم الضوء فلم ينفذ البصر تخيّل أنه يرى الظلمة؛ فأما من
يرى المبصرات في الضياء، فإنّ بصره ينفذ فيشاهد المحسوسات يقيناً؛ وهذه حال الدنيا
والآخرة؛ أهل الدنيا منتهى بصرهم دنياهم، ويظنون أنهم يبصرون شيئاً وليسوا بمبصرين
على الحقيقة، ولا حواسّهم نافذة في شيء، وأهل الآخرة قد نفذت أبصارهم، فرأوا الآخرة،
ولم يقف إحساسهم على الدنيا خاصّة، فأوئك هم أصحاب الأبصار عسى لحقيقة؛ وهذا
معنى شريف من معاني أصحاب الطريقة والحقيقة، وإليه الإشارة بقوله سبحانه: «أَمْ لَهُمْ
أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا»^(١)، فأما قوله: «فالبصير منها شاخص، والأعمى إليها شاخص»، فمن
مستحسن التجنيس؛ وهذا هو الذي يسمّيه أرباب الصناعة الجنس التام؛ فالشاخص الأول
الراحل، والشاخص الثاني، من شخص بصره، بالفتح، إذا فتح عينه نحو الشيء مقابلاً له؛
وجعل لا يطرف.

الأصل:

منها:

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَيَكَادُ صَاحِبُهُ يَشْبَعُ مِنْهُ وَيَمْلَأُهُ إِلَّا الْحَيَاةَ فَإِنَّهُ لَا

يَجِدُ فِي الْمَوْتِ رَاحَةً.

وَإِنَّمَا ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ الْحِكْمَةِ الَّتِي هِيَ حَيَاةٌ لِلْقَلْبِ الْمَيِّتِ، وَبَصَرٌ لِلْعَيْنِ الْعَمْيَاءِ، وَسَمْعٌ لِلْأُذُنِ الصَّمَاءِ، وَرِيٌّ لِلظَّمآنِ، وَفِيهَا الْغِنَى كُلُّهُ وَالسَّلَامَةُ.

كِتَابُ اللَّهِ تُبْصَرُونَ بِهِ، وَتَنْطِقُونَ بِهِ، وَتَسْمَعُونَ بِهِ، وَيَنْطِقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ، وَيَشْهَدُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ، وَلَا يَخْتَلِفُ فِي اللَّهِ، وَلَا يُخَالِفُ بِصَاحِبِهِ عَنِ اللَّهِ.

قَدْ أَصْطَلَحْتُمْ عَلَى الْغِلِّ فِيمَا بَيْنَكُمْ، وَنَبَتْ أَلْمَرَعَى عَلَى دِمْنِكُمْ. وَتَصَافَيْتُمْ عَلَى حُبِّ الْأَمْالِ، وَتَعَادَيْتُمْ فِي كَسْبِ الْأَمْوَالِ. لَقَدْ اسْتَهَامَ بِكُمْ الْخَيْثُ. وَتَاهَ بِكُمْ الْغُرُورُ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَأَنْفُسِكُمْ.

الشرح:

هذا الفصل ليس بمنتظم من أوله إلى آخره، بل هو فصول متفرقة التقطها الرضي من خطبة طويلة على عادته في النقاط ما يستفصحه من كلامه (عليه السلام)، وإن كان كل كلامه فصيحاً؛ ولكن كل واحد له هوى ومحبة لشيء مخصوص؛ وضروب الناس عشاق ضروباً.

أما قوله: كل شيء مملول إلا الحياة؛ فهو معنى قد طرقة الناس قديماً وحديثاً، قال أبو الطيب:

وَلَذِيذُ الْحَيَاةِ أَنْفُسٌ فِي النَّفْسِ سِسٍ وَأَشْهَى مِنْ أَنْ يَمَلَّ وَأَحْلَى

وَإِذَا الشَّيْخُ قَالَ أَفَ فَمَا مَلَّ حَيَاةً وَلَكِنْ الضَّعْفَ مَلًّا

فإن قلت: كيف يقول: إنه لا يجد في الموت راحة؟ وأين هذا من قول رسول الله ﷺ: «الدنيا سجن المؤمن، وجنة الكافر»! ومن قوله ﷺ: «والله ما أرجو الراحة إلا بعد الموت»؟! وماذا يعمل بالصالحين الذين آثروا فراق هذه العاجلة، واختاروا الآخرة، وهو ﷺ سيدهم وأميرهم؟

قلت: لا منافاة، فإن الصالحين، إنما طلبوا أيضاً الحياة المستمرة بعد الموت؛ ورسول الله ﷺ إنما قال: إن الدنيا سجن المؤمن؛ لأن الموت غير مطلوب للمؤمن لذاته، إنما يطلبه للحياة المتعقبة له، وكذلك قوله ﷺ: «والله ما أرجو الراحة إلا بعد الموت»،

تصريح بأن الراحة في الحياة التي تتعقب الموت؛ وهي حياة الأبد، فلا منافاة إذاً بين هذه الوجوه وبين ما قاله ﷺ؛ لأنه ما نفى إلا الراحة في الموت نفسه؛ لا في الحياة الحاصلة بعده. وأمير المؤمنين قال: ما من شيء من الملذات إلا وهو مملول إلا الحياة. وبين الملذ والمخلص من الألم فرق واضح؛ فلا يكون نقضاً على كلامه.

فأما قوله ﷺ: «وإنما ذلك بمنزلة الحكمة»، إلى قوله: «وفيهما الغنى كله والسلامة»، ففصل آخر غير ملتئم بما قبله؛ وهو إشارة إلى كلام من كلام رسول الله ﷺ رواه لهم، ثم حضهم على التمسك به، والانتفاع بمواعظه، وقال: إنه بمنزلة الحكمة التي هي حياة القلوب، ونور لأبصار، وسمع الآذان أصم، وري الأكباد الحرى؛ وفيها الغنى كله، والسلامة؛ والحكمة المشبهه كلام الرسول ﷺ بها هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(١)، وفي قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾^(٢)، وفي قوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا﴾^(٣) وهي عبارة عن المعرفة بالله تعالى، وبما في مبدعاته من الأحكام الدالة على علمه؛ كتركيب الأفلاك، ووضع العناصر مواضعها، ولطائف صنعة الإنسان وغيره من الحيوان، وكيفية إنشاء النبات والمعادن، وما في العالم من اقوى المختلفة، والتأثيرات المتنوعة؛ الراجع ذلك كله إلى حكمة الصانع وقدرته وعلمه، تبارك اسمه!

فأما قوله: «وكتاب الله»، إلى قوله: «ولا يخالف بصاحبه عن الله»، ففصل آخر مقطوع عما قبله، ومتصل بما لم يذكره جامع «نهج البلاغة». فإن قلت: ما معنى قوله: «ولا يختلف في الله، ولا يخالف بصاحبه عن الله»؟ وهل بين هاتين الجملتين فرق؟

قلت: نعم، أما قوله: «ولا يختلف في الله»، فهو أنه لا يختلف في الدلالة على الله وصفاته، أي لا يتناقض، أي ليس في القرآن آيات مختلفة يدل بعضها على أنه يعلم كل المعلومات مثلاً، وتدل الأخرى على أنه لا يعلم كل المعلومات؛ أو يدل بعضها على أنه لا يرى، وبعضها على أنه يرى، وليس وجودنا للآيات المشبهة بقادح في هذا القول؛ لأن آيات الجبر والتشبيه لا تدل، وإنما توهم؛ ونحن إنما نفينا أن يكون فيه ما يدل على الشيء

١. سورة البقرة ٢٦٩.

٢. سورة لقمان ١٢.

٣. سورة مريم ١٢.

ونقيضه . وأما قوله : « ولا يخالف بصاحبه عن الله » : فهو أنه لا يأخذ بالإنسان المعتمد عليه إلى غير الله ، أي لا يهديه إلا إلى جناب الحق سبحانه ؛ ولا يعرج به إلى جناب الشيطان . يقال : خالفت بفلان عن فلان ، إذا أخذت به غير نحوه ، وسلكت به غير جهته . فأما فوله : « قد اصطلحتم على الغل » إلى آخر الفصل ، فكلام مقطوع أيضاً عما قبله . والغل : الحقد ، والدمن : جمع دمنة ؛ وهي الحقد أيضاً ، وقد دمنت قلوبهم بالكسر ، أي ضغنت . ونبت المرعى عليها ، أي دامت وطال الزمان عليها ؛ حتى صارت بمنزلة الأرض الجامدة الثابتة التي تنبت النبات . ويجوز أن يريد بالدمن هاهنا جمع دمن وهو البعر المجتمع كالمزبلة ؛ أو جمع دمنة وهي آثار الناس وما سودوا من الأرض ؛ يقال : قد دمن الشاء الماء ، وقد دمن القوم الأرض ؛ فشبه ما في قلوبهم من الغل والحقد والضغائن بالمزبلة المجتمعة من البعر وغيره ؛ من سقطة الديار التي قد طال مكثها حتى نبت عليها المرعى . قوله ﷺ : « لقد استهام بكم الخبيث » ، يعني الشيطان . واستهام بكم : جعلكم هائمين ، أي استهامكم فعدها بحرف الجر ، كما تقول في « استنفرت القوم إلى الحرب » استنفرت بهم ، أي جعلتهم نافرين . ويمكن أن يكون بمعنى الطلب والاستدعاء ، كقولك : استعلمت منه حال كذا ، أي استدعيت منه أن يعلمني ، فيكون فوله : « واستهام بكم الخبيث » ، أي استدعى منكم أن تهيموا وتقعوا في التيه والضلال والحيرة . قوله « وتاه بكم الغرور » ، هو الشيطان أيضاً ، قال سبحانه : ﴿ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ ^(١) . وتاه بكم : جعلكم تائهين حائرين . ثم سأل الله أن يعينه على نفسه وعليهم .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ وقد شاوره عمر بن الخطاب في الخروج إلى غزو الروم

وَقَدْ تَوَكَّلَ اللَّهُ لِأَهْلِ هَذَا الدِّينِ بِإِعْزَازِ الْحَوْزَةِ ، وَسَرِّ الْعَوْرَةِ . وَالَّذِي نَصَرَهُمْ ،

وَهُمْ قَلِيلٌ لَا يَنْتَصِرُونَ، وَمَنْعَهُمْ وَهُمْ قَلِيلٌ لَا يَمْتَنِعُونَ، حَيٌّ لَا يَمُوتُ .
 إِنَّكَ مَتَى تَسِرْ إِلَى هَذَا الْعَدُوِّ بِنَفْسِكَ، فَتَلْقَهُمْ فَتَنْكَبُ، لَا يَكُنْ لِلْمُسْلِمِينَ كَهْفٌ
 دُونَ أَقْصَى بِلَادِهِمْ. لَيْسَ بَعْدَكَ مَرْجِعٌ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ، فَابْعَثْ إِلَيْهِمْ رَجُلًا مُحْرَبًا،
 وَاحْفَظْ مَعَهُ أَهْلَ الْبَلَاءِ وَالنَّصِيحَةِ، فَإِنْ أَظْهَرَ اللَّهُ فَذَلِكَ مَا تُحِبُّ، وَإِنْ تَكُنِ الْآخَرَى،
 كُنْتَ رِذَاءً لِلنَّاسِ وَمَثَابَةً لِلْمُسْلِمِينَ.

الشرح:

توكل لهم: صار وكيلاً، ويروى «وقد تكفل»، أي صار كفيلاً. والحوزة: الناحية، وحوزة
 الملك بيئته؛ يقول: إنما الذي نصرهم في الابتداء على ضعفهم هو الله تعالى؛ وهو حيٌّ
 لا يموت؛ فأجدر به أن ينصرهم نانياً، كما نصرهم أولاً؛ وقوله: «فتنكب» مجزوم لأنه
 عطف على «تسر». وكهف، أي وكهف يلجأ إليه. ويروى «كانفة» أي جهة عاصمة، من
 قولك: كنفت الإبل، جعلت لها كنيفاً من السجر تستتر به وتعتصم. ورجلٌ مُحْرَبٌ، أي
 صاحب حروب. وحفزت الرجل أحفره: دفعته من خلفه وسقته سوقاً شديداً. وكنت رداءً،
 أي عوناً، قال سبحانه: ﴿فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءاً يُصَدِّقُنِي﴾^(١). ومثابة: أي مرجعاً، ومنه قوله
 تعالى: ﴿مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا﴾^(٢)، أشار ﷺ ألا يشخص بنفسه. حذر أن يصاب، فيذهب
 المسلمون كلهم، لذهاب الرأس، بل يبعث أميراً من جانبه على الناس، ويقيم هو بالمدينة،
 فإن هزموا كان مرجعهم إليه.

واعلم أن هذه الغزاة هي غزاة فلسطين، التي فتح فيها بيت المقدس وفد ذكرها محمد ابن
 جرير الطبري في التاريخ^(٣).

١. سورة القصص ٣٤.

٢. سورة البقرة ١٢٥.

٣. تاريخ الطبري ١: ٢٤٠٥ طبع أوروبا.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام وقد وقعت بينه وبين عثمان مشاجرة

فقال المغيرة بن الأخنس لعثمان: أنا أكفيك، فقال أمير المؤمنين عليه السلام للمغيرة:

يَا بْنَ اللَّعِينِ الْأَبْتَرِ، وَالشَّجَرَةَ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا وَلَا فَرْعَ أَنْتَ تَكْفِينِي؟ فَوَ اللَّهِ مَا
أَعَزَّ اللَّهُ مَنْ أَنْتَ نَاصِرُهُ، وَلَا قَامَ مَنْ أَنْتَ مُنْهَضُهُ. أَخْرَجَ عَنَّا أَبْعَدَ اللَّهِ نَوَاكَ، ثُمَّ أَبْلَغَ
جَهْدَكَ، فَلَا أَبْقَى اللَّهُ عَلَيْكَ إِنْ أَبْقَيْتَ!

الشرح:

هو المغيرة بن الأخنس بن شريق بن عمرو بن وهب بن علاج بن أبي سلمة الثقفي، وإنما
قال له أمير المؤمنين عليه السلام: «يَا بْنَ اللَّعِينِ»؛ لأن الأخنس بن شريق كان من أكابر المنافقين،
ذكره أصحاب الحديث كلهم في المؤلفة قلوبهم، الذين أسلموا يوم الفتح بألسنتهم دون
قلوبهم، وابنه أبو الحكم بن الأخنس، قتله أمير المؤمنين عليه السلام يوم أحد كفراً في الحرب؛
وهو أخو المغيرة هذا، والحقد الذي في قلب المغيرة عليه من هذه الجهة. وإنما قال له:
«يَا بْنَ الْأَبْتَرِ»؛ لأن مَنْ كَانَ عَقِبُهُ ضَالًّا خَبِيثًا، فَهُوَ كَمَنْ لَا عَقِبَ لَهُ، بَلْ مَنْ لَا عَقِبَ لَهُ خَيْرُ
مَنْهُ. وَيُرْوَى: «وَلَا أَقَامَ مَنْ أَنْتَ مُنْهَضُهُ» بِالْهَمْزَةِ. وَيُرْوَى «أَبْعَدَ اللَّهِ نَوَاكَ» مِنْ أَنْوَاءِ النُّجُومِ
الَّتِي كَانَتْ الْعَرَبُ تَنْسِبُ الْمَطَرَ إِلَيْهَا، وَكَانُوا إِذَا دَعَا عَلَى إِنْسَانٍ قَالُوا: أَبْعَدَ اللَّهُ نَوَاكَ أَيُّ
خَيْرِكَ. وَالْجَهْدُ بِالْفَتْحِ: الْغَايَةُ، وَيُقَالُ: قَدْ جَهَدَ فُلَانٌ جَهْدَهُ بِالْفَتْحِ؛ لَا يَجُوزُ غَيْرَ ذَلِكَ، أَيُّ
انْتَهَى إِلَى غَايَتِهِ. وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ ثَقِيفًا.

وروي أنه ﷺ قال: «لَوْ لَا عُرُوءَةُ بَنِ مَسْعُودٍ لَلَعْنَتُ ثَقِيفًا». وَرَوَى الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ ثَلَاثَ بِيُوتَ: بَيْتَانِ مِنْ مَكَّةَ؛ وَهُمَا بَنُو أُمَيَّةَ، وَبَنُو الْمَغِيرَةِ؛ وَبَيْتُ مَنْ
الطَّائِفُ وَهُمْ ثَقِيفٌ. وَإِنَّمَا قَالَ لَهُ: وَالشَّجَرَةَ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا وَلَا فَرْعَ؛ لِأَنَّ ثَقِيفًا فِي نَسَبِهَا
طَعْنٌ، وَقَتْلُ الْمَغِيرَةِ بِنِ الْأَخْنَسِ مَعَ عُثْمَانَ يَوْمَ الدَّارِ.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام:

لَمْ تَكُنْ يَبْعَتُكُمْ إِلَّا بِي فَلْتَةً، وَلَيْسَ أَمْرِي وَأَمْرُكُمْ وَاحِدًا. إِنِّي أُرِيدُكُمْ اللَّهُ وَأَنْتُمْ تُرِيدُونِي لِأَنْفُسِكُمْ.
أَيُّهَا النَّاسُ، أَعِينُونِي عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَأَيِّمُ اللَّهُ لَأَنْصِفَنَّ الْمَظْلُومَ، وَلَا أَقُودَنَّ الظَّالِمَ بِخِزَامَتِهِ، حَتَّى أُرِدَّهُ مَهْلَ الْحَقِّ وَإِنْ كَانَ كَارِهًا.

الشرح:

الفَلْتَةُ: الأمر يقع عن غير تدبر ولا روية؛ وفي الكلام تعريض ببيعة أبي بكر، وقد تقدّم لنا في معنى قول عمر: «كانت بيعة أبي بكر فَلْتَةً وقى الله شرّها» كلام. والخِزَامَةُ: حلقة من شعر تُجَعَلُ في أنف البعير، ويُجعل الزمام فيها. وأَعِينُونِي عَلَى أَنْفُسِكُمْ: خذوها بالعدل، وقنعوها عن اتباع الهوى، وازدعوها بعقولكم عن المسالك التي تُزِيدُهَا وتوبّقُهَا، فَإِنَّكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ أَعْتَمُونِي عَلَيْهَا؛ لِأَنِّي أَعْظَمُكُمْ وَأَمْرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ، وَأَنْهَاكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ، فَإِذَا كَبَحْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِلِجَامِ الْعَقْلِ الدَّاعِي إِلَى مَا أَدْعُو إِلَيْهِ؛ فَقَدْ أَعْتَمُونِي عَلَيْهَا.

فإن قلت: ما معنى قوله: «أريدكم الله وتريدوني لأنفسكم»؟

قلت: لأنّه لا يريد من طاعتهم له إلا نصرة دين الله والقيام بحدوده وحقوقه؛ ولا يريدهم لحظّ نفسه، وأمّا هم فإنهم يريدونه لحظوظ أنفسهم من العطاء والتقريب، والأسباب الموصلة إلى منافع الدنيا.

وهذا الخطاب منه عليه السلام لجمهور أصحابه؛ فأما الخواصّ منهم فإنهم كانوا يريدونه للأمر الذي يريدهم له من إقامة شرائع الدين وإحياء معالمه.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في شأن طلحة والزبير

وَاللّٰهُ مَا أَنْكَرُوا عَلَيَّ مُنْكَرًا، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نِصْفًا وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقًّا هُمْ تَرَكَوْهُ، وَدَمًا هُمْ سَفَكُوْهُ، فَإِنْ كُنْتُ شَرِيكَهُمْ فِيْهِ، فَإِنَّ لَهُمْ نَصِيْبَهُمْ مِنْهُ، وَإِنْ كَانُوا وَلَوْهُ دُونِيْ فَمَا الطَّلِبَةُ إِلَّا قِبَلَهُمْ. وَإِنْ أَوَّلَ عَدْلِهِمْ لِلْحُكْمِ عَلَيَّ أَنْفُسِهِمْ. وَإِنْ مَعِيَ لَبَصِيْرَتِيْ مَا لَبِستُ وَلَا لُبْسٌ عَلَيَّ.

وإِنَّهَا لِلْفِتْنَةِ الْبَاغِيَةِ فِيهَا الْحَمَاءُ وَالْحُمَةُ، وَالشُّبْهَةُ الْمُغْدَفَةُ؛ وَإِنَّ الْأَمْرَ لَوَاضِحٌ؛ وَقَدْ زَاخَ الْبَاطِلُ عَنْ نِصَابِهِ، وَأَنْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنْ شَغْبِهِ. وَأَيُّمُ اللَّهِ لَا فَرِطَنَ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَا تَحَهُ، لَا يَصْدُرُونَ عَنْهُ بَرِيٌّ، وَلَا يَعْبُونَ بَعْدَهُ فِي حَسِيٍّ!

الشرح:

النِّصْفُ: الإنصاف. وهو على حذف المضاف، أي ذا نِصْفٍ، أي حكمًا منصفًا عادلاً يحكم بيني وبينهم. والَطَّلِبَةُ: بكسر اللام: ما طلبته من شيء. ولَبِستُ على فلان الأمر، ولُبْسٌ عليه الأمر، كلاهما بالتخفيف. والحَمَاءُ: الطين الأسود، قال سبحانه: ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ خِثَاٍ مَسْنُونٍ ﴾^(١).

وحَمَةُ العقرب: سمها، أي في هذه الفتنة الباغية الضلال والفساد والضرر؛ وإذا أرادت العرب أن تعبر عن الضلال والفساد قالت: الحَمَاءُ، مثله الحمأة بالتاء؛ ومن أمثالهم: «ثَاطَةُ مَدَّتْ بِمَاءٍ»^(٢)؛ يُضْرَبُ للرجل يشتدُّ مَوْقه وجهله؛ والثَّاطَةُ: الحمأة، وإذا أصابها الماء ازدادت فساداً ورطوبة. ويرَوَى فيها: «الحما» بألف مقصورة وهو كناية عن الزُّبِير، لأن كل

١. سورة الحجر ٢٦.

٢. مجمع الأمثال للميداني ١: ١٥٣.

ما كان بسبب الرجل فهم الأحماء ؛ واحدهم « حما » مثل قفا وأقفاء ، وما كان بسبب المرأة فهم الأخائن ؛ فأما الأصهار فيجمع الجهتين جمعاً . وكان الزبير ابن عمة رسول الله ﷺ ؛ وقد كان النبي ﷺ أعلم علياً بأن فئة من المسلمين تبغي عليه أتمام خلافته ، فيها بعض زوجاته وبعض أحمائه ، فكنى علي عليه السلام عن الزوجة بالحمة وهي سم العقر ، ويروى : « والحمة » يضرب مثلاً لغير الطيب و لغير الصافي ؛ وظهر أن الحمة الذي أخبر النبي ﷺ بخروجه مع هؤلاء البغاة هو الزبير ابن عمة . وفي الحما أربع لغات : حماً مثل قفا ، وحماً مثل كمء ، وحمو مثل « أبو » ، وحم مثل أب .

قوله ﷺ : « والشبهة المغدفة » أي الخفية ، وأصله المرأة تُغْدِف وجهها بقناعها ، أي تستره . وروى : « المُغْدِفَة » بكسر الدال ، من أغدف الليل ، أي أظلم . وزاح الباطن ، أي بُعد وذهب ، وأزاحه غيره . وعن نصابه : عن مركزه وقره ، ومنه قول بعض المحدثين :

قد رجع الحق إلى نصايه وأنت من دون الوري أولى به

والشغب ، بالتسكين : تهيج الشر ، شغب الحقد بالفتح شغباً ، وقد جاء بالتحريك في لغة ضعيفة ، وماضيها شغب ، بالكسر . ولأفرطن لهم حوضاً ، أي لأملأن ، يقال : أفرطت الزادة أي ملأتها ، وغدير مفرط ، أي ملآن . والماتح ، بنقطتين من فوق : المستقي من فوق ، وبالياء : مالى الدلاء من تحت . والعَبّ : الشرب بلا مص كما تشرب الدابة . والجسّى : ماء كامن في رمل يحفر عنه فيستخرج ، وجمعه أحساء .

يقول ﷺ : والله ما أنكروا عليّ مُراً هو منكر في الحقيقة ، وإنما أنكروا ما الحجة عليهم فيه لا لهم ؛ وحملهم على ذلك الحسد وحب الاستئثار بالدنيا والتفضيل في العطاء ؛ وغير ذلك مما لم يكن أمير المؤمنين عليه السلام يراه ولا يستجيزه في الدين . قال : ولا جعلوا بيني وبينهم نصفاً ، يعني وسيطاً يحكم وينصف ، بل خرجوا عن الطاعة بغتة ؛ وإنهم ليطلبون حقاً تركوه ، أي يظهرون أنهم يطلبون حقاً بخروجهم إلى البصرة وقد تركوا الحق بالمدينة .

قال : ودماً هم سفكوه ؛ يعني دم عثمان ؛ وكان طلحة من أشد الناس تحريضاً عليه ، وكان الزبير دونه في ذلك . روي أن عثمان قال : ويلي على ابن الحضرمية - يعني طلحة - أعطيته كذا وكذا بهاراً ذهباً ؛ وهو يروم دمي يحرض على نفسي ؛ اللهم لا تمتعه به ولقّه عواقب بغيه ^(١) . وروي أن طلحة كان يوم قتل عثمان مقتعاً بثوب قد استتر به عن أعين الناس ، يرمي

الدار بالسهم. ورووا أيضاً أن الزبير كان يقول: اقتلوه فقد بدّل دينكم. فقالوا: إن ابنك يحامي عنه بالباب، فقال: ما أكره أن يقتل عثمان ولو بدّئ بابني؛ إن عثمان لجيفة على الصراط غدأ.

ثم قال ﷺ: إن كنت شريكهم في دم عثمان؛ فإن لهم نصيبهم منه، فلا يجوز لهم أن يطلبوا بدمه وهم شركاء فيه، وإن كانوا ولّوه دوني، فهم المطلوبون إذن به لا غيرهم. ثم قال: وإن أول عدلهم لالحكم على أنفسهم؛ يقول: إن هؤلاء خرجوا ونقضوا البيعة، وقالوا: إنما خرجنا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإظهار العدل وإحياء الحق وإماتة الباطل، وأول العدل أن يحكموا على أنفسهم؛ فإنه يجب على الإنسان أن يقضي على نفسه ثم على غيره، وإذا كان دم عثمان قبيحاً، فالواجب أن ينكروا على أنفسهم قبل إنكارهم على غيرهم. قال: وإن معي لبصيرتي، أي عقلي؛ ما لبثت على الناس أمرهم ولا لبس الأمر عليّ، أي لم يلبسه رسول الله ﷺ عليّ بل أوضحه لي وعرفني به. ثم قال: وإنها للفئة الباغية؛ لام التعريف في «الفئة» تشعيراً بأن نصّاً قد كان عنده: أنه ستخرج عليه فئة باغية، ولم يعين له وقتها ولا كلّ صفاتها، بل بعض علاماتها، فلما خرج أصحاب الجمل ورأى تلك العلامات موجودة فيهم؛ قال: وإنها للفئة الباغية، أي وإن هذه الفئة، أي الفئة التي وعدت بخروجها عليّ، ولولا هذا لقال: «وإنها لفئة باغية»، على التنكير.

ثم ذكر بعض العلامات، فقال: إن الأمر لو واضح، كلّ هذا يؤكّد به عند نفسه وعند غيره أن هذه الجماعة هي تلك الفئة الموعود بخروجها، وقد ذهب الباطل وزاح، وخرس لسانه بعد شغبه. ثم أقسم ليملأنّ لهم حوضاً هو ماتحه، وهذه كناية عن الحرب والهيحاء وما يتعقبهما من القتل والهلاك. لا يصدرون عنه بريّ، أي ليس كهذه الحياض الحقيقية التي إذا وردها الظمان صدر عن ريّ ونقع غليله، بل لا يصدرون عنه إلّا وهم جزر السيوف، ولا يعبون بعده في حشي لأنهم هلكوا، فلا يشربون بعده البارد العذب.

الأصل:

منه:

فَأَقْبَلْتُمْ إِلَيَّ إِقْبَالَ الْعُودِ الْمَطَافِيلِ عَلَى أَوْلَادِهَا، تَقُولُونَ: أَلْبَيْعَةُ أَلْبَيْعَةٌ! قَبِضْتُ

كَفِّي فَبَسَطْتُمُوهَا، وَنَازَعْتَكُمْ يَدِي فَجَاذَبْتُمُوهَا.

اللَّهُمَّ إِنَّهُمَا قَطَعَانِي وَظَلَمَانِي. وَنَكَّتَا بِيَعْيِي، وَأَلْبَا النَّاسَ عَلَيَّ؛ فَاحْلُلْ مَا عَقَدَا، وَلَا تُحْكِمْ لَهُمَا مَا أُبْرِمَا، وَأَرْهِمَا الْمَسَاءَةَ فِيمَا أَمَلَا وَعَمَلَا. وَلَقَدْ اسْتَشَبَّتُهُمَا قَبْلَ الْقِتَالِ، وَاسْتَأْنَيْتُ بِهِمَا أَمَامَ الْوُقَاعِ، فَغَمَطَا النُّعْمَةَ، وَرَدَّآ الْعَافِيَةَ.

الشرح:

العُودُ: التُّوقُ الحَدِيثَاتِ التَّنَاجِ، الواحدة عَائِدٌ، مَشَّ حَائِلٌ وَحَوْلٌ، وَقَدْ يُقَالُ ذَلِكَ لِلْخَيْلِ وَالطَّيَّاءِ، وَيَجْمَعُ أَيْضاً عَلَى «عُودَانٍ» مِثْلَ رَاحٍ وَرُعيَانٍ، وَهَذِهِ عَائِدَةٌ بَيِّنَةٌ لِعُودٍ، وَذَلِكَ إِذَا وَلَدَتْ عَنْ قَرِيبٍ، وَهِيَ فِي عِيَاذِهَا، أَيْ بِحَدِّثَانِ نَتَاجِهَا. وَالْمَطَافِيلُ: جَمْعُ مُطْفِلٍ، وَهِيَ الَّتِي زَلَّ عَنْهَا اسْمُ الْعِيَاذِ وَمَعَهَا طِفْلُهَا، وَقَدْ تَسَمَّى الْمَطَافِيلُ عُوداً إِلَى أَنْ يَسْبَعِدَ الْعَهْدُ بِالنَّتَاجِ مَجَازاً؛ وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ: «إِقْبَالُ الْعُودِ الْمَطَافِيلِ»، وَإِلَّا فَالْإِسْمَانِ مَعاً لَا يَجْتَمِعَانِ حَقِيقَةً، وَإِذَا زَالَ الْأَوَّلُ ثَبَتَ الثَّانِي.

قوله: «وَأَلْبَا النَّاسَ عَلَيَّ» أَيْ حَرَضاً، يُقَالُ: حَسُودٌ مُؤَلَّبٌ. وَاسْتَشَبَّتُهُمَا، بِالنَّاءِ الْمُعْجَمَةِ ثَلَاثٌ: طَلَبْتُ مِنْهُمَا أَنْ يُتُوبَا أَيْ يَرْجِعَا، وَسَمَّى الْمَنْزِلَ مَسَابَةً؛ لِأَنَّ أَهْلَهُ يَنْصَرِفُونَ فِي أُمُورِهِمْ ثُمَّ يَتُوبُونَ إِلَيْهِ، وَيُرَوَّى: «وَلَقَدْ اسْتَشَبَّتُهُمَا»، أَيْ طَلَبْتُ مِنْهُمَا أَنْ يَتُوبَا إِلَى اللَّهِ مِنْ ذَنْبِهِمَا فِي نَقْضِ الْبَيْعَةِ. وَاسْتَأْنَيْتُ بِهِمَا، مِنَ الْأُنَاءَةِ وَالِانْتِظَارِ. وَالْوُقَاعُ، بِكَسْرِ الْوَاوِ: مُصْدَرٌ وَاقَعْتُهُمْ فِي الْحَرْبِ وَقَاعاً، مِثْلُ نَازَلْتُهُمْ نِزَالاً، وَقَاتَلْتُهُمْ قِتَالاً. وَغَمَطَ فَلَانُ النُّعْمَةَ، إِذَا حَقَّرَهَا وَأَزْرَى بِهَا غَمَطاً، وَيَجُوزُ «غَمِطَ» النُّعْمَةَ بِالْكَسْرِ وَالْمُصْدَرُ غَيْرُ مُحَرَّكَ، وَيُقَالُ: إِنْ الْكَسْرُ أَفْصَحُ مِنَ الْفَتْحِ.

يقول الله: إِنَّكُمْ أَقْبَلْتُمْ مِزْدَحْمِينَ كَمَا تَقْبَلُ النَّوْقَ إِلَى أَوْلَادِهَا، تَسْأَلُونَنِي الْبَيْعَةَ فَامْتَنَعْتُ عَلَيْكُمْ حَتَّى عَلِمْتُ اجْتِمَاعَكُمْ فَبَايَعْتُكُمْ. ثُمَّ دَعَا عَلِيٌّ عَلَى طَبْحَةِ وَالزَّبِيرِ بَعْدَ أَنْ وَصَفَهُمَا بِالْقَطِيعَةِ وَالتَّكْثِ وَالتَّالِيبِ عَلَيْهِ، بِأَنْ يَحُضُّ اللَّهُ نَعَالِي مَا عَقَدَا، وَأَلَّا يَحْكِمَ لَهُمَا مَا أُبْرِمَا، وَأَنْ يَرِيَهُمَا الْمَسَاءَةَ فِيمَا أَمَلَا وَعَمَلَا.

فَأَمَّا الْوَصْفُ لَهُمَا بِمَا وَصَفَهُمَا بِهِ، فَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ فِيهِ، وَأَمَّا دَعَاؤُهُ فَاسْتَجِيبَ لَهُ.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام يومئ فيها إلى ذكر الملاحم

يَعْطِفُ الْهَوَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ، إِذَا عَطَفُوا الْهُدَىٰ عَلَى الْهَوَىٰ، وَيَعْطِفُ الرَّأْيَ عَلَى الْقُرْآنِ إِذَا عَطَفُوا الْقُرْآنَ عَلَى الرَّأْيِ.

الشرح:

هذا إشارة إلى إمامٍ يخلقه الله تعالى في آخر الزمان ^(١)، وهو الموعود به في الأخبار والآثار، ومعنى «يعطف الهوى» يقهره ويثنيه عن جانب الإيثار والإرادة، عاملاً عمل الهدى، فيجعل الهدى قاهراً له، وظاهراً عليه. وكذلك قوله: «ويعطف الرأي على القرآن»، أي يقهر حكم الرأي والقياس والعمل بغلبة الظن عاملاً عمل القرآن.

وقوله: «إذا عطفوا الهدى» و «إذا عطفوا القرآن» إشارة إلى الفرق المخالفين لهذا الإمام، المشاقين له، الذين لا يعملون بالهدى بل بالهوى، ولا يحكمون بالقرآن بل بالرأي.

الأصل:

منها:

حَتَّى تَقُومَ الْحَرْبُ بِكُمْ عَلَى سَاقٍ، بَادِيًا نَوَاجِذُهَا، مَمْلُوءَةً أَخْلَافُهَا، حُلُوءًا رِضَاعُهَا، عَلَقَمًا عَاقِبَتُهَا.

أَلَا وَفِي غَدٍ - وَسَيَاتِي غَدٍ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ - يَأْخُذُ الْوَالِي مِنْ غَيْرِهَا عُمَالَهَا عَلَى

١. أقول: بل يظهره الله تعالى آخر الزمان، وهو العاشر من ولده عليه السلام، والثاني عشر من الأئمة الاثني عشر، والإيمان به من ضروريات مذهب أهل البيت عليهم السلام، وسياتي ما تواتر عن أمير المؤمنين عليه السلام قوله لكميل: «اللهم بلن لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة إما ظاهراً مشهوراً، أو خائفاً مغموراً. لئلا تبطل حجج الله وبيئاته». الحكمة ١٣٩.

مَسَاوِي أَعْمَالِهَا، وَتُخْرِجُ لَهُ الْأَرْضَ أَفَالِيدَ كَيْدِهَا، وَتُلْقِي إِلَيْهِ سِلْمًا مَقَالِيدَهَا،
فَيُزَيِّكُمُ كَيْفَ عَدْلُ السَّيْرِ، وَيُحْيِي مَيِّتَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

الشَّرْحُ:

الساق: الشدة، ومنه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾^(١). والنواجذ: أقصى الأضراس، والكلام كناية عن بوع الحرب غابيتها، كما أن غابة الضحك أن تبدؤ النواجذ، وكذلك قوله: «مملوءة أخلافها»، والأخلاف للناقة حلقات الضرع، واحدها خلف. وقوله: «حلوا رضاعها، علقماً عاقبتها» قد أخذه الشاعر، فقال:

الحَرْبُ أَوَّلَ مَا تَكُونُ فَتِيَّةٌ تَسْعَى بِزَيْنَتِهَا لِكُلِّ جَهْلٍ
حَتَّى إِذَا اشْتَعَلَتْ وَشَبَّ ضِرَامُهَا عَادَتْ عَجُوزاً غَيْرَ ذَاتِ حَلِيلٍ

وقوله: «ألا وفي غدٍ» تمامه «يأخذ الوالي» وبين الكلام جملة اعتراضية، وهي قوله: «وسيا تي غدٌ بما لا تعرفون» والمراد تعظيم شأن الغد الموعود بمجيئه.

قوله ﷺ: «يأخذ الوالي من غيرها عُمَالِهَا على مساوئ أعمالها» كلام منقطع عما قبله، وقد كن تقدم ذكر طائفة من الناس ذات ملك وإمرة، فذكر ﷺ أن الوالي - يعني الإمام الذي يخلقه الله تعالى في آخر الزمان - يأخذ عمال هذه الطائفة على سوء أعمالهم. و«على» هاهنا متعلقة بـ«يأخذ» التي هي بمعنى «يؤخذ» من قولك: أخذته بذنبه، وأخذنه، والهمز أفصح. والأفاليد: جمع أفلاذ، وأفلاذ جمع فلذ، وهي القطعة من الكبد، وهذا كناية عن الكنوز التي تظهر للقائم بالأمر؛ وقد جاء ذكر ذلك في خبر مرفوع في لفظة: «وقاءت له الأرض أفلاذ كيدها»^(٢)، وقد فسر قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾^(٣) بذلك في بعض التفاسير. ولمقاليد: المفاتيح.

١. سورة القلم ٤٢.

٢. المجازات النبوية للشريف الرضي: ص ٣٠٥، تفسير القمي ٢: ٣٠٧، صحيح إسماعيل ٣: ٣٣٤ ح ٢٣٠٦، مجمع ازوائد للهيتمي ٧: ٣٢٨، شرح مسلم للنووي ٢: ١٩١ و ٩٨: ٧.

٣. سورة الزلزلة ٢.

الأصل:

منها:

كَأَنِّي بِهِ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ، وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاحِي كُوفَانَ، فَعَطَفَ إِلَيْهَا عَطْفَ الضَّرُوسِ. وَفَرَشَ الْأَرْضَ بِالرُّؤُوسِ. قَدْ فَغَرْتُ فَاغِرَّتُهُ، وَثَقُلْتُ فِي الْأَرْضِ وَطَأْتُهُ، بَعِيدَ الْجَوْلَةِ، عَظِيمَ الصَّوْلَةِ. وَاللَّهُ لَيُشَرِّدَنَّكُمْ فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْكُمْ إِلَّا قَلِيلٌ، كَالْكُحْلِ فِي الْعَيْنِ، فَلَا تَزَالُونَ كَذَلِكَ، حَتَّى تَتُوبَ إِلَى الْعَرَبِ عَوَازِبُ أَحْلَامِهَا. فَالْزَمُوا السَّنَنَ الْقَائِمَةَ، وَالْآثَارَ الْبَيِّنَةَ، وَالْعَهْدَ الْقَرِيبَ الَّذِي عَلَيْهِ بَاقِي النُّبُوَّةِ. وَأَعْلَمُوا أَنَّ الشَّيْطَانَ إِنَّمَا يُسَنِّي لَكُمْ طُرْقَهُ لِيَتَّبِعُوا عَقِبَهُ.

الشرح:

هذا إخبار عن عبد الملك بن مروان وظهوره بالشام ومملكه بعد ذلك العراق، وما قتل من العرب فيها أيامَ عبد الرحمن بن الأشعث، وقتله أيام مصعب بن الزبير. ونعق الراعي بغنمه، بالعين المهملة، ونَعَقَ الغراب بالغين المعجمة. وفحص براياته هاهنا: مفعول محذوف تقديره: وفحص الناس براياته. أي نحّاهم وقلّبهم يمينا وشمالاً. وكوفان: اسم الكوفة. وضواحيها: ما قرب منها من القرى. والضُّروس: الناقة السيئة الخلق تعضّ حاليها.

وقوله: «وفرش الأرض بالراءوس»: غطاها بها كما يغطّي المكان بالفراش. وفغرت فاغرتُهُ؛ كأنه يقول: فتح فاه؛ والكلام استعارة، وفَغَر «فَعَلَ» يتعدّى ولا يتعدّى. وثَقُلْتُ في الأرض وطأته، كناية عن انجور والظلم. بعيد الجولة: استعارة أيضاً؛ والمعنى أن تطواف خيوله وجيوشه في البلاد، أو جَوْلَان رجاله في الحرب على الأقران طويل جداً لا يتعبه السكون إلا نادراً. وبعد منصوب على الحال، وإضافته غير مَحْضَة. وعوازب أحلامها: ما ذهب من عقولها. عَزَبَ عنه الرأي، أي بعد. ويسنّي لكم طرقه، أي يسهل. والعقب، بكسر القاف: مؤخر القدم، وهي مؤنثة.

ثم أمرهم ﷺ بأن يلزموا بعد زوال تلك الدولة الكتاب والسنة، والعهد القريب الذي عليه باقي النبوة - يعني عهده وأيامه ﷺ - وكأنه خاف من أن يكون بإخباره لهم بأن دولة هذا الجبار ستنتقضي إذا آبت إلى العرب عوازب أحلامها، كالأمر لهم باتباع ولاية الدولة الجديدة

في كل ما تفعله، فاستظهر عيهم بهذه الوصية، وقال لهم: إذا ابتذلت الدولة، فالزموا الكتاب والسنة، والعهد الذي فارقتكم عليه.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ في وقت الشورى

لَنْ يُسْرَعَ أَحَدٌ قَبْلِي إِلَى دَعْوَةٍ حَقٍّ، وَصِلَةٍ رَحِمَ، وَعَائِدَةٍ كَرَمَ. فَاسْمَعُوا قَوْلِي، وَعُودُوا مَنْطِقِي؛ عَسَى أَنْ تَرَوْا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْيَوْمِ تُسْتَضَى فِيهِ السُّيُوفُ، وَتُخَانَ فِيهِ الْعُهُودُ، حَتَّى يَكُونَ بَعْضُكُمْ أَيْمَةً لِأَهْلِ الضَّلَالَةِ. وَشِيعَةً لِأَهْلِ الْجَهَالَةِ.

الشرح:

هذا من جملة كلام قاله ﷺ لأهل الشورى بعد وفاة عمر.

[ثم إن ابن أبي الحديد أورد من حديث الشورى العمريّة ممّا لم يذكره سابقاً، وهو من رواية عوانة، عن اسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي في كتاب «الشورى» و«مقتل عثمان»، ونحن نكتفي بهذا المقطع الذي يلخص قصة الشورى]:

قال الشعبي: واجتمع أهل الشورى على أن تكون كلمتهم واحدة على من لم يبايع، فقاموا إلى عليّ، فقالوا: قم فبايع عثمان. قال: فإن لم أفعل، قالوا: نجاهدك، قال: فمضى إلى عثمان حتى بايعه؛ وهو يقول: صدق الله ورسوله. فلم يبايع أتاها عبد الرحمن بن عوف، فاعتذر إليه؛ وقال: إن عثمان أعطانا يده ويمينه، ولم تفعل أنت، فأحببت أن أتوثق للمسلمين، فجعلتها فيه، فقال: إيهأ عنك! إنما آثرته بها لتناولها بعده، دق الله بينكما عطر مَنُشِم.

العائدة: الصلة والمعروف والمنفعة، وعوا: أمر مفردة من وعى الحديث إذا حفظه وتدبره تنتضي: تسلي.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في النهي عن غيبة الناس

وَإِنَّمَا يَنْبَغِي لِأَهْلِ الْعِصْمَةِ وَالْمَصْنُوعِ إِلَيْهِمْ فِي السَّلَامَةِ أَنْ يَرْحَمُوا
أَهْلَ الذُّنُوبِ وَالْمَعْصِيَةِ، وَيَكُونَ الشُّكْرُ هُوَ الْغَالِبَ عَلَيْهِمْ وَالْحَاجِزَ لَهُمْ عَنْهُمْ،
فَكَيْفَ بِالْعَائِبِ الَّذِي عَابَ أَخَاهُ وَعَبْرَهُ بِبُلُوَاهُ ! أَمَا ذَكَرَ مَوْضِعَ سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ
مِنْ ذُنُوبِهِ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِي عَابَهُ بِهِ ! وَكَيْفَ يَذُمَّ بِذَنْبٍ قَدْ رَكِبَ
مِثْلَهُ ! فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَكِبَ ذَلِكَ الذَّنْبَ بِعَيْنِهِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ فِيمَا سِوَاهُ، مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ
مِنْهُ.

وَإِنَّ اللَّهَ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ عَصَاهُ فِي الْكَبِيرِ، وَعَصَاهُ فِي الصَّغِيرِ، لَجُرَّأَتْهُ عَلَى
عَيْبِ النَّاسِ أَكْبَرُ. يَا عَبْدَ اللَّهِ، لَا تَعْجَلْ فِي عَيْبِ أَحَدٍ بِذَنْبِهِ، فَلَعَلَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ،
وَلَا تَأْمَنْ عَلَى نَفْسِكَ صَغِيرَ مَعْصِيَةٍ، فَلَعَلَّكَ مُعَذَّبٌ عَلَيْهِ. فَلْيَكْفُفْ مَنْ عِلِمَ مِنْكُمْ
عَيْبَ غَيْرِهِ لِمَا يَعْلَمُ مِنْ عَيْبِ نَفْسِهِ، وَلْيَكُنِ الشُّكْرُ شَاغِلًا لَهُ عَلَى مُعَافَاتِهِ مِمَّا آتَلِي
بِهِ غَيْرُهُ. ^(١)

الشرح:

ليس في هذا الفصل من غريب اللغة ما نشرح.

١. أهل العصمة: هم المتقون الذين وفقهم الله لطاعته، وقهروا نفوسهم وملكوها. المصنوع إليهم: من اصطنع الله عنده السلامة من الذنوب، ورحمتهم لأهل الذنوب: كفهم عن عيبتهم وهدايتهم للعصاة، وإعانتهم على الخروج من ذنوبهم بصاح القول. فكيف بالعائب...: إذا وجب على المطيعين أن لا يعيرون العصاة بذنوبهم، فبالأولى أن لا يعير المذنب من هو على شاكلته. وينبغي على أهل السلامة أن يشتغلوا بشكر الله على هذه النعمة.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ عَرَفَ مِنْ أَخِيهِ وَثِيقَةَ دِينٍ وَسَدَادَ طَرِيقٍ، فَلَا يَسْمَعَنَّ فِيهِ
أَقَاوِيلَ الرِّجَالِ. أَمَّا إِنَّهُ قَدْ يَرْمِي الرَّامِي، وَتُخَطِّئُ السَّهَامُ، وَيُجِبِلُ الْكَلَامُ، وَبَاطِلُ
ذَلِكَ يَبُورُ. وَاللَّهُ سَمِيعٌ وَشَهِيدٌ. أَمَّا إِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ إِلَّا أَرْبَعُ أَصَابِعَ.
فَسُئِلَ عليه السلام عن معنى قوله هذا، فجمع أصابعه ووضعها بين أذنه وعينه، ثم قال:
الْبَاطِلُ أَنْ تَقُولَ سَمِعْتُ، وَالْحَقُّ أَنْ تَقُولَ رَأَيْتُ!

الشرح:

هذا الكلام هو نهي عن التسرع إلى التصديق بما يقال من العيب والقذح في حق الإنسان
لمستور الظاهر، المشتتهر بالصلاح والخير، وهو خلاصة قوله سبحانه: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ
فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾^(١). ثم ضرب عليه السلام لذلك مثلاً،
فقال: قد يرمي الرامي فلا يصيب الغرض، وكذلك قد يطعن الطاعن فلا يكون طعنه
صحيحاً، وربما كان لغرض فاسدٍ أو سمعة متن له غرض فاسد، كالعدو والحسود، وقد
يشتهبه الأمر فيظن المعروف منكراً، فيعجل الإنسان بقول لا يتحققه.

قال عليه السلام: «ويُحِيلُ الكلام»، أي يكون باطلاً، أحال الرجل، في منطقه، إذا تكلم الذي لا
حقيقة له، ومن الناس من يرويه: «ويحيك الكلام» بالكاف، من فولك ما حاك فيه السيف،
ويجوز «أحاك» بالهمزة، أي ما أثر، يعني أن القول يؤثر في العِرض وإن كان باطلاً،
والرواية الأولى أشهر وأظهر. ويبور: يفسد. وقوله: «وباطل ذلك يسور»، مثل قولهم:
للباطل جولة، وللحق دولة. والإصبع مؤنثة، ولذلك، قال: «أربع أصابع» فحذف الهاء.

فإن قلت: كيف يقول ﷺ: الباطل ما يُسمع والحق ما يُرى، وأكثر المعلومات إنما هي من طريق السماع، كعلمنا الآن بنبوة محمد ﷺ بما بدعنا من معجزاته التي لم نرها، وإنما سمعناها!

قلت: ليس كلامه في المتواتر من الأخبار، وإنما كلامه في الأقوال الشاذة الواردة من طريق الآحاد، التي تتضمن الفدح فيمن قد غلبت نزاهته، فلا يجوز العدول عن المعلوم بالمشكوك.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ:

وَلَيْسَ لِمَوَاضِعِ الْمَعْرُوفِ فِي غَيْرِ حَقِّهِ، وَعِنْدَ غَيْرِ أَهْلِهِ، مِنَ الْحِظِّ فِيمَا أَتَى إِلَّا مَحْمَدَةُ اللَّثَامِ، وَتَنَاءُ الْأَشْرَارِ، وَمَقَالَةُ الْجُهَالِ، مَا دَامَ مُنْعِمًا عَلَيْهِمْ؛ مَا أَجُودَ يَدًا! وَهُوَ عَنِ ذَاتِ اللَّهِ بِخَيْلٍ.

فَمَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلْيَصِلْ بِهِ الْقَرَابَةَ، وَلْيَحْسِنْ مِنْهُ الضِّيَافَةَ، وَلْيُنْفِكْ بِهِ الْأَسِيرَ وَالْعَانِي، وَلْيُعْطِ مِنْهُ الْفَقِيرَ وَالْغَارِمَ، وَلْيَصْبِرْ نَفْسَهُ عَلَى الْحُقُوقِ وَالنَّوَائِبِ، آيْتِغَاءِ الثَّوَابِ؛ فَإِنَّ فَوْزًا بِهَذِهِ الْخِصَالِ شَرَفٌ مَكَارِمِ الدُّنْيَا، وَدَرَكُ فَضَائِلِ الْآخِرَةِ؛ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

الشرح:

هذا الكلام يتضمن ذم من يُخرج ماله إلى الفتيان والأفغان والشعراء، ونحوهم، ويبتغي به المدح والسمعة، ويعدل عن إخراجه في وجوه البر وابتغاء الثواب، قال ﷺ: ليس له من الحِظِّ إِلَّا مَحْمَدَةُ اللَّثَامِ وَتَنَاءُ الْأَشْرَارِ، وقولهم: ما أجود يده! أي ما أسمح! وهو بخيل بما

يرجع إلى ذات الله، يعني الصدقات وما يجري مجراها من صلة الرّحم والضيافة وفكّ الأسير والعاني، وهو الأسير بعينه، وإنما اختلف للفظ.

والغرم: مَنْ عَلَيْهِ الدَّيُون وَيُقَالُ: صَبَرَ فُلَانٌ نَفْسَهُ عَلَى كَذَا مُحَقَّقًا، أَي حَبَسَهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾^(١). وقوله: «فَإِنْ فَوْزًا»: فُصِحَ مِنْ أَنْ يَقُولَ: «فَإِنْ الْفَوْزَ» وَفَإِنْ فِي الْفَوْزِ.

ومرده تقرير فضيلة هذه اخصال في النفوس، أي متى حصل للإنسان فوزٌ ما بها؛ فقد حصل له الشرف، وهذا المعنى وإن أعطاه لفظة «الفوز» بالالف واللام إذا قصد بها النسبة إلا أنه قد يسبق إلى الذهن منها الاستغراق لا الجنسية، فأُتِيَ بلفظة لا توهم الاستغراق؛ وهي اللفظة المنكرة؛ وهذا دقيق، وهو من لباب علم البيان.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام في الاستسقاء

أَلَا وَإِنَّ الْأَرْضَ الَّتِي تَحْمِلُكُمْ، وَالسَّمَاءَ الَّتِي تُظِلُّكُمْ، مُطِيعَتَانِ لِرَبِّكُم، وَمَا أَصْبَحْتَ تَجُودَانِ لَكُمْ بِبَرَكَتِهِمَا تَوْجَعًا لَكُمْ، وَلَا زُلْفَةً إِلَيْكُمْ، وَلَا لَخَيْرٍ تَرْجُوَانِهِ مِنْكُمْ، وَلَكِنْ أَمْرًا بِمَنَافِعِكُمْ فَأَطَاعَتَا، وَأَقِيمَتَا عَلَى حُدُودِ مَصَالِحِكُمْ فَفَامَتَا. إِنَّ اللَّهَ يَبْنِي عِبَادَهُ عِنْدَ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ بِنَقْصِ الثَّمَرَاتِ، وَحَبْسِ الْبَرَكَاتِ، وَإِغْلَاقِ خَزَائِنِ الْخَيْرَاتِ، لِيَتُوبَ تَائِبٌ، وَيُقْلَعَ مُقْلَعٌ، وَيَتَذَكَّرَ مُتَذَكِّرٌ، وَيَزْدَجَرَ مُزْدَجَرٌ.

وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَلَا سَتَغْفَارَ سَبَبًا لِدُرُورِ الرِّزْقِ وَرَحْمَةً أَلْخَلَّى، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنِينَ

وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا^(١). فَرَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا أَسْتَقْبِلَ تَوْبَتَهُ، وَأَسْتَقَالَ خَطِيئَتَهُ،
وَبَادَرَ مَنِيئَتَهُ !

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ مِنْ تَحْتِ الْأَسْتَارِ وَالْأَكْنَانِ، وَبَعْدَ عَجِيجِ الْبَهَائِمِ
وَالْوِلْدَانِ، رَاغِبِينَ فِي رَحْمَتِكَ، وَرَاجِينَ فَضْلَ نِعْمَتِكَ، وَخَائِفِينَ مِنْ عَذَابِكَ
وَنِقْمَتِكَ.

اللَّهُمَّ فَاسْقِنَا غَيْثَكَ وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ، وَلَا تُهْلِكْنَا بِالسِّنِينَ، ﴿أُتْهِلْكُنَا بِمَا فَعَلَّ
السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ !

اللَّهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ نَشْكُو إِلَيْكَ مَا لَا يَخْفَى عَلَيْكَ، حِينَ الْجَأْتْنَا الْمَضَاقِ
الْوَعْرَةَ، وَأَجَاءْنَا الْمَقَاحِطُ الْمُجْدِبَةُ، وَأَعْيَيْنَا الْمَطَالِبُ الْمُتَعَسِّرَةُ، وَتَلَاَحَمَتْ
عَلَيْنَا الْفِتَنُ الْمُسْتَضْعَبَةُ.

اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَلَّا تَرُدَّنَا خَائِبِينَ. وَلَا تَقْلِبْنَا وَاجِمِينَ. وَلَا تُخَاطِبَنَا بِذُنُوبِنَا،
وَلَا تُقَاسِسَنَا بِأَعْمَالِنَا.

اللَّهُمَّ أَنْشُرْ عَلَيْنَا غَيْثَكَ وَبَرَكَتَكَ، وَرِزْقَكَ وَرَحْمَتَكَ؛ وَأَسْقِنَا سُقْيَا نَافِعَةٍ مُرْوِيَّةٍ
مُعْشِبَةٍ، تُنْبِتُ بِهَا مَا قَدْ فَاتَ، وَتُحْيِي بِهَا مَا قَدْ مَاتَ، نَافِعَةَ الْحَيَا، كَثِيرَةَ الْمَجْتَنَى،
تُرْوِي بِهَا الْقِيْعَانَ، وَتُسِيلُ الْبُطْنَانَ، وَتَسْتَوْرِقُ الْأَشْجَارَ، وَتُرْخِصُ الْأَسْعَارَ؛ إِنَّكَ
عَلَى مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ.

الشرح :

تظلكم : تملو عليكم، وقد ظلتني الشجرة واستظلت بها. والرُّفَّة : القرية. يقول إن السماء
والأرض إذا جاءنا بمنافعكم - أما السماء فبالمطر، وأما الأرض فبالنبات - فإنهما لم تأتيا
بذلك تقرباً إليكم، ولا رحمةً لكم، ولكنهما أُمِرتا بنفعكم فامثلتا الأمر؛ لأنه أمرٌ من تجب

طاعته، ولو أمرتاً بغير ذلك لفعلناه. وللكلام مجاز واستعارة؛ لأنّ الجُماد لا يؤمر، والمعنى أنّ الكل مسخر تحت القدرة الإلهية، مرادُه تمهيدُ قاعدة الاستسقاء، كأنه يقول: إذا كانت السماء والأرض أيام الخصب والمطر والتّبات لم يكن ما كان منهما محبّة لكم، ولا رجاء منفعة منكم؛ بل طاعة الصانع الحكيم سبحانه فيما سخرهما له، فكذلك السماء والأرض أيام الجذب وانقطاع المطر وعدم الكلا، ليس ما كان منهما بغضاً لكم، ولا استدفاع ضرر يُخاف منكم، بل طاعة الصانع الحكيم سبحانه فيما سخرهما له، وإذا كان كذلك فبالحري ألا نأمل لسماء ولا الأرض، وأن نجعل أمانك معلّقة بالملك الحقّ المدبّر لهما، وأن نسترحمه وندعوه ونستغفره، لا كما كانت العرب في الجاهلية يقولون: مُطرنا بنوء كذا، وقد سَخِطَ الشّوء افلائيّ على بني فلان فأمحلوا.

ثم ذكر ﷺ أنّ الله تعالى يبتلي عباده عند الذنوب بتضييق الأرزاق عليهم، وحبس مطر السماء عنهم؛ وهو معنى قوله: «ليتوب تائب...»، إلى آخر الكلمات، ويُقلع: يكفّ وبمسك.

ثم ذكر أنّ الله سبحانه جعل الاستغفار سبباً في دُرور الرزق، واستدلّ عليه بالآية التي أمر نوح عليه السلام فيها قومه بالاستغفار: يعني التوبة عن الذنوب، وقدم إليهم الموعد بما هو واقع في نفوسهم، وأحبّ إليهم من الأمور الآجلة، فمناهم الفوائد العاجلة، ترغيباً في الإيمان وبركاته، والطاعة وتنائجها.

فأما كون الاستغفار سبباً لنزول القطر ودور الرزق، فإنّ الآية بصريحها ناطقة به؛ لأنّها أمرٌ وجوابه، قال: «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً» يُزِيلِ السَّيِّئَاتِ عَنْكُمْ وَيُثَبِّتُ بِهَا نِعَمَهُ، كما تقول: قم أكرمك، أي إن قمت أكرمك. قوله: «استقبل توبته» أي استأنفها وجدّدها. واستقال خطيئته: طلب الإقالة منها والرحمة. وبادر منيته: سابق الموت قبل أن يدهمه.

قوله ﷺ: «لا تهلكنا بالسنين» جمع: سنة، وهي الجذب والمحل، قال تعالى: «وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ»^(١). والمضايق الوغرة، بالتسكين، ولا يجوز التحريك، وقد وعر هذا الشيء بالضم وُعورة، وكذلك توغر، أي صار وِعراً، واستوعرت الشيء: استصعبته. وأجاءتنا: ألجأتنا، قال تعالى: «فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ»^(٢). والمقاحط المجدبة:

١. سورة الأعراف ١٣٠.

٢. سورة مريم ٢٣.

السَّهْنُونِ المَحَلَّةِ، جَمْعُ مَقْحَطَةٍ. وتَلَا حَمَتُ: اتَّصَلْتُ. والوَاجِمُ: الَّذِي قَدْ اشْتَدَّ حَزْنُهُ حَتَّى أَمْسَكَ عَنِ الْكَلَامِ، وَالْمَاضِي «وَجَمَ» بِالْفَتْحِ يَجْمُ وَجُومًا.

قوله: «وَلَا تَخَاطَبُنَا بِذُنُوبِنَا، وَلَا تَقَايِسُنَا بِأَعْمَالِنَا»، أَي لَا تَجْعَلْ جَوَابَ دَعَائِنَا لَكَ مَا تَقْتَضِيهِ ذُنُوبُنَا؛ كَأَنَّهُ يَجْعَلُ كَالْمَخَاطِبِ لَهُمْ، وَالْمَجِيبُ عَمَّا سَأَلُوهُ إِيَّاهُ، كَمَا يَفَاوِضُ الْوَاحِدُ مَتَا صَاحِبَهُ وَيَسْتَعِظُفُهُ، فَقَدْ يَجِيبُهُ وَيَخَاطِبُهُ بِمَا يَقْتَضِيهِ ذَنْبُهُ إِذَا اشْتَدَّتْ مَوْجِدَتُهُ عَلَيْهِ وَنَحْوُهُ. وَلَا تَقَايِسُنَا بِأَعْمَالِنَا، قِسْتُ الشَّيْءِ بِالشَّيْءِ إِذَا حَذَوْتَهُ وَمَثَّلْتَهُ بِهِ. أَي لَا تَجْعَلْ مَا تَجِيبُنَا بِهِ مَقَايِسًا وَمِمَثْلًا لِأَعْمَالِنَا السَّيِّئَةِ.

قوله: «سُقْيَا نَافَعَةً» هِيَ «فُعْلَى» مُؤَنَّثَةٌ غَيْرُ مَصْرُوفَةٍ. وَالْحَيَا: الْمَطَرُ. وَنَاقِعَةٌ: مَرْوِيَةٌ مَسْكُونَةٌ لِلْعَطَشِ، نَقَعَ الْمَاءُ الْعَطَشَ نَقْعًا وَنُقُوعًا سَكَّنَهُ، وَفِي الْمَثَلِ: «الرَّشْفُ أَنْقَعَ» أَي أَنَّ الشَّرَابَ الَّذِي يُرَشَّفُ قَلِيلًا قَلِيلًا أَنْجَعَ وَأَقْطَعَ لِلْعَطَشِ، وَإِنْ كَانَ فِيهِ بَطْءٌ. وَكَثِيرَةُ الْمَجْتَنَى، أَي كَثِيرَةُ الْكَلَا، وَالْكَلَا: الَّذِي يَجْتَنِي وَيَرْعَى. وَالْقَيْعَانُ: جَمْعُ قَاعٍ، وَهُوَ الْفَلَاةُ. وَالْبُطْنَانُ: جَمْعُ بَطْنٍ، وَهُوَ الْغَامِضُ مِنَ الْأَرْضِ، مِثْلُ ظَهْرٍ وَظَهْرَانٍ وَعَبْدٌ وَعُبدَانِ.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

بَعَثَ رَسُولُهُ بِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ وَحْيِهِ، وَجَعَلَهُمْ حُجَّةً لَهُ عَلَى خَلْقِهِ، لِئَلَّا تَجِبَ الْحُجَّةُ لَهُمْ بِتَرْكِ الْأَعْذَارِ إِلَيْهِمْ، فَدَعَاهُمْ بِلِسَانِ الصِّدْقِ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ. أَلَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ كَشَفَ الْخَلْقَ كَشْفَةً؛ لَا أَنَّهُ جَهَلَ مَا أَخْفَوُهُ مِنْ مَصُونِ أَسْرَارِهِمْ وَمَكْنُونِ ضَمَائِرِهِمْ؛ وَلَكِنْ «لِيَبْلُوَهُمْ أَيْهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا»، فَيَكُونَ الثَّوَابُ جَزَاءً، وَالْعِقَابُ بَوَاءً. أَيْنَ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُمُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ دُونَنَا؟ كَذِبًا وَبَغْيًا عَلَيْنَا، أَنْ رَفَعَنَا اللَّهُ وَوَضَعَهُمْ، وَأَعْطَانَا وَحَرَمَهُمْ. وَأَدْخَلْنَا وَأَخْرَجَهُمْ. بِنَا يُسْتَعطَى الْهُدَى، وَيُسْتَجْلَى

الْعَمَى. إِنَّ الْأَئِمَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ غُرِسُوا فِي هَذَا الْبَطْنِ مِنْ هَاشِمٍ؛ لَا تَصْلُحُ عَلَى سِوَاهُمْ، وَلَا تَصْلُحُ الْوَلَاةُ مِنْ غَيْرِهِمْ.

الشرح:

أول الكلام مأخوذ من قوله سبحانه: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(٢).

الإعذار: تقديم العذر. ثم قال: إن الله تعالى كشف الخلق بما تعبد بهم من الشرعيات على السنة الأنبياء، ولم يكن أمرهم خافياً عنه، فيحتاج إلى أن يكشفهم بذلك، ولكنه أراد ابتلاءهم واختبارهم، ليعلم أيهم أحسن عملاً، فيعاقب المسيء، ويشيب المحسن، قوله: «وللعقاب بواء» أي مكافأة.

فوله عليه السلام: «أين الذين زعموا»، هذا الكلام كناية وإشارة إلى قوم من الصحابة كانوا ينازعونه الفضل؛ فمنهم من كان يدعي له أنه أفض، ومنهم من كان يدعي له أنه أقرأ، ومنهم من كان يدعي له أنه أعلم بالحلال والحرام. هذا مع تسليم هؤلاء له أنه عليه السلام أقضى الأمة، وأن القضاء يحتاج إلى كل هذه الفضائل، وكل واحدة منها لا تحتاج إلى غيرها، فهو إذن أجمع للفقهاء وأكثرهم احتواء عليه، إلا أنه عليه السلام لم يرض بذلك ولم يصدق الخبر الذي قيل: «أفرضكم فلان» إلى آخره فقال: إنه كذب واقتراء حمل قوماً على وضعه الحسد والبغي والمنافسة لهذا الحي من بني هاشم: أن رفعهم الله على غيرهم، واختصهم دون من سواهم. وأن هاهنا للتعيين، أي «لأن» فحذف اللام لتي هي أداة التعليل على الحقيقة، قال سبحانه: ﴿يُسْأَلُونَكَ مَا قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٣). ثم قال: «بنا يستعطي الهدى، أي يطلب أن يعطى، وكذلك «يستجلى» أي يطلب جلاؤه. ثم قال: إن الأئمة من قريش... إلى آخر الفصل.

وقد اختلف الناس في اشتراط النسب في الإمامة، فقال قوم من قدماء أصحابنا: إن

١. سورة النساء ١٦٥.

٢. سورة الإسراء ١٥.

٣. سورة المائدة ٨٠.

النسب ليس بشرط فيها أصلاً، وإنها تصلح في القرشي وغير القرشي .
 وقال معظم الزيدية: إنها من الفاطميين خاصة من الطالبيين، لا تصلح في غير البطينين .
 ولا تصح إلا بشرط أن يقوم بها ويدعو إليها فاضل زاهد عالم عادل شجاع سائس .
 وأما الراوندية: فإنهم خصّصوها بالعبّاس رحمه الله وولده من بين بطون قريش كلها ؛
 وهذا القول هو لذي ظهر في أيام المنصور والمهدي .
 وأما الإمامية: فإنهم جعلوها سارية في ولد الحسين (عليه السلام) في أشخاص مخصوصين، ولا
 تصلح عندهم لغيرهم^(١) .

وجعلها الكيسانية في محمد بن الحنفية وولده، ومنهم من نقلها منه إلى ولد غيره .
 فإن قلت: إنك شرحت هذا الكتاب على قواعد المعتزلة وأصولهم، فما قولك في هذا
 الكلام وهو تصريح بأن الإمامة لا تصلح من قريش إلا في بني هاشم خاصة، وليس ذلك
 بمذهب للمعتزلة: لا متقدميهم ولا متأخريهم!

١. أخبر النبي (صلى الله عليه وآله) أن عدد الأئمة الذين يلون من بعده اثنا عشر روى ذلك كثير من أصحاب الصحاح والمسانيد:
 أ: روى مسلم، عن جابر بن سمرة أنه سمع النبي (صلى الله عليه وآله) يقول: «لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة، أو
 يكون عليكم اثنا عشر خليفة، كلّهم من قريش». صحيح مسلم ٦: ٣-٤. باب الناس تبع لقريش من كتاب
 الإمارة. وفي صحيح البخاري ٤: ١٦٥ كتاب الأحكام. وفي سنن أبي داود: «حتى يكون عليكم اثنا عشر
 خليفة» ٤: ١٠٦ ح ٤٢٧٩ و ٤٢٨٠ كتاب المهدي.

ب: وفي البخاري، قال: سمعت النبي (صلى الله عليه وآله) يقول: «يكون اثنا عشر أميراً»، فقال كلمة لم أسمعها، فقال
 أبي: قال: «كلّهم من قريش».

ج: وفي رواية: «يكون لهذه الأمة اثنا عشر قيماً، لا يضرهم من خذلهم، كلّهم من قريش». كنز العمال
 ١٧. ١٣.

د: وعن أنس: «لا يزال هذا الدين قائماً إلى اثني عشر من قريش، فإذا هلكوا ماجت الأرض بأهلها». كنز
 العمال ١٣: ٢٧.

أقول: نصّت الروايات الآتية أن عدد الأئمة اثنا عشر وأنهم من قريش، وأن الدين قائم بهم. وقد بيّن
 الإمام (عليه السلام) في خطبته هذه المقصود من قريش، فقال: «إن الأئمة من قريش غرسوا في هذا البطن من هاشم، لا
 تصلح على سواهم...» فني هاشم صفوة قريش وهم أهل البيت (عليهم السلام) ولا تصلح على سواهم؛ لأن الله طهرهم
 ونزّاههم وعصمهم «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» [الأحزاب: ٣٣]. فالمقصود
 بالاثني عشر هم أئمة أهل البيت (عليهم السلام) من علي (عليه السلام) إلى المهدي (عليه السلام). وكل منصف يذهب إلى ما ذهبت إليه الشيعة.

قلت: هذا الموضع مشكل، ولي فيه نظر؛ وإن صحَّ أن علياً عليه السلام قاله، قلت كما قال؛ لأنّه ثبت عندي أن النبي ﷺ قال: «إنه مع الحق، وإن الحق يدور معه حيثما دار»، ويمكن أن يتأوّل ويطبّق على مذهب المعتزلة، فيحمل على أن المراد كمال الإمامة كما حمل قوله عليه السلام: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد» على نفي الكمال. لا على نفي الصلوة (١).

الأصل:

منها:

آثَرُوا عَاجِلًا وَأَخَّرُوا أَجَلًا، وَتَرَكَوا صَافِيًا، وَشَرِبُوا أَجْنًا كَأَنِّي أَنْظِرُ إِلَى فَاسِقِهِمْ وَقَدْ صَحِبَ الْمُنْكَرَ فَأَلْفَهُ، وَبَسَى بِهِ وَوَافَقَهُ، حَتَّى شَابَتْ عَلَيْهِ مَفَارِقُهُ، وَصُبِغَتْ بِهِ خَلَاتِقُهُ. ثُمَّ أَقْبَلَ مُزِيدًا كَالْتِّبَارِ لَا يُبَالِي مَا غَرَّقَ، أَوْ كَوَقَعَ النَّارَ فِي الْهَشِيمِ لَا يَحْفَلُ مَا حَرَّقَ.

أَيْنَ الْعُقُولُ الْمُسْتَضِيحَةُ بِمَصَابِيحِ الْهُدَى، وَالْأَبْصَارُ اللَّامِحَةُ إِلَى مَنَازِلِ التَّقْوَى! أَيْنَ الْقُلُوبُ الَّتِي وَهَبَتْ لَهَا، وَعُوقِدَتْ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ! أَزْدَحَمُوا عَلَى الْحُطَامِ، وَتَشَاحُّوا عَلَى الْحَرَامِ؛ وَرَفَعَ لَهُمْ عِلْمُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَصَرَفُوا عَنِ الْجَنَّةِ وَجُوهَهُمْ، وَأَقْبَلُوا إِلَى النَّارِ بِأَعْمَالِهِمْ؛ وَدَعَاَهُمْ رَبُّهُمْ فَانْفَرُوا وَوَلَّوْا، وَدَعَاَهُمُ الشَّيْطَانُ فَاسْتَجَابُوا وَأَقْبَلُوا!

الشرح:

آثَرُوا: اختاروا. وأخَّروا: تركوا. الآجن: الماء المتغيّر. أجن الماء يأجن ويأجن. وبسّى به: ألفه، وناقة بسوء: ألقت الحالب ولا تمنعه. وشابت عليه مفارقة: طال عهده

١. قول: إنَّ بن أبي الحديد أقرَّ بأنّه نص صريح؛ فلا يحتمل التأويل إذاً. وتأويله بارد كتأويل بعض المتكلمين: أن النهي عن الخمر في القرآن على جهة التأديب.

به مُذْ رَمَن الصَّبَا حتى صار شيخاً . وصِغَتْ به خلاته ما صارت طبعاً ؛ لأنَّ العادة طبيعة ثانية . مُزْبِداً ، أي ذو زَبْدٍ ، وهو ما يخرج من القم كالرَّغْوَةِ ؛ يضرب مثلاً للرجل الصائل المقتحم . والتَّبَار : معظم اللجَّة ، والمراد به هاهنا السَّيل . والهشيم : دقاق الحطب . ولا يحفل ، بفتح حرف المضارعة ؛ لأنَّ الماضي ثلاثي ، أي لا يبالي .
والأبصار اللامحة : الناضرة . وتشاحَّوا : تضايقوا ، كن منهم يريد ألا يفوته ذلك ، وأصله الشح ، وهو لبخل .

فإن قلت : هذا الكلام يرجع إلى الصحابة الذين تقدّم ذكرهم في أوّل الخطبة ! قلت : لا ؛ وإن زعم قوم أنّه عناهم ؛ بل هو إشارة إلى قوم ممّن يأتي من الخلف بعد السلف ، ألا نراه قال : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى فاسقهم قد صحب المنكر فألفه ؛ وهذا اللفظ إنما يقال في حقّ من لم يوجد بعد ، كما قال في حقّ الأتراك : « كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِمْ قوماً كَأَنّ وجوههم المجان » ، وكما قال في حقّ صاحب الزنج : « كَأَنِّي بِهِ يَا أَحْنَفُ قَدْ سَارَ فِي الْجَيْش » ، ولولا قوله : « كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى فاسقهم » لم أبعد أن يعني بذلك قوماً ممّن عليه اسم الصحابة وهو رديء الطريفة ، كالمغيرة بن شعبة ، وعمرو بن العاص ، ومزوان بن الحكم ، ومعاوية ، وجماعة معدودة أحبّوا الدنيا واستغواهم الشيطان ؛ وهم معدودون في كتب أصحابنا . ومن اشتغل بعلوم السيرة والتواريخ عرفهم بأعيانهم .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا غَرَضٌ تَتَّضِلُ فِيهِ أَلْمَنَايَا ، مَعَ كُلِّ جَرَعَةٍ شَرَقٍّ ، وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ لَا تَنَالُونَ مِنْهَا نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقٍ أُخْرَى ، وَلَا يُعَمَّرُ مُعَمَّرٌ مِنْكُمْ يَوْماً مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا بِهِدْمٍ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ ، وَلَا تُجَدِّدُ لَهُ زِيَادَةٌ فِي أَكْلِهِ إِلَّا بِنَقَادٍ مَا قَبْلَهَا مِنْ رِزْقِهِ ؛ وَلَا يَحْيَى لَهُ أَثَرٌ ، إِلَّا مَاتَ لَهُ أَثَرٌ ؛ وَلَا يَتَجَدَّدُ لَهُ جَدِيدٌ إِلَّا بَعْدَ أَنْ

يَخْلُقُ لَهُ جَدِيدٌ ؛ وَلَا تَقُومُ لَهُ نَابِتَةٌ إِلَّا وَتَسْقُطُ مِنْهُ مَحْصُودَةٌ . وَقَدْ مَضَتْ أَصُولُ نَحْنُ
فُرُوعُهَا ، فَمَا بَقَاءُ فَرْعٍ بَعْدَ ذَهَابِ أَصْلِهِ !

الشرح:

الغَرَضُ : ما ينصب ليُرْمَى ، وهو الهدف . وتنتضل فيه المنايا : تتراعى فيه للسُّبْق ، ومنه
الاتصال بالكلام وبالشعر ، كأنه يجعل المنايا أشخاصاً تتناضل بالسهم ؛ من الناس مَنْ يموت
قتلاً ، ومنهم مَنْ يموت غرقاً ، أو يتردى في بئر ، أو تسقط عليه حائط ، أو يموت على فراشه .
ثم قال : « مع كل جرعة شَرَق ، وفي كل أكلة غَصَص » : بفتح الغين ، مصدر فولك :
غَصِصْتُ يا فلان بالطعام ، وروي : « غُصَص » جمع غُصَّة . وهي الشجا ، وهذا مثل قول
بعضهم : المنحة فيها مقرونة بالمحنة ، والنعمة مشفوعة بالنقمة . ومراد أمير المؤمنين عليه السلام
بكلامه : أن نعيم لدنيا لا يدوم ، فإذا أحسنتُ أساءت ، وإذا أنعمت أنقمت .

ثم قال : « لا ينالون منها نعمة إلا بفراق أخرى » ، هذا معنى لطيف ، وذلك أن الإنسان
لا يتهياً له أن يجمع بين الملاذِّ الجسمانية كلها في وقت ، فحال ما يكون آكل لا يكون
مجامعاً ، و حال ما يشرب لا يأكل ، و حال ما يركب للقنص والرياضة ، لا يكون جالساً على
فراش وثير ممهد ؛ وعلى هذا القياس فلا يأخذ في ضَرْبٍ من ضروب الملاذِّ إلا وهو تارك
لغيره منها .

ثم قال : « ولا بعمرٍ معمرٍ منكم يوماً من عمره إلا بهدم آخر من أجله » ، وهذا أبضاً
لطيف ؛ لأنَّ المسرور ببقائه إلى يوم الأحد لم يصل إليه إلا بعد أن قضى يوم السبت وقطعه ،
ويوم السبت من أيام عُمره ، فإذا قد هدم من عمره يوماً ، فيكون قد قرب إلى الموت ؛ لأنَّه قد
قطع من المسافة جزءاً .

ثم قال : « ولا تجدد له زيادة في أكله إلا بنفاذ ما قبلها من رزقه » ، وهذا صحيح فإنَّ فسّرنا
الرزق بما وصل إلى لبطن على أحد تفسيرات المتكلمين ، فإنَّ الإنسان لا يأكل لقمة إلا وقد
فرغ من اللقمة التي قبلها ، فهو إذاً لا يتجدد له زيادة في أكله إلا بنفاذ ما قبلها من رزقه .

ثم قال : « ولا يحيا له أثر ، إلا مات له أثر » ، وذلك أنَّ الإنسان في الأعم الأغلب لا ينتشر
صيته ويشيع فضله إلا عند الشيخوخة ، وكذلك لا تعرف أولاده ويصير لهم سم في الدنيا إلا
بعد كبره وعلو سنه ، فإذا ما حي له أثر إلا بعد أن مات له أثر ، وهو قوّته ونشاطه وشبيبته ،
ومثله قوله : « ولا يتجدد له جديد ، إلا بعد أن يخلق له جديد » .

ثم قال: «ولا تقوم له نابتة إلا وتسقط منه محصودة»، هذه إشارة إلى ذهاب الآباء عند حدوث أبنائهم في الأعم الأغلب، ولهذا قال: «وقد مضت أصول نحن فروعها فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله».

الأصل:

منها:

وَمَا أُحْدِثْتُ بِدْعَةً إِلَّا تَرَكْتُ بِهَا سُنَّةً. فَاتَّقُوا الْبِدْعَ، وَالزَّمُوا الْمَهْيَعَ. إِنَّ عَوَازِمَ الْأُمُورِ أَفْضَلُهَا. وَإِنَّ مُحَدَّثَاتِهَا شَرَّارُهَا.

الشرح:

البدعة: كل ما أُحْدِثَ مما لم يكن على عهد رسول الله ﷺ. ومعنى قوله ﷺ: «ما أُحْدِثْتُ بدعة إلا تركت بها سنة»، أن من السنة ألا تحدث البدعة، فوجود البدعة عدمٌ للسنة لا محالة. والمهيع: الطريق الواضح، من قولهم: أرض هيعة، أي مبسوطة واسعة؛ والميم مفتوحة وهي زائدة. وعوازم الأمور: ما تقادم منها، من قولهم: عجوزٌ عوزم أي مسنة. ويجمع «فوعل» على فواعل، كدورق، وهوجل، ويجوز أن يكون «عوازم» جمع عازمة، ويكون فاعل بمعنى مفعول، أي معزوم عليها، أي مقطوع معلوم بيقين صحتها، ومجيء «فاعلة» بمعنى «مفعولة» كثير، كقولهم: عيشته راضية بمعنى مرضية، والأول أظهر عندي؛ لأن في مقابلته قوله: «وإن محدثاتها شرارها» والمحدث في مقابلة القديم.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام وقد استشاره عمر في الشخوص لقتال الفرس بنفسه

إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْرُهُ وَلَا خِذْلَانُهُ بِكَثْرَةٍ وَلَا بَقَلَّةٍ. وَهُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِي

أَظْهَرُهُ، وَجُنْدُهُ الَّذِي أَعَدَّهُ وَأَمَدَّهُ، حَتَّى بَلَغَ مَا بَلَغَ، وَطَلَعَ حَيْثُمَا طَلَعَ؛ وَنَحْنُ عَلَى مَوْعُودٍ مِنْ اللَّهِ، وَاللَّهُ مُنْجِزٌ وَعَدَّهُ، وَنَاصِرٌ جُنْدُهُ. وَمَكَانُ الْقِيَمِ بِالْأَمْرِ مَكَانُ النِّظَامِ مِنَ الْخَرْزِ يَجْمَعُهُ وَيَضُمُّهُ؛ فَإِنْ انْقَطَعَ النِّظَامُ تَفَرَّقَ وَذَهَبَ، ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحِذَائِهِ أَبَدًا. وَالْعَرَبُ الْيَوْمَ، وَإِنْ كَانُوا قَلِيلًا، فَهُمْ كَثِيرُونَ بِالْإِسْلَامِ، عَزِيزُونَ بِالْاجْتِمَاعِ أَفَكُنْ قُطْبًا. وَاسْتَدِرَّ الرَّحَا بِالْعَرَبِ، وَأَصْلُهُمْ دُونَكَ نَارَ الْحَرْبِ، فَإِنَّكَ إِنْ شَخَصْتَ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ انْتَقَضَتْ عَلَيْكَ الْعَرَبُ مِنْ أَطْرَافِهَا وَأَقْطَارِهَا. حَتَّى يَكُونَ مَا تَدْعُ وَرَاءَكَ مِنَ الْعَوْرَاتِ أَهَمَّ إِلَيْكَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ.

إِنَّ الْأَعَاجِمَ إِنْ يَنْظُرُوا إِلَيْكَ غَدًا يَقُولُوا: هَذَا أَصْلُ الْعَرَبِ، فَإِذَا أَقْطَعْتُمُوهُ اسْتَرْحَتُمْ، فَيَكُونُ ذَلِكَ أَشَدَّ لِكَلْبِهِمْ عَلَيْكَ، وَطَمَعِهِمْ فِيكَ.

فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَسِيرِ الْقَوْمِ إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ. فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ هُوَ أَكْرَهُ لِمَسِيرِهِمْ مِنْكَ، وَهُوَ أَقْدَرُ عَلَى تَغْيِيرِ مَا يَكْرَهُ. وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدَدِهِمْ، فَإِنَّا لَمْ نَكُنْ نُقَاتِلُ فِيْمَا مَضَى بِالْكَثَرَةِ، وَإِنَّمَا كُنَّا نُقَاتِلُ بِالنَّصْرِ وَالْمَعُونَةِ.

الشرح:

نظام العِقد: الخيط الجامع له، وتقول: أخذته كله بحذافيره، أي بأصله؛ وأصل الحذافير أعالي الشيء ونواحيه؛ الواحد حذْفَار. وأصلهم نار الحرب: اجعهم صالين لها، يقال: صليت اللحم وغيره أضليه ضلياً، مثل رميته رمية رمية، إذا شويته. وعلى هذا الوجه يحمل كلام أمير المؤمنين عليه وهو مجاز من الإحراق، والشيء الموضوع لها هذا اللفظ حقيقة. والعورات: الأحوال التي يخاف انتقاضها في نعر أو حرب، قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ زُبَيْوتنا غورة وما هي بغورة﴾^(١). والكلب: لشر والأذى.

واعلم أن هذا الكلام قد اختلف في الحال التي فاته فيها لعمر، فقيل: قاله له في غزاة القدس، وقيل في غزاة نهاوند، وإلى هذا القول الأخير ذهب محمد بن جرير الطبري في

«التاريخ الكبير»، وإلى القول الأول ذهب المدائني في كتاب «الفتوح».



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

فَبَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ، بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ، بِقُرْآنٍ قَدْ بَيَّنَّهُ وَأَحْكَمَهُ، لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوهُ، وَلِيَقْرُوا بِهِ بَعْدَ إِذْ جَحَدُوهُ، وَلِيُشَبِّهُوا بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوهُ. فَتَجَلَّى لَهُمْ سُبْحَانَهُ فِي كِتَابِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا رَأَوْهُ بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهِ، وَخَوْفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهِ. وَكَيْفَ مَحَقَّ مَنْ مَحَقَّ بِالْمَثَلَاتِ. وَآخَتَصَدَ مَنْ آخَتَصَدَ بِالنَّقِمَاتِ !

الشرح:

الأوثان: جمع وَثْن؛ وهو الصَّنَم، ويجمع أيضا على وَثَن، مثل أَسَدٍ وآسَادٍ وَأُسْدٍ؛ وسَمِّي وَثْنًا لانتصده وبقائه على حال واحدة، من قولك: وَثِنَ فلان بالمكان؛ فهو واثن؛ وهو الثابت الدائم.

قوله: «فتجلى سبحانه لهم»، أي ظهر من غير أن يرى بالبصر، بل بما نبههم عليه في القرآن من قصص الأولين، وما حلَّ بهم من النعمة عند مخالفة الرسل. والمثَلات، بضم الثاء: العقوبات.

الأصل:

وَإِنَّهُ سَيَأْتِي عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي زَمَانٌ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ أَخْفَى مِنْ الْحَقِّ، وَلَا أَظْهَرَ مِنَ الْبَاطِلِ، وَلَا أَكْثَرَ مِنَ الْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ؛ وَلَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَةٌ

أُبُورَ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تَلَّى حَقَّ تِلَاوَتِهِ، وَلَا أَنْفَقَ مِنْهُ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ؛ وَلَا فِي
الْبِلَادِ شَيْءٌ أَنْكَرَ مِنَ الْمَعْرُوفِ، وَلَا أَعْرَفَ مِنَ الْمُنْكَرِ! فَقَدْ نَبَذَ الْكِتَابَ حَمَلَتُهُ،
وَتَنَاسَاهُ حَفَظَتُهُ؛ فَالْكِتَابُ يَوْمَئِذٍ وَأَهْلُهُ طَرِيدَانِ مَنْفِيَّانِ، وَصَاحِبَانِ مُصْطَحِبَانِ فِي
طَرِيقٍ وَاحِدٍ لَا يُؤْوِيهِمَا مُوْوٍ. فَالْكِتَابُ وَأَهْلُهُ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ فِي النَّاسِ وَلَيْسَا
فِيهِمْ، وَمَعَهُمْ وَلَيْسَا مَعَهُمْ؛ لِأَنَّ الضَّلَالَةَ لَا تُوَافِقُ الْهُدَى، وَإِنْ اجْتَمَعَا.

فَاجْتَمَعَ الْقَوْمُ عَلَى الْفُرْقَةِ، وَافْتَرَقُوا عَنِ الْجَمَاعَةِ، كَانَتْهُمْ أَيْمَةُ الْكِتَابِ وَلَيْسَ
الْكِتَابُ إِمَامَهُمْ. فَلَمْ يَبْقَ عِنْدَهُمْ مِنْهُ إِلَّا أَسْمُهُ، وَلَا يَعْرِفُونَ إِلَّا خَطَّهُ وَزَبْرَهُ. وَمِنْ
قَبْلُ مَا مَثَلُوا بِالصَّالِحِينَ كُلِّ مَثَلَةٍ، وَسَمَوْا صِدْقَهُمْ عَلَى اللَّهِ فِرْيَةً، وَجَعَلُوا فِي
الْحَسَنَةِ عُقُوبَةَ السَّيِّئَةِ. وَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِطُولِ آمَالِهِمْ وَتَغَيُّبِ أَجَالِهِمْ،
حَتَّى نَزَلَ بِهِمُ الْمَوْعُودُ الَّذِي نُرِدُّ عَنْهُ الْمَعْدِرَةَ، وَتُرْفَعُ عَنْهُ التَّوْبَةُ، وَتَحُلُّ مَعَهُ
الْفَارِغَةُ وَالنَّقْمَةُ.

الشرح:

أخبرنا أنه سيأتي على الناس زمان من صفته كذا وكذا؛ وقد رأيناه ورآه من كان قبلنا
أيضاً؛ قال شعبة إمام المحدثين: تسعة أعتار الحديث كذب. وقال الدار قطني: ما الحديث
الصحيح في الحديث إلا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود. وأما غلبة الباطل على الحق
حتى يخفى الحق عنده، فظاهرة. وأبور: أفسد، من بار الشيء، أي هلك. والسلعة: المتاع،
ونبذ الكتاب: أقاه. ولا يؤويهما: لا يضمهما إليه، وينزلهما عنده. والزبر: مصدر زبرت أزبر
بالضم، أي كتبت، وجاء يزبر بالكسر، والزبر بالكسر: الكتاب، وجمعه زبور؛ مثل قِدر
وقدور، وقرأ بعضهم: «وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا»^(١)، أي كتباً. والزبور، بفتح الزاي: الكتاب
المزبور، فعول بمعنى مفعول؛ وقال الأصمعي: سمعت أعرابياً يقول: أنا أعرف يزبرتي أي
خطي وكتابتي. ومثلوا بالصالحين، بالتخفيف: نكّلوا بهم، مثلت بفلان أمثل بالضم مثلاً

بالفتح وسكون الثاء، والاسم المثلثة بالضم؛ ومن روى «مَثَلُوا» بالتشديد؛ أراد جَدَعُوهم بعد قتلهم.

«على» في قوله: «وَسَمَّوْا صَدَقَهُمْ عَلَى اللَّهِ فَرِيَةً»، ليست متعلّقة بصدقهم، بل بفريّة، أي وسمّوا صدقهم فريّة على الله؛ فإن امتنع أن يتعلّق حرف الجرّ به لتقدّمه عليه، وهو مصدر، فليكن متعلّقاً بفعل مقدّر دلّ عليه هذا المصدر الظاهر. وروى: «وجعلوا في الحسنّة العفويّة السيئة» والرواية الأولى بالإضافة أكثر وأحسن. والموعود هاهنا: الموت. والقارعة: المصيبة تفرّع، أي تنقّى بشدّة وقوة.

الأصل:

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ مَنْ اسْتَنْصَحَ اللَّهَ وَفَّقَ، وَمَنْ اتَّخَذَ قَوْلَهُ دَلِيلًا هُدًى لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ؛ فَإِنَّ جَارَ اللَّهِ آمِنٌ، وَعَدُوُّهُ خَائِفٌ. وَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِمَنْ عَرَفَ عَظَمَةَ اللَّهِ أَنْ يَتَعَظَّمَ، فَإِنَّ رِفْعَةَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا عَظَمَتُهُ أَنْ يَتَوَاضِعُوا لَهُ، وَسَلَامَةَ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ مَا قُدْرَتُهُ أَنْ يَسْتَسْلِمُوا لَهُ. فَلَا تَنْفَرُوا مِنَ الْحَقِّ نِفَارَ الصَّحِيحِ مِنَ الْأَجْرَبِ، وَالْبَارِي مِنَ ذِي السَّقَمِ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ لَنْ تَعْرِفُوا الرُّشْدَ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي تَرَكَهُ، وَلَنْ تَأْخُذُوا بِمِثَاقِ الْكِتَابِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَفَضَهُ، وَلَنْ تَمْسُكُوا بِهِ حَتَّى تَعْرِفُوا الَّذِي نَبَذَهُ؛ فَالْتَمِسُوا ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ أَهْلِهِ، فَإِنَّهُمْ عَيْشُ الْعِلْمِ، وَمَوْتُ الْجَهْلِ. هُمْ الَّذِينَ يُخْبِرُكُمْ حُكْمُهُمْ عَنْ عِلْمِهِمْ، وَصَمْتُهُمْ عَنْ مَنَظِقِهِمْ، وَظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ؛ لَا يُخَالِفُونَ الَّذِينَ وَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ؛ فَهُوَ بَيْنَهُمْ شَاهِدٌ صَادِقٌ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ.

الشرح:

من استنصح الله: من أطاع أوامره وعلم أنه يهديه إلى مصالحه، ويردّه عن مفسده ويرشده إلى مافيه نجاته، ويصرفه عمّا فيه عطبّه. والتي هي أقوم: يعني الحالة والخلة التي اتّباعها

أقوم؛ وهذا من الألفاظ القرآنية، قال سبحانه: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^(١). والمراد بتلك الحالة المعرفة بالله وتوحيده ووعد له.

ثم نهى ﷺ عن التكبر والتعظم وقال: إن رفعة القوم الذين يعرفون عظمة الله أن يتواضعوا له. وما هاهنا، بمعنى أي شيء، ومن روى بالنصب جعلها زائدة. وقد ورد في ذم التعظم والتكبر ما يطول استقصاؤه؛ وهو مذموم على العباد، فكيف بمن يتعظم على الخالق سبحانه وإنه لمن الهالكين!

قوله: «واعلموا أنكم لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه»، فيه تنبيه على أنه يجب البراءة من أهل لضلal. ثم قال ﷺ: «فالتمسوا ذلك عند أهله»، هذا كناية عنه ﷺ؛ وكثيراً ما بسلك هذا المسلك، ويعرض هذا العريض؛ وهو الصادق الأمين العارف بالأسرار الإلهية. ثم ذكر أن هؤلاء الذين أمر بأتباعهم ينبي حكمهم عن علمهم، وذلك لأن الامتحان يظهر خبيثة الإنسان. ثم قال: «وصمتهم عن نطقهم»، صمت العارف أبلغ من نطق غيره؛ ولا يخفى فضل الفاضل وإن كان صامتاً.

ثم ذكر أنهم لا يخالفون الدين؛ لأنهم قوامه وأربابه، ولا يختلفون فيه؛ لأن الحق في التوحيد والعدل واحد، فالدين بينهم شاهد صادق يأخذون بحكمه؛ كما يؤخذ بحكم الشاهد لصادق. وصامت ناطق؛ لأنه لا ينطق بنفسه بل لا بد له من مترجم؛ فهو صامت في الصورة، وهو في المعنى أنطق الناطقين؛ لأن الأوامر والنواهي والآداب كلها مبنية عليه، ومتفرعة عليه.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ في ذكر أهل البصرة

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرْجُو الْأَمْرَ لَهُ، وَيَعْطِفُهُ عَلَيْهِ دُونَ صَاحِبِهِ، لَا يَمْتَنَانِ إِلَى اللَّهِ

بِحَبْلِ، وَلَا يَمْدَانِ إِلَيْهِ بِسَبَبٍ. كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَامِلٌ ضَبٍّ لِصَاحِبِهِ، وَعَمَّا قَلِيلٍ يُكْشَفُ قِنَاعُهُ بِهِ ! وَاللَّهِ لَئِنْ أَصَابُوا الَّذِي يُرِيدُونَ لَيَنْتَزِعَنَّ هَذَا نَفْسَ هَذَا، وَلَيَأْتِيَنَّ هَذَا عَلَى هَذَا. قَدْ قَامَتِ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ، فَأَيْنَ الْمُحْتَسِبُونَ ! قَدْ سُنَّتْ لَهُمُ السُّنَنُ، وَقَدْ مَّ لَهُمُ الْخَبَرُ. وَلِكُلِّ ضَلَّةٍ عِلَّةٌ، وَلِكُلِّ نَاكِثٍ شُبْهَةٌ.

وَاللَّهِ لَا أَكُونُ كَمُسْتَمِعِ الدَّمِ، يَسْمَعُ النَّاعِي، وَيَحْضُرُ الْبَاكِى، ثُمَّ لَا يَعْتَبِرُ !

الشرح:

ضمير التشنية راجع إلى طلحة والزبير. ويمتان: يتوسلان؛ الماضي ثلاثي؛ مَتَّ يَمُتُّ بالضم. والضَّبُّ: الحقد. والمحتسبون: طالبو الحسبة؛ وهي الأجر^(١). ومستمع الدَّمِ كناية عن الضُّبُع؛ تسمع وقع الحجر بباب جحرها من يد الصائد فتخذل وتكف جوارحها إليها حتى يدخل عيها فيربطها؛ يقول: لا أكون مقرراً بالضيم راغناً^(٢)؛ أسمع الناعي المخبر عن قتل عسكر الجمل لحكيم بن جبله وأتباعه، فلا يكون عندي من التغيير والإنكار لذلك؛ إلا أن أسمع وأحضر الباكين على قتلاهم.

وقوله: «لكل ضلّة علة، ولكل ناكث شبهة» هو جواب سؤال مقدّر، كأنه يقول: إن قيل: لأي سبب خرج هؤلاء؟ فإنه لابد أن يكون لهم تأويل في خروجهم؛ وقد قيل: إنهم يطالبون بدم عثمان؛ فهو ^{الناكث} قال: كل ضلالة فلا بد لها من علة اقتضتها، وكل ناكث فلا بد له من شبهة يستند إليها.

وقوله: «لينتزعن هذا نفس هذا» قول صحيح لا ريب فيه؛ لأن الرئاسة لا يمكن أن يدبرها اثنان معاً، فلو صحّ لهما ما أراداه لو ثب أحدهما على الآخر فقتله؛ فإن الملك عقيم؛ وقد ذكر أرباب السيرة أن الرجلين اختلفا من قبل وقوع الحرب، فإنهما اختلفا في الصلاة، فأقامت عائشة محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير؛ يصلي هذا يوماً، وهذا يوماً، إلى أن تنتقضي الحرب. ثم إن عبد الله بن الزبير ادّعى أن عثمان نصّ عليه بالخلافة يوم الدار،

١. «ولا يمتان إلى الله بحبل...» ومعناه: لم يخرج طلحة والزبير لوجه الله تعالى، بل طلباً للدنيا، وكل واحد منهما حاقد على الآخر للشافس على الخلافة، ويربص كل بصاحبه للخلاص منه.

٢. يقال: رغن إليه؛ إذا أصغى إليه.

واحتجّ في ذلك بأنّه استخلفه على الصلاة، واحتجّ نارة أخرى بتصّ صريح زعمه وادّعاءه. واختلفا في تولّى لقتال، فطلبه كلّ منهما أولاً، ثم نكل كلّ منهما عنه وتفاذى منه.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام قبل موته

أَيُّهَا النَّاسُ، كُلُّ أَمْرِي لَاقٍ مَا يَفِرُّ مِنْهُ فِي فِرَارِهِ، وَالْأَجَلَ مَسَاقُ النَّفْسِ. وَالْهَرَبُ مِنْهُ مُوَافَاتُهُ. كَمْ أَطْرَدْتُ الْأَيَّامَ أَبْحَثُهَا عَنْ مَكُونِ هَذَا الْأَمْرِ، فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا إِخْفَاءَهُ. هَيَّاهَاتِ! عَلِمَ مَخْزُونٌ!

أَمَّا وَصِيَّتِي: فَاللَّهُ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَمُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَلَا تُضَيِّعُوا سُنَّتَهُ. أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعَمُودَيْنِ، وَأَوْقِدُوا هَذَيْنِ الْمِصْبَاحَيْنِ، وَخَلَاكُكُمْ ذِمٌّ مَا لَمْ تَشْرُدُوا. حُمِّلَ كُلُّ أَمْرِي مِنْكُمْ مَجْهُودَهُ، وَخُفِّفَ عَنِ الْجَهْلَةِ. رَبُّ رَحِيمٌ، وَدِينٌ قَوِيمٌ، وَإِمَامٌ عَلِيمٌ.

أَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ، وَأَنَا الْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ، وَغَدًا مُفَارِقُكُمْ! غَفَرَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ! إِنْ تَبَتَّ الْوَطْأَةُ فِي هَذِهِ الْمَزَلَةِ فَذَاكَ، وَإِنْ تَدَحَّضَ الْقَدَمُ فَإِنَّا كُنَّا فِي أَفْيَاءِ أَغْصَانٍ، وَمَهَبُ رِيَّاحٍ، وَتَحْتَ ظِلِّ غَمَامٍ، أَضْمَحَلَّ فِي الْجَوْ مُتَلَفِّقُهَا، وَعَفَا فِي الْأَرْضِ مَخْطُهَا. وَإِنَّمَا كُنْتُ جَارًا جَاوَرَكُمُ بَدَنِي أَيَّامًا، وَسَتَعْقِبُونَ مِنِّي جُثَّةً خَلَاءَ سَاكِنَةٍ بَعْدَ حَرَائِكِ، وَصَامِتَةٍ بَعْدَ نُطْقِي. لِيَعْظُمَ هُدُوءِي، وَخُفُوتُ إِطْرَافِي، وَسُكُونُ أَطْرَافِي، فَإِنَّهُ أَوْعَظُ لِلْمُعْتَبِرِينَ مِنَ الْمَنْطِقِ الْبَلِيغِ، وَالْقَوْلِ الْمَسْمُوعِ. وَدَاعِي لَكُمْ وَدَاعُ أَمْرِي مُرْصِدٌ لِلتَّلَافِي! غَدًا تَرَوْنَ أَيَّامِي، وَيُكْشَفُ لَكُمْ عَنْ سَرَائِرِي، وَتَعْرِفُونَنِي

بَعْدَ خُلُوِّ مَكَانِي . وَقِيَامِ غَيْرِي مَقَامِي .

الشرح :

أطردت الرجل، إذا أمرت بإخراجه وطرده، وطرده إذا نفيتَه وأخرجته؛ فالإطراد أدل على العزّ والقهر من الطرد، وكأنه عليه السلام جعل الأيام أشخاصاً يأمر بإخراجهم وإبعادهم عنه، أي ما زِلْتُ أبحث عن كيفية قتلي، وُيِّ وقت بكون بعينه، وفي أي أرض يكون، يوماً يوماً، فإذا لم أجده في اليوم أطردته واستقبلت غده؛ فأبحث فيه أيضاً، فأبعده وأطرده، وأستأنف يوماً آخر، هكذا حتى وقع المقدور ^(١).

أمّا قوله: «كلّ أمرئ لاق ما يفرّ منه في فراره»، أي إذا كان مقدوراً، وإلا فقد رأينا مَنْ يفرّ من الشيء ويسلم؛ لأنّه لم يقدر، وهذا من قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ﴾ ^(٢). وقوله: ﴿لَيَبْرَزَ الَّذِينَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ ^(٣)، ومن قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾ ^(٤)، وفي القرآن العزيز مثل هذا كثير.

قوله: «والأجل مساق النفس» أي الأمر الذي تساق إليه، وتنتهي عندهم، وتقف إذا بلغت فلا يبقى له حينئذٍ أكلة في الدنيا. قوله: «والهرب منه موافاته»، هذا كلام خارج مخرج المبالغة في عدم النجاة، وكون الفرار غير مغنٍ ولا عاصم من الموت، يقول: الهرب بعينه من الموت موافاة لموت، أي إتيان إليه، كأنه لم يرتض بأن يقول: الهارب لا بدّ أن ينتهي إلى الموت، بل جعل نفس الهرب هو ملاقات الموت.

١. قال الشيخ المفيد: في (المسائل العكبرية): القول بأن أمير المؤمنين عليه السلام يعلم قاتله والوقت الذي يقتل فيه؛ فقد جاء الخبر متظافراً أنّه كان يعلم في الجملة أنّه مقتول، وجاء أيضاً أنّه يعلم قاتله على التفصيل؛ فأما علمه بوقت قتله فلم يأت أثرٌ على التحصيل، ولو جاء به أثر لم يلزم فيه ما يظنّه المعترضون؛ إذ كان لا يمتنع أن يعبده الله تعالى بالصبر على الشهادة والاستسلام للقتل، ليلبغه بذلك علو الدرجات ما لا يبلغه إلا به، بأنّه يطيعه في ذلك طاعة لو كلّها سواه لم يردّها، ولا يكون بذلك ملقياً بيده إلى التهلكة، ولا معيناً على نفسه معونة تستقبح في العقول.

٢. سورة النساء ٧٨.

٣. سورة آل عمران ١٥٤.

٤. سورة الجمعة ٨.

قوله: «أبحثها» أي أكشفها، وأكثر ما يستعمل «بحث» مُعَدَّى بحرف الجر. وقد عُدَّاه هاهنا إلى «الأيام» بنفسه وإلى «مكنون الأمر» بحرف الجر.

قوله: «فأبى الله إلا إخفاءه. هيهات علم مخزون» انقذيره: هيهات ذلك! مبتدأ وخبره، هيهات اسم للفعل، معناه بعد، أي علم هذا الغيب علم مخزون مصون.

قوله: «فالله لا تشركوا به شيئاً» الرواية المشهورة «فالله» بالنصب: وكذلك «محمداً» بتقدير فعل؛ لأن الوصية تسندعي الفعل بعدها، أي وخذوا الله، وقد روي بالرفع؛ وهو جائز على المبتدأ والخبر. قوله: «أقيموا هذين العمودين، وأوقدوا هذين المصباحين، وخلاكم ذم ما لم تشردوا»، كلام داخل في باب الاستعارة، شبه الكتاب والسنة بعمودَي الخيمة، وبمصباحين يُستضاء بهما. وخلاكم ذم: كلمته جارية مجرى المثل، معناها: ولا ذم عليكم، فقد أعذرتكم. وذم، مرفوع بالفاعلية، معناه: عذاكم وسقط عنكم.

قلت: مراده بقوله: «ما لم تشردوا» ما لم ترجعوا عن ذلك، فكأنه قال: خلاكم ذم إن وخذتم الله واتبعتم سنة رسوله، ودمتم على ذلك. قوله: «حمل كل امرئ مجهوده، وخفف عن الجهلة»، هذا كلام متصل بما قبله؛ لأنه لما قال: «ما لم تشردوا» أنبأ عن تكليفهم كل ما وردت به السنة لنبوية، وأن يدوموا عليه؛ وهذا في الظاهر تكليف أمور شاقة، فاستدرك بكلام يدر على التخفيف، فقال: إن التكاليف على قدر المكلفين، فالعلماء تكليفهم غير تكليف العامة، وأرباب الجهل عند المكلفين غير مكلفين، إلا بحمل التوحيد والعدل، بخلاف العلماء الذين تكليفهم الأمور المفصلة وحل لمتكالات الغامضة. وقد روي «حمل على صيغة الماضي، و«مجهوده» بالنصب، و«خفف» على صيغة الماضي أيضاً، ويكون الفاعل هو الله تعالى المقدم ذكره، والرواية الأولى أكثر وأليق. ثم قال: «رب رحيم» أي ربكم رب رحيم. ودين قويم، أي مستقيم. وإمام عليهم، يعني رسول الله ﷺ. ثم دعا لنفسه ولهم بالغفران.

ثم قسم الأيام الماضية والحاضرة والمستقبله قسمة حسنة، فقال: «أنا بالأمس صاحبكم، وأنا اليوم عبء لكم، وغداً مفارقكم» إنما كان عبءاً لهم؛ لأنهم يرونه بين أيديهم ملقئ صريعاً بعد أن صرع الأبطال، وقتل الأقران. ويقال: دحضت قدم فلان، أي زلت وزلقت. ثم شبه وجوده في الدنيا بأفياء الأغصان ومهاب الرياح وظلال الغمام؛ لأن ذلك كله سريع الانقضاء لا ثبات له.

قوله: «اضمحلّ في الجوّ متلفّها، وعَفَا في الأرض مَخْطُهَا»، اضمحلّ ذهب، والميم زائدة، ومنه الضّحل وهو الماء القليل، واضمحلّ السحاب: تقشّع وذهب، وفي لغة الكلابيين امضحلّ الشيء بتقديم الميم. ومتلفّها: مجتمعتها، أي ما اجتمع من الغيوم في الجوّ؛ والتلفيق: الجمع. وعَفَا: دَرَس. ومخطّها: أثرها؛ كالخطة.

قوله: «وإنما كنتُ جَاراً جاوركم بَدَنِي أياماً»، في هذا الكلام إشعار بما يذهب إليه أكثر العقلاء من أمر النّفس، وأنّ هويّة الإنسان شيء غير هذا البدن. وقوله: «ستعقبون منّي» أي إنما تجدون عَفِيب فقدي جُتّة؛ يعني بدنًا خلاء، أي لا رُوح فيه؛ بل قد أقفر من تلك المعاني التي كنتم تعرفونها وهي العقل والنطق والقوّة وغير ذلك. ثم وُصف تلك الجُتّة فقال: «ساكنة بعد حرّاك»، بالفتح، أي بعد حرّكة «وصامتة بعد نطق». وهذا الكلام أيضاً يُشعر بما قلناه من أمر النّفس، بل يصرّح بذلك، ألا تراه قال: «ستعقبون مني جُتّة»، أي تستبدلون بي جُتّة صفتها كذا؛ وتلك الجُتّة جُتته ﷺ.

قوله: «ليعظكم هُدُوى»، أي سكوني، وخفوت إطراقي، مثله خَفَت خُفوتاً سكن، وخفت خُفوتاً مات فجأة. وإطراقه: إرخاؤه عينيه ينظر إلى الأرض، لضعفه عن رفع جفّنه. وسكون أطرافه: يدها ورجلاه ورأسه ﷺ. قال: «فإنه أوعظ للمعتبرين من المنطق البليغ، والقول لمسموع»؛ وصدق ﷺ! فإنّ خطباً أخرس ذلك اللسان، وهذّ تلك القُوى لخطب جليل، ويجب أن يتعظ العقلاء به. وما عسى يبلغ قول الواعظين بالإضافة إلى مَنْ شاهد تلك الحال، بل بالإضافة إلى من سمعها، وأفكر فيها، فضلاً عن مشاهدتها عياناً. ثم قال ﷺ: ودّعتم وداع امرئٍ مرصد للتّلاقي، أرصدته لكذا، أي أعدّدته له، وفي الحديث: «إلا أن أرصدّه لديّن عليّ». والتّلاقي هاهنا: لقاء الله. ويروى: «وداعيكُم» أي وداعي إياكم، والوداع مفتوح الواو. ثم قال: «غداً ترون أيامي، ويكشف لكم عن سرائري، وتعرفونني بعد خلّو مكاني، وقيام غيري مقامي»؛ هذا معنى قد تداوله الناس قديماً وحديثاً.

قال أبو تمام:

رَاحَتْ وفود الأرض عن قَبْرِه فارغة الأيدي ملاء القُلُوبِ

قد علمت ما رزئت إنّما يُعرف قدرُ الشمس بعد الغروبِ

وإنما قال ﷺ: «ويكشف لكم عن سرائري»؛ لأنهم بعد فقدّه وموته يظهر لهم ويثبت

عندهم إذا رأوا وشاهدوا إمرة مَنْ بعده، أنه إنما كان يريد بتلك الحروب العظيمة وجه الله

تعالى، وألا يظهر المنكر في الأرض، وإن ظن قوم في حياته أنه كان يريد الملك والدنيا.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام ويومئ فيها إلى الملاحم

وَأَخَذُوا يَمِينًا وَشِمَالًا ظَعْنًا فِي مَسَالِكِ الْغَيِّ، وَتَرَكُوا لِمَذَاهِبِ الرُّشْدِ. فَلَا تَسْتَعْجِلُوا مَا هُوَ كَائِنٌ مُرْصَدٌ. وَلَا تَسْتَبْطِنُوا مَا يَجِيءُ بِهِ الْغَدُّ. فَكَمْ مِنْ مُسْتَعْجِلٍ بِمَا إِنَّ أَدْرَكَهُ وَدَّ أَنَّهُ لَمْ يُدْرِكْهُ. وَمَا أَقْرَبَ الْيَوْمَ مِنْ تَبَاشِيرِ غَدٍ !
يَا قَوْمَ، هَذَا إِبَّانٌ وَرُودٌ كُلُّ مَوْعُودٍ، وَدُنُوٌّ مِنْ طَلْعَةٍ مَا لَا تَعْرِفُونَ. أَلَا وَإِنْ مَنْ أَدْرَكَهَا مِنَّا يَسْرِي فِيهَا بِسَرَّاجٍ مُنِيرٍ، وَيَحْذُو فِيهَا عَلَى مِثَالِ الصَّالِحِينَ، لِيَحُلَّ فِيهَا رِبْقًا، وَيُعْتَقَ فِيهَا رِقًا، وَيَصْدَعَ شَعْبًا، وَيَشْعَبَ صَدْعًا، فِي سُرَّةٍ عَنِ النَّاسِ لَا يُبْصِرُ أَلْقَائِفُ أَثَرَهُ وَلَوْ تَابَعَ نَظْرَهُ. ثُمَّ لِيُشْحَذَنَّ فِيهَا قَوْمٌ شَحَذَ أَلْقَيْنِ النُّصْلِ تُجْلَى بِالتَّنْزِيلِ أَبْصَارُهُمْ، وَيُرْمَى بِالتَّفْسِيرِ فِي مَسَامِعِهِمْ. وَيُعْبَقُونَ كَأْسَ الْحِكْمَةِ بَعْدَ الصَّبُوحِ !

الشرح:

يذكر عليه السلام قوماً من فرق الضلال أخذوا يميناً وشمالاً، أي ضلّوا عن الطريق الوسطى التي هي منهاج الكتاب والسنة؛ وذلك لأن كل فضيلة وحق فهو محبوس بطرفين خارجين عن العدالة، وهما جانباً الإفراط والتفريط. فمن لم يقع على الطريق لوسطى وأخذ يميناً وشمالاً فقد ضلّ. ثم فسّر قوله: «أخذ يميناً وشمالاً»، فقال: «ظعنوا ظعنًا في مسالك الغي، وتركوا مذاهب الرشد تركاً». ونصب «تركاً» و «ظعنًا» على المصدرية، والعامل فيهما من غير لفظهما؛ وهو قوله: «أخذوا».

ثم نهاهم عن استعجال ما هو معدّ، ولا بدّ من كونه ووجوده، وإنما سماه كائناً لقرب كونه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(١)، ونهاهم أن يستبطنوا ما يجيء في الغد لقرب وقوعه، كما [قيل]: وإن غداً للناظرين قريب.

وتبشير الصبح: أوائله. ثم قال: يا قوم قد دنا وقت القيامة، وظهور الفتن التي تظهر أمامها.

وإبان الشيء، بالكسر والتشديد: وقته وزمانه، وكنى عن تلك الأهوال بقوله: «وَدُنُوْا مِنْ طَلْعَةِ مَا لَا تَعْرِفُونَ»؛ لأنّ تلك الملاحم والأشراط الهائلة غير معهود مثلها، نحو دابة الأرض، والدجال وفتنته، وما يظهر على يده من المخاريق والأُمور الموهمة، وواقعة السفينائي وما يقتل فيها من الخلائق الذين لا يحصى عددهم. ثم ذكر أن مهدي آل محمد ﷺ، وهو الذي عنى بقوله: وإنّ من أدركها منّا يسري في ظلمات هذه الفتن بسراج منير، وهو المهديّ، وأتباع الكتاب والسنة. ويحذو فيها: يقتضي ويستبغ مثال الصالحين، ليحلّ في هذه الفتن. وربّقاء: أي حبلاً معقوداً. ويعتق رقاً، أي يستفك أسرى، وينقذ مظلومين من أيدي ظالمين. وبصدع شعباً، أي يفرّق جماعة من جماعات الضلال. ويشعب صدعاً: يجمع ما تفرّق من كلمة أهل الهدى والإيمان.

قوله ﷺ: «في سترة عن الناس»، هذا الكلام يدلّ على استتار هذا الإنسان المشار إليه، ثم يظهر بعد ذلك الاستتار؛ ويملك الممالك؛ ويقهر الدّول؛ ويمهّد الأرض؛ كما ورد في قوله: «لا يبصر القائف»، أي هو في استتار شديد لا يدركه القائف، وهو الذي يعرف الآثار، والجمع «قافة»، ولا يعرف أثره ولو استقصى في الطلب؛ وتابع النّظر والتأمل. ويقال: شحذت السّكين أشحذه شحذاً، أي حدّته، يريد: ليحرّضنّ في هذه الملاحم قوم على الحرب وقتل أهل الضلال، ولنشحذنّ عزائمهم كما يشحذ الصّيقل السيف، ويرقق حدّه.

ثم وصف هؤلاء القوم المشحوذ في العزائم؛ فقال: تجلّى بصائرهم بالتنزيل، أي يكشف الرّئين والغطاء عن قلوبهم بتلاوة القرآن وإلهامهم تأويله ومعرفة أسرارهم. ثم صرّح بذلك فقال: «ويرمي بالتفسير في مسامعهم»، أي يكشف لهم الغطاء، وتخلّق المعارف في قلوبهم، ويلهمون فهمّ الغوامض والأسرار الباطنة، ويغبقون كأس الحكم بعد الصّبوح، أي

لا تزال المعارف الربّانية والأسرار الإلهية تفيض عليهم صباحاً ومساءً؛ فالغبوق كناية عن الفيض الحاصل لهم في الآصال، والصّبح كناية عما يحصل لهم منه في الغدّوات، وهؤلاء هم العارفون الذين جمعوا بين الزهد والحكمة والشجاعة؛ وحقيق بمثلهم أن يكونوا أنصاراً لوليّ الله الذي يجتبيه، ويخلقه^(١) في آخر أوقات الدنيا، فيكون خاتمة أوليائه،

١. بل إنّ وليّ الله الإمام المهدي عليه السلام قد ولد في الخامس عشر من شعبان سنة ٢٥٥ هـ وقد ثبت ذلك ليس فقط عند جمهور الشيعة بل عند الكثير من أعلام أهل السنة ومحدثيهم. وما غيبته فهي كولاته ثابتة أيضاً، وأنها كانت بعد وفاة أبيه الإمام الحسن العسكري عليه السلام سنة ٢٦٠ هـ. والإيمان به ضرورة من ضروريات مذهب أهل البيت عليه السلام، وقد استدل على حادثه ولادته واستمرار وجوده المبارك بعدة أدلة منها: الأحاديث لكثيرة المروية عن النبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليه السلام، وأهمها «حديث الخلفاء اثنا عشر» فقد روي عن جابر بن سمرة: «لا تزال هذه الأمة مستقيماً مرها، ظاهرة على عدوها، حتى يمضي منهم اثنا عشر خليفة كلّهم من قریش، ثمّ يكون المرج» [كنز العمال ١٢، ٣٢/٢٣٨٤٨] ويعلّق السيد لشهيد الصدر عليه السلام: «إنّ الحديث المذكور سبق اتسلسل التاريخي للأئمة الاثني عشر وإنه يس انعكاساً لواقع، وإنّ هو تعبير عن حقيقة ربّانية نطق بها من لا يطق عن هوى، فقال: إن اخلفاء بعد اثنا عشر، وجاء الواقع الإمامي الاثنا عشري استداءً من لإمام علي وانتهاءً بالمهدي؛ يكون التطبيق الوحيد المعقول لذلك الحديث النبوي الشريف» بحث حول المهدي: ٥٤ - ٥٥.

والحديث الثاني: حديث الثقلين: «إني ترك فيهم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي...» ودلالته على وجوب التمسك بأهل البيت في كل زمان واضحة كما أن الكتاب العزيز والعتر الطاهرة بن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض» يدل على عدم وجود أي انقطاع بينهما، ولو لم يكن المهدي عليه السلام موعوداً، لما فهم الوجه من قوله عليه السلام: «لن يفترقا...».

وهناك أحاديث كثيرة لأهل البيت عليه السلام أعرض عنها طلباً للاختصار.

ومنها: إقرار الإمام الحسن العسكري عليه السلام والد المهدي عليه السلام بولادة ابنه عليه السلام أمام الكثير من أصحابه وأنه هو المهدي الموعود في آخر الزمان والتي بشرت به أحاديث جدّه المصطفى صلى الله عليه وآله وقد نقل هؤلاء الأصحاب أمر ولادته عن أبيه وصّاه عليّ إمامته من بعده وقد تناقله الشيعة من بعدهم جيلاً بعد جيل. [أصول الكافي ١: ٢٦٤/٢ كتاب الحجّة باب الإشارة ولنص إلى صاحب الدر].

كما قد شاهده عدة من أصحابه، وقد عاشوا مؤمنين بذلك فترة اغيبة الصعري، وقد تعاملوا معه تعامللاً حسياً من خلال النّوَاب الأربعة «رحمهم الله».

ومنها: اتفاق مجموعة كبيرة جداً من محتف البلدان على تسجيل ولادة الإمام المهدي عليه السلام، فيهم المالكي، والحنفي، والشافعي، والحنبلي، فضلاً عن اتفاق علماء الشيعة جيلاً بعد جيل.

ومنها: اعتراف عدد كبير يربو على امئة من محدّثي ومفسري ومؤرخي أهل السّنة، اعترافاً صريحاً

والذي بلقى عصا التكليف عنده.

الأصل:

منها:

وَطَالَ الْأَمَدُ بِهِمْ لِيَسْتَكْمِلُوا الْخِزْيَ، وَيَسْتَوْجِبُوا الْغَيْرَ حَتَّى إِذَا أَخْلَوْ لَقَ الْأَجَلَ،
وَاسْتَرَاخَ قَوْمٌ إِلَى الْفِتَنِ، وَاشْتَالُوا عَنْ لِقَاحِ حَرْبِهِمْ، لَمْ يَمْنُوا عَلَى اللَّهِ بِالصَّبْرِ، وَلَمْ
يَسْتَغْظِمُوا بِذَلِّ أَنْفُسِهِمْ فِي الْحَقِّ؛ حَتَّى إِذَا وَافَقَ وَارِدُ الْقَضَاءِ انْقِطَاعَ مُدَّةِ الْبَلَاءِ،
حَمَلُوا بَصَائِرَهُمْ عَلَى أَسْيَافِهِمْ، وَدَانُوا لِرَبِّهِمْ بِأَمْرِ وَعَظِهِمْ.

الشرح:

هذا الكلام يتصل بكلام قبله . لم يذكره الرضي ، وهو وصف فئة ضالة قد استولت وملكّت ،
وأملى لها الله سبحانه . قال عليه السلام : وطال الأمد بهم ليستكملوا الخزي ، ويستوجبوا الغير ، أي
النعم التي يغيرها بهم من نعم الله سبحانه ، كما قال : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا
فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾^(١) . حتى إذا اخلو لَقَ الأجل ، أي قارب أمرهم
الانقضاء ، من قولك : اخلو لَقَ السحاب ، أي استوى ، وصار خليقاً بأن يمطر ، واخلو لَقَ
الرسم : استوى مع الأرض . واستراح قوم إلى الفتن ، أي صبا قوم من شيعتنا ووليائنا إلى
هذه الفئة ، واستراحوا إلى ضلالها وفتنتها ، واتبعوها . واشتالوا عن لِقَاح حَرْبِهِمْ ، أي رفعوا

﴿ بولادة الإمام المهدي عليه السلام ، وقد صرح أكثرهم أنه عليه السلام هو الإمام الموعود بظهوره في آخر الزمان ومن هؤلاء :
محمد بن أحمد أبوبكر البغدادي (ت ٣٢٢هـ) في مواليد الأئمة وأبو نعيم الأصفهاني (ت ٤٣٠هـ) في
الأربعين حديثاً ، وابن الخشاب (ت ٥٣٦هـ) في تاريخ مواليد الأئمة .

ويقوت الحموي (٦٢٦هـ) في معجم البلدان . وابن الأثير (٦٣٠هـ) في الكامل في حوادث سنة ٢٦٠هـ .
وصلاح الدين الصفدي (ت ٧٦٤هـ) في الوافي بالوفيات ٢ ، ٢٣٦ . وابن الصباغ المالكي (ت ٨٥٥هـ) في الفصول
المهمة ، وغيرهم كثير أعرضنا عنهم خوف الإطالة . (انظر : دفاع عن الكافي ، ثامر العميدي ١ : ٥٦٨ وما بعدها) .
وأخيراً لا ينفع ابن أبي الحديد إنكار أمر ولادته وغيبته بعد تصريح الإمام علي عليه السلام به في خطبته .

أيديهم وسيوفهم عن أن يشبّوا لحرب بينهم وبين هذه الفئة، مهادنةً لها وسلاماً وكراهية للقتال، يقال: شال فلان كذا، أي رفعه، واشتال «افعل» هو في نفسه، كقولك: حَجَم زيد عمراً، واحتجم هو نفسه. ولفاح حربهم: هو بفتح اللام، مصدر من لَفَحَت الناقة.

قوله: «لم يمتّوا»، هذ جواب قوله: «حتى إذا»، والضمير في «يَمْتُوا» راجع إلى العارفين الذين تقدّم ذكرهم في الفصل السابق ذكره، يقول: حتى إذا ألقى هؤلاء السّلام إلى هذه الفئة عجزاً عن القتال، واستراحوا، من منابذتهم بدخولهم في ضلالتهم وفتنتهم، إمّا تقبّلت منهم، أو لشبهة دخلت عليهم، أنهض الله تعالى هؤلاء العارفين الشجعان الذين خصّهم بحكمته، وأطلعهم على أسرار ملكوته فنهضوا، ولم يمتّوا على الله تعالى بصبرهم، ولم يستعظموا أن يبذلوا في الحق نفوسهم؛ قال: حتى إذا وافق قضاء الله تعالى وقدره كي ينهض هؤلاء بقضاء الله وقدره في انقضاء مدة تلك الفئة، وارتفاع ما كان شَمِل الخلق من البلاء بملكها وإمرتها، حَمَل هؤلاء العارفون بصائرهم على أسيافهم. وهذا معنى لطيف، يعني أنّهم أظهروا بصائرهم وعقائدهم وقلوبهم للناس، وكشفوه وجرّدوها من أجفانها، مع تجريد السيوف من أجفانها، فكأنها شيء محمول على السيوف يبصره مَنْ يبصر السيوف، ولا ريب أن السيوف المجردة من أجلى الأجسام للأبصار، فكذلك ما يكون محمولاً عليها، ومن الدّس مَنْ فسّر هذا الكلام، فقال: أراد بالبصائر جمع بصيرة، وهو الدم، فكأنه أراد طلبوا ثأرهم ولدماء التي سفكها هذه الفئة، وكأنّ تلك الدماء المطلوب ثأرها محمولة على أسيافهم التي جرّدوها للحرب.

الأصل:

حَتَّى إِذَا قَبَضَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، رَجَعَ قَوْمٌ عَلَى الْأَعْقَابِ، وَغَالَتْهُمْ السُّبُلُ، وَاتَّكَلُوا عَلَى الْوَلَائِجِ، وَوَصَلُوا غَيْرَ الرَّحِمِ، وَهَجَرُوا السَّبَبَ الَّذِي أُمِرُوا بِمَوَدَّتِهِ، وَنَقَلُوا الْبِنَاءَ عَنْ رَصِّ أَسَاسِهِ، فَبَنَوْهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ.

مَعَادِنُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَأَبْوَابُ كُلِّ ضَارِبٍ فِي غَمْرَةٍ. قَدْ مَارُوا فِي الْحَيَرَةِ، وَذَهَلُوا فِي السَّكْرَةِ، عَلَى سُنَّةٍ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ: مِنْ مُتَقَطِعٍ إِلَى الدُّنْيَا رَاكِنٍ، أَوْ مُفَارِقٍ لِلدِّينِ مُبَايِنٍ.

الشرح:

رجعوا على الأعقاب: تركوا ما كانوا عليه، قال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾^(١). وغالَتْهم لُسْبُل: أهلكهم اختلاف الآراء والأهواء، غاله كذا، أي أهلكه. والسُّبُل: الطرق. والولائج: جمع وليجة، وهي البطانة يتخذها الإنسان لنفسه، قال سبحانه: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾^(٢). ووصلوا غير الرِّجَم، أي غير رجم الرسول ﷺ. فذكرها ﷺ ذِكْرًا مطلقاً غير مضاف للعلم بها، كما يقول القائل: «أهل البيت»، فبعلم السامع أنه أراد أهل بيت الرسول. وهَجَرُوا السبب، يعني أهل البيت أيضاً؛ وهذه إشارة إلى قول لنبي ﷺ: «خَلَقْتُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ: كتاب الله وعترتي أهل بيتي؛ حَبْلَانِ ممدودان من السماء إلى الأرض، لا يفترقان حتى يردا عليّ الحوض»^(٣). فعَبَّرَ أمير المؤمنين عن أهل البيت بلفظ «لسبب» لما كان النبي ﷺ قال: «حَبْلَانِ»، والسبب في اللغة: الحبل.

عَنَى بقوله: «أَمَرُوا بِمَوَدَّتِهِ» قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(٤). قوله: «ونقلوا البناء عن رَصٍّ أساسه»: الرِّصٌّ مصدر رَصَّصْتُ الشيء أرصّه، أي ألصقت بعضه ببعض؛ ومنه قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾^(٥). وتَرَاصَّ القوم في الصف، أي تلاصقوا. فبنوه في غير موضعه؛ ونقلوا الأمر عن أهله إلى غير أهله. ثم ذَمُّهم ﷺ، وقال: «إِنَّهُمْ مَعَادِنُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَأَبْوَابُ كُلِّ ضَارِبٍ فِي غَمْرَةٍ»، الغمرة: الضلال والجهل. والضَّارِب فيها: الداخل المعتقد لها. قد ماروا في الحبرة، مارَ يَمُور إذا ذهب وجاء. فكأنهم يسبحون في الحيرة كما يَسْبَح الإنسان في الماء. وذَهَلَ فلان، بالفتح.

١. سورة آل عمران ١٤٤.

٢. سورة التوبة ١٦.

٣. الحديث مما أجمعت واتفقت الأئمة والحفاظ على صحته، حتى إن البعض أرسله إرسال المسلمات. ومن أخرجه على سبيل المثال: الإمام مسلم في صحيحه ٥: ٢٦-٢٧ ح ٣٦ و ٣٧، وأحمد ابن حنبل في المستند: الأحاديث / ١٠٧٢٠ و ١٠٧٤٧ و ١٨٧٨٠ و ٢١٠٦٨، والسيوطي في تفسيره الدر المنثور ٢: ٦٠ في تفسير الآية (١٠٣) من سورة آل عمران. كما أخرجه ملك الحفاظ ابن مردويه من تسعة وثمانين طريقاً.

٤. سورة الشورى ٢٣.

٥. سورة الصف ٤.

يَذْهَلْ . عَلَى سَنَةِ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ، أَيْ عَلَى طَرِيقَةِ ، وَآلِ فِرْعَوْنَ : أَتْبَاعُهُ ، قَالَ نَعَالِي : ﴿ أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشدَّ الْعَذَابِ ﴾ ^(١) . مِنْ مَنْقَطِعٍ إِلَى الدُّنْيَا : لَا هَمَّ لَهُ غَيْرُهَا . رَكْنٌ : مَخِيدٌ إِلَيْهَا ، ﴿ وَلَا تَزْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ ^(٢) . أَوْ مَفَارِقُ لِلدِّينِ مَبَايِنَ : مَزَايِلُ .

فَإِنْ قُلْتُ : أَيْ فَرَّقَ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ ؟ وَهَلْ يَكُونُ الْمَنْقَطِعُ إِلَى الدُّنْيَا إِلَّا مَفَارِقًا لِلدِّينِ ؟
قُلْتُ : قَدْ يَكُونُ فِي أَهْلِ الضَّلَالِ مَنْ هُوَ مَفَارِقٌ لِلدِّينِ مَبَايِنَ ؛ وَلَيْسَ بِرَاكِنٍ إِلَى الدُّنْيَا وَلَا مَنْقَطِعٍ إِلَيْهَا ؛ كَمَا نَرَى كَثِيرًا مِنْ أَحْبَارِ النَّصَارَى وَرَهْبَانِهِمْ .

فَإِنْ قُلْتُ : أَلَيْسَ هَذَا الْفَصْلُ صَرِيحًا فِي تَحْقِيقِ مَذْهَبِ الْإِمَامِيَّةِ ؟
قُلْتُ : لَا ، بَلْ نَحْمِلُهُ عَلَى أَنَّهُ عَنَى بِإِلَاحِدَاءِهِ لِدِينِ حَارِبُوهُ مِنْ قُرَيْشٍ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَفْنَاءِ الْعَرَبِ . فِي أَيَّامِ صِفِّينَ ، وَهُمْ الَّذِينَ نَفَلُوا الْبِنَاءَ ، وَهَجَرُوا السَّبَبَ ، وَوَصَلُّوا غَيْرَ الرَّحِمِ ، وَاتَّكَلُوا عَلَى الْوَلَايَةِ ، وَغَالَتِهِمْ السُّبُلُ ، وَرَجَعُوا عَلَى الْأَعْقَابِ ؛ كَعَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ، وَالْمَغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ ، وَمَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ ، وَالْوَلِيدَ بْنَ عُقْبَةَ ، وَحَبِيبَ بْنَ مَسْلَمَةَ ، وَبُشَيْرَ بْنَ أَرْطَاةَ ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ ، وَسَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ ، وَحَوْشَبَ ، وَذِي الْكَلَّاعِ ، وَشُرَّحْبِيلَ بْنَ السَّمْطِ ، وَأَبِي الْأَعْوَرِ السَّلْمِيِّ ؛ وَغَيْرِهِمْ مِمَّنْ نَقَدَّمْ ذَكَرْنَا لَهُ فِي الْفُصُولِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِصِفِّينَ وَخُبَارِهَا ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ نَقَلُوا الْإِمَامَةَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى مُعَاوِيَةَ ، فَنَقَلُوا الْبِنَاءَ عَنْ رِصْ أَصْلِهِ إِلَى غَيْرِ مَوْضِعِهِ .

فَإِنْ قُلْتُ : لَفْظُ الْفَصْلِ يَشْهَدُ بِخِلَافِ مَا تَأَوَّلْتَهُ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : حَتَّى إِذَا قَبِضَ اللَّهُ رَسُولَهُ رَجَعَ قَوْمٌ عَلَى الْأَعْقَابِ ، فَجَعَلَ رَجُوعَهُمْ عَلَى الْأَعْقَابِ عَقِيبَ قَبْضِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَمَا ذَكَرْتَهُ نَتَّكَانَ بَعْدَ قَبْضِ الرَّسُولِ بَيْتٍ وَعَشْرِينَ سَنَةً !

قُلْتُ : لَيْسَ يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ هَؤُلَاءِ الْمَذْكُورُونَ رَجَعُوا عَلَى الْأَعْقَابِ ، لَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَأَضْمَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَسَاقِفَةَ مِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَذَاهُ ، وَقَدْ كَانَ فِيهِمْ مَنْ يَتَحَكَّكُ بِهِ فِي أَيَّامِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍو وَعَنْمَانُ ، وَيَتَعَرَّضُ لَهُ ؛ وَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ وَلَا مِنْ غَيْرِهِمْ يُقَدِّمُ عَلَى ذَلِكَ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ . وَلَا يَمْتَنِعُ أَيْضًا أَنْ يَرِيدَ بِرَجُوعِهِمْ عَلَى الْأَعْقَابِ رِتْدَادَهُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ بِالْكُلِّيَّةِ ، فَإِنَّ كَثِيرًا مِنْ أَصْحَابِنَا يَطْعَنُونَ فِي إِيمَانِ بَعْضِ مَنْ ذَكَرْنَاهُ وَيَعْدَوْنَهُمْ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ، وَقَدْ كَانَ سَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْمَعُهُمْ ، وَيَرُدُّهُمْ عَنْ إِظْهَارِ مَا فِي أَنْفُسِهِمْ مِنَ النِّفَاقِ ، فَأَظْهَرَ قَوْمٌ مِنْهُمْ بَعْدَهُ مَا كَانُوا يَضْمُرُونَهُ مِنْ ذَلِكَ ؛ خُصُوصًا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِأَمْرِ

المؤمنين، الذي وَرَدَ في حقّه: «ما كنّا نعرفُ المنافقين على عهدِ رسول الله إلاّ ببغض عليّ ابن أبي طالب»، وهو خبرٌ محققٌ مذكورٌ في الصحاح.

فإن قلت: يمنعك من هذا التأويل قوله: «ونقلوا البناء عن رصّ أساسه، فجعلوه في غير موضعه»، وذلك لأنّ «إذا» ظرف؛ والعامل فيها قوله: «رجع قومٌ على الأعقاب» وقد عطف عليه قوله: «ونقلوا البناء»؛ فإذا كان الرجوع على الأعقاب واقعاً في الظروف المذكور، وهو وقت قبض الرسول، وجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعاً في ذلك الوقت أيضاً؛ لأنّ أحد الفعلين معطوف على الآخر، ولم ينقل أحدٌ وقت قبض الرسول ﷺ البناء إلى معاوية عن أمير المؤمنين عليه السلام، وإنّما نُقِلَ عنه إلى شخص آخر، وفي إعطاء العطف حقّه إثبات مذهب الإماميّة صريحاً!

قلت: إذا كان الرجوع على الأعقاب واقعاً وقت قبض النبي ﷺ فقد قلنا بما يجب من وجود عامل في الظرف، ولا يجب أن يكون نقل البناء إلى غير موضعه واقعاً في تلك الحال أيضاً، بل يجوز أن يكون واقعاً في زمان آخر؛ إمّا بأن تكون الواو للاستئناف لا للعطف، أو بأن تكون للعطف في مطلق الحدث لا في وقوع الحدث في عين ذلك الزمان المخصوص، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا فَأَبْوَأْنَا أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَاقَامَهُ﴾^(١)؛ فالعامل في الظرف «استطعنا» ويجب أن يكون استطاعهما وقت إتيانهما أهلها لا محالة. ولا يجب أن تكون جميع الأفعال المذكورة المعطوفة واقعة حال الإتيان أيضاً؛ ألا ترى أن من جملتها «فأقامه» ولم يكن إقامة الجدار حال إتيانهما القرية بل مترخياً عنه بزمان ما؛ اللهم إلا أن يقول قائل: أشار بيده إلى الجدار فقام، أو قال له: قم، فقام، لأنّه لا يمكن أن يجعل إقامة الجدار مقارناً للإتيان إلا على هذا الوجه؛ وهذا لم يكن ولا قاله مفسر. ولو كان قد وقع على هذا الوجه لما قال له: ﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْراً﴾؛ لأنّ الأجر إنما يكون على اعتمال عمل فيه مشقة؛ وإنما يكون فيه مشقة إذا بناه بيده، وبأشده بجوارحه وأعضائه.

واعلم أنا نحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على ما يقتضيه سؤدده الجليل، ومنصبه العظيم، ودينه الفويم، من الإغضاء عمّا سلف ممّن سلف؛ فقد كان صاحبهم بالمعروف بُرّهة من

الدهر، فأما أن يكون ما كانوا فيه حقهم أو حقه، فتركه لهم رفعاً لنفسه عن المنازعة، أو لما رآه من المصلحة؛ وعلى كلا التقديرين فالواجب علينا أن نطبق بين آخر أفعاله وأقواله بالنسبة إليهم وبين أولها؛ فإنَّ بُعد تأويل ما يتأوله من كلامه، ليس بأبعد من تأويل أهل التوحيد والعدل الآيات المتشابهة في القرآن، ولم يمنع بعدها من الخوض في تأويلها محافظةً على الأصول المقررة؛ فكذلك هاهنا^(١).

١. نقلنا كلام الشارح بطوله ليعلم طلاب الحقيقة أنه اعترف بأنَّ كلام الإمام أمير المؤمنين عليه السلام صريح أو ظاهر في خلاف ما تأوله، وأن في تأويله بعد، ثم إنه عدل عن هذا الصريح أو لظاهر إلى غيره من غير دليل واضح حدير بالقبول، إلاَّ لأنه يخالف معتقده ومذهب أصحابه، ولو ساغ تأويل الأدلة بهذه الطريقة، فما صحَّ اتسكك بأي دليل أو برهان أصلاً؛ لأنه يمكن لكل مخالف لأي دليل أن يتأول هذا الدليل بما يوافق معتقده ومذهبه أو هواه وإنَّ بُعد تأويل؛ وهذا باطل قطعاً، لأنه سوف يؤدي إلى عدم الوثوق بأي دليل وخطاب.

وأما قوله: إنه وإنَّ بُعد تأويل فليس أبعد من تأويل المتشابهات ..».

والجواب: إنَّ تأويل المتشابهات لا يصار إليه إلاَّ بعد قديم الدليل القطعي (عقلي أو نقلي) على خلاف ظاهر النص، وأما ابن أبي الحديد فقد تأول الكلام لا لحجة ولا لدليل عقلي أو نقلي ضني فضلاً عن القطعي. ومما لأنه يخالف مذهب أصحابه.

وأمَّا ما أورده في المثال لمدعاه في الآية الكريمة، فهو غير صحيح؛ لأنَّ (الفاء) في فاقمه تقتضي لترتيب والتعقيب، ويكفي في تحقق معنى الجميع فيها أن يقع أول المعطوف بها في آخر رمان المعطوف عليه؛ ويصيران بذلك كافعل الواحد، بخلاف (الوو) فإنَّها لا تفيد تعقيباً وترتيباً. والمقصود بالتعاطف - هنا - هو تشارك المتعاطفات في وقت قبض الرسول ﷺ لأنَّ سؤقٍ لكلام يدل عليه دون أدنى شك. ومما ما ذهب إليه في النهاية إلى الاعتماد على (تحمين كلام أمير المؤمنين عليه السلام على ما يقتضيه سؤده الجليل ومنصبه العظيم... الخ) فهذه تأويلات سقيمة لم تقنع حتى صاحبها؛ لأنها تصدر المناقشات العلمية وتصيرها إلى ما يلائم الهوى..

وأخيراً لابد من التفريق بين تقديم الإمام عليه السلام نصيحته وتوجيهه للخلفاء لثلاثة من أجل مصلحة الإسلام، وبين رأي الإمام في أصل مشروعية خلافتهم وولايتهم، فإنَّ تقديم النصيحة لا يعني الرضا بولايتهم قطعاً. ثم إنَّ الإمام عليه السلام منذ قبض الرسول إلى أن قبضه الله تعالى لا ينفك يعلن عن تظلمه وطعنه في أقوال وأفعال من سبقوه، مما لا يمكن تأويله بحل، والأمر هين ما دام أن لشارح أعلن أن مصدر تأولاته وتعسفه هو تعصبه لعقيدته ومذهب أصحابه، لا اتباع الدليل ونشدان الحقيقة.

انظر: نهج البلاغة الخطبة ١٧٢، وشرح النهج ٣٠٦: ٩ و ٥٤: ٣ و ٦٨: ٣ ومروج الذهب للمسعودي ١٢: ٢، والأغاني ٤٦: ١٥ لتقرأ تظلم الإمام عليه السلام من قريش، ثم لتعرف موقفه الصريح من تقدم عليه من الخلفاء.

الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى مَدَاحِرِ الشَّيْطَانِ وَمَزَاجِرِهِ . وَالْإِعْتِصَامِ مِنْ حَبَائِلِهِ وَمَخَاتِلِهِ ،
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَنَجِيَّهُ وَصَفْوَتُهُ . لَا يُؤَازِي فَضْلُهُ ، وَلَا يُجْبِرُ فَقْدُهُ .
أَضَاءَتْ بِهِ أَلْبِلَادُ بَعْدَ الضَّلَالَةِ الْمُظْلَمَةِ ، وَالْجَهَالَةِ الْغَالِيَةِ ، وَالْجَفْوَةِ الْجَافِيَةِ ؛
وَالنَّاسُ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيمَ ، وَيَسْتَذِلُّونَ الْحَكِيمَ ؛ يَحْيُونَ عَلَى فِتْرَةٍ ، وَيَمُوتُونَ عَلَى
كُفْرَةٍ .

ثُمَّ إِنَّكُمْ مَعَشَرَ الْعَرَبِ أَغْرَاضَ بَلَايَا قَدْ اقْتَرَبَتْ . فَاتَّقُوا سَكَرَاتِ النُّعْمَةِ ،
وَاحْذَرُوا بَوَائِقَ النُّقْمَةِ ، وَتَشَبَّوْا فِي قَتَامِ الْعِشْوَةِ ، وَأَعْوِجَاجِ الْفِتْنَةِ عِنْدَ طُلُوعِ
جَنِينِهَا ، وَظُهُورِ كَمِينِهَا ، وَأَنْتِصَابِ قُطْبِهَا ، وَمَدَارِ رَحَاهَا ، تَبْدَأُ فِي مَدَارِجِ خَفِيَّةٍ ،
وَتَوُولُ إِلَى فِظَاعَةِ جَلِيَّةٍ . شَبَابُهَا كَشِبَابِ الْغُلَامِ ، وَأَثَارُهَا كَأَثَارِ السَّلَامِ ، يَتَوَارَثُهَا
الظُّلْمَةُ بِالْعُهُودِ ! أَوَّلُهُمْ قَائِدٌ لِآخِرِهِمْ ، وَآخِرُهُمْ مُقْتَدٍ بِأَوَّلِهِمْ ؛ يَتَنَافُسُونَ فِي دُنْيَا دَنِيَّةٍ .
وَيَتَكَالَبُونَ عَلَى جِيْفَةٍ مُرِيحَةٍ . وَعَنْ قَلِيلٍ يَتَبَرَّأُ التَّابِعُ مِنَ الْمَتَّبِعِ ، وَالْقَائِدُ مِنَ
الْمَقُودِ ، فَيَتَزَايِلُونَ بِالْبَغْضَاءِ ، وَيَتَلَاعَتُونَ عِنْدَ اللَّقَاءِ .

ثُمَّ بَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ طَالِعُ الْفِتْنَةِ الرَّجُوفِ ، وَالْقَاصِمَةِ الرَّخُوفِ ، فَتَزِيغُ قُلُوبَ بَعْدَ
أَسْتِقَامَةٍ ، وَتَضِلُّ رِجَالَ بَعْدَ سَلَامَةٍ ؛ وَتَخْتَلِفُ الْأَهْوَاءُ عِنْدَ هُجُومِهَا ، وَتَلْتَبِسُ الْأَرَءَاءُ
عِنْدَ نُجُومِهَا . مَنْ أَشْرَفَ لَهَا قَصَمَتُهُ ، وَمَنْ سَعَى فِيهَا حَطَمَتُهُ ؛ يَتَكَادَمُونَ فِيهَا تَكَادَمَ
الْحُمُرِ فِي الْعَانَةِ ! قَدْ اضْطَرَبَ مَعْقُودُ الْحَبْلِ ، وَعَمِيَ وَجْهُ الْأَمْرِ . تَغِيضُ فِيهَا
الْحِكْمَةُ ، وَتَنْطِقُ فِيهَا الظُّلْمَةُ . وَتَدُقُّ أَهْلَ الْبَدْوِ بِمِسْحَلِهَا ، وَتَرْضُضُهُمْ بِكُلْكُلِهَا !

يَضِيعُ فِي غُبَارِهَا الْوُحْدَانُ، وَيَهْلِكُ فِي طَرِيقِهَا الرُّكْبَانُ؛ تَرِدُ بِمَرِّ الْقَضَاءِ، وَتَحْلُبُ عَيْطَ الدَّمَاءِ، وَتَثْلِمُ مَنَارَ الدِّينِ، وَتَنْقُضُ عَقْدَ الْيَقِينِ. يَهْرُبُ مِنْهَا الْأَكْيَاسُ، وَيُدْبِرُهَا الْأَرْجَاسُ، مِرْعَادُ مِبْرَاقٍ، كَاشِفَةٌ عَنْ سَاقٍ! تُقَطِّعُ فِيهَا الْأَرْحَامَ، وَيُفَارِقُ عَلَيْهَا الْإِسْلَامُ! بَرِيئُهَا سَقِيمٌ، وَظَاعِنُهَا مُقِيمٌ!

الشرح:

مداحر الشيطان: الأمور التي يُدَحِرُ بها. أي يطرد ويبعد، دحرته أدحره دُحوراً، قال تعالى: ﴿دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾^(١)، وقال سبحانه: ﴿اُخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا﴾^(٢)، أي مقصي. ومزاجره: الأمور يزجر بها؛ جمع مزجر: ومزجرة، وكثيراً ما يبنى ^{لِيُخْرِجُ} من لأفعال «مفعلاً» و «مفعلة» ويجمعه؛ وإذا تأملت كلامه عرفت ذلك. وحبائل الشيطان: مكائده وأشراكه التي يُضِلُّ بها البشر. ومخاتله: الأمور التي يخئل بها، بالكسر، أي يخدع. لا يُؤَاوِي فضله: لا يساوى، واللفظة مهموزة. آزيت فلاناً: حاذيته. ولا يجوز «وازيته». ولا يجبر فقدّه: لا يسدّ أحدٌ مسده بعده. والجفوة الجافية: غِلظ الطبع وبلادة الفهم. ويستذلّون الحكيم: يستنضمون العقلاء، واللام هاهنا للجنس. يحيون على فترة: على انقطاع الوحي ما بين نبوتين. ويموتون عى كفرة، بالفتح، واحد الكفّرات، كالضربة واحدة الضربات.

ويروى: «تم إنكم معشر الناس». والأغراض: الأهداف. وسكرات النعمة: ما تحدثه النعم عند أربابها من الغفلة المشابهة لمسكر. ومن كلام الحكماء: للوالي سكرة لا يفيق منها إلا بالعزل. والبوائق: الدواهي، جمع بائقة؛ يقال: باقتهم الداهية بؤقاً، أي أصابتهم، وكذلك: باقتهم بؤوق على «فعلول»، وابتاقت عليهم بائقة شرّ، مثل انباحث، أي انفتحت، وانباق عليهم الدهر: هجم بالداهية، كما يخرج الصوت من البوق، وفي الحديث: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جأزه ببوائقه»، أي غوائله وشرّه. ولقتام، بفتح القاف: الغبار. والأقتم: الذي يعلوه قتمة؛ وهو لون فيه غبرة وحُمْرة. والعشوة، بكسر العين: ركوب الأمر على غير بيان ووضوح. ويروى: «وتبيّنوا في قتام العشوة» كما قرئ: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ

١. سورة لصافات ٩.

٢. سورة الأعراف ١٨.

فَتَبَيَّنُوا^(١) و «فَتَبَيَّنُوا». واعوجاج الفتنة: أخذها في غير القصد، وعدولها عن المنهج. ثم كَتَى عن ظهور المستور المخفي منها بقوله: «عند طلوع جنينها، وظهور كمينها»، والجنين: الولد ما دام في البطن، والجمع أجنّة، ويجوز ألا يكون الكلام كناية بل صريحاً؛ أي عند طلوع ما اسنح من منها؛ أي استتر وظهور ما كمن، أي ما بطن. وكَتَى عن استحكام أمر الفتنة بقوله: «وانتصاب فطبها، ومدار رحاها». ثم قل: إنها تبدو يسيرة، ثم تصير كثيرة. والفضاعة: مصدر فطّع بالضم، فهو فطيع، أي شديد شنيع تجاوز المقدار، وكذلك أفطّع الرجل فهو مُفطّع، وأفطّع الرجل على ما لم يسمّ فاعله: نزل به أمر عظيم، وأفطعت الشيء: وجدته فطيحاً، ومثله استفظعته، وهذا المعنى كما قال الشاعر:

وَلَرُبُّمَا هَاجَ الْكَبِيرُ رَمَ مِنْ لَأُمُورِ لَكَ الصَّغِيرُ

وفي المثل: «والشر تبدو صغاره». قوله: «شبابها كتّيب الغلام» بالكسر، مصدر تسبّ الفرس والغلام يسبّ ويشبّ شباباً وتبياً، إذا قمص ولعب، وأشبّه أنا، أي هيّجته. والسّلام: الحجارة جمع، واحده سَلِمة بكسر اللام؛ يذكر الفتنة، ويقول: أنها تبدو في أول الأمر وأربابها يمرحون ويشبّون كما يشبّ الغلام ويمرح، ثم تؤول إلى أن تعقب فيهم آثاراً، كأثار الحجارة في الأبدان.

ثم ذكر أنّ هذه الفتنة يتوارثها قوم من قوم، وكلّهم ظالم، أولهم يقود آخرهم؛ كما يقود الإنسان القطار من الإبل وهو أمامها وهي تتبعه. وآخرهم يقتدي بأولهم، أي يفعل فعله ويحذو حذوه. وجيفة مريحة: منتنة، أراحت؛ ظهر ربحها. ويجوز أن تكون من أراح البعير، أي مات، وقد جاء في «أراح» بمعنى أتن «راح» بلا همز. ثم ذكر تبرؤ التابع من المتبوع، يعني يوم القيامة. ثم ذكر أنّ القائد يتبرأ من لمقود، أي يتبرأ المتبوع من التابع فيكون كلّ من الفريقين تبرأ من صاحبه، كما قال سبحانه: «ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضاً»^(٢). ويتزايلون: يتفرقون.

قوله: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة الرجوف». طالعها: مقدّماتها وأوائلها؛ وسماها «رجوف»، لشدة الاضطراب فيها.

١. سورة الحجرات ٦.

٢. سورة العنكبوت ٢٥.

فإن قلت: ألم تكن قلت: إن قوله: «عن قليل يتبرأ التابع من المتبوع» يعني به يوم القيامة؟ فكيف يقول: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة» وهذا إنما يكون قبل القيامة؟! قلت: إنه لما ذكر تنافس الناس على الجيفة المنتنة وهي لدنيا، أراد أن يقول بعده بلا فصل: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة الرجوف»، لكنه لما تعجب من تراحم الناس وتكالبهم على تلك الجيفة، أراد أن يؤكد ذلك التعجب، فأتى بجملة معترضة بين الكلامين. تؤكد معنى تعجبه منهم، فقال: إنهم على ما قد ذكرنا من تكالبهم عليها؛ عن قليل يتبرأ بعضهم من بعض، ويلعن بعضهم بعضاً، وذلك أدعى لهم - لو كانوا يعقلون - إلى أن يتركوا التكالب والتهدرش على هذه الجيفة الخسيسة. ثم عاد إلى نظام الكلام، فقال: «ثم يأتي بعد ذلك طالع الفتنة الرجوف»، ومثل هذا الاعتراض في الكلام كثير، وخصوصاً في القرآن، وقد ذكرنا منه فيما تقدم طرفاً.

قوله: «والقاصمة الرجوف»، القاصمة: الكاسرة، وسماها رجوفاً تشبيهاً لمشيها قداماً بمشي الدبى الذي يهلك الزروع ويبيدها، والزحف: السير على تودة، كسير الجيوش بعضها إلى بعض. قوله: «وتزيغ قلوب» أي تميل. ونجومها: مصدر نجم الشر إذا ظهر. من شرف لها: من صادمها وقابلها. ومن سعى فيها، أي في تسكينها وإطفائها، وهذا كنه إشارة إلى الملحمة الكائنة في آخر الزمان. والتكادُم: التعاضُّ بأدنى الفم، كما يكدم لحمار، ويقال: كدم يكدم، والمكدم: المعض. والعانة: القطيع من حمر الوحش، والجمع عون. تغيض فيها الحكمة: تنقُض. والمِسْحَل: المبرد. يقول: تنحت أهل البدو وتسحتهم كما يسحت الحديد أو الخشب بالمبرد. وأهل البدو: أهل البادية، ويجوز أن يريد بالمسحل الحلقة التي في طرف شكيم اللجام المعترضة بإزاء حلقة أخرى في الطرف الآخر، وتدخل إحداها في الأخرى؛ بمعنى أن هذه الفتنة تصدم أهل البدو بمقدمة جيشها كما يصدِّم الفارسُ الراجل أمامه بمسحل لجام فرسه. والكُلْكُل: الصدر. وترضهم: تدقُّهم دقاً جريشاً.

قوله: «تضيع في غبارها الوُحْدان»، جمع واحد، مثل شاب وشبان، وراع ورُعيان، ويجوز «الأُحدان» بالهمز، أي من كان يسير وحده فإنه يهلك بالكلية في غبارها، وأما إذا كانوا جماعة ركباناً فإنهم يضلُّون، وهو أقرب من الهلاك، ويجوز أن يكون الوُحْدان جمع وُحد؛ يقال: فلان أوحد الدهر، وهؤلاء الوُحْدان أو الأُحدان، مثل أسود وسودان، أي يضلُّ في هذه الفتنة، وضلالها الذي كنَى عنه بالغبار فضلاء عصرها وعلماء عهدها؛

لغموض الشبهة واستيلاء الباطل على أهل وقتها. ويكون معنى الفقرة الثانية على هذا التفسير أن الراكب الذي هو بمظنة النجاة لا ينجو. والركبان: جمع راكب، ولا يكون إلا إذا بعير. قوله: تَرَدُّ بِمَرِّ الْقِضَاءِ، أي بالبوار والهلاك والاستئصال.

فإن قلت: أيجوز أن يقال للفتنة القبيحة: إنها من القضاء؟

قلت: نعم، لا بمعنى الخلق بل بمعنى الإعلام، كما قال سبحانه: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ^(١)﴾، أي أعلمناهم.

قوله: «وتحلب عبيط الدماء»، أي هذه الفتنة يحلبها الحالب دماً عبيطاً، وهذه كناية عن الحرب، وقد قال ﷺ في موضع آخر: «أما والله ليحلبنّها دماً، وليتبعنّها ندماً». والعبيط: الدم الطري الخالص، وثلمت الإناء، أثلمه بالكسر، والأكياس: العقلاء. والأرجاس: جمع رجس، وهو القدر والنجس، والمراد هاهنا الفاسقون. قوله: «مِرْعَادُ مِبْرَاقٍ»، أي ذات وعيد وتهديد، ويجوز أن يعني بالرعد صوت السلاح وقعته، وبالبرق لونه وضوءه. وكاشفة عن ساق: عن شدة ومشقة.

قوله: «بريئها سقيم»: يمكن أن يعني بها أنها لشدتها لا يكاد الذي يبرأ منها وينفض يده عنها يبرأ بالحقيقة، بل لابد أن يستثنى شيئاً من الفسق والضلال، أي لشدة التباس الأمر واشتباه الحال على المكلفين حينئذ. ويمكن أن يعني به أن الهارب منها غير ناج، بل لابد أن يصيبه بعض معرّتها ومضرّتها. وظاعنها مقيم، أي ما يفارق الإنسان من أذاها وشرّها، فكأنه غير مفارق له؛ لأنه قد أبقى عنده ندوباً وعقاييل من شرورها وغوائلها.

الأصل:

منها:

بَيْنَ قَتِيلٍ مَطْلُولٍ، وَخَائِفٍ مُسْتَجِيرٍ، يَخْتِلُونَ بِعَقْدِ الْإِيمَانِ وَبِعُرْوَةِ الْإِيمَانِ؛ فَلَا تَكُونُوا أَنْصَابَ الْفِتَنِ، وَأَعْلَامَ الْبِدْعِ. وَالزُّمُّوْا مَا عُقِدَ عَلَيْهِ حَبْلُ الْجَمَاعَةِ، وَبُنِيَتْ عَلَيْهِ أَرْكَانُ الطَّاعَةِ؛ وَأَقْدَمُوا عَلَى اللَّهِ مَظْلُومِينَ، وَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ ظَالِمِينَ؛ وَاتَّقُوا مَدَارِجَ الشَّيْطَانِ وَمَهَابِطَ الْعُدْوَانِ؛ وَلَا تُدْخِلُوا بُطُونَكُمْ لَعَقَ الْحَرَامِ، فَإِنَّكُمْ بَعِيْنٌ مِّنْ

حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَعْصِيَةَ، وَسَهَّلَ لَكُمُ سُبُلَ الطَّاعَةِ.

الشَّرْحُ:

يقال: طُلَّ دم فلان فهو مطلول، أي مُهْدَر لا يُطْلَب به، ويجوز أُطِلَّ دمه، وطله الله وأطله: أهدره، ولا يقال: طُلَّ دم فلان بالفتح، وأبو عبيدة. والكسائي يقولانه. ويختلون: يخدعون بالآيمان التي يعقدونها ويقسمون بها، ولايمان الذي يظهرونه ويقرّون به. ثم قال: «فلا تكونوا أنصار الفتن، وأعلام البدع»، أي لا تكونوا ممن يشار إليكم في البدع كما يشار إلى أعلام المبنية القائمة، وجاء في الخبر المرفوع: «كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابِنِ اللَّبُونِ، لَا ظَهَرَ فِيرَكِبَ، وَلَا ضُرِعَ فَيَحْلِبَ»^(١). وهذه اللفظة يرونها كثير من الناس لأمر المؤمنين عليه السلام.

قوله: «واقدموا على الله مظلومين»، جاء في الخبر: «كن عبد الله المقتول»، ومدارج الشيطان: جمع مَذْرَجَةٍ، وهي السبيل التي يدرج فيها. ومهابط العدوان: محالُّه التي يهبط فيها. وعَقَّ الحرام: جمع لُعْقَةٍ، بالضمة، وهي اسم لما تأخذه الملعقة، والدُّعْقَةُ، بالفتح: المرة الواحدة. قوله: «فإنكم بعين من حرّم»، يقال: أنت بعين فلان، أي أنت بمرأى منه، وقد قال عليه السلام في موضع آخر بصيغتين: «فإنكم بعين الله، ومع ابن عمّ رسول الله»، وهذا من باب الاستعارة، قال سبحانه: «وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي»^(٢)، وقال: «تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا»^(٣).



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الدَّالُّ عَلَى وَجُودِهِ بِخَلْقِهِ، وَبِمُحَدِّثِ خَلْقِهِ عَلَى أَرْزَلِيَّتِهِ؛ وَبِاشْتِبَاهِهِمْ عَلَى أَنْ لَا شَبَهَ لَهُ. لَا تَسْتَلِمُهُ الْمَشَاعِرُ، وَلَا تَحْجُبُهُ السَّوَاتِرُ؛ لِإِفْتِرَاقِ الصَّانِعِ

٢. سورة طه ٣٩.

١. نهج البلاغة، حكمة رقم (١).

٢. سورة لقمر ١٤.

وَالْمَصْنُوع، وَالْحَادِّ وَالْمَحْدُودِ، وَالرَّبِّ وَالْمَرْبُوبِ. الْأَحَدِ بِلَا تَأْوِيلٍ عَدَدٍ،
وَالْخَالِقِ لَا بِمَعْنَى حَرَكَةٍ وَنَصْبٍ، وَالسَّمِيعِ لَا بِأَدَاةٍ، وَالْبَصِيرِ لَا بِتَفْرِيقِ آلَةٍ،
وَالشَّاهِدِ لَا بِمُمَاسَّةٍ، وَالْبَائِنِ لَا بِتَرَاخِي مَسَافَةٍ، وَالظَّاهِرِ لَا بِرُؤْيَةٍ، وَالْبَاطِنِ لَا
بِلَطَافَةٍ.

بَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْقَهْرِ لَهَا، وَالْقُدْرَةُ عَلَيْهَا، وَبَانَتِ الْأَشْيَاءُ مِنْهُ بِالْخُضُوعِ لَهُ،
وَالرُّجُوعِ إِلَيْهِ. مَنْ وَصَفَهُ فَقَدْ حَدَّهُ، وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ، وَمَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَزْلَهُ،
وَمَنْ قَالَ: كَيْفَ؟ فَقَدْ اسْتَوْصَفَهُ، وَمَنْ قَالَ: أَيْنَ؟ فَقَدْ حَيَّرَهُ. عَالِمٌ إِذْ لَا مَعْلُومٌ،
وَرَبٌّ إِذْ لَا مَرْبُوبٌ، وَقَادِرٌ إِذْ لَا مَقْدُورٌ.

التَّشْرِيحُ:

أبحاث كلامية

في هذا الفصل أبحاث:

أولها: في وجوده تعالى، وإثبات أن للعالم صانعاً؛ وهاتان طريقتان في الدلالة على
وجوده الأول سبحانه:

إحدهما: الطريقة المذكورة في هذا الفصل، وهي طريقة المتكلمين، وهي إثبات أن
الأجسام محدثة، ولا بدّ للمحدث من محدث.

والثانية: إثبات وجوده تعالى من النظر في نفس الوجود؛ وذلك لأنّ الوجود ينقسم
بالاعتبار الأول إلى قسمين: واجب وممكن، وكلّ ممكن لا بدّ أن ينتهي إلى الواجب.
وثانيها: إثبات أزليّته؛ وبيانه ما ذكره في هذا الفصل؛ وهو أن العالم مخلوق له سبحانه
حادث من جهته، والمحدث لا بدّ له من محدث، فإن كان ذلك المحدث محدثاً، عاد القول
فيه كالقول في الأول، ويتسلسل، فلا بدّ من محدث قديم؛ وذلك هو الله تعالى.

وثالثها: أنه لا شبيه له، أي ليس بجسم كهذه الأجسام، وبيانه ما ذكر أيضاً أنّ مخلوقاته
متشابهة، يعني بذلك ما يريده المتكلمون من قولهم: الأجسام متماثلة في الجسمية، وأنّ
نوع الجسمية واحد، أي لا يخالف جسمٌ جسماً بذاته، وإذا كانت متماثلة صحّ على كلّ

واحد منها ما صحَّ على الآخر، فلو كان [له] سبحانه شبيهٌ منها - أي لو كان جسماً مثلها - لوجب أن يكون محدثاً كمثليها، أو تكون قديمة مثله؛ وكلّ الأمرين محال.

ورابعها: أن المشاعر لا تستلمه، وروي « لا تلمسه »؛ والمشاعر: الحواس، وبيانه أنه تعالى ليس بجسم لما سبق، وما ليس بجسم استحال أن تكون المشاعر لامسةً له؛ لأنَّ إدراك المشاعر مدركاته مقصور على الأجسام وهيئاتها. والاسلام في اللغة: لمس الحجر باليد وتقبيله.

وخامسها: أن السواتر لا تحجبه؛ وبيانه أن السواتر والحجب؛ إنّما تحجب ما كان في جهة؛ وذلك لأنها ذوات أين ووضّع فلا نسبة لها، إلى ما ليس من ذوات الأين والوضع.

ثم قال ﷺ: « لا فترافى الصانع والمصنوع »، إشارة إلى أن المصنوع من ذوات الجهة والصانع منزّه عن ذلك، برّيء عن المواد، فلا يلزم فيه ما يلزم في ذوات المادة والجهة.

وسادسها: معنى قولنا: إنه أحد، أنه ليس بمعنى العدد كما يقول الناس: أوّل العدد أحد وواحد، بل المراد بأحديته كونه لا يقبل التجزؤ؛ وباعتبار آخر كونه لا ثاني له في الربوبية.

وسابعها: أنه خالق، لا بمعنى الحركة والنّصب، وهو التعب؛ والبارئ سبحانه ليس بجسم، ولا يفعل بالآلة، بل كونه قادرٌ إنّما هو لذاته المقدّسة، لا لأمرٍ زائد عليها، فلم يكن فاعلاً بالحركة.

وثامنها: أنه سميع، لا بأداة؛ والبارئ تعالى حيّ لذاته؛ فم يحتاج في كونه مدركاً إلى الأداة والجارحة.

وتاسعها: أنه بصير لا بتفريق آلة، والمراد بتفريق الآلة ههنا الشعاع الذي باعتباره يكون الواحد منّا مبصراً، والبارئ تعالى بصير لا بشعاع يجعله آلة في الإدراك، ويتفرّق على المرئيات فيدركها بها.

وعاشرها: أنه الشاهد لا بماسة؛ وذلك لأنّ الشاهد منّا هو الحاضر بجسمه عند المشهود؛ والقرب من لوازم الجسمية، فما ليس بجسم - وهو عالم بكلّ شيء - يكون شاهداً من غير قرب ولا ماسة.

وحادي عشرها: أنه البائن لا بترaxي مسافة بينونة المفارق عن المادّة، بينونة ليست أيّنيّة؛ لأنه لا نسبة لأحدهما إلى الآخر بالجهة؛ فلا جرّم كان البارئ تعالى مبايناً عن العالم، لا بمسافة بين الذاتين.

وثاني عشرها: أنه الظاهر لا برؤية، والباطن لا بلطافة، والبارئ تعالى ظاهر للبصائر لا للأبصار. باطن، أي غير مدرك بالحواس؛ لأن ذاته لا تقبل المدركة إلا من حيث كان لطيف الحجم أو شفاف الجرم.

وثالث عشرها: أنه قال: بن من الأشياء بالقهر لها، والقدرة عليها، ويانت الأشياء منه بالخضوع له، والرجوع إليه؛ هذا هو معنى قول المتكلمين والحكماء، والفرق بينه وبين الموجودات كلها أنه واجب الوجود لذاته، والأشياء كلها ممكنة الوجود بذواتها، فكلها محتاجة إليه؛ لأنها لا وجود لها إلا به، وهذا هو معنى خضوعها له، ورجوعها إليه. وهو سبحانه غني عن كل شيء، ومؤثر في كل شيء.

ورابع عشرها: أنه لا صفة له زائدة على ذاته؛ ونعني بالصفة ذاتاً موجودة قائمة بذاته؛ وذلك لأن من أثبت هذه الصفة له فقد حدّه، ومن حدّه فقد عدّه، ومن عدّه فقد أبطل أزلّه، وهذا كلام غامض، وتفسيره: أن من أثبت له علماً قديماً أو قدرة قديمة، فقد أوجب أن يعلم بذلك العلم معلومات محدودة، أي محصورة، وكذلك قد أوجب أن يقدر بتلك القدرة على مقدورات محدودة؛ وهذه المقدمة في كتب أصحابنا المتكلمين مما يذكرونه في تقرير أن العلم الواحد لا يتعلّق بمعلومين، وأن القدرة الواحدة لا يمكن أن تستلّق في الوقت الواحد من الجنس الواحد في المحلّ الواحد إلا بجزء واحد؛ وسواء فرض هذان المعنيان قديمين أو محدثين، فإنّ هذا الحكم لازم لهما، فقد ثبت أن من أثبت المعاني القديمة فقد أثبت البارئ تعالى محدود العالمية والقادرية، ومن قال بذلك فقد عدّه، أي جعله من جملة الجثة المعدودة فيما بيننا كسائر البشر والحيوانات، ومن قال بذلك، فقد أبطل أزلّه؛ لأن كلّ ذات مماثلة لهذه الذوات المحدثّة؛ فإنها محدثة مثلها، والمحدث لا يكون أزلياً.

وخامس عشرها: أن من قال: «كيف»؟ فقد استوصفه، أي من قال لزيد: كيف الله؟ فقد استدعى أن يوصف الله بكيفية من الكيفيات، والبارئ تعالى لا تجوز الكيفيات عليه، والكيفيات هي الألوان والطعوم ونحوها، والأشكال والمعاني وما يجري مجرى ذلك؛ وكلّ هذا لا يجوز إلا على الأجسام.

وسادس عشرها: أن من قال: «أين»؟ فقد حيّزه؛ لأن «أين» سؤال عن المكان، وليس الله تعالى في مكان، ويأتي أنه في كلّ مكان بمعنى العلم والإحاطة. وسابع عشرها: أنه عالم إذ لا معلوم، وربّ إذ لا مربوب، وقادر إذ لا مقدور، وكلّ هذا

صحيح ومدلول عليه ؛ لأنه عالم فيما لم يزل وليس شيء من الأشياء بموجود ، وهو رب كل شيء قبل أن يخلقه ، كما تقول إنه سميع بصير قبل أن يدرك المسموعات والمبصرات ، أي قبل أن يخلقها ، وقادر على الأشياء قبل كونها ؛ لأنه يستحيل حال كونها أن تكون مقدورة ، لاستحالة إيجاد الموجود .

وقد شرحنا كل هذه المسائل التوحيدية في كتبنا المصنفة في علم الكلام .

الأصل :

منها :

قَدْ طَلَعَ طَالِعٌ ، وَلَمَعَ لَامِعٌ ، وَلَاحَ لَاحٌ ، وَاعْتَدَلَ مَائِلٌ ؛ وَاسْتَبَدَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ قَوْمًا ، وَيَوْمٍ يَوْمًا ؛ وَانْتَظَرْنَا الْغَيْرَ أَنْتَظَرَ الْمُسْجِدِ الْمَطَرُ .

وَإِنَّمَا الْأَئِمَّةُ قُورَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ ، وَعُرَفَاؤُهُ عَلَى عِبَادِهِ ؛ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ وَعَرَفُوهُ ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَهُمْ وَأَنْكَرُوهُ .

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّكُمْ بِالْإِسْلَامِ ، وَاسْتَخْلَصَكُمْ لَهُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ أَسْمُ سَلَامَةٍ ، وَجَمَاعُ كَرَامَةٍ . أَصْطَفَى اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُجَهُ ، وَبَيَّنَّ حُجَجَهُ ، مِنْ ظَاهِرِ عِلْمٍ ، وَبَاطِنِ حِكْمٍ . لَا تَفْنَى غَرَائِبُهُ ، وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ .

فِيهِ مَرَايِعُ النِّعَمِ ، وَمَصَابِيحُ الظُّلَمِ . لَا تُفْتَحُ الْخَيْرَاتُ إِلَّا بِمَفَاتِيحِهِ ، وَلَا تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ إِلَّا بِمَصَابِيحِهِ . قَدْ أَحْمَى حِمَاهُ ، وَأَرْعَى مَرْعَاهُ . فِيهِ شِفَاءُ الْمُشْتَغِيِّ ، وَكَفَايَةُ الْمُكْتَفِي .

الشرح :

هذه خطبة خطب بها بعد قتل عثمان حين أفضت الخلافة إليه .

قد طلع طالع ، يعني عود الخلافة إليه ، وكذلك قوله : « ولمع لامع ، ولاح لائح » ؛ كل هذا يراد به معنى واحد . واعتدل مائل ، إشارة إلى ما كانت الأمور عليه من الاعوجاج في أواخر أيام عثمان ، واستبدل الله بعثمان وشيعته علياً وشيعته ، وبأيام ذاك أيام هذا . ثم قال :

« وانتظرنا الغير انتظار المجذب المطر »؛ وهذا الكلام يدل على أنه قد كان يتربص بعثمان الدوائر، ويرتقب حلول الخطوب بساحته، ليلبي الخلافة.

فإن قلت: أليس هو الذي طلق الدنيا، فأين هذا القول من طلاقها؟

قلت: إنه طلق الدنيا أن يقبل منها حظاً دنيوياً، ولم يطلقها، أن ينهي فيها عن المنكرات التي أمره الله تعالى بالنهاي عنها، ويفيم فيها الدين الذي أمره الله بإقامته، ولا سبيل له إلى انتهي عن المنكر والأمر بالمعروف إلا بولاية الخلافة.

فإن قلت: أبجوز على مذهب المعتزلة أن يقال: إنه عليه السلام كان ينتظر قتل عثمان انتظار المجذب المطر، وهل هذا إلا محض مذهب الشيعة قلت:

إنه عليه السلام لم يقل: « وانتظرنا قتله » وإنما انتظر الغير، فيجوز أن يكون أراد انتظار خلعه وعزله عن الخلافة. فإن علياً عليه السلام عند أصحابنا كان يذهب إلى أن عثمان استحق الخلع بإحداثه ولم يستحق القتل، وهذا الكلام إذا حُمل على انتظار الخلع كان موافقاً لمذهب أصحابنا^(١).

١. أقول: إن الظلم تفاقم أيام عثمان بسبب ما أحدثه من أمور معروفة، منها تمكينه بني أمية من رقاب المسلمين، فاستحق بذلك الخلع، وبعد محاصرته ومطالبه المسلمين له بتغيير الأوضاع وثورتهم عليه. فلم ينكر أمير المؤمنين عليه السلام حصاره ولا المطالبة بخلعه، وتسليم من كان سبب الفتنة ممن كان في جبهته، بل كان عليه السلام راضياً بذلك، وبخلافه ساخطاً. وقد حذره من قبل من القتل ومن سوء العاقبة، بقوله عليه السلام: « أنشدك الله أن تكون إمام هذه الأمة المقتول، فإنه كان يقال: يقتل في هذه الأمة إمام يجر عليها القتل والقتال إلى يوم القيامة ».

وقد شكك علماءنا بقضية إنفاذ أمير المؤمنين عليه السلام ولديه الحسن والحسين عليه السلام للدفاع عن عثمان ولو سلمنا، وقلنا: إنه أنفذهما، فإنما أنفذهما ليمنعان من انتهاك حريمه وتعمد قتله ومنع حرمة ونسائه من الطعام والشراب، ولم ينفذهما ليمنعنا من مطالبته بالخلع فإنه عليه السلام كان مساعداً على خلعه ونقض أمره.

وأما قتله، فالمعروف أن الإمام عليه السلام كان ينكر قتله ويبرأ من ذلك، فقد أخرج البلاذري في الأنساب ٩٨: ٥ عن طريق أبي جلدة الشكري: أنه سمع علياً عليه السلام يقول وهو يخطب فذكر عثمان، فقال: « والله الذي لا إله إلا هو، ما قتلته، ولا مالت على قتله ولا سائي ». وهذا هو مذهب الشيعة، صرح به عيون رجالهم كالمرتضى في الشافي ٤: ٢٤٠، والمجلسي في البحار ٢٨: ٤٠٦، والطوسي في التلخيص ٢: ١٣٢ وغيرهم، لا كما زعم الشارح المتحيز.

وأما قوله عليه السلام: « وانتظرنا الغير انتظار المجذب المطر » فهو إشارة إلى ما كان يتوقعه من انتقال هذا الأمر

ثم قال ﷺ: «الأئمة قوام الله على خلقه»، أي يقومون بمصالحهم، وقيم المنزل: هو المدير له. «وعرفاؤه على عبادته»: جمع عريف، وهو النقيب والرئيس، يقال: عَرَفَ فلان بالضم عرافةً بالفتح، مثل خَطُبَ خطابةً أي صار عريفاً، وإذا أردت أنه عمل ذلك قلت: عَرَفَ فلان علينا سنين، يَعْرِفُ عِرَاقَةَ بالكسر، مثل كَتَبَ يكتبُ كتابةً. قال: «ولا يدخل الجنة إلا مَنْ عرفهم وعرفوه»، ولا يدخل النار إلا مَنْ أنكرهم وأنكروه»، هذا إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾^(١)، قال المفسرون: يتأدى في الموقف: يا أتباع فلان، ويا أصحاب فلان، فينادي كل قوم باسم إمامهم، يقول أمير المؤمنين ﷺ: لا يدخل الجنة يومئذٍ إلا مَنْ كان في الدنيا عارفاً بإمامه، ومَنْ يعرفه إمامه في الآخرة، فإن لأئمة تعرف أتباعها يوم القيامة، وإن لم يكونوا رؤوهم في الدنيا، كما أن النبي ﷺ يشهد للمسلمين وعليهم، وإن لم يكن رأى أكثرهم، قال سبحانه: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾^(٢) وجاء في الخبر المرفوع: «مَنْ مات بغير إمام مات ميتة جاهلية»^(٣)، وأصحابنا كافة قائلون بصحة هذه القضية: وهي أنه لا يدخل الجنة إلا مَنْ عَرَفَ الأئمة^(٤).

﴿إليه، وأراد بالغير، تغيّرات الدهر وتقبّبات الأحوال، ومن لواحق انتقال الأمر إليه شمول العدل، وظهور الحق، وانتشار الخير والبركة وأشار ﷺ بقوله: «طلع طالع» إلى عود الخلافة إليه، «ولمع لامع» إلى ظهورها من حيث هي حق له، وسطوع أنوار العدل فيها، و«لاح لائح» إلى ما يلحق انتقالها إليه من الفتن والحروب الواقعة أيام خلافته ﷺ. «واعتدل مائل» إلى خلافة من كان قبله في نظره، إذ كان اعتقاده أنه ﷺ أولي بها وأن العدل أن يكون فيه، واعتدل ذلك المائل بانتقالها إليه.

١. سورة الإسراء ٧١.

٢. سورة النساء ٤١.

٣. مسند أحمد ٥: ٦١ / ح ١٦٤٣٤، وأحدث معتضد بألفاظ آخر من طرق شتى مروية في الصحاح والمسانيد والمجاميع الحديثية المعتبرة كصحيح مسلم وغيره.

٤. إن الأئمة الذين عناهم بقوله ﷺ: «إن الأئمة قوام الله على خلقه...» إنما هم الأئمة من ولده ﷺ، خلفاء الله في أرضه، ورحمته المهداة إلى عبده، وهم أصحاب الأمر والنهي، ومن لهم حق الولاية والإطاعة. وإليهم يعود تدبير شؤون الناس، والمراد من معرفتهم معرفة حق ولايتهم وصدق إمامتهم. فلا يدخل الجنة إلا مَنْ عرفهم وأطاع أمرهم، أو شهدوا له عند الله سبحانه بالإيمان والاستقامة. وهذا يستلزم أنه لا يدخل الجنة منكرٌ لهم ﷺ. ولا يدخل النار إلا مَنْ أنكرهم وأنكروه، فمن أنكر إمامتهم وولايتهم، ولم يعترف بهم ولم يأخذ دينه منهم فهو إلى النار لا محالة. فالجاهل بالحق وأهله، أو العالم به وبهم لكنّه أنكر وعاند، فسوف يدخله الله النار.

وبقيت القضية الثانية ففيها الإشكال، وهي قوله ﷺ: «ولا يدخل النار إلا مَنْ أنكرهم وأنكروهم»، وذلك أن لقائل أن يقول: قد يدخل النار مَنْ لم ينكرهم؛ مثل أن يكون إنسان يعتقد صحة إمامه القوم الذين يذهب أنهم أئمة عند المعتزلة، ثم يزني أو يشرب الخمر من غير توبة، فإنه يدخل النار؛ وليس بمنكر للأئمة؛ فكيف يمكن الجمع بين هذه القضية وبين الاعتزال!

فالجواب: أن الواو في قوله «وأنكروهم» بمعنى «أو» كما في قوله تعالى: «فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبْعَ»^(١)، فالإنسان المفروض في السؤال وإن كان لا ينكر الأئمة إلا أنهم ينكرونها، أي يسخطون يوم القيامة أفعاله، يقال: أنكرت فعل فلان أي كرهته؛ فهذا هو تأويل الكلام على مذهبنا، فأما الإمامية فإنهم يحملون ذلك على تأويل آخر، ويفسرون قوله: «ولا يدخل النار»، فيقولون: أراد ولا يدخل النار دخولاً مؤبداً إلا من ينكرهم وينكرونها.

ثم ذكر ﷺ شرف الإسلام، وقال: إنه مشتق من السلامة، وإنه جامع للكرامة، وإن الله قد بين حججه، أي الأدلة على صحته. ثم بين ما هذه الأدلة، فقال: «من ظاهر علم، وباطن حكم» أي حكمه، فـ«من» هاهنا للتبيين والتفسير؛ كما تقول: دفعت إليه سلاحاً من سيف ورمح وسهم؛ ويعني بظاهر علم وباطن حكم، القرآن، ألا تراه كيف أتى بعده بصفات ونعوت لا تكون إلا للقرآن؛ من قوله: «لا تقنئ عزائم» أي آياته المحكمة، و«براهينه العازمة» أي القاطعة. ولا تنقضي عجائبه؛ لأنه مهما تأمله الإنسان استخرج منه بفكر غرائب عجائب لم تكن عنده من قبل.

«فيه مرايع النعم»، المرايع الأمطار التي تجيء في أول الربيع فتكون سبباً لظهور الكلاء، وكذلك تدبر القرآن سبب للنعم الدينية وحصولها. قوله: «قد أحمى حماه، وأرعى مرعاه» الضمير في «أحمى» يرجع إلى الله تعالى، أي قد أحمى الله حماه، أي عرضة لأن يُحمي، كما تقول: أقتلت الرجل، أي عرضته لأن يقتل، وأضربته، أي عرضته لأن يضرب؛ أي قد عرض الله تعالى حمى القرآن ومحارمه لأن يجتنب ومكن منها، وعرض مرعاه لأن يُرعى، أي مكن من الانتفاع بما فيه من الزواجر والمواعظ لأنه خاطبنا بلسان عربي مبين،

ولم يقتنع ببيان ما لا نعلم إلا بالشرع، حتى نبه في أكثره على أدلة العقل.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

وَهُوَ فِي مُهَلَّةٍ مِّنَ اللَّهِ يَهْوِي مَعَ الْغَافِلِينَ، وَيَغْدُو مَعَ الْمُذْنِبِينَ، بِلَا سَبِيلٍ قَاصِدٍ،
وَلَا إِمَامٍ قَائِدٍ.

الشرح:

يصف إنساناً من أهل الضلال غير معين؛ بل كما تقول: رحم الله امرأً اتقى ربه وخاف ذنبه،
ويؤس الرجل رجل قلّ حياؤه، وعدم وفاءه؛ ولست تعني رجلاً بعينه. ويهوي: يسقط.
والسبيل القاصد: الطريق المؤدية إلى المطلوب. والإمام: إمام الخليقة، وإمام الأستاذ، أو
الدين، أو الكتاب؛ على كل من هؤلاء تطلق هذه اللفظة.

الأصل:

منها:

حَتَّى إِذَا كُشِفَ لَهُمْ عَنْ جَزَاءِ مَعْصِيَتِهِمْ، وَاسْتَخْرِجَهُمْ مِنْ جَلَابِيبِ غَفْلَتِهِمْ
اسْتَقْبَلُوا مُدْبِرًا، وَاسْتَدْبَرُوا مُقْبِلًا فَلَمْ يَتَنَفَّعُوا بِمَا أَدْرَكُوا مِنْ طَلِبَتِهِمْ، وَلَا بِمَا قَضَوْا
مِنْ وَطَرِهِمْ.

وإني أُنذِرُكُمْ وَنَفْسِي، هَذِهِ الْمَنْزِلَةُ. فَلْيَسْتَفِيعْ أَمْرُؤٌ بِنَفْسِهِ، فَإِنَّمَا الْبَصِيرُ مَنْ سَمِعَ
فَتَفَكَّرَ، وَنَظَرَ فَأَبْصَرَ، وَانْتَفَعَ بِالْعِبَرِ، ثُمَّ سَلَكَ جَدَدًا وَاضِحًا يَتَجَنَّبُ فِيهِ الصَّرْعَةَ فِي

الْمَهَاوِي، وَالضَّلَالِ فِي الْمَغَاوِي وَلَا يُعِينُ عَلَى نَفْسِهِ الْغَوَاةَ يَتَعَسَّفُ فِي حَقِّ، أَوْ تَحْرِيفٍ فِي نَظْمٍ، أَوْ تَخَوُّفٍ مِنْ صِدْقٍ.

فَأَفَقُ أَثِيهَا السَّامِعُ مِنْ سَكْرَتِكَ، وَأَسْتَيْقِظُ مِنْ غَفْلَتِكَ، وَآخْتَصِرُ مِنْ عَجَلَتِكَ، وَأَنْعِمُ الْفِكْرَ فِيمَا جَاءَكَ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - مِمَّا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا مَحِيصَ عَنْهُ؛ وَخَالَفَ مَنْ خَالَفَ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِهِ، وَدَعَا وَمَا رَضِيَ لِنَفْسِهِ؛ وَضَعَ فَخْرَكَ، وَأَحْطَطُ كِبْرَكَ، وَأَذْكُرُ قَبْرَكَ، فَإِنَّ عَلَيْهِ مَمْرَكَ، وَكَمَا تَسْدِينُ تُدَانُ، وَكَمَا تَزْرَعُ تَحْصُدُ، وَمَا قَدَّمْتَ الْيَوْمَ تَقْدُمُ عَلَيْهِ غَدًا، فَاْمْهَدْ لِقَدَمِكَ، وَقَدِّمْ لِيَوْمِكَ. فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ أَثِيهَا الْمُسْتَمِعُ! وَالْجِدَّ الْجِدَّ أَثِيهَا الْغَافِلُ! «وَلَا يَتَّبُوكَ مِثْلُ خَبِيرٍ»^(١).

الشرح:

فاعل «كشف» هو الله تعالى، وقد كان سبق ذكره في الكلام، وإنما كشف لهم عن جزاء معصيتهم بما أراهم حال الموت من دلائل الشقوة والعذاب؛ فقد ورد في الخبر الصحيح أنه: «لا يموت ميت حتى يرى مقره من الجنة أو نار». ولما انفتحت أعين أبصارهم عند مفارقة الدنيا؛ سَمِيَ ذَلِكَ بِالْإِسْلَامِ استخراجاً لهم من جلايب غفلتهم، كأنهم كانوا من الغفلة والذهول في لباس نزع عنهم. قال: «استقبلوا مديراً»، أي استقبلوا أمراً كان في ظنهم واعتقادهم مديراً عنهم؛ وهو الشقاء والعذاب. «واستدبروا مقبلاً» تركوا وراء ظهورهم ما كانوا خُؤْلُوهُ من الأولاد والأموال والنعم، وفي قوة هذا الكلام أن يقول: عرفوا ما أنكروه وأنكروا ما عرفوه. وروي: «أحذركم ونفسي هذه المزلّة» مفعلة، من الزلل، وفي قوله: «ونفسي» لطافة رشيقة؛ وذلك لأنه طَيَّبَ قلوبهم بأن جعل نفسه شريكة لهم في هذا التحذير، ليكونوا إلى الاتقياد له أقرب، وعن الإباء والنفرة أبعد؛ بطريق جدِّ لاجب. والمهاوي: جمع مَهْوَاة؛ وهي الهوة يُتَرَدَّى فيها. والمغاوي: جمع مَغْوَاة، وهي الشبهة التي يغوى بها الناس، أي يضلّون.

يصف الأمور التي يُعِينُ بها الإنسان أرباب الضلال على نفسه، وهي يتعسّف في حقِّ

يقوله ، أو يأمرُ به ، فإنَّ الرفق نَجَح ، وأنَّ يحرفَ المنطق فإنَّ الكذب لا يثمر خيراً ، وأنَّ يتخوف من الصدق في ذات الله ، قال سبحانه : ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ الذَّنْصَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ ^(١) . فذمَّ من لا يصدق ويجاهد في الحق .

قوله : « وَخَتِصِرْ من عَجَلَتِكَ » ، أي لا تكن عَجَلَتَكَ كثيرة ، بس إذا كانت لك عجلة فلتكن شيئاً يسيراً . وتقول : أنعمت النظر في كذا ، أي دَقَّقْتُهُ ، من قولك : أنعمت سَحَقَ الحجر ، وقيل : إنه مقلوب « أمعن » . والنبي الأُمِّي : إمَّا الذي لا يحسن الكتابة ، أو المنسوب إلى أم القرى ؛ وهي مكة . ولا محيص عنه : لا مفرَّ ولا مهرب ، حاص ؛ أي تخلص من أمر كان شب فيه .

قوله : « فإنَّ عليه ممرك » أي ليس القبر بدار مقام ، وإنما هو مَمَرٌ وطريق إلى الآخرة . وكما تدين تدان ، أي كما تجازي غيرك تجازي بفعلك وبحسب ما عملت ؛ ومنه قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا لَمَدِينُونَ ﴾ ^(٢) ، أي مجزيون ؛ ومنه الديان في صفة الله تعالى . قوله : « وكما تزرع تحصد » معنى قد قاله الناس بعده كثيراً . فامهد لنفسك : أي سوِّ ووَطِّئ . ﴿ وَلَا يَنْبُتُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ ^(٣) من القرآن العزيز ، أي ولا يخبرك بالأمر أحد على حقائقها كالعارف بها العالم بكنهها .

الأصل :

إِنَّ مِنْ عَزَائِمِ اللَّهِ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ ، الَّتِي عَلَيْهَا يُثَبِّبُ وَيُعَاقِبُ وَلَهَا يَرْضَى وَيَسْخَطُ ، أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ عَبْدًا - وَإِنْ أَجْهَدَ نَفْسَهُ . وَأَخْلَصَ فِعْلَهُ - أَنْ يَخْرُجَ مِنَ الدُّنْيَا ، لَا قِيَا رَبَّهُ بِخَصْلَةٍ مِنْ هَذِهِ الْخِصَالِ لَمْ يَثْبُثْ مِنْهَا ؛ أَنْ يُشْرِكَ بِاللَّهِ فِيمَا آفَتَرَضَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَتِهِ ، أَوْ يَشْفِي غَيْظَهُ بِهَلَاكِ نَفْسٍ ، أَوْ يَعُرِّ بِأَمْرِ فَعْلَهُ غَيْرُهُ ، أَوْ يَسْتَنْجِحَ حَاجَةً إِلَى النَّاسِ بِإِظْهَارِ بِدْعَةٍ فِي دِينِهِ ، أَوْ يَلْقَى النَّاسَ بِوَجْهَيْنِ ، أَوْ يَمْشِي فِيهِمْ بِلِسَانَيْنِ . أَعْقِلْ ذَلِكَ

١ . سورة النساء ٧٧ .

٢ . سورة الصافات ٥٣ .

٣ . سورة فاطر ١٤ .

فَإِنَّ الْمِثْلَ دَلِيلٌ عَلَى شِبْهِهِ.

إِنَّ الْبَهَائِمَ هَمُّهَا بَطُونُهَا؛ وَإِنَّ السَّبَاعَ هَمُّهَا الْعُدْوَانُ عَلَى غَيْرِهَا؛ وَإِنَّ النِّسَاءَ هَمُّهُنَّ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْفَسَادُ فِيهَا. إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُسْتَكِينُونَ. إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُشْفِقُونَ. إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ خَائِفُونَ.

الشرح:

عزائم الله، هي موجباته والأمر المقطوع عليه، الذي لا ريب فيه ولا شبهة، قال عليه السلام: «إِنَّ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي نَصَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهَا نَصًّا لَا يَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ - وَهِيَ مِنَ الْعَزَائِمِ الَّتِي يَقْطَعُ بِهَا، وَلَا رَجُوعَ فِيهَا وَلَا نَسْخَ لَهَا - أَنْ مَنْ مَاتَ وَهُوَ عَلَى ذَنْبٍ مِنْ هَذِهِ الذُّنُوبِ الْمَذْكُورَةِ - وَلَوْ اكْتَفَى بِذَلِكَ عليه السلام لَا غِنَاءَ عَنْ قَوْلِهِ: «وَلَمْ يَتَب» إِلَّا أَنَّهُ ذَكَرَ ذَلِكَ تَأْكِيداً وَزِيَادَةً فِي الْإِيضَاحِ - فَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ فَعْلُ شَيْءٍ مِنَ الْأَفْعَالِ الْحَسَنَةِ وَلَا الْوَاجِبَةِ؛ وَلَا تَقِيدُهُ الْعِبَادَةُ؛ وَلَوْ أَجْهَدَ نَفْسَهُ فِيهَا، بَلْ يَكُونُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ. وَالذُّنُوبُ الْمَذْكُورَةُ هِيَ أَنْ يَتَّخِذَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَيُشْرِكُهُ فِي الْعِبَادَةِ، أَوْ يَقْتُلَ إِنْسَانًا بِغَيْرِ حَقٍّ، بَلْ لِيُشْفِيَ غِيْظَهُ، أَوْ يَقْذِفَ غَيْرَهُ بِأَمْرٍ قَدْ فَعَلَهُ هُوَ.

عَرَّهُ بِكَذَا يَعْزُّهُ عَرًّا، أَيِ عَابَهُ وَلَطَّخَهُ، أَوْ يَرُومُ بِلُغْ حَاجَةٍ مِنْ أَحَدٍ بِإِظْهَارِ بَدْعَةٍ فِي الدِّينِ، كَمَا يَفْعَلُ أَكْثَرُ النَّاسِ فِي زَمَانِنَا، أَوْ يَكُونُ ذَا وَجْهَيْنِ؛ وَهُوَ أَيْضاً قَوْلُهُ: «أَوْ يَمْشِي فِيهِمْ بِلِسَانَيْنِ»؛ وَإِنَّمَا أَعَادَهُ تَأْكِيداً.

ثُمَّ أَمَرَ عليه السلام بِأَنْ يُعْقَلَ مَا قَالَهُ، وَبُعِثَ بَاطِنُ خُطَابِهِ؛ وَإِنَّمَا رَمَزَ بِبَاطِنِ هَذَا الْكَلَامِ إِلَى الرُّؤْسَاءِ يَوْمَ الْجَمَلِ؛ لِأَنَّهُمْ حَاولُوا أَنْ يَشْفُوا غِيْظَهُمْ بِإِهْلَاكِهِ وَإِهْلَاكِ غَيْرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَعَرَّوْهُ ^(١) بِأَمْرِ هَمِّ فَعْلُوهُ، وَهُوَ التَّأْلِيْبُ عَلَى عِثْمَانَ وَحَضْرَتِهِ، وَاسْتَنْجَحُوا حَاجَتَهُمْ إِلَى أَهْلِ الْبَصْرَةِ بِإِظْهَارِ الْبَدْعَةِ وَالْفِتْنَةِ، وَلَقُوا النَّاسَ بِوَجْهَيْنِ وَلِسَانَيْنِ؛ لِأَنَّهُمْ بَايَعُوهُ وَأَظْهَرُوا الرِّضَا بِهِ، ثُمَّ دَبَّوْا لَهُ الْخَمْرَ ^(٢)، فَجَعَلَ ذُنُوبُهُمْ هَذِهِ مِمَّا ثَلَّةَ لِلشُّرْكِ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ؛ فِي أَنَّهَا لَا تُغْفَرُ إِلَّا بِالتَّوْبَةِ، وَهَذَا هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ: «اعْقِلْ ذَلِكَ» فَإِنَّ الْمِثْلَ دَلِيلٌ عَلَى شِبْهِهِ. وَرُوي «فَإِنَّ

١. عَرَّوْهُ: سَبَّوْهُ.

٢. أَخْمَرُ الْقَوْمِ: إِذَا تَوَارَوْا بِالْخَمْرِ؛ وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ إِذَا خَتَلَ صَاحِبَهُ: هُوَ يَدِبُ لَهُ الضَّرَاءُ وَيَمْشِي لَهُ الْخَمْرُ.

المَثَل» واحد الأمثال، أي هذا الحكم بعدم المغفرة لمن أتى شيئاً من هذه الأشياء عامّاً؛ ولو اُحد منها دليل على ما يماثله ويشابهه.

ثم أورد عليه السلام أن يومئذٍ إلى ذكر النساء للحال التي كان وقع إليها من ستنجاد أعدائه بامرأة؛ فذكر قبل ذكر النساء أنواعاً من الحيوان، تمهيداً لقاعدة ذكر النساء، فقال: «إن البهائم همّها بطونها، كالحمير والبقر والإبل لغنم، وإن السباع همّها العدوان على غيرها؛ كالأسود الضارية والتمور وافهود والبزاة والصّفور. ثم قال: «إن النساء همهنّ زينته الحياة الدنيا والفساد فيها.

ثم ذكر عليه السلام خصائص المؤمن، فقال: «إن المؤمنين مستكينون؛ اسكن الرجل، أي خضع وذلّ. إن المؤمنين مشفقون، التقوى رأس لإيمان كما ورد في الخبر. ثم قال: «إن المؤمنين خائفون»؛ هو الأول وإنما أكّده، والتأكيد مطلوب في باب الخطابة.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

وَنَاطِرُ قَلْبِ اللَّيِّبِ بِهِ يُبْصِرُ أَمَدَهُ، وَيَعْرِفُ غَوْرَهُ وَنَجْدَهُ. دَاعٍ دَعَا، وَرَاعٍ رَعَى، فَاسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِي، وَاتَّبِعُوا الرَّاعِي.

الشرح:

يقول: «إن قلب اللبيب له عين يبصر بها غايته التي يجري إليها، ويعرف من أحواله المستقبلية ما كان مرتفعاً أو منخفضاً ساقطاً. والنجد: المرتفع من الأرض، ومنه قولهم للعالم بالأمور: «طلاع أنجد». ثم قال: «داع دعا»؛ موضع «داع» رفع؛ لأنه مبتدأ محذوف الخبر، تقديره: «في الوجود داع دعا، وراع رعى»؛ ويعني بالداعي رسول الله ﷺ، وبالراعي نفسه ﷺ.

الأصل:

قَدْ خَاضُوا بِحَارَ الْفِتَنِ، وَأَخَذُوا بِالْبِدَعِ دُونَ السُّنَنِ. وَأَرَزَ الْمُؤْمِنُونَ، وَنَطَقَ الضَّالُّونَ الْمَكْذِبُونَ. نَحْنُ الشُّعَارُ وَالْأَصْحَابُ، وَالْخَزَنَةُ وَالْأَبْوَابُ؛ وَلَا تُؤْتَى الْبُيُوتُ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا؛ فَمَنْ أَتَاهَا مِنْ غَيْرِ أَبْوَابِهَا سُمِّيَ سَارِقًا.

الشرح:

هذا كلام متصل بكلام لم يحكه الرضي؛ وهو ذكر قوم من أهل الضلال قد كان أخذ في ذمهم، ونعى عليهم عيوبهم.

وأَرَزَ المؤمنون: أي انقبضوا؛ والمضارع «يأرز» بالكسر أَرْزًا وأَرَوْزًا، ورجل أَرْوَزٌ أي منقبض. ثم قال: «نحن الشُّعَارُ والأصحاب»؛ بتسير إلى نفسه، وهو أبدأ يأتي بلفظ الجمع ومراده الواحد. والشُّعَارُ: ما يلي الجسد من الثياب، فهو أقرب من سائرهم إليه؛ ومراده الاختصاص برسول الله ﷺ. والخَزَنَةُ والأبواب: يمكن أن يعنى به خَزَنَةُ العلم وأبواب العلم؛ لقول رسول الله ﷺ: «أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد الحكمة فليأت الباب». وقوله فيه: «خازن علمي» وقال ترة أخرى: «عَيِيَّةٌ عِلْمِي» ويمكن أن يريد خَزَنَةَ الْجَنَّةِ وأبواب الجنة، أي لا يدخل الجنة إِلَّا مَنْ وافى بولايتنا؛ فقد جاء في حقه الخبر الشائع المستفيض: إنه فسيم النار والجنة. وذكر أبو عبيد الهروي في «الجمع بين الغريبين»، أن قوماً من أئمة العربية فسَّروا فقالوا: لأنه لما كان مُحِبُّهُ من أهل الجنة، ومبغضُهُ من أهل النار؛ كآته بهذا الاعتبار قسيم النار والجنة. قال أبو عبيد: وقال غير هؤلاء: بل هو قسيمها بنفسه في الحقيقة؛ يدخل قوماً إلى الجنة، وقوماً إلى النار؛ وهذا الذي ذكره أبو عبيد أخيراً هو ما يطابق الأخبار الواردة فيه، يقول للنار: هذا لي فدعيه، وهذا لك فخذيه.

ثم ذكر أن البيوت لا تؤتى إِلَّا من أبوابها، قال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَآتَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾^(١). ثم قال: مَنْ أَتَاهَا مِنْ غَيْرِ أَبْوَابِهَا سُمِّيَ سَارِقًا، وهذا حق ظاهر وباطن؛ أمَّا الظاهر فلأن مَنْ يتسوّر البيوت من غير أبوابها هو

السارق، وأما الباطن فلأن مَنْ طَلَب العلم من غير أستاذ محقق فلم يَأْتِهِ من بابهِ ؛ فهو أشبه شيء بالسارق.

واعلم أَنَّ أمير المؤمنين عليه السلام لو فخرَ بنفسه، وبالع في تعديد منافيه وفضائله بفصاحته؛ التي آتاه الله تعالى إياها، واختصَّ بها، وساعده على ذلك فُصحاء العرب كافة؛ لم يبلغوا إلى معشار ما نطق به الرسول الصادق صلوات الله عليه في أمره؛ ولستُ أعني بذلك الأخبار العامة الشائعة التي يحتجُّ بها الإمامية على إمامته، كخبر الغدير، والمنزلة، وقصة براءة، وخبر المناجاة، وقصة خيبر، وخبر لدار بمكة في ابتداء الدعوة، ونحو ذلك^(١)، بل الأخبار الخاصة التي رواها فيه أئمة الحديث، التي لم يحصل أقلُّ القليل منها لغيره؛ وأنا أذكر من ذلك شيئاً يسيراً مما رواه علماء الحديث الذين لا يُتهمون فيه، وجلَّهم قائلون بفضيل غيره عليه، فروايتهم فضائله توجب من سكون النفس ما لا يوجب رواية غيرهم.

[ثم إن ابن أبي الحديد ذكر ٢٤ حديثاً عن أئمة الحديث عندهم، نكتفي منها بثلاثة أحاديث تعكس منزلة الإمام عليه السلام وعظمته وحقانيته ومظلوميته عليه السلام]:

الخبر التاسع: «يا أنس، اسكب لي وضوءاً»، ثم قام فصلَّى ركعتين، ثم قال: «أول من يدخل عليك من هذا الباب إمام المتقين، وسيد المسلمين، ويعسوب الدين، وخاتم لوصيين وقائد الغر المحجلين». قال أنس: فقلت: اللهم اجعله رجلاً من الأنصار، [وكتمت] دعوتي، فجاء عليّ، فقال: عليه السلام: «مَنْ جاء يا أنس؟» فقلت: عليّ؛ فقام إليه مستبشراً، فاعتنقه، ثم جعل يمسحُ عرق وجهه. فقال عليّ: يا رسول الله، صلَّى الله عليك وآلِكَ؛ لقد رأيت منك اليوم تصنع بي شيئاً ما صنعته بي قبل؛ قال: «وما يمنعني وأنت تؤدِّي عني، وتسمعهم صوتي، وتبيِّن لهم ما اختلفوا فيه بعدي!». رواه أبو نعيم الحافظ في «حلية الأولياء».

والخبر الرابع عشر: «كنت أنا وعليّ نوراً بين يدي الله عزَّ وجلَّ قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام، فلما خلق آدم قسم ذلك فيه وجعله جزأين، فجزء أنا، وجزء عليّ».

١. عل ابن أبي الحديد أراد أن يوهم القارئ بأن الأخبار الدالة على إمامته عليه السلام والتي عدَّد قسماً منها، كحديث الغدير، والمنزلة، وقصة براءة، وخبر المناجاة، وقصة خيبر، وخبر الدار بمكة في ابتداء الدعوة، ونحو ذلك، ولتي يحتجُّ بها الإمامية على إمامته عليه السلام، أراد أن يوهم أنها لم يروها أئمة حديث أهل السنة. بلنى، فقد روهوا ورووا غيرها من الأحاديث الأربعة والعشرين التي أوردها هنا.

. رواه أحمد في «المسند» وفي كتاب فضائل علي عليه السلام، وذكره صاحب كتاب الفردوس، وزاد فيه: «ثم انتقلنا حتى صرنا في عبد المطلب، فكان لي النبوة ولعلي الوصية». والحديث الحادي والعشرون: دعا ﷺ علياً في غزاة الطائف، فانتجاه، وأطال نجواه حتى كره قوم من الصحابة، ذلك، فقال قائل منهم: لقد أطال اليوم نجوى ابن عمه، فبلغه عليه الصلاة والسلام ذلك فجمع منهم قوماً، ثم قال: «إِنَّ قَائِلًا قَالَ: لقد أطال اليوم نجوى ابن عمه، أما إني ما انتجيتُهُ؛ ولكن الله انتجاه».

رواه أحمد في «المسند»، انظر شرح النهج / ج ٩: ١٦٦ - ١٧٤ ثم أن ابن أبي الحديد أردف قائلاً: فأردنا بإيراد هذه الأخبار هاهنا عند تفسير قوله: «نحن الشعار والأصحاب، ونحن الخزنة والأبواب»، أن تنبّه على عظم منزلته عند الرسول ﷺ، وإن من قيل في حقه ما قيل لو رقى إلى السماء، وعرج في الهواء، وفخر على الملائكة والأنبياء، تعظماً وتبجحاً؛ لم يكن ملوماً، بل كان بذلك جديراً؛ فكيف وهو ﷺ لم يسلك قط مسلك التعظيم والتكبر في شيء من أقواله ولا من أفعاله؛ وكان أطف البشر خلقاً، وأكرمهم طبعاً، وأشدّهم تواضعاً، وأكثرهم احتمالاً، وأحسنهم بشراً، وأطلقهم وجهاً؛ حتى نسبه من نسبه إلى الدُّعابة والمزاح، وهما خُلُقَان ينافيان التكبر والاستطالة؛ وإنما كان يذكر أحياناً ما يذكره من هذا النوع، نفثة مصدور، وشكوى مكروب، وتنفس مهموم؛ ولا يقصد به إذا ذكره إلا شكر النعمة، وتنبيه الغافل على ما خصّه الله به من الفضيلة، فإن ذلك من باب الأمر بالمعروف، والحض على اعتقاد الحق والصواب في أمره، والنهي عن المنكر الذي هو تقديم غيره عليه في الفضل؛ فقد نهى الله سبحانه عن ذلك فقال: ﴿أَقْمِنُ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (١).

الأصل:

منها:

فِيهِمْ كَرَامَاتُ الْإِيمَانِ، وَهُمْ كَثُورُ الرَّحْمَنِ. إِنْ نَطَقُوا صَدَقُوا، وَإِنْ صَمَتُوا لَمْ يُسَبِّحُوا. فَلْيَصْذُقْ رَائِدُ أَهْلِهِ، وَلْيُخْضِرْ عَقْلُهُ، وَلْيَكُنْ مِنْ أِبْنَاءِ الْآخِرَةِ، فَإِنَّهُ مِنْهَا قَدِيمٌ،

وَالِئِهَا يَتَّقِلُبُ. فَالْناظِرُ بِالْقَلْبِ، الْعَامِلُ بِالْبَصَرِ، يَكُونُ مُبْتَدَأُ عَمَلِهِ أَنْ يَعْلَمَ: أَعْمَلُهُ عَلَيْهِ أَمْ لَهُ؟ إِنْ كَانَ لَهُ مَضَى فِيهِ، وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ وَقَفَ عَنْهُ. فَإِنَّ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَالسَّائِرِ عَلَى غَيْرِ طَرِيقٍ. فَلَا يَزِيدُهُ بُعْدُهُ عَنِ الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ إِلَّا بُعْدًا مِنْ حَاجَتِهِ. وَالْعَامِلُ بِالْعِلْمِ كَالسَّائِرِ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ. فَلْيَنْظُرْ نَاطِرًا: أَسَائِرٌ هُوَ أَمْ رَاجِعٌ؟ ١٩.

الشرح:

قوله: «فيهم» يرجع إلى آل محمد ﷺ الذين عناهم بقوله: «نحن الشعار ولأصحاب»، وهو يطلق دائما هذه الصيغ الجمعية، ويعنى نفسه، وفي القرآن كثير من ذلك. وكرائم الإيمان: جمع كريمة وهي المنفسات منه، قال الشاعر:

ماضٍ من العيش لو يفدئ بذلت له كرائم المال من خيل ومن نعم
فإن قلت: أيكون في الإيمان كرائم وغير كرائم؟ قلت: نعم؛ لأن الإيمان عند أكثر أصحابنا اسم للطاعات كلها واجبها ونفلها، فمن كانت نوافله أكثر كانت كرائم الإيمان عنده أكثر، ومن قام بالواجبات فقط من غير نوافل، كان عنده الإيمان، ولم يكن عنده كرائم الإيمان.

قوله: «وهم كنوز الرحمان»: لأن الكنز مال يدخر لشديدة أو مملكة تلم بالإنسان، وكذلك هؤلاء قد ذخروا لإيضاح المشكلات الدينية على المكلفين. ثم قال: إن نطقوا صدقوا، وإن سكتوا لم يكن سكوتهم عن عيٍّ يوجب كونهم مسبوقين؛ لكنهم ينطقون حكما، ويصمتون حلما. ثم أمرهم بالتقوى والعمل الصالح، وقال: «ليصدق رائد أهله»، الرائد: الذهاب من الحيّ يرتاد لهم المرعى؛ وفي أمثالهم: «الرائد لا يكذب أهله»، والمعنى أنه ﷺ أمر الإنسان بأن يصدق نفسه ولا يكذبها بالتسويق والتعليل. «فإنه منها قدم»: قد قيل: إن الله تعالى خلق أرواح البشر قبل أجسادهم والخبر في ذلك مشهور والآية أيضا؛ وهي قوله تعالى: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ»^(١). ويمكن أن يفسر على وجه آخر؛

وذلك أَنَّ الآخرة اليوم عَدَمٌ محضٌ، والإنسان قَدِيمٌ من العَدَمِ، وإِلَى العَدَمِ ينقلبُ؛ فقد صحَّ أَنَّهُ قَدِيمٌ من الآخرة ويرجع إلى الآخرة.

وروي: «أَنَّ العالمَ بالبَصَرِ» أي بالبصيرة، فيكون هو وقوله: «فالنَّاظر بالقلب»، سواء؛ وإنما قاله تأكيداً، وعلى هذا الوجه لا يحتاج إلى تفسير وتأويل، والمراد بالبصر هاهنا البصيرة، فيصير تقدير الكلام: فالنَّاظر بقلبه، العامل بجوارحه يكون مبتدأً عمله بالفكر والبصيرة، بأن يعلم: أَعْمَلُهُ له أم عليه!

ويروي: «كالسَّابِلِ على غير طريق»، والسَّابِلُ: طالب السبيل؛ وقد جاء في الخبر المرفوع: «مَنْ عَمِلَ بِغَيْرِ هَدًى، لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا».

الأصل:

وَأَعْلَمَ أَنَّ لِكُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِنًا عَلَى مِثَالِهِ، فَمَا رَلَّابَ ظَاهِرُهُ طَابَ بَاطِنُهُ، وَمَا خَبِثَ ظَاهِرُهُ خَبِثَ بَاطِنُهُ. وَقَدْ قَالَ الرَّسُولُ الصَّادِقُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ، وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ، وَيُحِبُّ أَلْعَمَلَ وَيُبْغِضُ بَدَنَهُ».

الشَّرْحُ:

هذا لكلام مشتق من قوله تعالى: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا﴾^(١)، وهو تمثيل ضربه الله تعالى لمن ينجع فيه الوعظ والتذكير من البشر؛ ولمن لا يؤثر ذلك فيه، مثله بالأرض العذبة الطيبة تخرج النبات، والأرض السبخة الخبيثة لا تنبت؛ وكلام أمير المؤمنين عليه السلام إلى هذا المعنى يومئ. يقول: إن لكلتا حالتي الإنسان الظاهرة أمراً باطناً يناسبها من أحواله؛ والحالتان الظاهرتان: ميبه إلى العقل وميله إلى الهوى؛ فالمتَّبِع لمقتضى عقله يرزق السعادة والفوز؛ فهذا هو الذي طاب ظاهره، وطاب باطنه، والمتَّبِع لمقتضى هواه وعاداته ودين أسلافه يرزق الشقاوة والعطب؛ وهذا هو الذي خَبِثَ ظاهره وخَبِثَ باطنه.

فإن قلت : فلم قال : « فما طاب » ؟ وهلا قال : « فمن طاب » ! وكذلك في « خُبْتُ » ! قلت : كلامه في لأخلاق و لعقائد وما تنطوي عليه الضمائر ؛ يقول : ما طاب من هذه الأخلاق والملكات ، وهي خلق النفس الربانيّة المريدة للحق ؛ من حيث هو حق ؛ سواء كان ذلك مذهب الآباء والأجداد أو لم يكن ؛ وسواء كان ذلك مستقبّحاً مستهجنّاً عند العامة أو لم يكن ؛ وسواء نال به من الدنيا حظّاً أو لم ينل . يستطيب باطنه يعني ثمرته ؛ وهي السعادة ؛ وهذا المعنى من مواضع « ما » لا من مواضع « من » .

فأمّا الخبر المرويّ ، فإنه مذكور في كتب المحدثين ؛ وقد فسّره أصحابنا المتكلّمون ، فقالوا : إنّ الله تعالى قد يحبّ المؤمن ومحبّته له إرادة إثابته ، ويبغض عملاً من أعماله وهو ارتكاب صغيرة من الصغائر ؛ فإنّها مكروهة عند الله ، وليست قاذحة في إيمان المؤمن ؛ لأنها تقع مكفّرة ؛ وكذلك قد يبغض العبد بأن يريد عقابه ؛ نحو أن يكون فاسقاً لم يتب ، ويحبّ عملاً من أعماله ؛ نحو أن يطيع ببعض الطاعات ، وحبّه لتلك الطاعة ؛ هي إرادته تعالى أن يسقط عنه بها بعض ما يستحقّه من العقاب امتقّداً .

الأصل :

وَأَعْلَمُ أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتًا ، وَكُلُّ نَبَاتٍ لَا غِنَى بِهِ عَنِ الْمَاءِ ، وَالْمِيَاءُ مُخْتَلِفَةٌ ؛ فَمَا طَابَ سَقْيُهُ ، طَابَ غَرْسُهُ وَحَلَّتْ ثَمَرَتُهُ ، وَمَا خُبْتُ سَقْيَهُ ، خُبْتُ غَرْسَهُ وَأَمَرْتُ ثَمَرَتَهُ .

الشرح :

السَّقْيُ : مصدر سَقَيْتَ ، والسَّقْيُ ، بالكسر : النصيب من الماء . وأمرٌ لشيء ، أي صار مرّاً . وهذا الكلام مثل في الإخلاص وضده وهو الرياء وحبّ السمعة ، فكلّ عمل يكون مدده لإخلاص لوجهه تعالى لا غير ؛ فإنه زاكٍ حلو الجنى ، وكلّ عمل يكون الرياء وحبّ الشهرة مددة ؛ فليس بزاكٍ ، وتكون ثمرته مرّة المذاق .



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع خلقه الخفاش

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْحَسَرَتْ الْأَوْصَافُ عَنْ كُنْهِ مَعْرِفَتِهِ، وَرَدَعَتْ عَظَمَتُهُ الْعُقُولَ، فَلَمْ تَجِدْ مَسَاغًا إِلَى بُلُوغِ غَايَةِ مَلَكُوتِهِ !

هُوَ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ . أَحَقُّ وَأَبِينُ مِمَّا تَرَى الْعُيُونُ، لَمْ تَبْلُغْهُ الْعُقُولُ بِتَحْدِيدِ فَيَكُونُ مُشَبَّهًا، وَلَمْ تَقَعْ عَلَيْهِ الْأَوْهَامُ بِتَقْدِيرِ فَيَكُونُ مُمَثَّلًا. خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى غَيْرِ تَمَثِيلٍ، وَلَا مَشُورَةٍ مُشِيرٍ، وَلَا مَعُونَةٍ مُعِينٍ، فَتَمَّ خَلْقُهُ بِأَمْرِهِ، وَأَذْعَنَ لِبَطَاعَتِهِ، فَأَجَابَ وَلَمْ يُدَافِعْ، وَأَنْقَادَ وَلَمْ يُنَازِعْ.

وَمِنْ لَطَائِفِ صُنْعَتِهِ، وَعَجَائِبِ خَلْقَتِهِ، مَا أَرَانَا مِنْ غَوَامِضِ الْحِكْمَةِ فِي هَذِهِ الْخَفَافِيشِ الَّتِي يَقْبِضُهَا الضِّيَاءُ الْبَاسِطُ لِكُلِّ شَيْءٍ، وَيَبْسُطُهَا الظَّلَامُ الْقَابِضُ لِكُلِّ حَيٍّ؛ وَكَيْفَ عَشِثَتْ أَعْيُنُهَا عَنْ أَنْ تَسْتَمِدَّ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِيئَةِ نُورًا تَهْتَدِي بِهِ فِي مَذَاهِبِهَا، وَتَتَّصِلَ بِعَلَانِيَةِ بُرْهَانِ الشَّمْسِ إِلَى مَعَارِفِهَا. وَرَدَعَهَا بِتَلَاوُ ضِيَائِهَا عَنْ الْمُضِيِّ فِي سُبُحَاتِ إِشْرَاقِهَا، وَأَكْتَنَهَا فِي مَكَامِنِهَا عَنِ الذَّهَابِ فِي بَلَجِ اتِّلَاقِهَا، فَهِيَ مُسْدَلَةٌ الْجُفُونِ بِالنَّهَارِ عَلَى حِدَاقِهَا، وَجَاعِلَةٌ اللَّيْلَ سِرَاجًا تَسْتَدِلُّ بِهِ فِي التَّمَاسِ أُرْزَاقِهَا؛ فَلَا يَرُدُّ أَبْصَارَهَا إِسْدَافُ ظِلْمَتِهِ، وَلَا تَمْتَنِعُ مِنَ الْمُضِيِّ فِيهِ لِعَسَقِ دُجَّتِهِ. فَإِذَا أَلْقَتِ الشَّمْسُ قِنَاعَهَا، وَبَدَتْ أَوْضَاحُ نَهَارِهَا، وَدَخَلَ مِنْ إِشْرَاقِ نُورِهَا عَلَى الضُّبَابِ فِي وَجَارِهَا، أَطْبَقَتِ الْأَجْفَانُ عَلَى مَاقِيهَا، وَتَبَلَّغَتْ بِمَا اكْتَسَبَتْهُ مِنَ الْمَعَاشِ فِي ظِلِّ لَيَالِيهَا. فَسُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ اللَّيْلَ لَهَا نَهَارًا وَمَعَاشًا، وَالنَّهَارَ سَكْنًا وَقَرَارًا، وَجَعَلَ لَهَا أَجْنِحَةً مِنْ لَحْمِهَا تَعْرُجُ بِهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى الطَّيْرَانِ، كَأَنَّهَا

شَظَايَا الْآذَانِ غَيْرَ ذَوَاتِ رِيشٍ وَلَا قَصَبٍ، إِلَّا أَنْكَ تَرَى مَوَاضِعَ الْعُرُوقِ بَيِّنَةً أَعْلَامًا.
لَهَا جَنَاحَانِ لَمْ يَرَقًا فَيَنْشَقَّا، وَلَمْ يَغْلُظَا فَيَنْقُضَا. تَطِيرُ وَوَلَدُهَا لَا صِقَّ بِهَا لَا جِيءَ
إِلَيْهَا. يَقَعُ إِذَا وَقَعَتْ، وَيَرْتَفِعُ إِذَا ارْتَفَعَتْ، لَا يُفَارِقُهَا حَتَّى تَشْتَدَّ أَرْكَانُهُ، وَيَحْمِلُهُ
لِلنُّهُوضِ جَنَاحُهُ، وَيَعْرِفُ مَذَاهِبَ عَيْشِهِ، وَمَصَالِحَ نَفْسِهِ.
فَسُبْحَانَ الْبَارِي لِكُلِّ شَيْءٍ، عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ !

الشَّرْحُ:

الخَفَّاشُ، واحد جمعه خَفَافِيشُ، وهو هذا الطائر الذي يطير ليلاً ولا يطير نهاراً، وهو مأخوذ
من الخَفَشَ؛ وهو ضعف في البصر خِلْقَةً، والرجل أخَفَشَ، وقد يكون علّة وهو الذي يبصر
بالليل لا بالنهار، أو في يوم غيم لا في يوم صَحْوٍ. وانحسرت الأوصاف: كَلَّتْ وَأَعْيَتْ.
وردعت: كَفَّتْ. والمساع: المسلك.

قال: «أحقّ وأبين مما ترى العيون»؛ وذلك لأنّ العلوم العقلية إذا كانت ضرورية أو
قريبة من الضرورية، كانت أوثق من المحسوسات؛ لأنّ الحسّ يغلط دائماً، فيرى الكبير
صغيراً كالبعيد، والصغير كبيراً. والفضايا العقلية الموثوق بها؛ لأنها بديهية أو تكاد، فالغلط
غير داخل عليها. فوله: «يقبضها الضياء»، أي يقبض أعينها.

قوله: «وتتصل بعلانية برهان الشمس» كلام جيّد في مذاهب الاستعارة. وسُبُحات
إشراقها: جلاله وبهاؤه. وأَكْنُهَا: سَرُّهَا، وبُلَجُ اثتلافها: جمع بُلْجَة؛ وهي أول الصبح، وجاء
بُلْجَة أيضاً بالفتح. والحِذَاق: جمع حَذَاقَة العين. والأسداف: مصدر سَدَفَ الدِّين، ظلم.
وغسق الدَّجَنَّة: ظلام الليل. فإذا أَلَقَت الشمس قناعها، أي سفرت عن وجهها وأشرقت.
والأوضاح: جمع وَضَح، وقد يراد به حليٌّ يعمل من الدراهم الصّحاح. وقد يرد به الدراهم
الصّحاح نفسها وإن لم يكن حليّاً. والضُّباب: جمع ضَبّ. ووجارها: بيتها. وشظايا الآذان:
أقطع منها. والقصب هاهنا: الغُضروف.

وخلاصة الخطبة، التعجّب من أعين لخفافيش التي تبصر ليلاً ولا تبصر نهاراً، وكلّ
الحيوانات بخلاف ذلك، فقد صار لليل لها معاشاً، والنهار لها سكناً؛ بعكس الحال فيما
عداها. ثم من أجنحتها التي تطير بها وهي لحم لا ريش عليه ولا غضروف؛ وليست رقيقة

فتنشق ولا كثيفة فتثقلها عن الطيران . ثم من ولدها إذا طارت احتمته وهو لاصق بها ، فإذا وقعت وقع منتصفاً بها هكذا ، إلى أن يشتد ويقوى على النهوض فيفارقها .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام : خاطب به أهل البصرة على جهة اقتصاص الملاحم

فَمَنْ اسْتَطَاعَ عِنْدَ ذَلِكَ أَنْ يَعْتَقِلَ نَفْسَهُ عَلَى اللَّهِ ، فَلْيَفْعَلْ . فَإِنْ أَطَعْتُمُونِي فَإِنِّي حَامِلُكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ كَانَ ذَا مَشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ وَمَذَاقَةٍ مَرِيرَةٍ . وَأَمَّا فُلَانَةٌ فَأَدْرَكَهَا رَأْيُ النِّسَاءِ ، وَضِغْنُ غَلَا فِي صَدْرِهَا كَمِرْجَلِ الْقَيْنِ ، وَلَوْ دُعِيَتْ لِتَنَالَ مِنْ غَيْرِي مَا أَتَتْ إِلَيَّ ، لَمْ تَفْعَلْ . وَلَهَا بَعْدُ حُرْمَتُهَا الْأُولَى ، وَالْحِسَابُ عَلَى اللَّهِ .

الشرح :

يعتقل نفسه على الله : يحبسها على طاعته . ثم ذكر أن السبيل التي حملهم عليها وهي سبيل الرشاد ؛ ذات مشقة شديدة ومذاقة مريرة ؛ لأن الباطل محبوب النفوس ، فإنه اللهو واللذة ، وسقوط التكليف ؛ وأما الحق فمكروه النفس ؛ لأن التكليف صعب وترك الملاذ العاجلة ، شاق شديد المشقة . والضغن : الحقد . والمِرْجَل : قِدْر كبيرة . والقَيْن : الحداد ، أي كَغَلِيان قِدْر من حديد .

وفلانة كناية عن أم المؤمنين عائشة ، أبوها أبو بكر ، وأمها أم رومان ابنة عامر تزوجها رسول الله ﷺ قبل الهجرة بسنتين ، وبنى عليها بالمدينة . وتوفيت في سنة سبع وخمسين للهجرة ، وعمرها أربع وستون سنة ، ودفنت بالبقيع . فأما قوله : « فأدركها رأي النساء » ، أي ضعف آرائهن . وقد جاء في الخبر : « لا يفلح قوم أسندوا أمرهم إلى امرأة » .

فأما قوله ﷺ: «ولو دُعِيْتُ لَتَنَالَ مِنْ غَيْرِي مِثْلَ مَا أَتَتْ إِلَيَّ، لَمْ تَفْعَلْ» فَإِنَّمَا يَعْنِي بِهِ عُمَرُ، يَقُولُ: لَوْ أَنَّ عُمَرَ وَلِيَ الْخِلَافَةَ بَعْدَ قَتْلِ عُمَانَ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قُتِلَ عَلَيْهِ، الْوَجْهِ الَّذِي أَنَا وَلِيْتُ الْخِلَافَةَ عَلَيْهِ، وَنَسَبَ إِلَى عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُوْثِرُ قَتْلَهُ، أَوْ يَحْرُضُ عَلَيْهِ، وَدُعِيْتُ عَائِشَةُ إِلَى أَنْ تَخْرُجَ عَلَيْهِ فِي عَصَابَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى بَعْضِ بِلَادِ الْإِسْلَامِ - تُشِيرُ فَتْنَةً وَتَنْقُضُ الْبَيْعَةَ - لَمْ تَفْعَلْ، وَهَذَا حَقٌّ؛ لِأَنَّهَا لَمْ تَكُنْ تَجِدُ عِنْدَ عُمَرَ مَا تَجِدُهُ عَلَى عَلِيٍّ ﷺ، وَلَا الْحَالِ الْحَالُ^(١).

فأما قوله: «ولها - بعدُ - حُرْمَتُهَا الْأُولَى، وَالْحِسَابُ عَلَى اللَّهِ»، فَإِنَّهُ يَعْنِي بِذَلِكَ حُرْمَتَهَا بِنِكَاحِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَهَا، وَحِسَابُهَا عَلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ لَا يَتَعَاظَمُ عَفْوُهُ زَلَّةً، وَلَا يَضِيقُ عَنْ رَحْمَتِهِ ذَنْبٌ.

الأصل:

منه:

سَبِيلُ أَبْلَجِ الْمُنْهَاجِ، أَنْوَرُ السَّرَاجِ. فَبِالْإِيمَانِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الصَّالِحَاتِ، وَبِالصَّالِحَاتِ يُسْتَدَلُّ عَلَى الْإِيمَانِ، وَبِالْإِيمَانِ يُعْمَرُ الْعِلْمُ، وَبِالْعِلْمِ يُرْهَبُ الْمَوْتُ، وَبِالْمَوْتِ تُخْتَمُ الدُّنْيَا، وَبِالدُّنْيَا تُحَرَّزُ الْآخِرَةُ، وَبِالْقِيَامَةِ تُزْلَفُ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ وَتُبْرَزُ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ. وَإِنَّ الْخَلْقَ لَا مَقْصَرَ لَهُمْ عَنِ الْقِيَامَةِ، مَرْقَلِينَ فِي مِضْمَارِهَا إِلَى

١. ذكر اشرح الكثير من أسباب الضغن نقلها عن شيخه أبي يعقوب يوسف اللمعاني. وما كان شيخه هذا يتشيع. بل كان شديد الاعتزال ومن أهم هذه الأسباب هي: أن نسل رسول الله ﷺ من علي وفاطمة لا من عائشة. وأن رسول الله ﷺ سد الأبواب جميعاً إلى المسجد ومنه باب أبيها وفتح باب صهره علي ﷺ، وأنها كانت تأمل أن تكون الخلافة بعد مقتل عثمان لابن عمها طلحة لا لعلي ﷺ، وأن النبي ﷺ قال في ابنته فاطمة: إنها سيدة نساء العالمين وعديلة مريم، ولم يقل ذلك في عائشة، بل قال لنسائه: أيتكن صاحبة الجمل الأدب يقتل حولها خلق كثير، وبعث أباهاً ببراءة إلى مكة ثم عزله بعلي ﷺ، كل ذلك أوغر قلب عائشة على أمير المؤمنين ﷺ.

ومما قاله أيضاً: لما ماتت فاطمة ﷺ فجاء نساء رسول الله ﷺ كنهن إلى بني هاشم في العزاء إلا عائشة فبئها لم تأت. وأظهرت مرضاً، ونقل إلى علي ﷺ عنها كلام يدل على السرور. راجع الأصل من هذا الشرح ٩: ١٩٢-١٩٩.

الْغَايَةُ الْقُصْوَى .

الشَّرْحُ :

هو الآن في ذكر الإيمان، وعنه قال: «سبيل أبج المنهاج»، أي واضح الطريق. ثم قال «فبالإيمان يستدل على الصالحات»، يريد بالإيمان هاهنا مسمّاه اللغوي لا الشرعي؛ لأن الإيمان في اللغة هو التصديق، قال سبحانه: ﴿وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾^(١)، أي بمصدق، والمعنى أن من حصل عنده التصديق، بالوحدانية والرسالة؛ وهما كلمتا الشهادة، استدل بهما على وجوب الأعمال الصالحة عليه أو ندمه إليها؛ لأن المسلم يعلم من دين نبيه ﷺ أنه أوجب عليه أعمالاً صالحة، وندبه إلى أعمال صالحة؛ فقد ثبت أن بالإيمان يستدل على الصالحات. ثم قال: «وبالصالحات يستدل على الإيمان»، فالإيمان هاهنا مستعمل في مسمّاه الشرعي لا في مسمّاه اللغوي، ومسمّاه الشرعي هو العقد بالقلب؛ والقول باللسان، والعمل بالجوارح، فلا يكون المؤمن مؤمناً حتى يستكمل فعل كل واجب، ويجتنب كل قبيح؛ ولا شبهة أننا متى علمنا أو ظننا من مكلف أنه يفعل الأفعال الصالحة، ويجتنب الأفعال القبيحة؛ استدللنا بذلك على حسن إطلاق لفظ المؤمن عليه، وبهذا التفسير الذي فسرناه نسلم من إشكال الدور.

ثم قال ﷺ: «وبالإيمان يعمر العلم»؛ وذلك لأن العالم وهو غير عامل بعلمه، غير منتفع بما علم، بل مستضر به غاية الضرر؛ فكأن علمه خراب غير معمر؛ وإنما يعمر بالإيمان وهو فعل الواجب وتجنب القبيح على مذهبنا، أو الاعتقاد والمعرفة على مذهب غيرنا أو القول اللساني على قول آخرين؛ ومذهبنا أرجح؛ لأن عمارة العلم إنما تكون بالعمل من الأعضاء والجوارح؛ وبدون ذلك يبقى العلم على خرابه كما كان.

ثم قال: «وبالعلم يُرهب الموت»، هذا من قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(٢). ثم قال: «وبالموت تختتم الدنيا»، وهذا حق لأنه انقطاع التكليف. ثم قال: «وبالدنيا تحرز الآخرة»، هذا كقول بعض الحكماء، الدنيا متجر، والآخرة ربح، ونفسك رأس المال. ثم قال: «وبالقيامة تزلف الجنة للمتقين وتبرز الجحيم للغاوين»، هذا من

١. سورة يوسف ١٧.

٢. سورة فاطر ٢٨.

القرآن العزيز^(١). وتزلف لهم: تقدم لهم وتقرب إليهم. ولا مقصر لي عن كذا: لا محبس ولا غاية لي دونه. وأرقل: أسرع. والمضمار: حيث تستبق الخيل.

الأصل:

منها:

قَدْ شَخَّصُوا مِنْ مُسْتَقَرِّ الْأَجْدَاثِ، وَصَارُوا إِلَى مَصَائِرِ الْغَايَاتِ. لِكُلِّ دَارٍ أَهْلُهَا لَا يَسْتَبْدِلُونَ بِهَا وَلَا يُنْقَلُونَ عَنْهَا. وَإِنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ، لَخُلُقَانِ مِنْ خُلُقِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: وَإِنَّهُمَا لَا يَقْرَبَانِ مِنْ أَجَلٍ. وَلَا يَنْقُصَانِ مِنْ رِزْقٍ. وَعَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ الْحَبْلُ الْمَتِينُ، وَالنُّورُ الْمُبِينُ، وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ، وَالرَّيُّ النَّافِعُ، وَالْعِصْمَةُ لِلْمُتَمَسِّكِ، وَالنَّجَاةُ لِلْمُتَعَلِّقِ. لَا يَعْوجُّ فَيَقَامُ، وَلَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبُ، وَلَا تُخْلِقُهُ كَثْرَةُ الرَّدِّ، وَوُلُوجُ السَّمْعِ. مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ. وَمَنْ عَمِلَ بِهِ سَبَقَ.

الشرح:

شَخَّصُوا من بلد كذا: خرجوا. ومستقرُّ الأجداث: مكان استقرارهم بالقبور؛ وهي جمع جدت. ومصائر الغايات: جمع مصير، والغايات: جمع غاية وهي ما ينتهي إليه. ثم ذكر أن أهل الثواب والعقاب؛ كلٌّ من الفريقين يقيم بدار لا يتحوّل منها؛ وهذا كما ورد في الخبر: «إنه يندى منادٍ: يا أهل الجنة سعادة لا فناء لها، ويا أهل النار؛ شقاوة لا فناء لها». ثم ذكر أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خُلُقَانِ من خُلُقِ الله سبحانه؛ وذلك لأنه تعالى ما أمر إلا بمعروف، وما نهى إلا عن منكر؛ ويبقى الفرق بيننا وبينه أنا يجب علينا النهي عن المنكر بالمنع منه، وهو - سبحانه - لا يجب عليه ذلك؛ لأنه لو منع من إتيان المنكر لبطل التكليف.

ثم قال: «إنهما لا يقربان من أجل، ولا ينقصان من رزق»، وإنما قال ﷺ ذلك؛ لأن كثيراً من الناس يكف عن نهى الظلمة عن المناكير؛ توهماً منه أنهم إما أن يبطشوا به فيقتلوه، أو

١. من قوله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَنَّبِّينَ﴾ وبرزت الجحيم للغاوين.

يقطعوا رزقه ويحرموه، فقال ﷺ: إن ذلك ليس مما يقرب من الأجل، ولا يقطع الرزق وينبغي أن يحمل كلامه ﷺ على حال السلامة وغلبة الظن بعدم تطرق الضرر الموفي على مصلحة النهي عن المنكر.

ثم أمر باتباع الكتاب العزيز، ووصفه بما وصفه به. وماء نافع، ينقع الغدة، أي يقطعها ويروى منها. ولا يزيغ: يميل فيستعيب: يطلب منه العتبي هي الرضا؛ كما يطلب من الظالم يميل فيسترضى. قال: ولا يخلقه كثرة الردّ وولوج السمع، هذا من خصائص القرآن المجيد سرّفه الله تعالى، وذلك أن كلّ كلام منشور أو منظوم إذا تكررت تلاوته وتردد ولوجه الأسماع ملّ وسمج واستهجن؛ إلا القرآن فإنه لا يزال غصاً طرياً محبوباً غير مملول.



الأصل:

وقام إليه ﷺ رجل، فقال: أخبرنا عن الفتنة

وهل سألت عنها رسول الله ﷺ؟

فقال ﷺ: إنه لما أنزل الله سبحانه، قوله: «الْم أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ» عَلِمْتُ أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا تَنْزِلُ بِنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْفِتْنَةُ الَّتِي أَخْبَرَكَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا؟ فَقَالَ: يَا عَلِيُّ، إِنَّ أُمَّتِي سَيُفْتَنُونَ بَعْدِي.

فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوَلَيْسَ قَدْ قُلْتَ لِي يَوْمَ أُحُدٍ حَيْثُ اسْتَشْهِدَ مَنْ اسْتَشْهِدَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَحِيزَتْ عَنِّي الشَّهَادَةُ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ، فَقُلْتَ لِي: أَبْشِرْ، فَإِنَّ الشَّهَادَةَ مِنْ وَرَائِكَ؟ فَقَالَ لِي: إِنَّ ذَلِكَ لَكَذَلِكَ، فَكَيْفَ صَبْرُكَ إِذَا؟ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. لَيْسَ هَذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ، وَلَكِنْ مِنْ مَوَاطِنِ الْبُشْرَى وَالشُّكْرِ.

وَقَالَ: يَا عَلِيُّ، إِنَّ الْقَوْمَ سَيُفْتَنُونَ بِأَمْوَالِهِمْ، وَيَمُنُّونَ بِدِينِهِمْ عَلَى رَبِّهِمْ، وَيَتَمَنُّونَ رَحْمَتَهُ، وَيَأْمَنُونَ سَطَوَتَهُ، وَيَسْتَحِلُّونَ حَرَامَهُ بِالشُّبُهَاتِ الْكَاذِبَةِ، وَالْأَهْوَاءِ السَّاهِيَةِ، فَيَسْتَحِلُّونَ الْخَمْرَ بِالنَّبِيذِ، وَالسُّحْتَ بِالْهَدِيَّةِ، وَالرِّبَا بِالْبَيْعِ.

فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَبِأَيِّ الْمَنَازِلِ أُنزِلُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ؟ أِبِمَنْزِلَةِ رِدَّةٍ، أَمْ بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ؟ فَقَالَ: بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ.

الشَّرْحُ:

قد كان ﷺ يتكلم في الفتنة؛ ولذلك ذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ ولذلك قال: «فعلیکم بکتاب الله»، أي إذا وقع الأمر واختلط الناس، فعليکم بکتاب الله؛ فلذلك قام إليه مَنْ سَأَلَهُ عن الفتنة. وهذا الخبر مروى عن رسول الله ﷺ، قد رواه كثير من المحدثين عن عليٍّ عليه السلام، أن رسول الله ﷺ قال له: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ عَلَيْكَ جِهَادَ الْمُفْتُونِينَ، كَمَا كَتَبَ عَلَيَّ جِهَادَ الْمُشْرِكِينَ»، قال: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الْفِتْنَةُ الَّتِي كَتَبَ عَلَيَّ فِيهَا الْجِهَادُ؟ قَالَ: قَوْمٌ يَشْهَدُونَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، وَهُمْ مُخَالِفُونَ لِلسُّنَّةِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَعَلَامَ أَقَاتِلُهُمْ وَهُمْ يَشْهَدُونَ كَمَا أَشْهَدُ؟ قَالَ: عَلَى الْإِحْدَاتِ فِي الدِّينِ، وَمُخَالَفَةِ الْأَمْرِ؛ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ كُنْتَ وَعَدْتَنِي الشَّهَادَةَ، فَاسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَعْجِلَهَا لِي بَيْنَ يَدَيْكَ، قَالَ: فَمَنْ يِقَاتِلُ النَّاكِثِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ ... الْحَدِيثَ.

واعلم أَنَّ لَفْظَهُ ﷺ الْمَرْوِيَّ فِي «نَهجِ الْبَلَاغَةِ» يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ الْمَذْكُورَةَ وَهِيَ قَوْلُهُ ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنزَلَتْ بِهِمْ وَرَسُولُهُمْ يَدْعُوكَ فِي الدِّينِ إِلَى شِرْكٍ مُّبِينٍ﴾. وهذا خلاف قول أرباب التفسير.

فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ قَالَ: «عَلِمْتَ أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا تَنْزِلُ بِنَا وَرَسُولِ اللَّهِ بَيْنَ أَظْهَرِنَا»؟ قُلْتُ: لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾^(١).

وقوله: «حِيزَتْ عَنِّي الشَّهَادَةُ»، أي مُنِعَتْ. قوله: «لَيْسَ هَذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ» كلامٌ عَالٍ جَدًّا يَدُلُّ عَلَى يَقِينٍ عَظِيمٍ، وَعِزِّ قَانٍ تَامٍ، وَنَحْوِهِ قَوْلُهُ - وَقَدْ ضَرَبَهُ ابْنُ مَلْجَمٍ -: فَزَتْ وَرَبَّ الْكَعْبَةِ. قوله: «سَيُفْتَنُونَ بِعَدِي بِأَمْوَالِهِمْ» مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ

فِتْنَةً»^(١). قوله: «وَيَمْنُونُ بِدِينِهِمْ عَلَى رَبِّهِمْ»، من قوله تعالى: «يَمْنُونُ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُونَا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمْنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ»^(٢). قوله: «وَيَسْتَمْنُونُ رَحْمَتَهُ» من قوله: «أَحْمَقُ الْحَمَقَى مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ». قوله: «وَيَأْمَنُونَ سَطَوَتَهُ» من قوله تعالى: «أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ»^(٣). ولأهواء الساهية: الغافلة. والسُّحْتُ: الحرام، ويجوز ضم الحاء، وقد أسحت الرجل في تجارته، إذا اكتسب السُّحْتَ.

وفي قوله: «بل بمنزلة فتنه» تصديق لمذهبنا في أهل البغي، وأنهم لم يدخلوا في الكفر بالكلية، بل هم فساق، والفاسق عندنا في منزلة بين المنزلتين، خرج من الإيمان، ولم يدخل في الكفر.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ مِفْتَاحاً لِذِكْرِهِ، وَسَبَباً لِلْمَزِيدِ مِنْ فَضْلِهِ، وَدَلِيلًا عَلَى آلَائِهِ وَعَظَمَتِهِ.

عِبَادَ اللَّهِ، إِنَّ الدَّهْرَ يَجْرِي بِالْبَاقِينَ كَجَرِّهِ بِالْمَاضِينَ؛ لَا يَعُودُ مَا قَدْ وَلَّى مِنْهُ، وَلَا يَبْقَى سَرْمَدًا مَا فِيهِ. آخِرُ فَعَالِهِ كَأَوَّلِهِ، مُتَشَابِهَةٌ أُمُورُهُ، مُتَظَاهِرَةٌ أَعْلَامُهُ. فَكَأَنَّكُمْ بِالسَّاعَةِ تَحْدُوكُمْ حَدَوَ الزَّاجِرِ بِشَوْلِهِ؛ فَمَنْ شَغَلَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ نَفْسِهِ تَحْوِيلَ فِي الظُّلُمَاتِ، وَآرَتْبَكَ فِي الْهَلَكَاتِ، وَمَدَّتْ بِهِ شَيْطَانِيَّتَهُ، فِي طُغْيَانِهِ، وَزَيَّنَتْ لَهُ

١. سورة الأنفال ٢٨.

٢. سورة الحجرات ١٧.

٣. سورة الأعراف ٩٩.

سَيِّئِ أَعْمَالِهِ . فَالْجَنَّةُ غَايَةُ السَّابِقِينَ ، وَالنَّارُ غَايَةُ الْمُفْرَطِينَ .

اعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ ، أَنَّ التَّقْوَى دَارُ حِصْنٍ عَزِيزٍ ، وَالْفُجُورَ دَارُ حِصْنٍ ذَلِيلٍ ، لَا يَمْنَعُ أَهْلَهُ ، وَلَا يُحَرِّزُ مَنْ لَجَأَ إِلَيْهِ . إِلَّا وَبِالتَّقْوَى تُقَطَّعُ حُمَةُ الْخَطَايَا ، وَبِالْيَقِينِ تُدْرَكُ الْغَايَةُ الْقُصْوَى .

عِبَادَ اللَّهِ ، اللَّهُ اللَّهُ فِي أعَزِّ الْأَنْفُسِ عَلَيْكُمْ . وَأَحَبِّهَا إِلَيْكُمْ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَوْضَحَ لَكُمْ سَبِيلَ الْحَقِّ وَأَنَارَ طَرِيقِهِ . فَشِقْوَةٌ لَازِمَةٌ . أَوْ سَعَادَةٌ دَائِمَةٌ ! فَتَزَوَّدُوا فِي أَيَّامِ الْفَنَاءِ لِأَيَّامِ الْبَقَاءِ . قَدْ دَلَلْتُمْ عَلَى الزَّادِ ، وَأَمَرْتُمْ بِالظُّعْنِ ، وَحَثَّيْتُمْ عَلَى الْمَسِيرِ ؛ فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَرَكِبٍ وَقُوفٍ ، لَا يَدْرُونَ مَتَى يُؤْمَرُونَ بِالسَّيْرِ . أَلَا فَمَا يَصْنَعُ بِالْدُّنْيَا مَنْ خُلِقَ لِلْآخِرَةِ ! وَمَا يَصْنَعُ بِالْمَالِ مَنْ عَمَّا قَلِيلٍ يُسَلِّبُهُ ، وَتَبْقَى عَلَيْهِ تَبِعَتُهُ وَحِسَابُهُ !

عِبَادَ اللَّهِ . إِنَّهُ لَيْسَ لِمَا وَعَدَ اللَّهُ مِنَ الْخَيْرِ مَتْرُكٌ ، وَلَا فِيمَا نَهَى عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مَرْغَبٌ .

عِبَادَ اللَّهِ ، أَحْذَرُوا يَوْمًا تُفْحَصُ فِيهِ الْأَعْمَالُ ، وَيَكْثُرُ فِيهِ الزَّلْزَالُ ، وَتَشِيبُ فِيهِ الْأَطْفَالُ .

اعْلَمُوا ، عِبَادَ اللَّهِ ، أَنَّ عَلَيْكُمْ رَصْدًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ . وَعُيُونًا مِنْ جَوَارِحِكُمْ ، وَحِفَاطَ صِدْقٍ يَحْفَظُونَ أَعْمَالَكُمْ ، وَعَدَدَ أَنْفَاسِكُمْ ، لَا تَسْرُكُمُ مِنْهُمْ ظُلْمَةٌ لَيْلٍ دَاجٍ ، وَلَا يُكِنُّكُمْ مِنْهُمْ بَابٌ ذُو رِتَاجٍ وَإِنَّ غَدًا مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ . يَذْهَبُ الْيَوْمُ بِمَا فِيهِ ، وَيَجِيءُ الْغَدُ لَاحِقًا بِهِ ، فَكَأَنَّ كُلَّ أَمْرٍ مِنْكُمْ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْأَرْضِ مَنَزِلَ وَحْدَتِهِ ، وَمَخَاطَ حُفْرَتِهِ . فَيَا لَهُ مِنْ بَيْتٍ وَحْدَةٍ ، وَمَنَزِلٍ وَحْشَةٍ ، وَمَفْرَدٍ غُرْبَةٍ !

وَكَأَنَّ الصَّيْحَةَ قَدْ أَتَتْكُمْ ، وَالسَّاعَةَ قَدْ غَشِيَتْكُمْ . وَبَرَزْتُمْ لِفَضْلِ الْقَضَاءِ ، قَدْ زَاخَتْ عَنْكُمْ الْأَبَاطِيلُ ، وَأَضْمَحَلَّتْ عَنْكُمْ الْعِلَلُ ، وَأَسْنَحَقَتْ بِكُمْ الْحَقَائِقُ . وَصَدَرَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ مَصَادِرَهَا ، فَانْعِظُوا بِالْعَبْرِ ، وَاعْتَبِرُوا بِالْغَيْرِ ، وَأَنْتَفِعُوا بِالنُّذْرِ .

الشرح:

جعل الحمد مفتاحاً لذكره؛ لأنَّ أوَّل الكتاب العزيز: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾؛ والقرآن هو الذكر، قال سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُزَلُّنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١)، وسبباً للمزيد؛ لأنَّه تعالى قال: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾^(٢)، والحمد هاهنا هو الشكر، ومعنى جعله الحمد دليلاً على عظمته وآلائه أنَّه إذا كان سبباً للمزيد، فقد دلَّ ذلك على عظمة الصانع وآلائه؛ أمَّا دلالاته على عظمته، فلاَّه دالٌّ على أنَّ قدرته لا تتناهى أبداً، بل كلما ازداد الشكر ازدادت النعمة. وأمَّا دلالاته على آلائه، فلاَّه لا جود أعظم من جود مَنْ يعطي مَنْ يحمده، لا حمداً متطوعاً، بل حمداً واجباً عليه.

قوله: «يجري بالباقيين كجريه بالماضين»، من هذا أخذ الشعراء وغيرهم ما نظموا في هذا المعنى، فال بعضهم:

مات مَنْ مات والشرِّيا الشرِّيا والسِّماك السِّماك والشرُّ نسرُ
ونجوم السِّماء تضحك مِنَّا كيف تَبْقَى مِن بَعْدِنَا ونَمُرُ!
قوله: «لا يعود ما قد وئى منه»، كقول الشاعر:

مَ أَحْسَنَ لَأَيَّامٍ إِلَّا أَنَّهَا يا صاحبي إذا مَضَتْ لم ترجع
قوله: «ولا يبقى سرمداً ما فيه»: كلام مطروق المعنى، قال عديّ:

ليس شيءٌ عَلَى المنون بباقي غير وجه المهيمن الخلاق

قوله: «آخر أفعاله كأوَّله»، يروى: «كأوَّلها»، ومن رواه: «كأوَّله» أعاد لضمير إلى الدهر، أي آخر أفعال الدهر كأوَّل الدهر، فحذف المضاف. متشابهة أموره؛ لأنَّه - كما كان من قبل - يرفع ويضع، ويغني ويفقر، ويوجد ويعدم، فكذلك هو الآن أفعاله متشابهة. وروي: «متسابقة» أي شيء منها قبل شيء، كأنَّها خبلٌ تتسابق في مضمارٍ. «متظاهرة أعلامه»: أي دلالاته على سجيته التي عامل النَّاس بها قديماً وحديثاً. متظاهرة: يقوِّي بعضها بعضاً. وهذا الكلام جارٍ منه عليه السلام على عادة العرب في ذكر الدَّهر؛ وإنما الفاعل على الحقيقة ربُّ الدهر. والشُّؤل: التُّوق التي خَفَّ لبنها وارتفع ضَرْعها، وأتى عليها من نتاجها سبعة أشهر أو

١. سورة الحجر ٩.

٢. سورة إبراهيم ٢.

ثمانية، الواحدة شائلة، وهي جَمْعٌ عَلَى غير القياس. وشَوَّلَتْ لناقّة، أي صارت شائلة، فأما السائلة بغيرها، فهي الناقّة نشُول بذنبها للّقاح ولا لبن لها أصلاً، والجمع سُوْل، مثل راعٍ ورُكْع. والزاجر: الذي يزجر الإبل بسوقها، ويقال: حدوثٌ إبلي وحدثٌ بإبلي، والحدو سَوَّقُها، والغناء لها، وكذلك الحُداء، ويقال للشّمال: حَدَوَاء؛ لأنّها نحدو السحاب، أي تسوقه. ولمعنى أَنْ سائق الشَّوْل يعسِف بها، ولا يَتَّقِي سَوَّقُها ولا يَدَارِك كما يسوق العِشار.

ثم قال عليه السلام: «مَنْ شَغَلَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ نَفْسِهِ هَلَكَ»، وذلك أَنَّ مَنْ لَا يُوَفِّي لِنَظَرِ حَقِّهِ، ويميل إلى الأهواء ونُصرة الأسلاف. والحجاج عَمَّا رُبِّيَ عليه بين الأهل والأستاذين الذين زرعوا في قلبه العقائد؛ يكون قد شغل نفسه بغير نفسه؛ لأنّه لم ينظر لها، ولا قصد الحق من حيث هو حق، وإنما قصد نُصرة مذهب معيّن يشقُّ عليه فراقه، ويصعب عنده الانتقال منه؛ ويسوءه أَنْ يردَّ عليه حجةٌ تبطله، فيُسهر عينه، ويَتعب قلبه في تهويس^(١) تلك الحجة والقبح فيها بالغث والسمين، لا لأنّه بقصد الحق، بل بقصد نصرة المذهب المعيّن، وتشديد دليله، لا جَرَمُ أنّه متحيّر في ظلمات لا نهاية لها! والارتباك: الاختلاط. ربكت الشيء أربكته رَبْكَاً، خلطته فارتبك، أي اختلط، وارتبك الرّجل في الأمر، أي نشب فيه ولم يكد يتخلّص منه. قوله: «ومدّت به شياطينه في طغيانه»، مأخوذ من قوله تعالى: «وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ»^(٢). وروى: «ومدّت له شياطينه» باللام، ومعناه الإيهال، مدّد له في الغي، أي طوّل له، وقال تعالى: «قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا»^(٣). قوله: «وزينت له سيّئ، أعماله»، مأخوذ من قوله تعالى: «أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا»^(٤). قوله: «التقوى دار حصن عزيز»، معناه دار حصانة عزيزة، فأقام الاسم مقام المصدر، وكذلك في الفجور. ويحرز مَنْ لجأ إليه: يحفظ من اعتصم به. وحُمّة الخطايا: سمّها، وتقطع الحمة، كما تقول: قطعت سريان السمّ في بدن الملسوع بالبادزهرات والترياقات؛ فكأنّه جعل سمّ لخطايا سارياً في الأبدان، وانتقوى تقطع سريانه. قوله: «وباليقين تدرك الغاية القصوى»؛ وذلك لأنّ أقصى درجات العرفان الكشف؛ وهو المراد هاهنا بلفظ اليقين.

١. تهويس الحجة: إفسادها.

٢. سورة الأعراف ٢٠٢.

٣. سورة مريم ٧٥.

٤. سورة فاطر ٨.

. وانتصب «الله، الله» على الإغراء، و«في» متعلقة بالفعل المقدّر؛ وتقديره: راقبوا. وأعزّ الأنفس عليهم، أنفسهم. قوله: «فشيقة لازمة»، مرفوع على أنّه خبر مبتدأ محذوف؛ تقديره: فغايتكم، أو فجزاؤكم، أو فشأنكم؛ وهذا يدلّ على مذهبنا في الوعيد؛ لأنّه قسّم الجزاء إلى قسمين، ممّا العذب أبداً، أو النعيم أبداً؛ وفي هذا بطلان قول المرجئة؛ إنّ ناساً يخرجون من النار فيدخلون الجنة؛ لأنّ هذا لو صحّ لكان قسماً ثالثاً. قوله: «فقد دليتم على الزّاد»، أي الطاعة. وأمرتم بالظنّ، أي أمرتم بهجر الدنيا، وأنّ تظعنوا عنها بقلوبكم. ويجوز: «الظنّ» بالتسكين، وحشتم على المسير؛ لأنّ الليل والنهار سائقان عنيفان. قوله: «وإنّما أنتم كركب وقوف لا يدرون متى يؤمرون بالسير»، السّير هاهنا، هو الخروج من الدنيا إلى الآخرة، بالموت. جعل للناس ومقامهم في الدنيا كركب وقوف لا يدرون متى يقال لهم: سيروا فيسيرون؛ لأنّ الناس لا يعلمون الوقت الذي يموتون فيه.

فإن قلت: كيف سمّي الموت والمفارقة سيراً؟

قلت: لأنّ الأرواح يُعْرَجُ بها إمّا إلى عالمها وهم لسُعداء، أو تهوي إلى أسفل السافلين وهم الأشقياء؛ وهذا هو السّير الحقيقي، لا حركة الرجل بالمشي. و«ما» في «عمّا قليل» زائدة. وتبعته: إنّمه وعقوبته.

قوله: «إنه ليس لما وعد الله من الخير مثرك»، أي ليس الثواب فيما ينبغي للمرء أن يتركه، ولا الشرّ فيما ينبغي أن يرغب المرء فيه.

وتفحص في الأعمال: تكشف. والزّلال، بالفتح: اسم للحركة الشديدة والاضطراب، والزّلال؛ بالكسر المصدر، قال تعالى: ﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾^(١). قوله: «ويشيب فيه الأطفال» كلام جار مجرى المثل، يقال في اليوم الشديد: إنّه ليُشيب نواصي الأطفال؛ وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾^(٢)، وليس ذلك على حقيقته؛ لأنّ الأمّة مجمعة على أنّ الأطفال لا تتغيّر حالهم في الآخرة إلى الشيب؛ والأصل في هذا أنّ الهموم والأحزان إذا توالّت على الإنسان شاب سريعاً.

قوله: «إنّ عليكم رسداً من أنفسكم، وعيوناً من جوارحكم»؛ لأنّ الأعضاء تنطق في القيامة بأعمال المكلفين، وتشهد عليهم. والرّصد جمع راصد، كالحرص جمع حارس.

١. سورة الأحزاب ١١.

٢. سورة المزمل ١٧.

قوله: «وَحَفَظَ صَدَقَ»؛ يعني الملائكة الكاتبين، لَا يُعْتَصَمُ مِنْهُمْ بِسْتَرَةٍ وَلَا ظِلَامٍ لَيْسَ. قوله: «وَأَنَّ غَدًا مِنَ الْيَوْمِ قَرِيبٌ»، وَمِنْهُ قَوْلُ الْقَائِلِ: فَإِنَّ غَدًا لَظَاهِرُهُ قَرِيبٌ وَالصَّيْحَةُ: نَفْخَةُ الصُّورِ. وَزَاوَحَتِ الْأَبَاطِيلُ: بَعَدَتْ. وَاضْمَحَلَّتْ: تَلَاشَتْ وَذَهَبَتْ. قوله: «وَسَتَحَقَّتْ»، أَيِ حَقَّتْ وَوَقَعَتْ، اسْتَفْعَلَ بِمَعْنَى «فَعَلَ»، كَقَوْلِكَ: اسْتَمَرَّ عَلَى بَاطِلِهِ، أَيِ مَرَّ عَلَيْهِ. وَصَدَرَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ مَصَادِرُهَا. كُلٌّ وَارِدٌ فَلَهُ صَدْرٌ عَنْ مَوْرَدِهِ، وَصَدْرُ الْإِنْسَانِ عَنْ مَوَارِدِ الدُّنْيَا: الْمَوْتُ ثُمَّ الْبَعْتُ.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطَوَّلَ هَجْعَةً مِنَ الْأُمَمِ، وَأَنْتَقَاضٍ مِنَ الْمُبَرَمِ؛ فَجَاءَهُمْ بِتَصْدِيقِ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ، وَالنُّورِ الْمُقْتَدَى بِهِ. ذَلِكَ الْقُرْآنُ فَاسْتَنْطَقُوهُ، وَلَكِنْ يَنْطِقُ، وَلَكِنْ أَخْبِرُكُمْ عَنْهُ... أَلَا إِنَّ فِيهِ عِلْمَ مَا يَأْتِي، وَالْحَدِيثَ عَنِ الْمَاضِي، وَدَوَاءَ دَائِكُمْ، وَنَظْمَ مَا بَيْنَكُمْ.

الشرح:

الْهَجْعَةُ: التَّوَمَةُ الْخَفِيفَةُ؛ وَفَدٌ تَسْتَعْمَلُ فِي النَّوْمِ الْمُسْتَغَرَّقِ أَيْضًا وَالْمُبَرَمُ: لِحَبْلِ الْمَفْتُولِ، وَالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ: التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ.

فَإِنْ قَسَتْ: التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ قَبْلَهُ، فَكَيْفَ جَعَلَهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ؟

قُلْتُ: أَحَدُ جِزَائِي الصَّلَاةُ مُحَذُوفٌ وَهُوَ الْمَبْتَدَأُ؛ وَالتَّقْدِيرُ: بِتَصْدِيقِ الَّذِي هُوَ بَيْنَ يَدَيْهِ؛ وَهُوَ ضَمِيرُ الْقُرْآنِ، أَيِ بِتَصْدِيقِ الَّذِي الْقُرْآنُ بَيْنَ يَدَيْهِ؛ وَحَذَفَ أَحَدَ جِزَائِي الصَّلَاةَ هَاهُنَا، ثُمَّ حَذَفَهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا﴾^(١)، فِي قِرَاءَةِ مَنْ جَعَلَهُ اسْمًا

مرفوعاً، وأيضاً فإنَّ العرب تستعمل «بين يديه» بمعنى «قبل»، قال تعالى: ﴿بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾^(١)، أي قبله.

الأصل:

منها:

فَعِنْدَ ذَلِكَ لَا يَبْقَى بَيْتٌ مَدْرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا وَأَدْخَلَهُ الظَّلَمَةُ تَرْحَةً، وَأُولَجُوا فِيهِ نِقْمَةً. فَيَوْمَئِذٍ لَا يَبْقَى لَهُمْ فِي السَّمَاءِ عَازِرٌ، وَلَا فِي الْأَرْضِ نَاصِرٌ. أَصْفَيْتُمْ بِالْأَمْرِ غَيْرَ أَهْلِهِ، وَأُورِدْتُمُوهُ غَيْرَ مَوْرِدِهِ، وَسَيِّئْتُمْ اللَّهَ مِمَّنْ ظَلَمَ، مَأْكَلًا بِمَا كَلَّ، وَمَشْرَبًا بِمَشْرَبٍ، مِنْ مَطَاعِمِ الْعَلَقَمِ، وَمَشَارِبِ الصَّبْرِ وَالْمَقْرِ، وَلِبَاسِ شِعَارِ الْخَوْفِ. وَدِثَارِ السَّيْفِ. وَإِنَّمَا هُمْ مَطَايَا الْخَطِيئَاتِ وَزَوَامِلُ الْآثَامِ. فَأَقْسِمُ، ثُمَّ أَقْسِمُ، لَتَنْخَمَنَّهَا أُمِّيَّةٌ مِنْ بَعْدِي كَمَا تُلْفِظُ النُّخَامَةُ، ثُمَّ لَا تَذُوقُهَا وَلَا تَطْعُمُ بِطَعْمِهَا أَبَدًا مَا كَرَّ الْجَدِيدَانِ!

التَّشْرِيحُ:

التَّرحَةُ: الحزن، قال: فحينئذٍ لا يبقى لهم، أي يحيق بهم العذاب؛ ويبعث الله عليهم مَنْ ينتقم، وهذا إخبارٌ عن مُلْكِ بني أمية بعده؛ وزوال أمرهم عند تفاقم فسادهم في الأرض. ثم خاطب أولياء هؤلاء الظَّلمة، ومَنْ كان يؤثر ملكهم، فقال: «أصْفَيْتُمْ بِالْأَمْرِ غَيْرَ أَهْلِهِ»، أَصْفَيْتُمْ فَلَانًا بِكَذَا: خصصته به، وصفيته المغنم؛ شيء كان يصطفيه الرئيس لنفسه من الغنيمة. وأوردتموه غير وُرْدِهِ: أنزلتموه عند غير مستحقِّه. ثم قال: سيبدل الله ما كلَّهم اللذيذة الشهية بما كلَّ مريرة علقمية. والمقر: المر. وما كلاً منصوب بفعل مقدر، أي يأكلون مأكلاً، والباء هاهنا للمجازاة الدالة على الصلة، كقوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِثْلَهُمْ﴾^(٢). وجعل شعارهم الخوف؛ لأنَّه باطن في القلوب، ودثارهم السيف؛ لأنَّه ظاهر في البدن، كما

١. سورة سبأ ٤٦.

٢. سورة النساء ١٥٥.

أَنَّ الشُّعَارَ مَا كَانَ إِلَى الْجَسَدِ وَالذَّارَ مَا كَانَ فَوْقَهُ . وَمَطَايَا الْخَطِيئَاتِ : حَوَامِلُ الذُّنُوبِ .
 وَزَوَامِلُ الْآثَامِ : جَمْعُ زَامِلَةٍ ، وَهِيَ بَعِيرٌ يَسْتَظْهِرُ بِهِ الْإِنْسَانُ يَحْمِلُ مَتَاعَهُ عَلَيْهِ .
 وَتَنَخَّطُ النَّخَامَةُ : إِذَا تَنَخَّعَتْهَا ، وَالنُّخَامَةُ : النَّخَاعَةُ . وَالْجَدِيدَانِ : اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ ؛ وَقَدْ جَاءَ
 فِي الْأَخْبَارِ الشَّائِعَةِ الْمُسْتَفِيضَةِ فِي كُتُبِ لِمُحَدَّثِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخْبَرَ أَنَّ بَنِي أُمَيَّةَ
 تَمَلَّكَ الْخِلَافَةَ بَعْدَهُ . مَعَ ذَمٍّ مِنْهُ ﷺ لَهُمْ ، نَحْوُ مَا رَوَى عَنْهُ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا
 الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ ﴾ ^(١) فَإِنَّ الْمَفْسِّرِينَ قَالُوا : إِنَّهُ رَأَى
 بَنِي أُمَيَّةَ يَنْزُونَ عَلَى مَنْبَرِهِ نَزْوُ الْقَرْدَةِ ، هَذَا لَفْظُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي فَسَّرَ لَهُمُ الْآيَةَ بِهِ ،
 فَسَاءَ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ : الشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ بَنُو أُمَيَّةَ وَبَنُو الْمَغِيرَةِ ؛ وَنَحْوُ قَوْلِهِ ﷺ : « إِذَا بَلَغَ بَنُو أَبِي
 الْعَاصِ ثَلَاثِينَ رَجُلًا اتَّخَذُوا مَالَ اللَّهِ دَوْلًا وَعِبَادَهُ خَوْلًا » ، وَنَحْوُ قَوْلِهِ ﷺ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ
 تَعَالَى : ﴿ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ قَالَ : أَلْفُ شَهْرٍ يَمْلِكُ فِيهَا بَنُو أُمَيَّةَ ، وَوَرَدَ عَنْهُ ﷺ مِنْ
 ذَمِّهِمُ الْكَثِيرُ الْمَشْهُورُ ، نَحْوُ قَوْلِهِ : « أَبْعَضُ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ الْحَكَمُ وَهَشَامُ وَالْوَلِيدُ » ، وَفِي
 خَبَرٍ آخَرَ : « اسْمَانِ يَبْغِضُهُمَا اللَّهُ : مَرْوَانَ وَالْمَغِيرَةَ » .
 فَإِنْ قُلْتَ : كَيْفَ قَالَ : « ثُمَّ لَا نَذُوقُهَا أَبَدًا » وَفَدَّ مَلَكُوا بَعْدَ قِيَامِ لِدَوْلَةِ الْهَاشِمِيَّةِ بِالْمَغْرِبِ
 مَدَّةً طَوِيلَةً ؟

فَلْتِ : الْإِعْتِبَارُ بِمَلِكِ الْعِرَاقِ ، وَالْحِجَازِ ؛ وَمَا عَدَاهُمَا مِنَ الْأَقَالِيمِ لَا اعْتِدَادَ بِهِ .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

وَلَقَدْ أَحْسَنْتُ جَوَارِكُمْ ، وَأَحْطَطُ بِجُهْدِي مِنْ وَرَائِكُمْ . وَأَعْتَقْتُكُمْ مِنْ رَبِّي الدُّلِّ ،
 وَحَلَقِ الضُّمَمِ . شُكْرًا مِنِّي لِلْبَرِّ الْقَلِيلِ وَإِطْرَاقًا عَمَّا أَدْرَكَهُ الْبَصَرُ ، وَشَهِدَهُ الْبَدَنُ ، مِنْ
 الْمُنْكَرِ الْكَثِيرِ .

الشرح:

أحطت بجُهدي من ورائكم: حميتكم وحضنتكم. والجُهد، بالضم الطاقة. الرِّبْق جمع رِبْقَة، وهي الحبل يُرْبَق به البهم. وحلَّق لضم: جمع حَلْقَة، بالتسكين، ويجوز: «حَلَق» بكسر الحاء وحلاف.

فإن قلت: كيف يجوز له أن يطرق ويفضي عن المنكر؟ قلت: يجوز له ذلك إذا علم أو غلب على ظنه أنه إن نهاهم عنه لم يتردعوا، وأضافوا إليه منكراً آخر، فحينئذ يخرج لإطراق والإغضاء عن حدّ الجواز إلى حدّ الوجوب؛ لأنّ النهي عن المنكر يكون والحالة هذه مفسدة^(١).



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

أَمْرُهُ قَضَاءٌ وَحِكْمَةٌ، وَرِضَاهُ أَمَانٌ وَرَحْمَةٌ، يَقْضِي بِعِلْمٍ، وَيَعْفُو بِحِلْمٍ.
 اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا تَأْخُذُ وَتُعْطِي، وَعَلَى مَا تُعَافِي وَتَبْتَلِي؛ حَمْدًا يَكُونُ
 أَرْضَى الْحَمْدِ لَكَ، وَأَحَبُّ الْحَمْدِ إِلَيْكَ، وَأَفْضَلُ الْحَمْدِ عِنْدَكَ. حَمْدًا يَمْلَأُ مَا
 خَلَقْتَ، وَيَبْلُغُ مَا أَرَدْتَ. حَمْدًا لَا يُحْجَبُ عَنْكَ، وَلَا يُقْصَرُ دُونَكَ. حَمْدًا لَا يَنْقَطِعُ
 عَدَدُهُ، وَلَا يَفْنَى مَدَدُهُ، فَلَسْنَا نَعْلَمُ كُنْهَ عَظَمَتِكَ إِلَّا أَنَا نَعْلَمُ أَنَّكَ حَيٌّ قَيُّومٌ، لَا
 تَأْخُذُكَ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ. لَمْ يَنْتِهِ إِلَيْكَ نَظَرٌ، وَلَمْ يُدْرِكْكَ بَصَرٌ. أَذْرَكْتَ الْأَبْصَارَ،

١. الظاهر أنّ المراد من كلام الإمام ﷺ هو: إرادة تعريف هؤلاء الناس حسن معاملته وإحسانه إليهم، مع خذلانهم وعدم وفائهم له، فتجاهل حقّه الخاصّ دون غيره من المنكر، والمنكر الذي أغضى عنه ﷺ هو ما كان يستلحقّ بشأنه، من كونه نفس النبي ﷺ ووصيته؛ بنصّ القرآن وعلى لسان الرسول ﷺ، وهذا مثل قوله ﷺ: «لأسلمن ما سلمت أمور المسلمين». أنظر الخطبة ٧٣.

وَأُخْصِيَتْ الْأَعْمَالُ، وَأُخْذَتْ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ.
وَمَا الَّذِي تَرَى مِنْ خَلْقِكَ، وَنَعَجَبُ لَهُ مِنْ قُدْرَتِكَ، وَنَصِيفُهُ مِنْ عَظِيمِ سُلْطَانِكَ.
وَمَا تَغَيَّبَ عَنَّا مِنْهُ، وَقَصُرَتْ أَبْصَارُنَا عَنْهُ، وَأَنْتَهَتْ عُقُولُنَا دُونَهُ، وَحَالَتْ سَوَائِرُ
الْغُيُوبِ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ أَعْظَمَ. فَمَنْ فَرَّغَ قَلْبَهُ، وَأَعْمَلَ فِكْرَهُ، لِيَعْلَمَ كَيْفَ أَقَمْتَ عَرْشَكَ،
وَكَيْفَ ذَرَأْتَ خَلْقَكَ، وَكَيْفَ عَلَّمْتَ فِي الْهَوَاءِ سَمَآوَاتِكَ، وَكَيْفَ مَدَدْتَ عَلَى مَوْرِ
الْمَاءِ أَرْضَكَ، رَجَعَ طَرْفُهُ حَسِيرًا، وَعَقْلُهُ مَبْهُورًا، وَسَمْعُهُ وَالْهَأُ، وَفِكْرُهُ حَائِرًا.

الشرح:

يجوز أن يكون أمره هاهنا هو الأمر الفعلي، لا الأمر القولي، كما يقال: أمر فلان مستقيم،
وما أمر كذ، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾^(١)، «وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ
الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ»^(٢)، فيكون المعنى أن شأنه تعالى ليس إلا أحد شيئين وهما «أن يقول»،
«وأن يفعل»، فعبر عن «أن يقول» بقوله: «قضاء»؛ لأنَّ القضاء الحكم، وعبر عن «أن
يفعل» بقوله: «وحكمة»؛ لأنَّ أفعاله كلها تتبع دواعي الحكمة. ويجوز أن يكون «أمره»
هو الأمر القولي؛ وهو المصدر من «أمر له بكذا، أمراً» فيكون المعنى أن أوامره إيجاب وإلزام
بما فيه حكمة ومصلحة؛ وقد جاء القضاء بمعنى الإلزام والإيجاب في القرآن العزيز في
قوله: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٣)، أي أوجب وألزم. قوله: «ورضاه أماناً ورحمة»؛
لأنَّ مَنْ فار بدرجة الرضا فقد أمن وحصلت له الرحمة؛ لأنَّ الرضا رحمة وزيادة. قوله:
«يقضي بعلم»، أي يحكم بما يحكم به؛ لأنَّه عالم بحسن ذلك القضاء أو وجوبه في العدل.
«ويعفو بحلم»، أي لا يعفو عن عجز وذلّ، كما يعفو الضعيف عن القوي؛ بل هو قادر على
الانتقام ولكنه يحلم.

ثم حمد الله تعالى على الإعطاء والأخذ، والعافية والبلاء؛ لأنَّ ذلك كله من عند الله
لمصالح للمكلف، يعلمها وما يعلمها المكلف، والحمد على المصالح واجب. ثم أخذ في

١. سورة القمر ٥٠.

٢. سورة النحل ٧٧.

٣. سورة الإسراء ٢٣.

تفخيم شأن ذلك الحمد وتعظيمه والمبالغة في وصفه، احتذاء بقول رسول الله ﷺ : «الحمد لله زنة عرشه، الحمد لله عدد خلقه، الحمد لله ملء سمائه وأرضه»، فقال ﷺ : حمداً يكون رضى الحمد لك»، أي يكون رضاك له أوفى وأعظم من رضاك بغيره، وكذلك القول في «أحب» و «أفضل». قوله: «ويبلغ ما أردت»، أي هو غاية ما تنتهي إليه الإرادة. «لا يحجب عنك»، لأن الإخلاص يفارقه، والرياء منتفٍ عنه. «ولا يقصّر دونك»، أي لا يحبس، أي لا مانع عن وصوله إليك، وهذا من باب التوسع. ومعناه، أنه بريء من الموانع عن إثماره الثواب واقتضائه إياه، وروي «ولا يقصّر» من القصور، وروي «ولا يقصّر» من التقصير.

ثم أخذ في بيان أن العقول فاصرة عن إدراك الباري سبحانه والعلم به، وأنا إنما نعلم منه صفات إضافية أو سلبية؛ كالعلم بأنه حي، ومعنى ذلك أنه لا يستحيل على ذاته أن يعلم ويقدر؛ وأنه قيوم بمعنى أنه ذاته لا يجوز عليها العدم، أي يقيم الأشياء ويمسكها؛ وكل شيء يقيم الأشياء كلها ويمسكها، فليس بمحتاج إلى من يقيمه ويمسكه؛ وإلا لم يكن مقيماً وممسكاً لكل شيء، وكل من ليس بمحتاج إلى من يقيمه ويمسكه؛ فذاته لا يجوز عليها العدم. وأنه تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم؛ لأن هذا من صفات الأجسام. وما لا يجوز عليه العدم لا يكون جسماً، ولا يوصف بخواص الأجسام ولوازمها، فإنه لا ينتهي إليه نظر؛ لأن انتهاء النظر إليه يستلزم مقابله، وهو تعالى منزّه عن الجهة، وإلا لم يكن ذاته مستحيلاً عليها العدم. وأنه لا يدركه بصر؛ لأن إبطار الأشياء بانطباع أمثلتها في الرطوبة الجليدية، كانطباع أشباح المرئيات في المرآة، والباري تعالى لا يتمثل، ولا يتشبّح، وإلا لم يكن قيوماً. وأنه يدرك الأبصار؛ لأنه إما عالم لذاته أو لأنه حي لا آفة به. وأنه يحصي الأعمال؛ لأنه عالم لذاته، فيعلم كل شيء حاضراً وماضياً ومستقبلاً. وأنه يأخذ بالتواصي والأقدام؛ لأنه قادر لذاته، فهو متمكّن من كل مقدور.

ثم خرج إلى فن آخر، فقال: وما الذي نعجب لأجله من قدرتك وعظيم ملكك، والغائب عنا من عظمتك أعظم من الحاضر! وهذا مما تقصر العقول عن فهمه، وتنتهي دونه، وتحول سواثر الغيوب بينها وبينه، كما قال ﷺ. ثم ذكر أن من عمل فكره ليعلم كيف أقام سبحانه العرش، وكيف ذرأ الخلق، وكيف علّق السماوات بغير علاقة ولا عمد، وكيف مدّ الأرض على الماء، رجع طرفه حسيراً، وعقله مبهوراً. وهذا كله حق، وأن من حاول تقدير ملك الله

تعالى، وعظيم مخلوقاته بمكيال عقله، فقد ضل ضلالاً مبيناً. وروي: «وفكره جائراً»، بالجيم، أي عادلاً عن الصواب. والحسير: المتعَب. والمبهور: المغلوب. والواله: المنحير.

الأصل:

منها:

يَدْعِي بِزَعْمِهِ أَنَّهُ يَرْجُو اللَّهَ، كَذَبَ وَالْعَظِيمِ ! مَا بَالُهُ لَا يَسْبِيحُ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ ؟ فَكُلُّ مَنْ رَجَا عُرِفَ رَجَاؤُهُ فِي عَمَلِهِ - إِلَّا رَجَاءَ اللَّهِ - فَإِنَّهُ مَدْخُولٌ، وَكُلُّ خَوْفٍ مُحَقَّقٌ - إِلَّا خَوْفَ اللَّهِ - فَإِنَّهُ مَعْلُولٌ. يَرْجُو اللَّهَ فِي الْكَبِيرِ، وَيَرْجُو الْعِبَادَ فِي الصَّغِيرِ. فَيُعْطِي الْعَبْدَ مَا لَا يُعْطِي الرَّبَّ ! فَمَا بَالُ اللَّهِ جَلَّ ثَنَاؤُهُ يَقْصُرُ بِهِ عَمَّا يُصْنَعُ لِعِبَادِهِ ؟ أَتَخَافُ أَنْ تَكُونَ فِي رَجَائِكَ لَهُ كَاذِباً ؟ أَوْ تَكُونَ لَا تَرَاهُ لِلرَّجَاءِ مَوْضِعاً ؟ وَكَذَلِكَ إِنْ هُوَ خَافَ عَبْدًا مِنْ عِبِيدِهِ، أَعْطَاهُ مِنْ خَوْفِهِ مَا لَا يُعْطِي رَبَّهُ، فَجَعَلَ خَوْفَهُ مِنَ الْعِبَادِ نَقْدًا، وَخَوْفَهُ مِنْ خَالِقِهِ ضِمَارًا وَوَعْدًا. وَكَذَلِكَ مَنْ عَظُمَتِ الدُّنْيَا فِي عَيْنِهِ، وَكَبُرَ مَوْقِعُهَا مِنْ قَلْبِهِ، أَثَرَهَا عَلَى اللَّهِ. فَانْقَطَعَ إِلَيْهَا، وَصَارَ عَبْدًا لَهَا.

الشرح:

يجوز «بزعمه» بالضم و «بزعمه» بالفتح، و «بزعمه» بالكسر، ثلاث لغات، أي بقوله، فأما من «زعمت»، أي كفلت، فالمصدر «الرَّعَم» بالفتح، والزَّعامة.

ثم أقسم على كذب هذا الزَّاعِم، فقال: «والعظيم»، ولم يقل: والله العظيم، تأكيداً لعظمة الباري سبحانه؛ لأنَّ الموصوف إذا أقي وتُرك واعتمد على لصفة حتى صارت كالاسم، كان دَلٌّ على تحقق مفهوم الصفة، كالحارث والعباس. ثم بيّن مستند هذا التكذيب، فقال: ما بَالُ هذا الزاعِم ! إنه يرجو ربّه، ولا يظهر رجاءه في عمله، فإنّا نرى مَنْ يَرْجُو واحداً من البشر يلزم بابه؛ ويواظب على خدمته ويتحبّب إليه، ويتقرّب إلى قلبه بأنواع الوسائل والقرب؛ ليظفر بمراده منه، وينحقّ رجاءه فيه، وهذا الإنسان الذي يزعم أنّه يرجو الله تعالى، لا يظهر من أعماله الدينية ما يدلّ على صدق دَعْوَاهُ. ومراده ﷺ ها هنا ليس شخصاً

بعينه ، بل كل إنسان هذه صفته ، فالخطاب له والحديث معه .

ثم قال : « كل رجاء إلا رجاء الله فهو مدخول » ، أي معيب ، والدخل بالتسكين : العيب والريبة ، وجاء « الدخل » بالتحريك أيضاً ، يقال : هذا الأمر فيه دخل ودغل ، بمعنى قوله تعالى : « وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ »^(١) ، أي مكرراً وخديعة ، وهو من هذا الباب أيضاً .

ثم قل : « وكل خوف محقق إلا خوف الله فإنه معلول » : محقق ، أي ثابت ، أي كل خوف حاصل حقيقة فإنه من هذا الحصول والتحقيق معلول ليس بالخوف لصريح : إلا خوف الله وحده وتقواه ، وهيبته وسطوته وسخطه ، ذلك لأن الأمر الذي يُخاف من العبد سريع الانقضاء والزوال ، والأمر الذي يُخاف من الباري تعالى لا غاية له ولا انقضاء لمحدوره ، كما قيل في الحديث المرفوع : « فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة » .

ثم عاد إلى الرجاء ، فقال : يرجو هذا الإنسان الله في الكثير ، أي يرجو رحمته في الآخرة ، ولا يتعلق رجاءه بالله تعالى إلا في هذا الموضع ، فأما ما عدا ذلك من أمور الدنيا كالمكاسب والأموال والجاه والسلطان واندفاع المضار والتوصل إلى الأغراض بالشفاعات والتوسلات ، فإنه لا يخطر له الله تعالى ببال ، بل يعتمد في ذلك على السفراء والوسطاء ، ويرجو حصول هذه المنافع ، ودفع هذه المضار من أبناء نوعه من البشر ، فقد أعطى العباد من رجائه ما لم يعطه الخالق سبحانه ، فهو مخطئ ؛ لأنه إما أن يكون هو في نفسه صالحاً لأن يرجوه سبحانه ، وإما ألا يكون الباري تعالى في نفسه صالحاً لأن يرجى . فإن كان الثاني ، فهو كُفْرٌ صراح . وإن كان الأول ، فالعبد مخطئ حيث لم يجعل نفسه مستعداً لفعل الصالحات لأن يصلح لرجاء الباري سبحانه .

ثم انتقل عليه السلام إلى الخوف ، فقال : وكذلك إن خاف هذا الإنسان عبداً مثله : خافه أكثر من خوفه الباري سبحانه ؛ لأن كثيراً من الناس يخافون السلطان وسطوته أكثر من خوفهم مؤاخذه الباري سبحانه ؛ وهذا مشاهد ومعلوم من الناس ، فخوف بعضهم من بعض كالنقد المعجل ، وخوفهم من خالقهم ضميراً ووعده ، والضمار : ما لا يرجى من الوعود والديون .

ثم قال : « وكذلك من عظمت الدنيا في عينه » يختارها على الله ، ويستعبده حبها . ويقال : كبر ، بالضم ، يكبر أي عظم ؛ فهو كبير وكُتِبَ بالتخفيف ؛ فإذا أفرط قيل : « كُبَار » بالتشديد^(٢) ، فأما كبر بالكسر ، فمعناه أسن ؛ والمصدر منهما كبراً ، بفتح الباء .

١ . سورة النحل ٩٤ .

٢ . كما في قوله تعالى : « وَمَكْرُوهًا مَكْرًا كُبَارًا » . سورة نوح ٢٢ .

الأصل:

وَلَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - كَافٍ لَكَ فِي الْأُسُوءَةِ،
وَدَلِيلٌ لَكَ عَلَى ذَمِّ الدُّنْيَا وَعَيْبِهَا، وَكَثْرَةِ مَخَازِيهَا وَمَسَاوِيهَا، إِذْ قُبِضَتْ عَنْهُ أَطْرَافُهَا،
وَوُطِّتْ لِبَعْضِهَا أَكْنَافُهَا، وَقُطِمَ عَنْ رِضَاعِهَا. وَزُوِيَ عَنْ زَخَارِفِهَا.

وَإِنْ شِئْتَ تُنَبِّئَ بِمُوسَى كَلِيمِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَيْثُ يَقُولُ: ﴿رَبِّ إِنِّي
لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ وَاللَّهُ، مَا سَأَلَهُ إِلَّا خُبْرًا يَأْكُلُهُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ بِقَلَّةٍ
الْأَرْضَ، وَلَقَدْ كَانَتْ خُضْرَةُ الْبَقْلِ تُرَى مِنْ شَفِيفِ صِفَاقِ بَطْنِهِ. لِهَزَالِهِ وَتَشَدُّبِ
لَحْمِهِ.

وَإِنْ شِئْتَ ثَلَّثْتَ بِدَاوُدَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - صَاحِبِ الْمَزَامِيرِ، وَقَارِيِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ، فَلَقَدْ كَانَ يَعْمَلُ سَفَائِفَ الْخُوصِ بِيَدِهِ، وَيَقُولُ لِجُلَسَائِهِ: أَيُّكُمْ يَكْفِينِي بَيْعَهَا!
وَيَأْكُلُ قُرْصَ الشَّعِيرِ مِنْ ثَمَنِهَا.

وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ فِي عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَقَدْ كَانَ يَتَوَسَّدُ الْحَجَرَ،
وَيَلْبَسُ الْخَشِنَ، وَيَأْكُلُ الْجَشِبَ، وَكَانَ إِدَامُهُ الْجُوعَ، وَسِرَاجُهُ بِاللَّيْلِ الْقَمَرَ،
وِظِلَالُهُ فِي الشَّاءِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا، وَفَاكِهَتُهُ رَرِيحَانُهُ مَا تُنَبِّئُ الْأَرْضُ
لِلْبَهَائِمِ؛ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ زَوْجَةٌ تَفْتَتُهُ، وَلَا وَلَدٌ يَحْزُنُهُ، وَلَا مَالٌ يَلْفِتُهُ، وَلَا طَمَعٌ يُذِلُّهُ،
دَابَّتُهُ رَجُلَاهُ، وَخَادِمُهُ يَدَاهُ.

التشريح:

يجوز أسوة وإسوة، وقرئ التنزيل بهما. والمسايى: العيوب؛ ساءه كذا يسوؤه سوءاً بالفتح
ومساءة ومسائية وسوته سواية ومساية، بالتخفيف، أي ساءه ما رآه مني. والمخازي: جمع
مخزاة؛ وهي الأمر يُستحي من ذكره لقبحه. وأكنافها: جوانبها. وزوى: قبض. وزخارف:
جمع زخرف؛ وهو الذهب.

روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «عُرِضْتُ عَلَيَّ كُنُوزُ الْأَرْضِ وَدُفِعَتْ إِلَيَّ مِفَاتِيحُ خَزَائِنِهَا، فَكَرِهْتُهَا وَاخْتَرْتُ الدَّارَ الْآخِرَةَ»، وجاء في الأخبار الصحيحة أنه كان يجوعُ ويشدُّ حَجْرًا عَلَى بطنه. وأنه ما شبع آل محمد من لَحْمٍ قَطٍّ، وَأَنَّ فاطمة وبعْلَهَا وبنيتها كانوا يأكلون خبز الشعير، وأنهم آثروا سائلاً بأربعة أقراص منه كانوا أعدُّوها لفظورهم، وباتوا جِيعاً. وقد كان رسول الله ﷺ مَلَكٌ قطعة واسعة من الدنيا، فلم يتدنَّس منها بقليل ولا كثير؛ ولقد كانت لابل التي غنمها يوم حُنين أكثر من عشرة آلاف بعير؛ فلم يأخذ منها وبرّةً لنفسه، وفَرَّقَهَا كُلَّهَا عَلَى النَّاسِ، وهكذا كانت شيمته وسيرته في جميع أحواله إلى أن توفِّي.

والصَّفَاقُ: الجلد الباطن الذي فوقه الجلد الظاهر من البطن. وشقيقه: رقيقه الذي يَسْتَشْفُ ما وراءه، وبالتفسير الذي فسره الآيات فَسَّرَهَا المفسرون، وقالوا: إن خضرة البقل كانت تُرَى في بطنه من الهزال، وإنه ما سأل الله إِلَّا أَكَلَةً من الخبز. و«ما» في «لِمَا أُنْزِلَتْ» بمعنى أي، أي إني لأَيِّ شيء أنزلت إليّ - قليل أو كثير، غث أو سمين - فقير. وتشدَّب اللحم: تفرَّقه. والمزامير: جمع مِزمار؛ وهو الآلة التي يَزمر فيها، ويقال: زَمَرَ يَزمر ويَزمرُ، بالضم والكسر؛ فهو زَمَّار، ولا يكاد يقال: زامر؛ ويقال للمرأة: زامرة، ويقال: إن داودَ عَطِيَ من طيب التَّغَمِّ ولَذَّةَ ترجيع القراءة ما كانت الطيور لأجله تقع عليه وهو في محرابه، والوحش تسمعه فتدخل بين الناس ولا تنفِرُ منهم لما قد استغرقها من طيب صوته. وورد في الخبر: «داود قارئ أهل الجنة». وسفائف الخوص: جمع سفيفة، وهي النسيجة منه، سَفَفَتِ الخوصَ وأسففته بمعنى. وهذا الذي ذكره ﷺ عن داود يجب أن يحمل على أنه شرح حاله قبل أن يملك فإنه كان فقيراً، فأما حيث مَلَّك فإن المعلوم من سيرته غير ذلك.

فأما عيسى فحاله كما ذكرها ﷺ، لا ريب في ذلك، على أنه أكل اللحم وشرب الخمر، وركب لحمار وخدمه النلامذة؛ ولكن الأغلب من حاله هي الأمور التي عددها أمير المؤمنين ﷺ. ويقال: حَزَنَنِي الشيء يحزُنُنِي بالضم؛ ويجوز: «أحزَنَنِي» بالهمز يُحزَنُنِي، وقرئ بهما، وهو في كلامه ﷺ في هذا الفصل بهما. ويقال: لفته عن كذا، يَلْفِتُهُ بالكسر، أي صرَّفه ولواه.

الأصل:

فَتَأْسُ بِنَبِيِّكَ الْأَطْيَبِ الْأَطْهَرِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَإِنَّ فِيهِ أُسْوَةً لِمَنْ تَأْسَى، وَعَزَاءً لِمَنْ تَعَزَّى. وَأَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ الْمُتَأْسِي بِنَبِيِّهِ، وَالْمُقْتَصِّ لِأَثَرِهِ. قَضَمَ الدُّنْيَا قَضْمًا، وَلَمْ يُعْرِهَا طَرْفًا. أَهْضَمَ أَهْلُ الدُّنْيَا كَشْحًا، وَأَخْمَصَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا بَطْنًا، عُرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا، وَعَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَبْغَضَ شَيْئًا فَأَبْغَضَهُ، وَحَقَّرَ شَيْئًا فَحَقَّرَهُ، وَصَغَّرَ شَيْئًا فَصَغَّرَهُ.

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِيْنَا إِلَّا حُبُّنَا مَا أَبْغَضَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَتَعْظِيمُنَا مَا صَغَّرَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، لَكَفَى بِهِ شِقَاقًا لِلَّهِ، وَمُحَادَّةً عَنْ أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى. وَلَقَدْ كَانَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ، وَيَجْلِسُ جِسَّةَ الْعَبْدِ، وَيَخْصِفُ بِيَدِهِ نَعْلَهُ، وَيَرْقُعُ بِيَدِهِ ثَوْبَهُ، وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ الْعَارِي، وَيُرْدِفُ خَلْفَهُ، وَيَكُونُ السِّرُّ عَلَى بَابِ بَيْتِهِ فَتَكُونُ فِيهِ التَّصَاوِيرُ فَيَقُولُ: يَا فُلَانَةُ - لِإِحْدَى أَزْوَاجِهِ - غِيْبِي عَنِّي، فَإِنِّي إِذَا نَظَرْتُ إِلَيْهِ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا وَزَخَارِفَهَا. فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا بِقَلْبِهِ، وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا مِنْ نَفْسِهِ، وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا عَنْ عَيْنِهِ، لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشًا، وَلَا يَتَعَقِّدَهَا قَرَارًا، وَلَا يَرْجُوَ فِيهَا مُقَامًا، فَأَخْرَجَهَا مِنَ النَّفْسِ. وَأَشْخَصَهَا، عَنِ الْقَلْبِ، وَغَيَّبَهَا عَنِ الْبَصَرِ.

وَكَذَلِكَ مَنْ أَبْغَضَ شَيْئًا أَبْغَضَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ، وَأَنْ يَذْكَرَ عِنْدَهُ. وَلَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - مَا يَدُلُّكَ عَلَى مَسَاوِي الدُّنْيَا وَعُيُوبِهَا، إِذْ جَاعَ فِيهَا مَعَ خَاصَّتِهِ، وَزُوِيَتْ عَنْهُ زَخَارِفُهَا مَعَ عَظِيمِ زُلْفَتِهِ. فَلْيَنْظُرْ نَاطِرٌ بِعَقْلِهِ: أَكْرَمَ اللَّهُ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - بِذَلِكَ أَمْ أَهَانَهُ؟! فَإِنْ قَالَ: أَهَانَهُ، فَقَدْ كَذَبَ وَاللَّهُ الْعَظِيمِ، وَأَتَى بِالْإِفْكِ الْعَظِيمِ. وَإِنْ قَالَ: أَكْرَمَهُ، فَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهَانَ غَيْرَهُ حَيْثُ بَسَطَ الدُّنْيَا لَهُ، وَزَوَاهَا عَنْ أَقْرَبِ النَّاسِ مِنْهُ. فَتَأْسَى مُتَأْسٍ بِنَبِيِّهِ، وَأَقْتَصَّ أَثَرَهُ، وَوَلَجَ مَوْلَجَهُ، وَإِلَّا فَلَا يَأْمَنُ الْهَلَكَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَالِه - عَلِمًا لِلْسَّاعَةِ ، وَمُبَشِّرًا بِالْجَنَّةِ ، وَمُنْذِرًا بِالْعُقُوبَةِ . خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا خَمِيصًا ،
وَوَرَدَ الْآخِرَةَ سَلِيمًا . لَمْ يَضَعْ حَجَرًا عَلَى حَجَرٍ ، حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ ، وَأَجَابَ دَاعِيَ
رَبِّهِ . فَمَا أَعْظَمَ مِنَّةَ اللَّهِ عِنْدَنَا حِينَ أَنْعَمَ عَلَيْنَا بِهِ سَلَفًا نَتَّبِعُهُ ، وَقَائِدًا نَطُأُ عَقِبَهُ ! وَاللَّهِ
لَقَدْ رَقَعْتُ مِذْرَعَتِي هَذِهِ حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَاقِعِهَا . وَلَقَدْ قَالَ لِي قَائِلٌ : أَلَا تَنْبِذُهَا
عَنْكَ ؟ فَقُلْتُ : أَغْرَبْتُ عَنِّي ؛ فَعِنْدَ الصُّبْحِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ السُّرَى ^(١) .

الشَّرْحُ :

المقنص لأثره : المتبع له ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ﴾ ^(٢) . وقَصَمَ الدنيا : تناول
منها قَدْرَ الكِفَافِ ، وما تدعو إليه الضرورة من خَبْنِ العيشة ، وقال أبو ذَرٍّ رحمه الله :
« يَخْضِمُونَ وَنَقْضِمُ ، والموعِدُ الله ! » . وَأَصْلُ الْقَضْمِ ، أَكَلَ الشَّيْءِ الْيَابِسَ بِأَطْرَافِ الْأَسْنَانِ ،
وَالْخَضْمُ : أَكَلَ بِكُلِّ الْفَمِ نِلاشِ الرُّطْبَةِ ، وروى : « قَضَمَ » بالصاد ، أي كسر . قوله : « أَهَضَمُ
أَهْلَ الدُّنْيَا كَشْحًا » الكَشْحُ : الْخَاصِرَةُ ، وَرَجُلٌ أَهَضَمَ : بَيَّنَّ الْهَضْمَ : إِذَا كَانَ خَمِيصًا لِقَلَّةِ
الْأَكْلِ . وروى : « وَحَقَّرَ شَيْئًا فَحَقَّرَهُ » بالتخفيف . وَالشَّقَاقُ : الْخِلَافُ . وَالْمَحَادَّةُ : الْمَعَادَاةُ .
وَحَصَفَ النَّعْلُ : خَرَزَهَا . وَالرِّيَاشُ : الزِينَةُ ، وَالْمِذْرَعَةُ . الدَّرَاعَةُ . وقوله : « عِنْدَ الصُّبْحِ يَحْمَدُ
الْقَوْمُ السُّرَى » : مِثْلُ يَضْرِبُ لِمَحْتَمِلِ الْمَشَقَّةِ الْعَاجِلَةِ ، رَجَاءُ الرَّاحَةِ الْآجِلَةِ .

جاء في الأخبار الصحيحة أنه عليه الصلاة والسلام ، قال : « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ كُلُّ عَبْدٍ أَكَلَ الْعَبِيدَ ،
وَأَجْلَسَ جِلْسَةَ الْعَبِيدِ » . وجاء في الأخبار الصحيحة النهي عن التصاوير وعن نصب
الستور التي فيها التصاوير ، وكان رسول الله ﷺ إِذَا رَأَى سِتْرًا فِيهِ تَصَاوِيرُ أَمَرَ أَنْ تَقْطَعَ
رَأْسَ تِلْكَ الصُّورَةِ .

قوله : « لَمْ يَضَعْ حَجَرًا عَلَى حَجَرٍ » هو عين ما جاء في الأخبار الصحيحة ، خَرَجَ
رسول الله ﷺ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَضَعْ حَجَرًا عَلَى حَجَرٍ .
وجاء في أخبار علي عليه السلام التي ذكرها أبو عبد الله أحمد بن حنبل في كتاب فضائله ، قيل

١ . الغزاة : الصبر . وتعزَّ بعزاء الله ، أي امثل أمره بالصبر . الخميص : خالي البطن وأخصمهم : أكثرهم ضمورًا .

المدرعة : ثوب من الصوف . الرياش اللبس الفاخر : تطأ عقبه : نفتفي أثره . السرى : السير ليدلاً ، تنبذها :

ترميها . اغرب عني : تباعد عني

٢ . سورة القصص ١١ .

لعلي عليه السلام : يا أمير المؤمنين ، لم ترقع قميصك ؟ قال : ليخشع القلب ، ويقندى بي المؤمنون .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام :

أَتَبَعْتُهُ بِالنُّورِ الْمُضِيِّ . وَالْبَرْهَانَ الْجَلِيِّ . وَالْمِنْهَاجَ الْبَادِي وَالْكِتَابَ الْهَادِي .
أَسْرَتُهُ خَيْرُ أَسْرَةٍ . وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ شَجَرَةٍ : أَغْصَانُهَا مُعْتَدِلَةٌ ، وَثِمَارُهَا مُتَهَدِّلَةٌ . مَوْلَدُهُ
بِمَكَّةَ ، وَهَجَرَتُهُ بِطَبِيبَةَ عَلَا بِهَا ذِكْرُهُ وَآمَدَتْ مِنْهَا صَوْتُهُ . أَرْسَلَهُ بِحُجَّةٍ كَافِيَةٍ ، وَمَوْعِظَةٍ
شَافِيَةٍ ، وَدَعْوَةٍ مُتَلَافِيَةٍ . أَظْهَرَ بِهِ الشَّرَائِعَ الْمَجْهُولَةَ . وَقَمَعَ بِهِ الْبِدَعَ الْمَدْخُولَةَ ،
وَبَيَّنَ بِهِ الْأَحْكَامَ الْمَفْصُولَةَ . فَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا تَتَحَقَّقُ شِقْوَتُهُ ، وَتَنْفَصِمَ
عُرْوَتُهُ ، وَتَعْظُمَ كَبَوُّتُهُ ، وَيَكُنْ مَأْبَهُ إِلَى الْحُزْنِ الطَّوِيلِ وَالْعَذَابِ الْوَبِيلِ . وَأَتَوَكَّلُ
عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ الْإِنَابَةَ إِلَيْهِ . وَأَسْتَرْشِدُهُ السَّبِيلَ الْمُوَدِّيَّةَ إِلَى جَنَّتِهِ ، الْقَاصِدَةَ إِلَى مَحَلِّ
رَغْبَتِهِ .

الشرح :

بالنور المضيء ، أي بالدين ، أو بالقرآن . وأسرته : أهله . أغصانها معتدلة ، كناية عن عدم
الاختلاف بينهم في الأمور الدينية . وثمارها متهدلة ، أي مدلية ، كناية عن سهولة اجتناء
العلم منها . وطيبة اسم المدينة ، كان سمها يثرب ، فسمّاها رسول الله ﷺ طيبة ، ومما أكفر
الناس به يزيد بن معاوية أنه سماها « خبيثة » ، مراغمة لرسول الله ﷺ . علّا بها ذكره ؛
لأنه ﷺ إنما انتصر وقهر الأعداء بعد الهجرة . « ودعوة متلافية » ، أي تتلافى ما فسد في
الجاهلية من أديان البشر . قوله : « وبين به لأحكام المفصلة » ليس يعني أنها كانت
مفصلة قبل أن يبيتها ، بل المراد : بين به الأحكام التي هي الآن مفصلة عندنا وواضحة لنا ؛

لأجل بيانه لها . والكبوة : مصدر كبا الجواد ، إذا عثر فوقع إلى الأرض . ولما آب : المرجع . والعذاب الوبيل : ذو الوبال وهو الهلاك . والإنابة : الرجوع . والسبيل : الطريق . يذكر ويؤنث . والقاصدة : ضد لجائرة .

فإن قلت لم عدى القاصدة بـ «إلى» ؟
قلت : لأنها لما كانت قاصدة ، نضمت معنى الإفضاء إلى المقصد ، فعذاها بـ «إلى» باعتبار المعنى .

الأصل :

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ ، بِتَقْوَى اللَّهِ وَطَاعَتِهِ ، فَإِنَّهَا النَّجَاةُ غَدًا ، وَالْمَنْجَاةُ أَبَدًا . رَهَبَ فَأَبْلَغَ ، وَرَغَبَ فَأَسْبَغَ ؛ وَوَصَفَ لَكُمْ الدُّنْيَا وَأَنْقَطَاعَهَا ، وَزَوَّالَهَا وَأَنْتِقَالَهَا . فَأَعْرَضُوا عَمَّا يُعْجِبُكُمْ فِيهَا لِقَلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا . أَقْرَبُ دَارٍ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ ، وَأَبْعَدُهَا مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ .

فَعُضُّوا عَنْكُمْ - عِبَادَ اللَّهِ - غُمُومَهَا وَأَشْغَالَهَا ، لِمَا قَدْ أَيْقَنْتُمْ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا وَتَصَرُّفِ حَالَاتِهَا . فَاحْذَرُوا حَذَرَ الشَّفِيقِ النَّاصِحِ ، وَالْمُجِدِّ الْكَادِحِ . وَاعْتَبِرُوا بِمَا قَدْ رَأَيْتُمْ مِنْ مَصَارِعِ الْقُرُونِ قَبْلَكُمْ : قَدْ تَزَايَلَتْ أَوْصَالُهُمْ ، وَزَالَتْ أَبْصَارُهُمْ وَأَسْمَاعُهُمْ ، وَذَهَبَ شَرَفُهُمْ وَعِزُّهُمْ ، وَأَنْقَطَعَ سُرُورُهُمْ وَنَعِيمُهُمْ ؛ فَبَدَّلُوا بِقُرْبِ الْأَوْلَادِ فَقْدَهَا ، وَبِصُحْبَةِ الْأَزْوَاجِ مُفَارَقَتَهَا . لَا يَتَفَاخَرُونَ ، وَلَا يَتَنَاسَلُونَ ، وَلَا يَتَزَاوَرُونَ ، وَلَا يَتَحَاوَرُونَ .

فَاحْذَرُوا - عِبَادَ اللَّهِ - حَذَرَ الْغَالِبِ لِنَفْسِهِ ، أَلْمَانِعِ لِشَهْوَتِهِ ، النَّاطِرِ بِعَقْلِهِ ؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ وَاضِحٌ ، وَالْعِلْمَ قَائِمٌ . وَالطَّرِيقَ جَدِّدٌ ، وَالسَّبِيلَ قَصْدٌ .

الشرح :

المنجاة : مصدر نجا ينجو نجاةً ومنجاة . والنَّجَاةُ : الناقة يُنَجَّى عليها ؛ فاستعارها هاهنا لطاعة والتقوى ، كأنها كالمطبة المركوبة يخلص بها الإنسان من الهلكة . قوله : «رهَبَ

فأبلغ»، الضمير يرجع إلى الله سبحانه، أي خوِّف المكلَّفين فأبلغ في النخوف، ورغَّبهم فأتَمَّ الترغيب وأسبغه. ثم أمر بالإعراض عما يسرُّ ويروق من أمر الدنيا؛ لقلَّة ما يصحب النَّاس من ذلك. ثم قال: إِنَّهَا أَقْرَبُ دَارٍ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ، وهذا نحو قول النبي ﷺ: «حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ»^(١).

قوله: «فَغُضُّوا عَنْكُمْ عِبَادَ اللَّهِ غَمُومَهَا»، أي كَفُّوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْغَمَّ لِأَجْلِهَا وَالِاسْتِغْفَالَ بِهَا، يقال: غَضَضْتُ فَلَانًا عَنْ كَذَا، أي كَفَفْتُهُ، قال تعالى: ﴿وَأَغْضَضْ مِنْ ضَوْؤِكَ﴾^(٢).
قوله: «فاحذروها حَذَرَ الشَّفِيقِ النَّاصِحِ»، أي فاحذروها على أَنْفُسِكُمْ لِأَنْفُسِكُمْ كَمَا يَحْذِرُ الشَّفِيقُ النَّاصِحُ عَلَى صَاحِبِهِ، وكما يحذر المجدِّ الكادح، أي الساعي من خيبة سعيه. والأوصال: الأعضاء. والمحاورة: المخاطبة والمناجاة، وروي: «ولا يتجاورون» بالجيم. والعَلَمُ: ما يستدلُّ به في المفازة. وطريق جَدَدٍ، أي سهل واضح، والسبيل قَصْدٌ، أي مستقيم.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ لبعض أصحابه

وقد سأله: كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به؟ فقال ﷺ:

يَا أَخَا بَنِي أَسَدٍ، إِنَّكَ لَقَلِقُ الْوَضِيعِ، تُرْسِلُ فِي غَيْرِ سَدَدٍ، وَلَكَ بَعْدُ ذِمَامَةُ الصَّهْرِ وَحَقُّ الْمَسْأَلَةِ، وَقَدْ اسْتَعْلَمْتَ فاعْلَمْ:

أَمَّا الْإِسْتِبدَادُ عَلَيْنَا بِهَذَا الْمَقَامِ - وَنَحْنُ الْأَعْلَوْنَ نَسَبًا، وَالْأَشَدُّونَ بِرَسُولِ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، نَوْطًا - فَإِنَّهَا كَانَتْ أَثَرَةً شَحَّتْ عَلَيْهَا نَفُوسُ قَوْمٍ، وَسَخَتْ

١ أصول الكافي ٢: ١٣٠ من حديث للإمام زين العابدين علي بن الحسين ﷺ.

٢. سورة لقمان ١٩.

عَنْهَا نَفُوسٌ آخَرِينَ؛ وَالْحَكَمُ اللَّهُ، وَالْمَعُودُ إِلَيْهِ الْقِيَامَةُ.

وَدَعَّ عَنْكَ نَهْأً صِيحَ فِي حَبْرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثًا مَا حَدِيثُ الرُّوَاحِلِ
وَهَلُمَّ الْخُطْبَ فِي ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ، فَلَقَدْ أَضْحَكَنِي الدَّهْرُ بَعْدَ إِبْكَائِهِ؛ وَلَا غَرَوْ
وَاللَّهُ، فَيَا لَهُ خُطْبًا يَسْتَفْرِغُ الْعَجَبَ، وَيُكْثِرُ الْأَوْدَا حَاوِلَ الْقَوْمِ إِطْفَاءَ نُورِ اللَّهِ مِنْ
مِصْبَاحِهِ، وَسَدِّ فَوَارِهِ مِنْ يَنْبُوعِهِ، وَجَدَحُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ شَرْبًا وَبَيْئًا، فَإِنْ تَرْتَفِعَ عَنَّا
وَعَنْهُمْ مَحَنُ الْبَلَوَى، أَحْمِلْهُمْ مِنَ الْحَقِّ عَلَى مَحْضِهِ؛ وَإِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى، «فَلَا
تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ»^(١).

الشرح:

الوضين: بطن القتب^(٢)، وحزام السرج؛ ويقال لرجل المضطرب في أموره: إِنَّهُ لَقَلِقٌ
الوضين؛ وذلك أَنَّ الوضين إذا قلق، اضطرب القتبُ أو الهودجُ، أو السرجُ ومن عليه.
ويرسل في غير سدد، أي يتكلم في غير قصد وفي غير صواب، والسدد والاستداد:
الاستقامة والصواب، والسديد: الذي يصيب السدد، وكذلك المُسَدِّد. واستد الشيء، أي
استقام. وذمامة الصَّهر، بالكسر، أي حرمة، هو الذمام. ويروى: «مائة الصَّهر»، أي حرمة
ووسيته، مت إليه بكذا، وإنما قال ﷺ له: «ولك بعد ذمامة الصَّهر»؛ لأنَّ زينب بنت جحش
زوجة رسول الله ﷺ كانت أَسِيرَةً؛ وأُمُّهَا أُمِّيَّة بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف،
فهي بنت عمِّه رسول الله ﷺ، والمصاهرة المشار إليها، هي هذه. وأما حقُّ المسألة، فلأنَّ
للسائل على المسئول حقًّا حيث أهله لأنَّ يستفيد منه. والاستبداد بالشيء: التفرّد به.
والنُّوط: الالتصاق، وكانت أثره، أي استئثاراً بالأمر واستبداداً به؛ قال النبي ﷺ للأنصار:
«ستلقونَّ بعدي أثره». وشحَّت: بخلت. وسحَّت: جادت؛ ويعني بالنفوس التي سحَّت
نفسه، وبالنفوس التي شحَّت؛ أمّا على قولنا فإنه يعني نفوس أهل الشورى بعد مقتل عُمر،
وأمّا على قول الإمامية، فنفس أهل السَّقِيفَةِ، وليس في الخبر ما يقتضي صَرَفَ ذلك

١. سورة فاطر ٨.

٢. البطن: حزام القتب؛ وهو الذي يجعل تحت بطن الدابة، والقتب: رجل صغير على قد السنام.

إليهم^(١)، فالأولى أن يحمل على ما ظهر عنه من تألمه من عبد الرحمن بن عوف وميله إلى عثمان.

ثم قال: إن الحكم هو الله، وإن الوقت الذي يعود الناس كلهم إليه هو يوم القيامة. وروي: «يوم» بالتصّب على أنه ظرف والعامل فيه «المَعُود»، على أن يكون مصدراً. وأما البيت فهو لامرئ القيس بن حُجر الكندي. وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يستشهد إلا بصدره فقط وأتمه الرواة.

والنَّهَب: الغنيمة، والجمع النَّهَب، والانتهاب مصدر انتهبْتُ المال، إذا أبحتَه يأخذه من شاء، والنَّهْبَى: اسم ما أنهب. وحَجَرَاتُه: نواحيه، لواحدة حَجْرَة، مثل جَمَرَات وجَمْرَة. وصيح في حَجْرَانِه صياح الغارة. والرَّواحِل: جمع راحلة، وهي الناقة التي تصلح أن تُرْحَلَ، أي يشدُّ الرَّحْل على ظهرها، ويقال للبعير راحلة. وانتصب «حديثاً» بإضمار فعل، أي هات حديثاً وحديثاً حديثاً. ويروى: «ولكن حديث»، أي ولكن مرادي أو غرضي حديث، فحذف المبتدأ. فأما «حديث» السابقي فقد ينصب وقد يرفع، فمن نصب أبدله من «حديث» الأول، ومن رفع جاز أن يجعل «ما» موصولة بمعنى «الذي»، وصلتها الجملة، أي الذي هو حديث الرواحل، ثم حذف صدر الجملة كما حذف في «تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ»^(٢)، ويجوز أن تجعل «ما» استفهامية بمعنى «أي».

ثم قال: «وهلمَّ الحطب»، هذا يقوِّي رواية مَنْ روى عنه أنه عليه السلام لم يستشهد إلا بصدر البيت، كأنه قال: دع عنك ما مضى وهلمَّ ما نحن الآن فيه من أمرٍ معاوية، فجعل «هلمَّ» ما نحن فيه من أمر معاوية قائماً مقام قول امرئ القيس:

❖ وَلَكِنْ حَدِيثاً مَا حَدِيثُ الرَّوَاحِلِ ❖

وهلمَّ، لفظ يستعمل لازماً ومتعدّياً، فاللازم بمعنى «تعال»، [وأما] المتعدية فهي بمعنى «هات»، تقول: هلمَّ كذا وكذا، قال الله تعالى: ﴿هَلُمَّ شُهَدَاءَكُمُ﴾^(٣)، ونقول لمن قال لك ذلك،

١. أقول: وليس في الخبر كذلك ما يصرفه عنهم، فلم الدفاع عن أهل السقيفة؟ وفعل أهل السقيفة أصل وأساس فعل أهل الشورى. والدافع له واحد أيضاً ولولا يوم السقيفة لم يوجد يوم الشورى، وأكثر أبطال الشورى من رجال السقيفة.

٢. سورة الأنعام ١٥٤.

٣. سورة الأنعام ١٥٠.

لا أهلمه، أي لا أعطيكه، يأتي بالهاء ضمير المفعول لِيَتَمَيَّزَ من الأولى. يقول عليه السلام: ولكن هات ذكر الخطب، فحذف المضاف. والخطب: الحادث الجليل؛ يعني الأحوال التي أدت إلى أن صار معاوية منازعاً في الرياسة، قائماً عند كثير من الناس مقامه، صالحاً لأن يقع في مقابلته، وأن يكون ندّاً له.

ثم قال: «فلقد أضحكني الدهر بعد إبكائه»، يشير إلى ما كان عنده من الكآبة لتقدم من سلف عليه؛ فلم يقنع الدهر له بذلك، حتى جعل معاوية نظيراً له؛ فضحك عليه السلام مما تحكّم به الأوقات، ويقتضيه تصرف الدهر وتقلّبه؛ وذلك ضحك تعجب واعتبار.

ثم قال: «ولا غرّو والله»، أي ولا عجب والله. ثم فسّر ذلك فقال: يا له خطباً يستفرغ العجب! أي يستنفده ويفنيه، يقول: قد صار العجب لا عجب؛ لأنّ هذا الخطب استغرق التعجب؛ فلم يبق منه ما يطلق عليه لفظ التعجب؛ وهذا من باب الإغراق والمبالغة في المبالغة. والأود: العوج. ثم ذكر تمالؤ قريش عليه، فقال: حاول القوم إطفاء نور الله من مصباحه، يعني ما تقدم من منابذة طلحة والزبير وأصحابهما له. وما شفع ذلك من معاوية وعمر و وشيعتهما. وفوّار التنبوع: ثقب البئر. قوله: «وجدحوا بيني وبينهم شرباً»، أي خلطوه ومزجوه وأفسدوه. والوبئ: ذو الوباء والمرض؛ وهذا استعارة كأنه جعل الحال التي كانت بينه وبينهم قد أفسدها القوم، وجعلوها مظنة الوباء والسقم، كالشرب الذي يخلط بالسّم أو بالصبر فيفسد ويؤبأ.

ثم قال: فإن كشف الله تعالى هذه المحن التي يحصل منها ابتلاء الصابرين والمجاهدين، وحصل لي التمكن من الأمر، حملتهم على الحق المحض الذي لا يمازجُه باطل، كاللبن المحض الذي لا يخالطه شيء من الماء، وإن تكن الأخرى، أي وإن لم يكشف الله تعالى هذه الغمة ومّت أو قتلت - والأمور على ما هي عليه من الفتن ودولة الضلال - فلا تذهب نفسك عليهم حسرات؛ والآية من القرآن العزيز.

قال ابن أبي الحديد: وسألت أبا جعفر يحيى بن محمد العلوي نقيب البصرة، وقت قراءتي عليه، عن هذا الكلام، وكان: على ما يذهب إليه من مذهب العلوية منصفاً وافر العقل، فقلت له: منْ يعني عليه السلام بقوله: «كانت أثره شحّت عليها نفوس قوم، وسحّت عنها نفوس آخرين»؟ ومن القوم الذين عناهم الأسديّ بقوله: «كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحقّ به»؟ هل المراد يوم السقيفة أو يوم الشورى؟

فقال : يوم السقيفة .

فقلت : إن نفسي لا تسامحني أن أنسب إلى الصحابة عصيان رسول الله ﷺ ودفع النص .

فقال : وأنا فلا تسامحني أيضاً نفسي أن أنسب الرسول ﷺ إلى إهمال أمر الإمامة ، وأن يترك الناس فوضى سُدًى مهمّلين ؛ وقد كان لا يغيبُ عن المدينة إلّا ويؤمّر عليها أميراً وهو حيّ ليس بالبعيد عنها ، فكيف لا يؤمّر وهو ميت لا يقدر على استدراك ما يحدث ؟ ثم قال : ليس يسكّ أحدٌ من الناس أن رسول الله ﷺ كان عاقلاً كاملاً العقل ، وهذا الرّجل العاقل الكامل يعرف طباع العرب وغرائزهم وطلبهم بالثارات والذّحول ؛ ولو بعد الأزمان المنطاوله . فكيف يتوهم لبس أن هذا العاقل الكامل وتّر العرب ، وعلى الخصوص قريشاً ، وساعده على سفك الدماء وإزدق الأنفس وتقلّد الضغائن ابن عمّه الأدنى وصهره ، وهو يعلم أنّه سيموت كما يموت الناس ، ويتركه بعده وعنده ابنته ، وله منها ابنان يجريان عنده مجرى ابنتين من ظهره حنوّاً عليهما ، ومحبةً لهما ، ويعدل عنه في الأمر بعده ، ولا ينصّ عليه ولا يستخفه ، فيحقن دمه ودم بنيه وأهله باستخلافه ؛ ألا يعلم هذا العاقل الكامل ؛ أنّه إذا تركه وترك بنيه وأهله سوقة ورعيّة ، فقد عرّض دماءهم للإراقة بعده ، بل يكون هو الذي قتله ، وأشاط بدمائهم ؛ لأنّهم لا يعتصمون بعده بأمر يحميهم ؛ وإنّما يكونون مضغةً للأكل ، وفريسةً للمفترس ، يتخطّفهم الناس ، وتبلغ فيهم الأغراض . فأما إذا جعل السلطان فيهم ، والأمر إليهم ؛ فإنّه يكون قد عصمهم وحقن دماءهم بالرياسة التي يصولون بها ، ويرتدع الناس عنهم لأجلها . ومثل هذا معلوم بالتجربة ... الخ ، وقد أوردناه باختصار .



الأصل :

ومن خطبة له عليه السلام

الْحَمْدُ لِلَّهِ خَالِقِ الْعِبَادِ، وَسَاطِحِ الْمِهَادِ، وَمُسِيلِ الْوِهَادِ، وَمُخْصِبِ النَّجَادِ . لَيْسَ

لأُولَئِكَ ابْتِداءٌ، وَلَا لِأَزْلِيَّتِهِ انْقِضاءٌ هُوَ الْأَوَّلُ وَلَمْ يَزَلْ، وَالْباقِي بِلا أَجَلٍ. خَرَّتْ لَهُ
الْجِبَاهُ، وَوَحَدَتْهُ الشُّفَاهُ. حَدَّ الْأَشْيَاءِ عِنْدَ خَلْقِهِ لَهَا إِبَانَةٌ لَهُ مِنْ شَبْهِهَا. لَا تُقَدَّرُهُ
الْأَوْهَامُ بِالْحُدُودِ وَالْحَرَكَاتِ، وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْأَدْوَاتِ. لَا يُقَالُ لَهُ «مَتَى؟» وَلَا
يُضْرَبُ لَهُ أَمَدٌ «بِحَتَّى». الظَّاهِرُ لَا يُقَالُ: «مِمَّ؟»، وَالْبَاطِنُ لَا يُقَالُ: «فِيمَ؟».

لَا شَبَحٌ فَيَتَقَصَّى، وَلَا مَحْجُوبٌ فَيُحَوِّى. لَمْ يَقْرُبْ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالتِّصَاقِ، وَلَمْ
يَبْعُدْ عَنْهَا بِافْتِرَاقٍ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِهِ شُخُوصٌ لَحْظَةٍ، وَلَا كُرُورٌ لَفْظَةٍ، وَلَا
أَزْدِلَافُ رَبَّوَةٍ. وَلَا أَنْبِساطُ خَطْوَةٍ، فِي لَيْلٍ دَاجٍ، وَلَا غَسَقٍ سَاجٍ، يَنْفِيًا عَلَيْهِ الْقَمَرُ
الْمُنِيرُ، وَتَعَقُّبُهُ الشَّمْسُ ذَاتُ النُّورِ فِي الْأَقْوَالِ وَالْكُرُورِ، وَتَقْلُبُ الْأَزْمِنَةُ وَالْدُّهُورُ.
مِنْ إِقْبَالِ لَيْلٍ مُقْبِلٍ، وَإِدْبَارِ نَهَارٍ مُدْبِرٍ.

قَبْلَ كُلِّ غَايَةٍ وَمُدَّةٍ، وَكُلِّ إِحْصَاءٍ وَعِدَّةٍ، تَعَالَى عَمَّا يَنْحَلُّهُ الْمُحَدِّدُونَ مِنْ
صِفَاتِ الْأَقْدَارِ، وَنِهَايَاتِ الْأَقْطَارِ، وَتَأْتِلِ الْمَسَاكِينِ، وَتَمَكُنِ الْأَمَاجِنِ. فَالْحَدُّ
لِخَلْقِهِ مَضْرُوبٌ، وَإِلَى غَيْرِهِ مَنُوسُوبٌ.

لَمْ يَخْلُقِ الْأَشْيَاءَ مِنْ أَصُولٍ أَزْلِيَّةٍ، وَلَا مِنْ أَوَائِلِ أَبَدِيَّةٍ، بَلْ خَلَقَ مَا خَلَقَ فَأَقَامَ
حَدَّهُ، وَصَوَّرَ مَا صَوَّرَ فَأَحْسَنَ صُورَتَهُ. لَيْسَ لِشَيْءٍ مِنْهُ أَمْتِنَاعٌ، وَلَا لَهُ بِطَاعَةٌ شَيْءٍ
أَتِفَاعٌ. عِلْمُهُ بِالْأَمْوَاتِ الْمَاضِينَ كَعِلْمِهِ بِالْأَحْيَاءِ الْبَاقِينَ، وَعِلْمُهُ بِمَا فِي السَّمَاوَاتِ
الْعُلَى كَعِلْمِهِ بِمَا فِي الْأَرْضِينَ السُّفْلَى.

التَّشْرِيحُ:

المهاد هنا: هو الأرض؛ وأصله الفرش؛ وساطحه؛ باسطه؛ ومنه تسطیح القبور خلاف
تسنييمها، ومنه أيضا المِسْطَحُ؛ للموضع الذي ييسط فيه الثمر ليَجْفَف. والوهاد: جمع
وهدة؛ وهي المكان المظمن. ومسيلها: مجرى السيل فيها. والتجاد: جمع نجد، وهو ما
ارتفع من الأرض. ومخصبها: مروضا وجاعلها ذوات خصب.
واعلم أنه ﷺ أورد في هذه الخطبة ضروبا من علم التوحيد، وكلها مبنية على ثلاثة

أصول:

الأصل الأول: أنه تعالى واجب الوجود لذته، ويتفرّع على هذه الأصل فروع:
أولها: أنه ليس لأوّليته ابتداء؛ لأنّه لو كان لأوّليته ابتداء لكان محدثاً، ولا شيء من المحدث بواجب الوجود.

وثانيها: أنّه ليس لأزليّته انقضاء؛ لأنّه لو صحّ عليه العدم لكان لعدمه سبب، فكان وجوده موقوفاً على انتفاء سبب عدمه، ولمتوقّف على غيره، يكون ممكن الذات، فلا يكون واجب الوجود. وقوله ﷺ: «هو الأوّل لم يزل، والباقي بلا أجل» تكرار لهذين المعنيين لسابقين على سبيل التأكيد، ويدخل فيه أيضاً قوله: «لا يقال له متى، ولا يضرب له أمد بحثي»؛ لأنّ «متى» للزمان وواجب الوجود يرتفع عن الزمان، و«حتى» للغاية وواجب الوجود لا غاية له. ويدخل أيضاً فيه قوله: «قبل كلّ غاية ومدة، وكلّ إحصاء وعدة».

وثالثها: أنّه لا يشبه الأشياء البتّة؛ لأنّ ما عداه إمّا جسم أو عرض أو مجرد، فلو أشبه الجسم أو العرض لكان إمّا جسماً أو عرضاً، ضرورة تساوي المتشبهين المتماثلين في حقائقيهما. ولو شابه غيره من المجردات - مع أنّ كلّ مجرد غير مُمكن - لكان ممكناً، وليس واجب الوجود بممكن، فيدخل في هذا المعنى قوله ﷺ: «حدّ الأشياء عند خلقه لها، إبانة له من شبهها»، أي جعل المخلوقات ذوات حدود لتمييز هو سبحانه عنها، إذ لا حدّ له، فبطل أنّ يشبهه شيء منها. ودخل فيه قوله ﷺ: «لا تقدّره الأوهام بالحدود والحركات، ولا بالجوارح». والأدوات: جمع أداة وهي ما يعتمد به، ودخل فيه قوله: «الظاهر فلا يقال: مم؟» أي لا يقال: من أي شيء ظهر، «والباطن فلا يقال: فيم؟»، أي لا يقال فيما ذا بطن؟ ويدخل فيه قوله: «لا شبح فيتقصى» والشبح: لشخص. ويتقصى: يطلب أقصاه. ويدخل فيه قوله: «ولا محجوب فيحوى»، وقوله: «لم يقرب من لأشياء بالتصاق، ولم يبعد عنها بافترق»؛ لأنّ هذه الأمور كلّها من خصائص الأجسام، وواجب الوجود لا يشبه الأجسام ولا يماثلها. ويدخل فيه قوله ﷺ: «تعالى عما ينحله المحدّدون من صفات الأقدار»، أي مما ينسبه إليه المشبهة والمجسّمة من صفات لمقادير، وذوات المقادير. «ونهايت الأقطار»، أي الجوانب. «ونأثل المساكن»، مجدّ مؤثّل، أي أصيل، وبیت مؤثّل، أي معمور. وكان أصل الكلمة أن تبني الدار بالأثّل، وهو شجر معروف. وتمكّن الأماكن:

ثبوتها واستقرارها. وقوله: «فالحمد لخلقه مضروب، وإلى غيره منسوب»، وقوله: «ولا له بطاعة شيء انتفاع»؛ لأنه إنما ينتفع الجسم الذي يصح عليه الشهوة والتفرد؛ كل هذا داخل تحت هذا الوجه.

الأصل الثاني: أنه تعالى عالم لذاته، فيعلم كل معلوم، ويدخل تحت هذا الأصل قوله ﷺ: «لا تخفى عليه من عباده شخوص لحظة»، أن تسكن العين فلا تتحرك. ولا «كرور لفظة»، أي رجوعها. «ولا ازدلاف ربوة»، صعود إنسان أو حيوان ربوة من الأرض، وهي الموضع المرتفع. «ولا انبساط خطوة. في ليل داج»، أي مظلم. «ولا غسق ساج»، أي ساكن. ثم قال: «يتفياً عليه القمر المنير»، هذا من صفات الغسق، ومن تسمية نعتة؛ ومعنى «يتفياً عليه»: يتقلب ذاهباً وجائياً في حالتني أخذه في الضوء إلى التبدد، وأخذه في النقص إلى المحاق. وقوله: «وتعقبه»، أي وتتعبه، فحذف إحدى لتاءين، كما قال سبحانه: ﴿الَّذِينَ تَوْفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾^{١١}، أي «تتوفاهم»، والهاء في «وَتَعْقِبُهُ» ترجع إلى القمر، أي وتسير الشمس عقبه في كروره، وأفوله، أي غيبوبته، وفي تقليب الأزمنة الدهور، من إقبال ليل وإدبار نهار. كأنه ﷺ قال: لا يخفى على الله حركة في نهار ولا ليل، يتفياً عليه القمر، ونعقبه الشمس، أي تظهر عقبيه، فيزول الغسق بظهورها.

الأصل الثالث: أنه تعالى قادر لذاته، فكان قادراً على كل الممكنات، ويدخل تحته قوله: «لم يخلق الأشياء من أصول أزليّة، ولا من أوائل أبدية، بل خلق ما خلق فأقام حده، وصوّر ما صوّر فأحسن صورته»، والرد في هذا على أصحاب الهيولى والطينة التي يزعمون قدمها. ويدخل تحته قوله: «ليس لشيء [منه] امتناع»؛ لأنه متى أراد إيجاد شيء أوجدّه، ويدخل تحته قوله: «خرّت له الجباه»، أي سجدت. و«وحدته الشفاء»، يعني الأفواه، فعبر بالجزء عن الكل مجازاً؛ وذلك لأنّ القادر لذاته هو المستحق للعبادة لخلقه أصول النعم. كالحياة والقدرة والشهوة.

واعلم أنّ هذا الفن هو الذي بن به أمير المؤمنين ﷺ عن العرب في زمانه قاطبة، واستحق به التقدّم والفضل عليهم أجمعين. ولم يُنقل عن أحد من العرب غيره في هذا الفن حرف واحد، ولا كانت أذهانهم تصل إلى هذا، ولا يفهمونه بهذا الفن، فهو منفرد فيه، وبغيره من الفنون مشارك لهم، وراجع عليهم.

الأصل:

منها:

أَيُّهَا الْمَخْلُوقُ السَّوِيُّ، وَالْمُنْشَأُ الْمَرْعِيُّ، فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ، وَمُضَاعَفَاتِ
الْأَسْتَارِ. بُدِئْتَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ، وَوُضِعْتَ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ، إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ،
وَأَجَلٍ مَقْسُومٍ. تَمُورُ فِي بَطْنِ أُمِّكَ جَنِينًا لَا تُحِيرُ دُعَاءً، وَلَا تَسْمَعُ نِدَاءً. ثُمَّ
أُخْرِجْتَ مِنْ مَقَرِّكَ إِلَى دَارٍ لَمْ تَشْهَدْهَا. وَلَمْ تَعْرِفْ سَبِيلَ مَنَافِعِهَا. فَمَنْ هَذَاكَ
لِاجْتِرَارِ الْغِذَاءِ مِنْ نَدَى أُمِّكَ؟ وَعَرَفَكَ عِنْدَ الْحَاجَةِ مَوَاضِعَ طَلَبِكَ وَإِرَادَتِكَ؟
هَيْهَاتَ، إِنَّ مَنْ يَعْبِزُ عَنْ صِفَاتِ ذِي الْهَيْئَةِ وَالْأَدَوَاتِ فَهُوَ عَنْ صِفَاتِ خَالِقِهِ
أَعْبِزُ، وَمِنْ تَنَاوُلِهِ بِحُدُودِ الْمَخْلُوقِينَ أَبْعَدُ!

الشرح:

السَّوِيُّ: المستوى الخلقة غير ناقص، قال سبحانه: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾^(١). وَالْمُنْشَأُ،
مفعول من «أنشأ» أي خلق وأوجد. والمرعي: المحفوظ المحفوظ. وظلمات الأرحام،
ومضاعفات الأستار: مستقر النطف، والرحم.

قوله: «بُدِئْتَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ»، أي كان ابتداء خلقك من سلالة؛ وهي خلاصة
الطين؛ لأنها سُلِّتْ من بين الكدر، و«فُعَالَةٌ» بناء للقلّة، كالقلامة والقمامة. ثم قال:
«وَوُضِعْتَ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ»، الكلام لأوّل لآدم الذي هو أصل البشر، والثاني لذريّته،
والقرار المكين: الرّجيم متمكّنة في موضعها برباطاتها؛ لأنها لو كانت متحرّكة لتعدّر العلوق.
ثم قال: «إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ، وَأَجَلٍ مَقْسُومٍ»، إلى: متعلّفة بمحذوف، كأنه قال: «منهيّا إلى قَدَرٍ
مَعْلُومٍ»، أي مقدّراً طوله وشكله إلى أجل مقسوم مدّة حياته. ثم قال: «تَمُورُ فِي بَطْنِ
أُمِّكَ»، أي تتحرّك، لا تُحِيرُ، أي لا ترجع جواباً، أحرار يحير، إلى دار لم تشهدها، بعني
الدنيا، ويقال: أشبه شيء بحال الانتقال من الدنيا إلى الأحوال التي بعد الموت؛ انتقال
الجنين من ظمّة الرّجيم إلى فضاء الدنيا؛ وهكذا حالنا في الدنيا إذا شاهدنا ما بعد الموت.

قال: «فَمَنْ هَذَا إِلَى اجْتِرَارِ الْغِذَاءِ مِنْ ثَدْيِ أُمِّكَ؟»، اجترار: امتصاص اللبن من الثدي؛ وذلك بالإلهام الإلهي، «وَعَرَّفَكَ عِنْدَ الْحَاجَةِ»، أي أعلمك بموضع الحلمة عند طلبك الرضاع فالتقمته بفمك. ثم قال: «هيهات»، أي بعد أن يحيط علماً بالخالق مَنْ عجز عن معرفة المخلوق!



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام لعثمان بن عفان

قالوا: لما اجتمع الناس إلى أمير المؤمنين عليه السلام، وشكوا إليه ما تقوموه على عثمان، وسألوه مخاطبته واستعبابه لهم، فدخل عليه عثمان، فقال:

إِنَّ النَّاسَ وَرَائِي وَقَدْ اسْتَسَفَرُونِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ، وَوَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لَكَ! مَا أَعْرِفُ شَيْئاً تَجْهَلُهُ، وَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَمْرٍ لَا تَعْرِفُهُ. إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ مَا سَبَقْنَاكَ إِلَى شَيْءٍ فَتُخْبِرَكَ عَنْهُ، وَلَا خَلَوْنَا بِشَيْءٍ فَتُبَلِّغُكَهُ. وَقَدْ رَأَيْتَ كَمَا رَأَيْنَا، وَسَمِعْتَ كَمَا سَمِعْنَا، وَصَحِبْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا صَحَبْنَا. وَمَا آبَنُ أَبِي قُحَافَةٍ وَلَا آبَنُ الْخَطَّابِ بِأَوْلَى بِعَمَلِ الْخَيْرِ مِنْكَ، وَأَنْتَ أَقْرَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَيْبَةَ رَحِمَ مِنْهُمَا؛ وَقَدْ نِلْتَ مِنْ صِهرِهِ مَا لَمْ يَنَالَ. فَاللَّهُ اللَّهُ فِي نَفْسِكَ! فَإِنَّكَ - وَاللَّهِ - مَا تُبْصِرُ مِنْ عَمَى، وَلَا تَعْلَمُ مِنْ جَهْلِ، وَإِنَّ الطَّرِيقَ لَوَاضِحَةٌ، وَإِنَّ أَعْلَامَ الدِّينِ لَقَائِمَةٌ.

فَاعْلَمْ أَنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ عَادِلٌ، هُدًى وَهَدًى، فَأَقَامَ سُنَّةَ مَعْلُومَةٍ، وَأَمَاتَ بِدْعَةَ مَجْهُولَةٍ. وَإِنَّ السُّنَنَ لَنِيرَةٌ، لَهَا أَعْلَامٌ، وَإِنَّ الْبِدْعَ لظَاهِرَةٌ، لَهَا أَعْلَامٌ. وَإِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ إِمَامٌ جَائِرٌ ضَلَّ وَضُلَّ بِهِ، فَأَمَاتَ سُنَّةَ مَاخُودَةٍ، وَأَحْيَا بِدْعَةَ

مَتْرُوكَةً. وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يُؤْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْإِمَامِ الْجَائِرِ وَلَيْسَ مَعَهُ نَصِيرٌ وَلَا عَاذِرٌ، فَيُلْقَى فِي نَارِ جَهَنَّمَ، فَيَدُورُ فِيهَا كَمَا تَدُورُ الرَّحَى، ثُمَّ يَرْتَبُطُ فِي قَعْرِهَا».

وَإِنِّي أُنشِدُكَ اللَّهَ أَلَّا تَكُونَ إِمَامَ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمَقْتُولِ، فَإِنَّهُ كَانَ يُقَالُ يُقْتَلُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ إِمَامٌ يَفْتَحُ عَلَيْهَا الْقَتْلَ وَالْقِتَالَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَيَلْبَسُ أُمُورَهَا عَلَيْهَا، وَيَبِثُّ الْفِتْنَ فِيهَا، فَلَا يَبْصِرُونَ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ: يَمْوِجُونَ فِيهَا مَوْجًا، وَيَمْرِجُونَ فِيهَا مَرْجًا. فَلَا تَكُونَنَّ لِمَرْوَانَ سَيِّقَةً يَسُوقُكَ حَيْثُ شَاءَ بَعْدَ جَلَالِ السَّنِّ وَتَقْضِي الْعُمُرَ. فَقَالَ لَهُ عُثْمَانُ:

كَلِمَ النَّاسِ فِي أَنْ يُوجِّلُونِي. حَتَّى أَخْرَجَ إِلَيْهِمْ مِنْ مَظَالِمِهِمْ.
فَقَالَ ﷺ:

مَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ فَلَا أَجَلَ فِيهِ. وَمَا غَابَ فَأَجَلُهُ وَصَوْلُ أَمْرِكَ إِلَيْهِ.

الشرح:

نَقِمْتُ عَلَى زَيْدٍ، بِالْفَتْحِ، أَنْقَمَ فَأَنَا نَافِمٌ، إِذَا عَتَبْتَ عَلَيْهِ. وَقَالَ الْكِسَائِيُّ: نَقِمْتُ بِالْكَسْرِ أَيْضًا، أَنْقَمَ لُغَةً؛ وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ سَجِيءٌ لَازِمَةٌ وَمَتَعَدِّيَّةٌ، قَالُوا: نَقِمْتُ الْأَمْرَ أَيِ كَرِهْنَاهُ. وَاسْتَعْتَبْتُ فَلَانًا: طَلَبْتُ مِنْهُ الْعُتْبَى وَهِيَ الرِّضَا، وَاسْتَعْتَابَهُمْ عُثْمَانُ: طَلَبَهُمْ مِنْهُ مَا يَرْضَاهُمْ عَنْهُ. وَاسْتَسْفَرُونِي: جَعَلُونِي سَفِيرًا وَوَسِيطًا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ.

تَمَّ قَوْلُهُ لَهْ وَأَقْسَمَ عَلَى ذَلِكَ: إِنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَاذَا يَقُولُ لَهُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ أَمْرًا يَجْهَلُهُ، أَيْ مِنْ هَذِهِ الْأَحْدَاثِ خَاصَّةً. وَهَذَا حَقٌّ؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ مِنْهَا مَا يَجْهَلُهُ عُثْمَانُ، بَلْ كَانَ أَحْدَاثُ الصَّبِيَّانِ فَضْلًا عَنِ الْعُقَلَاءِ الْمُمَيِّزِينَ، يَعْمُونَ وَجْهِي الصَّوَابِ وَاخْطَأَ فِيهَا. ثُمَّ شَرَعَ مَعَهُ مِنْ مَسْئَلِكِ الْمَلَاطِفَةِ وَالْقَوْلِ اللَّيِّنِ، فَقَالَ: مَا سَبَقْنَا إِلَى الصَّحْبَةِ، وَلَا انْفَرَدْنَا بِالرَّسُولِ دُونَكَ، وَأَنْتَ مِثْلُنَا وَنَحْنُ مِثْلُكَ. ثُمَّ خَرَجَ إِلَى ذِكْرِ الشَّيْخَيْنِ، فَقَالَ قَوْلًا مَعْنَاهُ أَنَّهُمَا لَيْسَا خَيْرًا مِنْكَ، فَإِنَّكَ مَخْصُوصٌ دُونَهُمَا بِقُرْبِ النَّسَبِ، يَعْنِي الْمَنَافِيَّةَ^(١) وَبِاصْطِحَارِهِ؛ وَهَذَا كَلَامٌ هُوَ مَوْضِعُ

المثل : « يُسِرُّ حَسْوَاً فِي ارْتِغَاءٍ »، ومراده تفضيل نفسه ﷺ عليهما؛ لأنَّ العلة التي باعتبارها فضل عثمان عليهما محققة فيه وزيادة؛ لأنَّ له مع المنافقة الهاشمية، فهو أقرب .
والوشيجة : عروق الشجرة . ثم حذره جانب الله تعالى ونبته على أن الطريق واضحة ، وأعلام الهدى قائمة ، وأنَّ الإمام العادل أفضل الناس عند الله ، وأنَّ الإمام الجائر شرَّ الناس عند الله . ثم روى له الخبر المذكور ، وروي : « ثم يرتبك في قعرها » ، أي ينشَب . وخوفه أن يكون الإمام المقتول الذي يفتح الفتن بقتله ؛ وقد كان رسول الله ﷺ قال كلاماً هو هذا ، أو يشبه هذا . ومَرَج الدين ، أي فسد . والسَّيِّئة : ما استأقاه العدو من الدواب ، مثل الوسيقة . والجَلال ، بالضم : الجليل ، كالطوال والطويل ، أي بعد لسنَّ الجليل ، أي العمر الطويل .
وقوله : « ما كان بالمدينة فلا أجل فيه ، وما غاب فأجله وصول أمرِك إليه » ، كلامٌ شريف فصيح ؛ لأنَّ الحاضر أي معنى لتأجيله ؟! والغائب فلا عذر بعد وصول الأمر في تأخيرهِ ؛ لأنَّ السلطان لا يؤخِّر أمره .

وقد ذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في « التاريخ الكبير » هذا الكلام ^(١) ...



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ يذكر فيها عجب خلقه الطاووس

أَبْتَدَعَهُمْ خُلُقاً عَجِيباً مِنْ حَيَوَانٍ وَمَوَاتٍ ، وَسَاكِنٍ وَذِي حَرَكَاتٍ ؛ وَأَقَامَ مِنْ شَوَاهِدِ الْبَيِّنَاتِ عَلَى لَطِيفِ صَنْعَتِهِ ، وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ . مَا أَنْقَادَتْ لَهُ الْعُقُولُ مُعْتَرِفَةً بِهِ ، وَمُسَلِّمَةً لَهُ ، وَنَعَقَتْ فِي أَسْمَاعِنَا دَلَالَتُهُ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ ، وَمَا ذَرَأَ مِنْ مُخْتَلِفِ صُورِ الْأَطْيَارِ الَّتِي أَسْكَنَهَا أَخَادِيدَ الْأَرْضِ ، وَخُرُوقَ فِجَاجِهَا ، وَرَوَاسِي أَعْلَامِهَا ، مِنْ

١ . ذكر الشرح كلاماً طويلاً هو عبارة عن حوار دار بين أمير المؤمنين ﷺ وعثمان ، ثم ذكر بعده خطبة لعثمان في الناس إثر ذلك الحوار .

ذَاتِ أَجْنَحَةٍ مُخْتَلِفَةٍ، وَهَيْئَاتٍ مُتَبَايِنَةٍ، مُصَرَّفَةٍ فِي زِمَامِ التَّسْخِيرِ، وَمُرْفَرَفَةٍ بِأَجْنِحَتِهَا فِي مَخَارِقِ الْجَوِّ الْمُتَفَسِّحِ، وَالْفَضَاءِ الْمُتَفَرِّجِ.

كَوْنَهَا بَعْدَ إِذْ لَمْ تَكُنْ فِي عَجَائِبِ صُورِ ظَاهِرَةٍ، وَرَكَّبَهَا فِي حِقَاقِ مَفَاصِلَ مُحْتَجِبَةٍ، وَمَنَعَ بَعْضَهَا بِعِبَالَةٍ خَلَقَهُ أَنْ يَسْمُوَ فِي الْهَوَاءِ خُفُوفًا، وَجَعَلَهُ يَدْفُ دَقِيفًا وَنَسَقَهَا عَلَى اخْتِلَافِهَا فِي الْأَصَابِعِ بِلَطِيفِ قُدْرَتِهِ. وَدَقِيقِ صَنْعَتِهِ. فَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي قَالِبِ لَوْنٍ لَا يَشُوبُهُ غَيْرُ لَوْنٍ مَا غَمَسَ فِيهِ؛ وَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي لَوْنٍ صَبِغٍ قَدْ طَوَّقَ بِخِلَافٍ مَا صَبِغَ بِهِ.

التَّشْرِيحُ:

المَوَات، بالفتح: ما لا حياة فيه. وَأَرْضُ مَوَاتٍ، أي قَفْرٌ، وَلَسْ كُنْ هَاهُنَا كَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ. وَذُو الْحَرَكَاتِ: كَالنَّارِ وَالْمَاءِ الْجَارِيِ وَالْحَيَوَانِ. وَنَعَقَتْ فِي أَسْمَاعِنَا دَلَالَتَهُ، أي صَاحَتْ دَلَالَتُهُ؛ لظُهُورِهَا كَلَأَصْوَاتِ الْمَسْمُوعَةِ الَّتِي نَعْلَمُ يَقِينًا. وَأَخَادِيدُ الْأَرْضِ: شَقُوقُهَا، جَمْعُ أَخْدُودٍ. وَفَجَاجِهَا: جَمْعُ فَجٍّ؛ وَهُوَ الطَّرِيقُ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ. وَرُوسِي أَعْلَامُهَا: أُنْقَالُ جِبَالِهَا. وَصَرَفَةٌ فِي زِمَامِ التَّسْخِيرِ، أي هِيَ مَسْخَرَةٌ تَحْتَ الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ. وَحِقَاقُ امِّفَاصِلَ: جَمْعُ حُقٍّ؛ وَهُوَ مَجْمَعُ الْمَفْصَلَيْنِ مِنَ الْأَعْضَاءِ كَالرَّكْبَةِ؛ وَجَعَلَهَا مُحْتَجِبَةً؛ لِأَنَّهَا مُسْتَوْرَةٌ بِالْجِلْدِ وَالْمَحْمِ. وَعِبَالَةُ لِحْيَانٍ: كَتَفُهُ جَسَدُهُ. وَالْخُفُوفُ: سُرْعَةُ الْحَرَكَةِ. وَالْدَقِيفُ لَطَائِرٌ: طَيْرَانُهُ قُوقِ الْأَرْضِ؛ يُقَالُ: عُقَابٌ دَقُوفٌ. وَنَسَقَهَا: رَتَبَهَا. وَالْأَصَابِعُ: جَمْعُ أَصْبَاحٍ، وَأَصْبَاحٌ جَمْعُ صَبِغٍ. وَالْمَغْمُوسُ الْأَوَّلُ: هُوَ ذُو اللَّوْنِ الْوَاحِدِ كَالْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ. وَالْمَغْمُوسُ الثَّانِي: ذُو اللَّوْنَيْنِ، نَحْوُ أَنْ يَكُونَ أَحْمَرُ وَعُنْقُهُ خَضِرَاءُ.

وَرُوي: «قَدْ طَوَّرَقِي لَوْنٍ» أَي لَوْنٍ عَلَى لَوْنٍ، كَمَا تَقُولُ: طَارَقَتِ بَيْنَ الثَّوْبَيْنِ.

فَمِنْ قَسَمَاتٍ: مَا هَذِهِ لَطَائِرُ الَّتِي يَسْكُنُ بَعْضُهَا الْأَخَادِيدَ وَبَعْضُهَا الْفَجَاجَ، وَبَعْضُهَا رُؤُوسَ الْجِبَالِ؟ قُلْتُ: أَمَّا الْأَوَّلُ فَكَاقِطَا وَلَصْدَا^(١)، وَالثَّانِي كَالْقَبِجِ^(٢) وَالطَّيْهُوجِ^(٣)، وَالثَّلَاثُ كَالصَّقْرِ وَالْعُقَابِ.

١. الصدا: ذكر البوم.

٢. القبيج، واحده القبيجة، وهي أنثى الحجل.

٣. الطيهوج: طائر شبيه بالحجل الصغير، غير أن عنقه أحمر ومنقاره ورجلاه حمراء.

الأضل:

وَمِنْ أَعْجَبِهَا خَلْقًا الطَّائُوسُ الَّذِي أَقَامَهُ فِي أَحْكَمِ تَعْدِيلٍ، وَنَضَّدَ أَلْوَانَهُ فِي أَحْسَنِ تَنْضِيدٍ، بِجَنَاحٍ أَشْرَجَ قَصْبَهُ، وَذَنْبٍ أَطَالَ مَسْحَبَهُ. إِذَا دَرَجَ إِلَى الْأُنْتَى نَشَرَهُ مِنْ طَيْهِ، وَسَمَّا بِهِ مُطَلًّا عَلَى رَأْسِهِ كَأَنَّهُ قَلْعُ دَارِيٍّ، عَنَجَهُ نُوتِيَّةٌ. يَخْتَالُ بِالْوَانِهِ، وَيَمِيسُ بِزَيْفَانِهِ. يُفْضِي كَافِضَاءِ الدِّيَكَةِ، وَيَوُرُّ بِمَلَاقِحِهِ أَرْ أَلْفُ حَوْلِ الْمَغْتَلِمَةِ لِلضَّرَابِ. أَحْيَلَكَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى مُعَايِنَةٍ، لَا كَمَنْ يُحِيلُ عَلَى ضَعِيفٍ إِسْنَادَهُ. وَلَوْ كَانَ كَزَعْمٍ مَنْ يَزَعُمُ أَنَّهُ يُلْقِحُ بِدَمْعَةٍ تَسْفَحُهَا مَدَامِعُهُ، فَتَقِفُ فِي ضَفْتِي جُفُونِهِ، وَأَنَّ أَنْشَاءَ تَطْعَمُ ذَلِكَ، ثُمَّ تَبِضُّ لَا مِنْ لِقَاحٍ فَحَلٍ سِوَى الدَّمْعِ الْمُنْبَجِسِ، لَمَا كَانَ ذَلِكَ بِأَعْجَبَ مِنْ مُطَاعَمَةِ الْغَرَابِ!

الشنوخ:

الطاووس: فاعول، كالهاضوم، والكابوس، وترخيئته «طويس». ونضد: رتب. قوله: «أشرج قصبه»، القصب هاهنا: عروق الجناح. وغضاريفه: عظامه الصغار، وأشرجها: ركب بعضها في بعض كما تُشَرِّج العيبة، أي يداخل بين أشراجها وهي عُراها، واحدها شَرَج، بالتحريك. ثم ذكر ذنب الطاووس، وأنه طويل المسحب، وأن الطاووس إذا دَرَجَ إِلَى الْأُنْتَى لِلْسَّفَادِ نَشَرَ ذَنْبَهُ مِنْ طَيْهِ، وَعَلَا بِهِ مَرْتَفَعًا عَلَى رَأْسِهِ. والقنع: شرع السفينة، وجمعه قِلاع. والداري: جالب العطر في البحر من دارين؛ وهي قُرْضَةُ الْبَحْرَيْنِ، فِيهَا سُوقٌ يَحْمِلُ إِلَيْهَا الْمَشْكُ مِنَ الْهِنْدِ، وَفِي الْحَدِيثِ: «الْجَلِيسُ الصَّالِحُ كَالدَّارِيِّ». إِنْ لَمْ يُخْذِكْ مِنْ عَطْرِهِ عَلَقَكَ مِنْ رِيحِهِ». وَالتُّوتِي: الْمَلَّاحُ؛ وَجَمْعُهُ نَوَاتِي. وَعَنَجَهُ: عَطَفَهُ، وَعَنَجَتْ خِطَامُ الْبَعِيرِ، رَدَدَتْهُ عَلَى رِجْلَيْهِ، أَعْنَجَهُ بِالضَّمِّ، وَالْأَسْمُ الْعَنْجُ، بِالْتَحْرِيكِ؛ وَفِي الْمَثَلِ «عَوْدَةُ يُعْتَمُ الْعَنْجُ»^(١) يَضْرِبُ مِثْلًا لِتَعْلِيمِ الْحَاذِقِ. وَيَخْتَالُ،

من الخِيَلَاء وهي العُجْب. ويميس: يتبختر. وَزَيْفَانِه: تبخره، زاف يزيف، ومنه ناقة زَيْفَانَة، أي مُختالة. وكذلك ذكر الحمام عند الحمامة إذا جَرَّ الذَّنَابِي، ودفع مقدمه بمؤخره واستدار عليها.

ويفضي: يسفد. والدِّيكة جمع ديك، كالقَرطَة والجَحَرَة جمع قُرْط وجُحْر. ويؤرّ: يسفد؛ والأرّ: الجماع، ورجل آرّ كثير الجماع. وملاقحه: أدوات اللقاح وأعضاؤه؛ وهي آلات التناسل. قوله: «أرّ الفحول»، أي أرّاً مثل أرّ الفحول ذات الغلّمة والشبق. ثم ذكر أنه لم يقل ذلك عن إسناد قد يضعف ويتداخله الطعن، بل قال ذلك عن عيان ومشاهدة.

فإن قلت: من أين للمدينة طواويس؟ وأين اعرب وهذا الطائر حتى يقول أمير المؤمنين عليه السلام: «أحيلك من ذلك على معاينة»؛ لا سيما وهو يعني السّفاد، ورؤية ذلك لمن تكثر الطواويس في دهره ويطول مكثها عنده نادرة!

قلت: لم يتشهد أمير المؤمنين عليه السلام الطواويس بالمدينة بل بالكوفة. وكانت يومئذ تجبى إليها تمرات كل شيء، وتأتي إليها هدايا الملوك من الآفاق، ورؤية المسافدة مع وجود الذكر والأنثى غير مستبعدة.

والضفّتان، بفتح الضاد: الجانبان، وهما ضفتا النهر، وقد جاء ذلك بالكسر أيضاً، والفتح أفصح. والمنبجس: المنفجر. ويسفحها: يصبها، وروي: «تنسجها مدامعه»؛ من النسيج، وهو صوت الماء وغليانه من زقّ أو حبّ أو قدر.

الأصل:

تَخَالَ قَصْبَهُ مَدَارِي مِنْ فِضَّةٍ، وَمَا أُنبِتَ عَلَيْهَا مِنْ عَجِيبٍ دَارَاتِهِ، وَشُمُوسِهِ خَالِصَ الْعَقْيَانِ، وَفِلَذَ الزَّبَرَجَدِ. فَإِنْ شَبَّهْتُهُ بِمَا أُنبِتَ الْأَرْضُ قُلْتُ: جَنِيٌّ جُنِيٍّ مِنْ زَهْرَةٍ كُلِّ رَبِيعٍ. وَإِنْ ضَاهَبَتْهُ بِالْمَلَابِسِ فَهُوَ كَمَوْشِيِّ الْحُلَلِ، أَوْ كَمُونِقٍ عَصَبِ الْيَمَنِ. وَإِنْ شَاكَلَتْهُ بِالْحُلِيِّ فَهُوَ كَفُصُوصِ ذَاتِ الْوَانِ، قَدْ نُطِقَتْ بِاللُّجَيْنِ الْمُكَلَّلِ.

يَمْشِي مَشْيَ الْمَرْحِ الْمُخْتَالِ. وَيَتَصَفَّحُ ذَنْبَهُ وَجَنَاحَيْهِ، فَيَقْهَقُهُ ضَاحِكاً لِحِمَالِ

سِرْبَالِهِ، وَأَصَابِيعٍ وَشَاحِيهِ؛ فَإِذَا رَمَى بِبَصَرِهِ إِلَى قَوَائِمِهِ زَقَا مُعَوِلاً بِصَوْتٍ يَكَادُ يُبَيِّنُ عَنْ أَسْتِغَاثَتِهِ، وَيَشْهَدُ بِصَادِقِ تَوَجُّعِهِ؛ لِأَنَّ قَوَائِمَهُ حُمُشٌ كَقَوَائِمِ الدِّيَكَةِ الْخِلَاسِيَّةِ.

الشرح:

قَصَبُهُ: عظام أجنحته، والمداري جمع مِذْرَى؛ وهو في الأصل القُرْن. وكذلك المِذْرَاة؛ ويقال المِذْرَى لشيء كالمِسْلَةِ تصلحُ بها الماشطة شُعُور النساء. وتمدّرت المرأة، أي سرّحت شعرها. شبّه عظام أجنحة الطاوس بمدارى من فضّة لبياضها؛ وشبّه ما أنبت الله عليها من تلك الدّارات والشموس التي في الرّيش بخالص العقيان؛ وهو الذهب. وفلذ الزّبرجد: جمع فلذّة، وهي القطعة. والزّبرجد: هذا الجواهر الذي تسمّيه لناس البلخس. ثم قال: إن شبّهته بنبات الأرض قت: إنه قد جُنِيَ من زهرة كلّ ربيع في الأرض؛ لاختلاف ألوانه وأصباغه.

وإن ضاهيته بالملابس، المضاهاة: المشاكلة، يُهمز ولا يهمز، وقرئ: «يُضَاهُونَ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا»^(١)، «وَيُضَاهُونَ»؛ وهذا ضهيّ هذا، على «فَعِيل»، أي شبيهه. وموشّي الحُلّ: ما دُبج بالوشي؛ وهو الأرقم الملوّن. والعُصْب: بُرود اليمن. والحليّ: جمع حَلِي وهو ما نلبسه المرأة من الذهب والفضّة، مثل ثديّ وثدي، ووزنه «فُعول»، وقد تكسر الحاء لمكان الياء، مثل «عِصِيّ». وقرئ: «مِنْ حُلِيِّهِمْ»^(٢) بالضمّ والكسر.

ونطقت باللّجين؛ جعلت الفضّة كالنّطاق لها. والمكّلل: ذو الإكليل. وزقا: صوّت، يزقو زقواً وزقياً وزقاً، وكلّ صائح زاقٍ. والرّقيّة: الصّيحة؛ وهو أثقل من الزّواقي، أي الدّيكة؛ لأنهم كانوا يسْمُرُون، فإذا صاحَت الدّيكة تفرّقوا. ومُعولاً: صارخاً، أعولت الفرس صوّتت، ومنه العويل والعولة. وقوائمه حُمُش: دقق؛ وهو أحْمَش السّاقين وحُمُش السّاقين بالنّسكين؛ وقد حمّشت قوائمه، أي دقّت. وتقول العرب للغلام إذا كانت أمّه بيضاء وأبوه عربياً: آدم، فجاء لونه بين لونهما. خِلَاسِيّ، بالكسر والأُنثى خِلَاسِيَّة وقال اللّيث: الدّيكة الخِلَاسِيَّة، هي المتولّدة من الدجاج الهنديّ والفارسيّ.

١. سورة التوبة ٣٠.

٢. سورة الأعراف ١٤٨.

يقول عليه السلام : إِنَّ الطاووس يُزْهِى بِنَفْسِهِ ؛ وَيَنْبِيهِ إِذَا نَظَرَ فِي أُعْطَافِهِ ، وَرَأَى أَلْوَانَهُ الْمُخْتَلِفَةَ ؛ فَإِذَا نَظَرَ إِلَى سَاقِيهِ وَجَمَ لَذَلِكَ وَانْكَسَرَ نَشَاطُهُ وَزَهْوُهُ ، فَصَاحَ صِيَاحَ الْعَوِيلِ لِحَزْنِهِ ؛ وَذَلِكَ لِدِقَّةِ سَاقِبِهِ وَتُتَوِّءِ عُرْقُوبِيَّتِهِ .

الأصل :

وَقَدْ نَجَمَتْ مِنْ ظُنُوبِ سَاقِهِ صَبِيبَةٌ خَفِيَّةٌ ، وَلَهُ فِي مَوْضِعِ الْعُرْفِ قُنْزَعَةٌ خَضْرَاءُ مُوشَّاءٌ . وَمَخْرَجُ عُنُقِهِ كَالْبَرِيقِ ، وَمَعْرِزُهَا إِلَى حَيْثُ بَطْنُهُ كَصَبْغِ الْوَسِمَةِ الْيَمَانِيَّةِ ، أَوْ كَحَرِيرَةٍ مُلْبَسَةٍ مِرَاةً ذَاتَ صِقَالٍ ، وَكَأَنَّهُ مُتَلَفِّعٌ بِمِعْجَرٍ أَسْحَمَ ؛ إِلَّا أَنَّهُ يُخَيَّلُ لِكَثْرَةِ مَائِهِ ، وَشِدَّةِ بَرِيقِهِ ، أَنَّ الْخَضِرَةَ النَّاضِرَةَ مُمْتَزِجَةً بِهِ . وَمَعَ فَتَقِ سَمْعِهِ خَطٌّ كَمُسْتَدَقٍّ الْقَلَمِ فِي لَوْنِ الْأَقْحَوَانِ ، أَيْبُضٌ يَقْقُ ، فَهُوَ بَيَاضُهُ فِي سَوَادِ مَا هُنَالِكَ يَأْتَلِقُ . وَقَلٌّ صَبْغٌ إِلَّا وَقَدْ أَخَذَ مِنْهُ بِقِسْطٍ ، وَعَلَاهُ بِكَثْرَةِ صِقَالِهِ ، وَبَرِيقِهِ ، وَبَصْبِصِ دِيبَاجِهِ وَرَوْنِقِهِ ، فَهُوَ كَالْأَزَاهِيرِ الْمَبْثُوثَةِ ، لَمْ تُرَبِّهَا أَمْطَارُ رَبِيعٍ . وَلَا شُمُوسُ قَيْظٍ .

الشرح :

نَجَمَتْ : ظهرت . وَالظُّنُوبُ : حَرْفُ السَّاقِ ؛ وَهُوَ هَذَا الْعِظْمُ الْيَابِسُ . وَالصَّبِيبَةُ فِي الْأَصْلِ : شَوْكَةُ الْحَائِكِ الَّتِي يَسْوِي بِهَا السَّدَاةَ وَاللَّحْمَةَ . وَنَقَلَ إِلَى صَبِيبَةِ الدِّيكِ لِنَلَاكِ الْهَيْئَةِ الَّتِي فِي رِجْلِهِ . وَالْعُرْفُ : الشَّعْرُ الْمُرْتَفِعُ مِنْ عُنُقِهِ عَلَى رَأْسِهِ . وَالْقُنْزَعَةُ ، وَاحِدَةُ الْقَنَازِعِ ؛ وَهِيَ الشَّعْرُ حَوْلِي الرَّأْسِ . وَمُوشَّاءٌ : ذَاتُ وَشْيٍ . وَالْوَسِمَةُ ، بِكَسْرِ السَّيْنِ : الْعِظْمُ الَّذِي يُخَضَّبُ بِهِ ؛ وَيَجُوزُ تَسْكِينُ السَّيْنِ . وَالْأَسْحَمُ : الْأَسْوَدُ . وَالْمُتَلَفِّعُ : الْمَلْتَحِفُ ، وَيُرْوَى : « مُتَقَنَّعٌ بِمِعْجَرٍ » ؛ وَهُوَ مَا تَشُدُّهُ الْمَرْأَةُ عَلَى رَأْسِهَا كَالرِّدَاءِ . وَالْأَقْحَوَانُ : الْبَابُونُجُ الْأَبْيَضُ ؛ وَجَمْعُهُ أَقَاحٌ . وَأَبْيَضٌ يَقْقُ : خَالِصُ الْبَيَاضِ ، وَجَاءَ : « يَقْقُ » بِالْكَسْرِ . وَيَأْتَلِقُ : يَلْمَعُ . وَالْبَصْبِصُ : الْبَرِيقُ ، وَبَصَّ الشَّيْءَ : لَمَعَ . وَتُرَبِّهَا الْأَمْطَارُ : تَرْبِّيَهَا وَتَجْمَعُهَا .

يقول عليه السلام : كَانَ هَذَا الطَّائِرُ مَلْتَحِفٌ بِمِلْحَفَةِ سُودَاءَ ، إِلَّا أَنَّهَا لِكَثْرَةِ رَوْتِهَا يَتَوَهَّمُ أَنَّهُ قَدْ امْتَرَجَ بِهَا خَضِرَةَ نَاضِرَةٍ ، وَقَلَّ أَنْ يَكُونَ لَوْنٌ إِلَّا وَقَدْ أَخَذَ هَذَا الطَّائِرُ مِنْهُ بِنَصِيبٍ ، فَهُوَ كَالْأَزَاهِيرِ الرَّبِيعِ ، إِلَّا أَنَّ الْأَزْهَارَ تَرْبِّيَهَا الْأَمْطَارُ وَالشُّمُوسُ ؛ وَهَذَا مُسْتَعْنٍ عَنْ ذَلِكَ .

الأصل:

وَقَدْ يَنْحَسِرُ مِنْ رِيشِهِ، وَيَعْرِى مِنْ لِبَاسِهِ، فَيَسْقُطُ تَثْرَى، وَيَنْبُتُ تِبَاعاً. فَيُنْحَتُ مِنْ قَصْبِهِ أَنْحِتَاتٌ أَوْ رَاقٍ الْأَغْصَانِ، ثُمَّ يَتَلَاَحِقُ نَامِياً حَتَّى يَعُودَ كَهَيْئَتِهِ قَبْلَ سُقُوطِهِ، لَا يُخَالِفُ سَالِفَ اللَّوَانِ، وَلَا يَقَعُ لَوْنٌ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ! وَإِذَا تَصَفَّحَتْ شَعْرَةٌ مِنْ شَعْرَاتِ قَصْبِهِ أَرْتَكَ حُمْرَةً وَرْدِيَّةً، وَتَارَةً خُضْرَةً زَبْرَجْدِيَّةً، وَأَخْيَاناً صُفْرَةً عَسْجَدِيَّةً، فَكَيْفَ تَصِلُ إِلَى صِفَةِ هَذَا عَمَانِيقِ الْفِطَنِ، أَوْ تَبْلُغُهُ قَرَائِحُ الْعُقُولِ، أَوْ تَسْتَنْظِمُ وَصْفَهُ أَقْوَالُ الْوَاصِفِينَ! وَأَقْلُ أَجْزَائِهِ قَدْ أَعْجَزَ الْأَوْهَامُ أَنْ تُدْرِكَهُ، وَالْأَلْسِنَةُ أَنْ تَصِفَهُ!

فَسُبْحَانَ الَّذِي بَهَرَ الْعُقُولَ عَنْ وَصْفِ خَلْقِ جَلَالِهِ لِلْعُيُونِ، فَأَذْرَكَهُ مَحْدُوداً مُكَوَّناً، وَمُؤَلَّفاً مُلَوَّناً؛ وَأَعْجَزَ الْأَلْسُنَ عَنْ تَلْخِيصِ صِفَتِهِ، وَقَعَدَ بِهَا عَنْ تَأْدِيَةِ نَعْبِهِ! وَسُبْحَانَ مَنْ أَدْمَجَ قَوَائِمَ الذَّرَّةِ وَالْهَمْجَةِ إِلَى مَا فَوْقَهُمَا مِنْ خَلْقِ الْحَيَاتَانِ وَالْفِيلَةِ! وَوَأَى عَلَى نَفْسِهِ إِلَّا يَضْطَرِبَ شَبَّحٌ مِمَّا أُولَجَ فِيهِ الرُّوحُ، إِلَّا وَجَعَلَ الْحِمَامَ مَوْعِدَهُ، وَالْفَنَاءَ غَايَتَهُ.

الشرح:

ينحسر من ريشه: ينكشف فيسقط، ويروى: «يتحسر». تَثْرَى: أي شيئاً بعد شيء وبينهما فترة، قال الله تعالى: «ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى»^(١)؛ لَأَنَّهُ لَمْ يَرْسُلْهُمْ عَلَى تَرَاوَعٍ، بَلْ بَعْدَ فِرَاتٍ؛ وَهَذَا مِمَّا يَغْلُطُ فِيهِ قَوْمٌ، فَيَعْتَقِدُونَ أَنَّ «تَتْرَى» لِلْمَوَاصِلَةِ وَاللِّتْصَاقِ. وَأَصْلُهَا الْوَاوُ مِنْ «الْوَثَرِ» وَهُوَ الْفَرْدُ.

قال ﷺ: «وَيَنْبُتُ تِبَاعاً» أي لا فترات بينهما، وكذلك حال الريش الساقط، يسقط شيئاً بعد شيء، وينبت جميعاً. وينحت: يتساقط، وانحِتَاتُ الْوَرَقِ: تناسلها. ونامياً: زائداً. يقول ﷺ: إِذَا عَادَ رِيْشُهُ عَادَ مَكَانَ كُلِّ رِيْشِهِ رِيْشَةٌ مُلَوَّنَةٌ بِلَوْنِ الرِيْشَةِ الْأُولَى، فَلَا يَتَخَالَفُ الْأَوَائِلَ وَالْآخِرَ. والخضرة الزبرجدية: منسوبة إلى الزمرد، ولفظة «الزبرجد» تارة

تستعمل له ، وتارة لهذا الحجر الأحمر المسمى « بلخش » . والعسجد : الذهب . وعمائق
 الفطن : البعيدة القعر . والقريحة : خاطر والذهن . وبهر : غلب ، وجلأه : أظهره ؛ ويروى
 بالتخفيف . وأدمج القوائم : أحكمها ؛ كالحبل المدمج الشديد القتل . والذرة : النملة الصغيرة .
 والهَمْجَة ، واحدة الهمج ؛ وهو ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم والحرر
 وأعينها . ووأي : وعد ، والوأي : الوعد .

الأصل :

منها في صفة الجنة :

فَلَوْ رَمَيْتَ بِبَصَرِ قَلْبِكَ نَحْوَ مَا يُوصَفُ لَكَ مِنْهَا لَعَزَفْتَ نَفْسُكَ عَنْ بَدَائِعِ مَا
 أُخْرِجَ إِلَى الدُّنْيَا مِنْ شَهَوَاتِهَا وَلَذَائِهَا، وَزَخَارِفِ مَنَظَرِهَا، وَلَذَهَلْتَ بِالفِكْرِ فِي
 أَصْطِفَاقِ أَشْجَارٍ غُيِّبَتْ عُرُوقُهَا فِي كُثْبَانِ الْمِسْكِ عَلَى سَوَاحِلِ أَنْهَارِهَا، وَفِي تَغْلِيْقِ
 كَبَائِسِ اللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ فِي عَسَالِيحِهَا وَأَفْنَانِهَا، وَطُلُوعِ تِلْكَ الثَّمَارِ مُخْتَلِفَةً فِي غُلْفِ
 أَكْمَامِهَا، تُجْنَى مِنْ غَيْرِ تَكْلُفٍ فَتَأْتِي عَلَى مُنِيَّةٍ مُجْتَنِيهَا، وَيُطَافُ عَلَى نُزَالِهَا فِي أَقْنِيَةِ
 قُصُورِهَا بِالْأَعْسَالِ الْمُصَفَّقَةِ، وَالْخُمُورِ الْمُرَوَّقَةِ .

قَوْمٌ لَمْ تَزَلِ الْكَرَامَةُ تَتِمَادَى بِهِمْ حَتَّى حَلُّوا دَارَ الْقَرَارِ، وَأَمِنُوا نُقْلَةَ الْأَسْفَارِ، فَلَوْ
 شَغَلَتْ قَلْبَكَ أَيُّهَا الْمُسْتَمِعُ بِالْوُصُولِ إِلَى مَا يَهْجُمُ عَلَيْكَ مِنْ تِلْكَ الْمَنَظَرِ الْمُؤَنِقَةِ،
 لَزَهَقَتْ نَفْسُكَ شَوْقاً إِلَيْهَا، وَلَتَحَمَلْتَ مِنْ مَجْلِسِي هَذَا إِلَى مُجَاوَرَةِ أَهْلِ الْقُبُورِ
 أَسْتَعْجَالاً بِهَا، جَعَلَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ يَسْعَى إِلَى مَنَازِلِ الْأَبْرَارِ بِرَحْمَتِهِ .

قال الرضي رحمه الله :

تفسير بعض ما في هذه الخطبة من الغريب

قَوْلُهُ ﷺ : « يُؤَرُّ بِمَلَا قِحِهِ » ، الْأَرُّ : كِنَايَةٌ عَنِ النِّكَاحِ ، يُقَالُ : أَرَّ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ يُؤَرُّهَا ، إِذَا نَكَحَهَا .
 وَقَوْلُهُ ﷺ : « كَأَنَّهُ قُلِعَ دَارِي عَنَجَهُ نُوتِيَّةٌ » الْقِلْعُ : شِرَاعُ السَّفِينَةِ ، وَدَارِي : مَسُوبٌ إِلَى دَارَيْنِ ،
 وَهِيَ بَلَدَةٌ عَلَى الْبَحْرِ يُجْلَبُ مِنْهَا الطَّيِّبُ . وَعَنَجَهُ : أَيَّ عَطَفَهُ . يُقَالُ : عَنَجْتُ الثَّاقَةَ أُعْنِجُهَا « عُنْجاً إِذَا

عَطَفْتُهَا . وَالتَّوْتِي : الْمَلَاخ .

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ : «صَفَّتِي جُفُونِيهِ أَرَادَ جَائِي جُفُونِيهِ . وَالصَّفَّتَانِ : الْجَائِيَانِ» .

وَقَوْلُهُ : «وَفَلَدَ الرَّبْزَجِدَ» الْفِلْدُ : جَمْعُ فَلْدَةٍ ، وَهِيَ الْقِطْعَةُ .

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ : «كَبَائِسِ اللَّوْلُؤِ الرَّطْبِ» الْكِبَاسَةُ : الْعِدْقُ . وَالْعَسَالِيحُ : الْفُصُونُ ، وَاجِدُهَا عُسْلُوحٌ .

الشَّمْرُخُ :

رَمِيتَ بِبَصْرِ قَلْبِكَ ، أَيِ أَفَكَّرْتَ وَتَأَمَّلْتَ . وَعَزَفْتَ نَفْسُكَ : كَرِهْتَ وَزَهَدْتَ . وَالزُّخَارِفُ : جَمْعُ زُخْرَفٍ ؛ وَهُوَ الذَّهَبُ ، وَكُلُّ مَمُوهٍ . وَاصْطَفَا الْأَشْجَارَ : انْتَضَامَهَا صَفًّا ، وَيُرْوَى : «فِي اصْطِفَاقِ أَغْصَانٍ» أَيِ اضْطَرَابِهَا . وَيَأْتِي عَلَى مُنْيَةٍ مَجْتَنِيهَا : لَا يَتْرَكُ لَهُ مُنْيَةٌ أَصْلًا ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ قَدْ بَلَغَ نَهَايَةَ الْأَمَانِيِّ . وَالْعَسَلُ الْمَصْفَقُ : الْمَصْفَى تَحْوِيلًا مِنْ إِنْاءَ إِلَى إِنْاءَ . وَالْمُونَقَةُ : الْمَعْجِبَةُ . وَزَهَقَتْ نَفْسُهُ : مَاتَ .

وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا مَزِيدَ فِي التَّشْوِيقِ إِلَى الْجَنَّةِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ ؛ فَكُلِّ الصَّيْدِ فِي جَانِبِ الْفَرَا^(١) .



الأَصْلُ :

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ

لِيَتَأَسَّ صَغِيرُكُمْ بِكَبِيرِكُمْ ، وَلِيَرَأَفَ كَبِيرُكُمْ بِصَغِيرِكُمْ ؛ وَلَا تَكُونُوا كَجَفَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ : لَا فِي الدِّينِ يَتَفَقَّهُونَ ، وَلَا عَنِ اللَّهِ يَعْقِلُونَ ؛ كَقَيْضِ بَيْضٍ فِي أَدَاخٍ يَكُونُ كَسْرُهَا وَزُرًّا ، وَيُخْرِجُ حِضَانَهَا شَرًّا .

١. أص ل مثل : كل الصيد في جوف الفرا.

الشرح:

أمرهم ﷺ أن يتأسّى الصغير منهم بالكبير في أخلاقه وآدابه؛ فإنّ الكبير لكثرة التجربة أحزم وأكيس، وأن يرأف الكبير بالصغير. والرأفة: الرحمة؛ لأنّ الصغير مظنة الضعف والرقّة. ثم نهاهم عن خُلُق لجاهليّة في الجفاء والقسوة، وقال: إنهم لا يتفقهون في دين ولا يعقلون عن الله ما يأمرهم به؛ وهذا من قوله الله سبحانه: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾^(١). وروى: «تتفقهون» بناء الخطاب.

ثم شبههم ببيض الأفاعي في الأعشاش، يظنّ بيض القطا فلا يحلّ لمن رآه أن يكسره؛ لأنّه يظنّه بيض الفطا، وحضانه بُخرج سرّاً؛ لأنّه يفقص عن أفعى. وسنعار لفظة «الأداحي» للأعشاش مجازاً؛ لأنّ الأداحي لا تكون إلّا للنعام تدحوها بأرجلها وتبيض فيها، ودحوها: توسيعها، من دحوت الأرض. والقَيْض: الكسر والفلق، قِضْتُ القارورة والبيضة، وانقاضت هي، وانقاض الجدار انقياضاً، أي تصدّع من غير أن يسقط؛ فإن سقط قيل: تقيّض تقيّضاً، وتقوّض تقوضاً وقوّضنه أنا. وتقول للبيضة إذا تكسّرت فلقاً: تقيّضت تقيّضاً، فإنّ تصدّعت ولم تنفلق، قلت: انقاضت، فهي منقاضة، والقارورة مثله.

الأصل:

منها:

أَفْتَرَقُوا بَعْدَ الْفَتْهِمْ، وَتَشَتَّتُوا عَنْ أَصْلِهِمْ. فَمِنْهُمْ آخِذٌ بِغَضَنِ أَيْنَمَا مَالَ مَالٍ مَعَهُ. عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَجْمَعُهُمْ لِشَرِّ يَوْمٍ لِبَنِي أُمِّيَّةٍ، كَمَا تَجْتَمِعُ قَرْعُ الْخَرِيفِ يُؤَلَّفُ اللَّهُ بَيْنَهُمْ، ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ رُكَّاماً كَرُكَّامِ السَّحَابِ؛ ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُمْ أَبْوَاباً بِسِيلُونَ مِنْ مُسْتَنَارِهِمْ كَسِيلِ الْجَنَّتَيْنِ، حَيْثُ لَمْ تَسْلَمْ عَلَيْهِ قَارَةٌ، وَلَمْ تُثَبِّتْ عَلَيْهِ أَكْمَةٌ، وَلَمْ يَرُدَّ سَنَنُهُ رِصٌّ طَوْدٍ، وَلَا حِدَابٌ أَرْضٍ. يُذْغِدُهُمُ اللَّهُ فِي بَطُونٍ أَوْدِيَّتِهِ، ثُمَّ يَسْلُكُهُمْ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ، يَأْخُذُ بِهِمْ مِنْ قَوْمٍ حُقُوقَ قَوْمٍ، وَيَمَكِّنُ لِقَوْمٍ فِي دِيَارِ قَوْمٍ. وَأَيْمُ

اللَّهُ، لَيَذُوبَنَّ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بَعْدَ الْعُلُوِّ وَالْتُمَكِينِ، كَمَا تَذُوبُ الْأَلْيَةُ عَلَى النَّارِ.
 أَيُّهَا النَّاسُ، لَوْ لَمْ تَتَّخِذُوا عَنْ نَصْرِ الْحَقِّ، وَلَمْ تَهِنُوا عَنْ تَوْهِينِ الْبَاطِلِ، لَمْ
 يَطْمَعْ فِيكُمْ مَنْ لَيْسَ مِثْلَكُمْ، وَلَمْ يَقْوَ مَنْ قَوِيَ عَلَيْكُمْ. لَكِنَّكُمْ تَهْتُمُ مَنَاءَ بَنِي
 إِسْرَائِيلَ. وَلَعَمْرِي، لَيَضَعُفَنَّ لَكُمْ التَّيَّةُ مِنْ بَعْدِي أَضْعَافًا بِمَا خَلَفْتُمْ الْحَقَّ وَرَاءَ
 ظُهُورِكُمْ. وَقَطَعْتُمْ الْأَدْنَى، وَوَصَلْتُمْ الْأَبْعَدَ. وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِنْ اتَّبَعْتُمُ الدَّاعِيَ لَكُمْ،
 سَلَكَ بِكُمْ مِنْهَا جَ الرَّسُولِ. وَكُفَيْتُمْ مَوْنَةَ الْإِعْتِسَافِ، وَنَبَذْتُمْ الثَّقْلَ الْفَادِحَ عَنِ
 الْأَعْنَاقِ.

الشرح:

هو عليه السلام يذكر حال أصحابه وشيعته بعده، فيقول: افترقوا بعد ألفتهم، أي بعد اجتماعهم.
 وتشبَّهوا عن أصلهم، أي عني بعد مفارقتي؛ فمنهم آخذ بغصن؛ أي يكون منهم من يتمسك
 بمن خلفه بعدي من ذرية الرسول، أينما سلكوا سلكوا معهم؛ وتقدير الكلام: ومنهم من لا
 يكون هذه حاله لكنه لم يذكره عليه السلام، اكتفاءً بذكر القسم الأول؛ لأنه دالٌّ على القسم الثاني.
 ثم قال: على أن هؤلاء القوم: من ثبت منهم عني عقيدته فينا ومن لم يثبت؛ لا بد أن
 يجمعهم الله تعالى لشر يوم لبني أمية، وكذا كان، فإن الشيعة الهاشمية اجتمعت على إزالة
 ملك بني مروان: من كان منهم ثابتاً على ولاء عبي بن أبي طالب عليه السلام، ومن حاد منهم عن
 ذلك؛ وذلك في أواخر أيام مروان الحمار، عند ظهور الدعوة الهاشمية.

وقزع الخريف: جمع قزعة، وهي سحُب صغار تجتمع فتصير ركاماً، وهو ما كُف من
 السحاب. وركمت الشيء أركمه، إذا جمعته وألقيت بعضه على بعض. ومستشارهم: موضع
 ثورتهم. والجنان: هما اللتان قال الله تعالى فيهما: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ
 يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾^(١). وسلط الله عليهما السيل، قال الله تعالى: ﴿فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ
 الْعَرِمِ﴾^(٢). فشبهه عليه السلام سيلان الجيوش إلى بني أمية بالسيل المسلط على تينك الجنتين، فإنه

١. سورة سبأ ١٥.

٢. سورة سبأ ١٦.

لم تسلم عليه قارة؛ وهي الجبيل الصغير. ولم تثبت له أكمة، وهي التلعة من الأرض. ولم يرد سننه، أي طريقه. طود مرصوص، أي جبل شديد التصاق الأجزاء ببعضها ببعض. ولا حذاب أرض: جمع حذبة وهي الروابي والتجاذ.

ثم قال: «يذعذعهم الله؛ الذعذعة بالذال المعجمة مرتين: التفريق، وذعذعة الشر؛ إذاعته. ثم يسلكهم ينابيع في الأرض، من ألفاظ القرآن^(١)، والمراد أنه كما أن الله تعالى ينزل من السماء ماء فيستكن في أعماق الأرض، ثم يظهر منها ينابيع إلى ظاهرها، كذلك هؤلاء القوم، يفرقهم الله تعالى في بطون الأودية وغوامض الأغوار، ثم يظهرهم بعد الاختفاء فيأخذ بهم من قوم حقوق آخرين، ويمكن منهم قوماً من ملك قوم ودبارهم.

ثم أقسم ليدوبن ما في أيدي بني أمية بعد علوهم وتمكينهم، كما تذوب الألية على النار؛ وهمزة «اللية» مفتوحة، وجمعها أليات، بالتحريك والتثنية أليان بغير تاء. ثم قال: لولا تخاذلكم لم يطمع فيكم من هو دونكم. وتهنؤا، مضارع وهن، أي ضعف، وهو من ألفاظ القرآن^(٢) أيضاً. وتهتم متاه بني إسرائيل: حرّتم وضللتهم الطريق.

ثم قال ﷺ: «ليضعفن لكم التيه من بعدي». يعني الضلال، يضعفه لكم الشيطان وأنفسكم بما خلقتهم الحق وراء ظهوركم، أي لأجل ترككم الحق. وقطعكم الأدنى - يعني نفسه - ووصلكم الأبعد - يعني معاوية - ويروى: «إن اتبعتم الراعي لكم»، بالراء. والاعتساف: سلوك غير الطريق. ولفادح: الثقل، فدحه الدين: أثقله.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ في أول خلافته

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ كِتَاباً هَادِياً بَيِّنَ فِيهِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ؛ فَخُذُوا نَهْجَ الْخَيْرِ تَهْتَدُوا،

١. وهو قوله تعالى في سورة الزمر ٢١: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ﴾.

٢. وهو قوله تعالى في سورة آل عمران ١٣٩: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾.

وَأَصْدِفُوا عَنْ سَمْتِ الشَّرِّ تَقْصِدُوا.

الْفَرَائِضُ الْفَرَائِضُ ! أَدُوهَا إِلَى اللَّهِ تُؤَدُّكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ. إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ حَرَاماً غَيْرَ مَجْهُولٍ، وَأَحَلَّ حَلَالاً غَيْرَ مَدْخُولٍ، وَفَضَّلَ حُرْمَةَ الْمُسْلِمِ عَلَى الْحُرْمِ كُلِّهَا، وَشَدَّ بِالْإِخْلَاصِ وَالتَّوْحِيدِ حُقُوقَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَعَاقِدِهَا، فَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَلَا يَحِلُّ أَدَى الْمُسْلِمِ إِلَّا بِمَا يَجِبُ.

بَادِرُوا أَمْرَ الْعَامَّةِ وَخَاصَّةِ أَحَدِكُمْ وَهُوَ الْمَوْتُ، فَإِنَّ النَّاسَ أَمَامَكُمْ، وَإِنَّ السَّاعَةَ تَحْدُوكُمْ مِنْ خَلْفِكُمْ. تَخَفَّفُوا تَلَحُّقُوا، فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوْلِكُمْ آخِرُكُمْ.

اتَّقُوا اللَّهَ فِي عِبَادِهِ وَبِلَادِهِ، فَإِنَّكُمْ مَسْئُولُونَ حَتَّى عَنِ الْبَقَاعِ وَالْبَهَائِمِ. أَطِيعُوا اللَّهَ وَلَا تَعْصُوهُ، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْخَيْرَ فَخُذُوا بِهِ، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الشَّرَّ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ.

الشرح:

واصدفوا عن سمت الشر، أي أعرضوا عن طريقه. تقصدوا، أي تعدلوا، والقصد: العدل. ثم أمر بلزوم الفرائض من العبادات والمحافظة عليها؛ كالصلاة والزكاة؛ وانتصب ذلك على الإغراء. ثم ذكر أن الحرام غير مجهول للمكلف بل معلوم، والحلال غير مدخول، أي لا عيب ولا نقص فيه؛ وأن حرمة المسلم أفضل من جميع الحرّمات. وهذا لفظ الخبر النبوي: «حرمة المسلم فوق كل حرمة، دمه وعرضه وماله».

قال عليه السلام: «وشد بالإخلاص والتوحيد حقوق المسلمين في معاقدها»؛ لأن الإخلاص والتوحيد داعيان إلى المحافظة على حقوق المسلمين صارفان عن انتهاك محارمهم. قال: «فالمسلم من سلم [المسلمون]»؛ هذا لفظ الخبر النبوي بعينه. قوله: «ولا يحل أذى المسلم إلا بما يجب»، أي إلا بحق؛ وهو الكلام الأول، وإنما أعاده تأكيداً.

ثم أمر بمبادرة الموت، وسمّاه الواقعة العامة؛ لأنه يعم الحيوان كله، ثم سمّاه خاصة أحدكم؛ لأنه وإن كان عاماً إلا أن له مع كل إنسان بعينه خصوصية زائدة على ذلك العموم. قوله: «فإن للناس أمامكم»، أي قد سبقوكم. والساعة تسوقكم من خلفكم. ثم أمر بالتخفف، وهو القناعة من الدنيا باليسير، وترك الحرص عليها، فإن المسافر الخفيف أحرى بالنجاة ولحاق أصحابه وبلوغ المنزل من الثقل.

وقوله: «فإنما يُنتظر بأولكم آخركم»، أي إنما ينتظر بيعث الموتى المتقدمين أن يموت الأواخر أيضاً، فيبعث الكلّ جميعاً في وقت واحد. ثم ذكر أنّهم مسؤولون عن كلّ شيء حتى عن البقاع: لم استوطنتم هذه، وزهدتم في هذه؟ ولم أخربتم هذه الدار وعمرتم هذه الدار؟ وحتى عن البهائم: لم ضربتموها؟ لم أجعتموها؟ وروي: «فإن البأس أمامكم» يعني الفتنة، والرواية الأولى ظهر. وقد ورد في الأخبار النبوية: «لِيُنْتَصَفَنَّ لِلْجَمَاءِ مِنَ الْقُرْنَاءِ»، وجاء في الخبر الصحيح: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَذَّبَ إِنْسَانًا بَهْرًا، حَبَسَهُ فِي بَيْتٍ وَأَجَاعَهُ حَتَّى هَلَكَ».



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام بعدما يوبع بالخلافة

وقد قال له قوم من الصحابة: لو عاقبت قوماً ممن أجلب على عثمان! فقال عليه السلام: يَا إِخْوَتَاهُ! إِنِّي لَسْتُ أَجْهَلُ مَا تَعْلَمُونَ، وَلَكِنْ كَيْفَ لِي بِقُوَّةٍ وَالْقَوْمُ الْمُجْلِبُونَ عَلَى حَدِّ شَوْكَتِهِمْ، يَمْلِكُونَنَا وَلَا نَمْلِكُهُمْ! وَمَا هُمْ هَؤُلَاءِ قَدْ ثَارَتْ مَعَهُمْ عِبْدَانُكُمْ، وَالتَفَّتْ إِلَيْهِمْ أَعْرَابُكُمْ، وَهُمْ خِلَالَكُمْ يَسُومُونَكُمْ مَا شَاءُوا؛ وَهَلْ تَرَوْنَ مَوْضِعاً لِقُدْرَةٍ عَلَى شَيْءٍ تُرِيدُونَهُ!

إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ أَمْرٌ جَاهِلِيٌّ، وَإِنَّ لَهُؤُلَاءِ الْقَوْمِ مَادَّةٌ. إِنَّ النَّاسَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ - إِذَا حُرِّكَ - عَلَى أُمُورٍ: فِرْقَةٌ تَرَى مَا تَرُونَ، وَفِرْقَةٌ تَرَى مَا لَا تَرُونَ، وَفِرْقَةٌ لَا تَرَى هَذَا وَلَا ذَاكَ، فَاضْبِرُوا حَتَّى يَهْدَأَ النَّاسُ، وَتَقَعَ الْقُلُوبُ مَوَاقِعَهَا، وَتُؤْخَذَ الْحَقُوقُ مُسْمَحَةً. فَاهْدَأُوا عَنِّي، وَانْظُرُوا مَاذَا يَأْتِيكُمْ بِهِ أَمْرِي. وَلَا تَفْعَلُوا فَعْلَةً تُضْعِضُ قُوَّةً، وَتُسْقِطُ مَنَّةً، وَتُورِثُ وَهْنًا وَذِلَّةً وَسَأْمِسِكِ الْأَمْرَ مَا اسْتَمْسَكَ. وَإِذَا لَمْ أَجِدْ بُدًّا فَآخِرُ الدَّوَاءِ الْكَيُّ.

الشَّرْحُ:

أَجْلَبَ عَلَيْهِ: أَعَانَ عَلَيْهِ؛ وَأَجْلَبَهُ: أَعَانَهُ. وَالْأَلْفُ فِي «يَا إِخْوَتَاهُ» بَدَلٌ مِنْ يَاءِ الْإِضَافَةِ، وَالْهَاءُ لِلْسَكْتِ. وَعَلَى حَدِّ شَوْكَتِهِمْ: شَدَّتْهُمْ، أَيُّ لَمْ تَنْكَسِرْ سَوَرَتُهُمْ. وَالْعَبْدَانِ جَمْعُ عَبْدٍ، بِالْكَسْرِ، مِثْلُ جَحْشٍ وَجِحْشَانٍ، وَجَاءَ عَبْدَانِ بِالضَّمِّ، مِثْلُ ثَمَرٍ وَثَمَرَانٍ، وَجَاءَ عَبْدٌ بِقَوْلِهِ: «وَالْتَفَتُ إِلَيْهِمْ أَعْرَابُكُمْ»: انْضَمَّتْ وَاخْتَلَطَتْ بِهِمْ. وَهُمْ خِلَالَكُمْ، أَيُّ بَيْنَكُمْ يَسُومُونَكُمْ مَا شَاءُوا: يَكْلِفُونَكُمْ، قَالَ تَعَالَى: «يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ»^(١). وَتُؤْخَذُ الْحَقُوقُ مُسَمَّحَةً، مِنْ أَسْمَحَ، أَيُّ ذَلٌّ وَانْقَادٌ. فَاهْدَأُوا عَنِّي، أَيُّ فَاسْكِنُوا. هَذَا الرَّجُلُ هَذَا وَهَذَا، أَيُّ سَكَنٌ؛ وَأَهْدَأُهُ غَيْرُهُ. وَتَضَعُضُ قُوَّةٌ: تَضَعِفُ وَتَهْدُ: ضَعُفَتِ الْبِنَاءُ: هَدَدَتْهُ. وَالْمَنَّةُ: الْقُوَّةُ. وَالْوَهْنُ: الضَّعْفُ. وَآخِرُ الدَّوَاءِ الْكَيِّ، مِثْلُ مَشْهُورٍ؛ وَيُقَالُ: «آخِرُ الطَّبِّ» وَيَغْلِطُ فِيهِ الْعَامَّةُ فَيَقُولُ: «آخِرُ الدَّاءِ»، وَالْكَيِّ لَيْسَ مِنَ الدَّاءِ لِيَكُونَ آخِرَهُ.

[ثُمَّ إِنَّ ابْنَ أَبِي الْحَدِيدِ، تَحَدَّثَ مَفْصَلًا عَنِ الثَّائِرِينَ عَلَى عُثْمَانَ، وَعَطَفَ عَلَيْهِمُ الْمُتَمَرِّدِينَ عَلَى الْإِمَامِ عليه السلام، فَاعْتَذَرَ عَنِ الْإِمَامِ عليه السلام بِعَدَمِ التَّمَكُّنِ مِنْ مُوَاجَهَةِ الْجَمِيعِ، فَكَانَ مِنَ الْأَصُوبِ فِي النَّدْبِيرِ الْإِمْسَاكُ إِلَى حِينَ سَكُونِ الْفِتْنَةِ، وَهَدُوءِ الْمُطَالِبِينَ]، فَقَالَ:

فَلَمْ يَقَعْ الْأَمْرُ ذَلِكَ، وَعَصَى مُعَاوِيَةُ وَأَهْلُ الشَّامِ، وَالتَّجَأَ وَرَثَةُ عُثْمَانَ إِلَيْهِ، وَفَارَقُوا حَوْزَةَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام، وَلَمْ يَطْلُبُوا الْقِصَاصَ طَلَبًا شَرْعِيًّا، وَإِنَّمَا طَلَبُوهُ مَغَالِبَةً، وَجَعَلَهَا مُعَاوِيَةُ عَصِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ مِنْهُمْ الْأَمْرَ مِنْ بَابِهِ؛ وَقَبْلَ ذَلِكَ مَا كَانَ مِنْ أَمْرِ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ، وَنَقْضِهِمَا الْبَيْعَةَ، وَنَهْبِهِمَا أَمْوَالَ الْمُسْلِمِينَ بِالْبَصْرَةِ وَقَتْلِهِمَا الصَّالِحِينَ مِنْ أَهْلِهَا؛ وَجَرَتْ أُمُورُ كُلِّهَا تَمْنَعُ الْإِمَامَ عَنِ التَّصَدِّيِّ لِقِصَاصِ، وَاعْتِمَادِ مَا يَجِبُ اعْتِمَادُهُ؛ لَوْ كَانَ الْأَمْرُ وَقَعَ عَلَى الْقَاعِدَةِ الصَّحِيحَةِ مِنَ الْمَطَالِبَةِ بِذَلِكَ عَلَى وَجْهِ السَّكُونِ وَالْحُكُومَةِ، وَقَدْ قَالَ هُوَ عليه السلام لِمُعَاوِيَةَ: «فَأَمَّا طَلْبُكَ قَتْلَ عُثْمَانَ، فَادْخُلْ فِي الطَّاعَةِ، وَحَاكِمِ الْقَوْمَ إِلَيَّ، أَحْمِلْكَ وَإِيَّاهُمْ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ».

فَإِنْ قُلْتَ: فَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَسَأْمَسَكَ الْأَمْرُ مَا اسْتَمْسَكَ، فَإِذَا لَمْ أَجِدْ بَدَأَ فَآخِرُ الدَّوَاءِ الْكَيِّ».

قُلْتَ: لَيْسَ مَعْنَاهُ: وَسَأَصْبِرُ عَنْ مُعَاقِبَةِ هَؤُلَاءِ مَا أُمْكِنَ الصَّبْرُ، فَإِذَا لَمْ أَجِدْ بَدَأَ عَاقِبَتُهُمْ،

ولكنه كلام قاله أول مسير طلحة والزبير إلى البصرة، فإنه حينئذ أشار عليه قوم بمعاقبة لمجلبين، فاعتذر بما قد ذكر، ثم قال: «وسأمسك الأمر ما استمسك»، أي أمسك نفسي عن محاربة هؤلاء الناكثين للبيعة ما أمكنني، وأدفع الأيام بمراسلتهم ونخويفهم وإنذارهم، وأجتهد في ردهم إلى الطاعة بالترغيب والترهيب، فإذا لم أجد بداً من الحرب، فأخر الدواء الكي، أي الحرب؛ لأنها الغاية التي ينتهي أمر العصاة إليها.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام عند مسير أصحاب الجمل إلى البصرة

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ رَسُولًا هَادِيًا بِكِتَابٍ نَاطِقٍ وَأَمْرٍ قَائِمٍ، لَا يَهْلِكُ عَنْهُ إِلَّا هَالِكٌ. وَإِنَّ الْمُتَبَدِّعَاتِ الْمُشَبَّهَاتِ هُنَّ الْمُهْلِكَاتُ إِلَّا مَا حَفِظَ اللَّهُ مِنْهَا. وَإِنَّ فِي سُلْطَانِ اللَّهِ عِصْمَةً لِأَمْرِكُمْ، فَأَعْطُوهُ طَاعَتَكُمْ غَيْرَ مُلَوَّمَةٍ وَلَا مُسْتَكْرَهٍ بِهَا. وَاللَّهُ لَتَفْعَلَنَّ أَوْ لَيَنْفَلَنَّ اللَّهُ عَنْكُمْ سُلْطَانَ الْإِسْلَامِ، ثُمَّ لَا يَنْقُلُهُ إِلَيْكُمْ أَبَدًا حَتَّى يَأْرِزَ الْأَمْرُ إِلَى غَيْرِكُمْ. إِنَّ هَؤُلَاءِ قَدْ تَمَالَوْا عَلَى سَخَطَةِ إِمَارَتِي، وَسَأَصْبِرُ مَا لَمْ أَخَفْ عَلَى جَمَاعَتِكُمْ؛ فَإِنَّهُمْ إِنْ تَمَمُوا عَلَى فَيَالَةِ هَذَا الرَّأْيِ انْقَطَعَ نِظَامُ الْمُسْلِمِينَ، وَإِنَّمَا طَلَبُوا هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَدًا لِمَنْ أَفَاءَهَا اللَّهُ عَلَيْهِ. فَأَرَادُوا رَدَّ الْأُمُورِ عَلَى أَدْبَارِهَا. وَلَكُمْ عَلَيْنَا الْعَمَلُ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ وَالْقِيَامُ بِحَقِّهِ، وَالنَّعْشُ لِسُنَّتِهِ.

الشرح:

وأمر قائم، أي مستقيم ليس بذی عوج. لا يهلك عنه إلا هالك، تقديره: لا يهلك عادلاً عنه إلا هالك؛ وهذا كما تقول: لا يعلم هذا الفن إلا عالم، أي من قد بلغ لغاية في العلم واستحق

أن يوصف بذلك ويشار إليه فيه ، كذلك لا يهلك بعدوله عنه إلا من هو أعظم الهالكين ، ومن يشار إليه بالهلاك ، وقد بلغ الغية في الهلاك .

ثم قال : « إن المبتدعات المشبهات هن المهلكات » ، المبتدعات : ما أحدث ولم يكن على عهد الرسول . والمشبهات : التي تشبه السنن وليست منها ، أي المشبهات بالسنن ، وروى : « المشبهات » ، بالكسر ، أي المشبهات على الناس ، يقال : قد شبه عليه الأمر ، أي ألبس عليه ، وروى : « المشبهات » أي الملتبسات ، لا يُعرف حقها من باطلها .

قال : « إلا من حفظ الله » ، أي من عصمه الله بالطف يمتنع لأجلها عن الخطأ . ثم أمرهم بلزوم الطاعة ، واتباع السلطان ، وقال : إن فيه عصمة لأمركم ؛ فأعطوه طاعتكم غير ملومة ، أي مخلصين ذوي طاعة محضة لا يلام بأدائها ، أي لا ينسب إلى النفاق . ولا مستكره بها ، أي ليست عن استكراه ، بل يبذلونها اختياراً ومحبة ، وروى : « غير منوية » أي معوجة ، من لَوِيتُ العود .

ثم أقسم إنهم إن لم يفعلوا وإلا نقل الله عنهم سلطان الإسلام - يعني الخلافة - ثم لا يعيده إليهم أبداً ، حتى يأرزا الأمر إلى غيرهم ، أي حتى ينقبض وينضم ويجتمع . وقد تمالؤوا : قد اجتمعوا . وتساعدوا على سخطة إمارتي : على كراهيتها وبغضها . ثم وعد بالصبر عليهم ما لم يُخَف من فرقة الجماعة ، وانتشار حبل الإسلام . وفيالة الرأي : ضعفه . وكذلك فيولته : ورجل فيل الرأي : أي ضعفه . قال : إن تموا على هذا الرأي الضعيف قطعوا نظام المسلمين وفرقوا جماعتهم .

ثم ذكر أن الحسد دعاهم إلى ذلك . وأفاءها عليه : ردّها عليه ، فاء يفيء : رجع وفلان سريع الفيء من غضبه ، أي سريع الرجوع . وإن لحسن الفيئة بالكسر : مثال « الفيعة » أي حسن الرجوع ؛ وهذا الكلام لا يشعر بأنه عليه السلام كان يعتقد أن الأمر الجزء من الكل ، وأنهما من جوهر واحد ، فلما كان الوالي قديماً وهو رسول الله ﷺ ، ثم تخلل بين ولايته ﷺ وولاية أمير المؤمنين عليه السلام ولايات غريبة سُمي ولايته فيثاً ورجوعاً ؛ لأنها رجعت إلى الدوحة الهاشمية ؛ وبهذا يجب أن يتأول قوله : « فأرادوا ردّ الأمور على أدبارها » أي أرادوا انتزاع الخلافة من بني هاشم ، كما انتزعت أولاً ، وإقرارها في بيوت بعيدة عن هذا البيت ، أسوة بما وقع من قبل . والنعش : مصدر نعش ، أي رفع ، ولا يجوز : أنعش .



الأصل:

ومن كلام له ﷺ كلم به بعض العرب

وقد أرسله قوم من أهل البصرة لما قرب ﷺ منها، ليعلم لهم منه حقيقة حاله مع أصحاب الجمل لتزول الشبهة من نفوسهم؛ فبين له ﷺ من أمره معهم ما علم به أنه على الحق، ثم قال له: بايع، فقال: إني رسول قوم، ولا أحدث حدثاً حتى أرجع إليهم. فقال ﷺ:

أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ الَّذِينَ وَرَاءَكَ بَعُثُوكَ رَايِدًا تَبْتَغِي لَهُمْ مَسَاقِطَ الْغَيْثِ، فَرَجَعْتَ إِلَيْهِمْ وَأَخْبَرْتَهُمْ عَنِ الْكَلَاءِ وَالْمَاءِ، فَخَالَفُوا إِلَى الْمَعَاطِشِ وَالْمَجَادِبِ، مَا كُنْتَ صَانِعًا؟ قال: كُنْتُ تَارِكُهُمْ وَمُخَالَفَهُمْ إِلَى الْكَلَاءِ وَالْمَاءِ.

فَقَالَ ﷺ: فَأَمُدُّ إِذَا يَدَكَ.

فَقَالَ الرَّجُلُ: فَوَاللَّهِ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ مُنْبِعَ عِنْدَ قِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَيَّ، فَبَايَعْتُهُ ﷺ.

وَالرَّجُلُ يُعْرِفُ بِكُلِّبِ الْجَرْمِيِّ.

الشرح:

الجرمي: منسوب إلى بني جرّم بن ربّان، من حمير. وكان هذا الرجل بعثه قوم من أهل البصرة إليه ﷺ، يستعلم حاله: أهو على حجة أم على شبهة؟ فلم رآه ﷺ، وسمع لفظه، علم صدقه وبرهانه؛ فكان بينهما ما قد شرحه ﷺ. ولا شيء أطف ولا أوقع ولا أوضح من المثال الذي ضربه ﷺ، وهو حجة لازمة لا مدفع لها. قوله: «ولا أحدث حدثاً»، أي لا أفعل ما لم يأمروني به، إنما أمرت باستعلام حالك فقط؛ فأما المبايعة لك فإن أحدثتها كنت فاعلاً ما لم أندب له.

ومساقط الغيث: المواضع التي يسقط الغيث فيها. والكلاء: النبت إذا طال وأمكن أن يُزعى وأول ما يظهر يسمى الرُّطْب، فإذا طال قليلاً فهو الخلا، فإذا طال شيئاً آخر فهو الكلاء، فإذا يبس فهو الحشيش. والمعاطش والمجاذب: مواضع العطش والجذب، وهو المحل.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ لما عزم على لقاء القوم بصفين

اللَّهُمَّ رَبَّ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ . وَالْجَوْ الْمَكْفُوفِ ، الَّذِي جَعَلْتَهُ مَغِيضاً لِلَّيْلِ
وَالنَّهَارِ ، وَمَجْرَى لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ، وَمُخْتَلِفاً لِلنُّجُومِ السَّيَّارَةِ ؛ وَجَعَلْتَ سُكَّانَهُ سِبْطاً
مِنْ مَلَائِكَتِكَ ، لَا يَسْأُمُونَ مِنْ عِبَادَتِكَ . وَرَبِّ هَذِهِ الْأَرْضِ الَّتِي جَعَلْتَهَا قَرَاراً لِلْأَنَامِ ،
وَمَدْرَجاً لِلْهَوَامِّ وَالْأَنْعَامِ ، وَمَا لَا يُحْصَى مِمَّا يُرَى وَمَا لَا يُرَى . وَرَبِّ الْجِبَالِ
الرُّوَاسِي الَّتِي جَعَلْتَهَا لِلْأَرْضِ أُوتَاداً ، وَلِلخَلْقِ اعْتِمَاداً ، إِنْ أَظْهَرْتَنَا عَلَى عَدُوِّنَا ،
فَجَنَّبْنَا الْبَغْيَ وَسَدَّدْنَا لِلْحَقِّ ؛ وَإِنْ أَظْهَرْتَهُمْ عَلَيْنَا فَارْزُقْنَا الشَّهَادَةَ ، وَأَعْصِمْنَا مِنَ
الْفِتْنَةِ .

أَيْنَ الْمَانِعِ لِلذَّمَارِ ، وَالْغَائِثِ عِنْدَ نُزُولِ الْحَقَائِقِ مِنْ أَهْلِ الْحِفَاطِ ! الْعَارُ وَرَاءَكُمْ
وَالْجَنَّةُ أَمَامَكُمْ !

الشرح:

السقف المرفوع: السماء . والجو المكفوف: السماء أيضاً؛ كَفَّه، أي جمعه وضمّ بعضه إلى
بعض، ويمرّ في كلامه نحو هذا، وأنّ السماء هواء جامد أو ماء جامد .
وجعلته مغيضاً لليل والنهار، أي غِيْضَةً لهما؛ وهي في الأصل الأجمة يجتمع إليها الماء،
فتسمّى غِيْضَةً ومغيضاً؛ وينبت فيها الشجر، كأنّه جعل الفلك كالغِيْضَةِ، والليل والنهار
كالشجر النابت فيها . ووجه المشاركة أنّ المغيض أو الغِيْضَةُ يتولّد منهما الشجر؛ وكذلك
الليل والنهار يتولّدان من جَرَبان الفلك . ثم عاد فقال: «ومجرى للشمس والقمر»، أي
موضِعاً لجريانهما . ومختلفاً للنجوم السَّيَّارَةِ، أي موضعاً لاختلافها، واللام مفتوحة . ثم
قال: «جعلت سكانه سِبْطاً من ملائكتك» أي قبيلة . لا يسأمون: لا يملّون . وقراراً للأنام، أي

موضع استقرارهم وسكونهم . ومذرجاً للهوام ، أي موضع دُروجهم وسيرهم وحركاتهم .
والهوام : الحشرات والمخوف من الأحناس . وما لا يحصى ، أي لا يضبط بالأحصاء والعد ؛
مما نراه ونعرفه وما لا نراه ولا نعرفه . وقال بعض العلماء : إن أردت أن تعرف حقيقة قوله :
« مما يرى وما لا يرى » فأوقد ناراً صغيرة في فلاة في ليلة صيفية ، وانظر ما يجتمع عليها من
الأنواع الغريبة العجيبة الخلق ؛ التي لم تشاهدها أنت ولا غيرك قط .

قوله : « وللخلق عتماداً » ؛ لأنهم يجعلونها كالمساكن لهم ، فينتفعون بها ويبنون منازل
إلى جانبها ، فيقوم مقام جدار قد استغنوا عن بنيانه ؛ لأنها أمهات العيون ومنابع المياه
باعتتماد الخلق على مرافقهم ومنافعهم ومصالحهم عليها . قوله : « وسدّدنا للحق » ، أي
صوبنا إليه ، من قولك : « سهم سديد » ، أي مصيب ، وسدد السنان إلى القرن ، أي صوّبه نحوه .
والذمار : ما يحامى عنه . والغائر : ذو الغيرة . ونزول الحقائق : نزول الأمور الشديدة
كالهرب ونحوها . ثم قال : « العار وراءكم » ، أي إن رجعتم القهقري هاربين . والجنة
أمامكم ، أي إن أقدمتم على العدو مجاهدين . وهذا الكلام شريف جداً .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا تَوَارِي عَنْهُ سَمَاءٌ سَمَاءً ، وَلَا أَرْضٌ أَرْضاً .

الشرح :

قوله ﷺ : « لا توارى عنه سماء سماء » ، فلقائل أن يقول : ولا يتوارى شيء من السماوات
عن المدركين منا ؛ لأنها شفاقة ، فأى خصيصه للباري تعالى في ذلك ؟ فينبغي أن يقال هذا
الكلام على قاعدة غير القاعدة الفلسفية ، بل هو على قاعدة الشريعة الإسلامية التي تقتضي
أن السماوات تحجب ما وراءها عن المدركين بالحاسة ؛ وأنها ليست طباقاً متراصّة ، بل

بينها خلق من خلق الله تعالى لا يعلمهم غيره . واتباع هذا القول واعتقاده أولى .

الأصل :

منها :

وَقَدْ قَالَ قَائِلٌ : إِنَّكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ يَا بَنَ أَبِي طَالِبٍ لَحْرِيصٌ ؛ فَقُلْتُ : بَلْ أَنْتُمْ
وَاللَّهِ لَا أَحْرَصُ وَأَبْعَدُ ، وَأَنَا أَحْصُ وَأَقْرَبُ ، وَإِنَّمَا طَلَبْتُ حَقًّا لِي وَأَنْتُمْ تَحُولُونَ بَيْنِي
وَبَيْنَهُ ، وَتَضْرِبُونَ وَجْهِي دُونَهُ . فَلَمَّا قَرَعْتُهُ بِالْحُجَّةِ فِي الْمَلَأِ الْحَاضِرِينَ هَبَّ كَأَنَّهُ
بِهْتٌ لَا يَدْرِي مَا يُجِيبُنِي بِهِ !

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ ! فَإِنَّهُمْ قَطَعُوا رَحِمِي ، وَصَغَرُوا
عَظِيمَ مَنْزِلَتِي ، وَأَجْمَعُوا عَلَى مُنَازَعَتِي أَمْرًا هُوَ لِي . ثُمَّ قَالُوا : أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ
تَأْخُذَهُ ، وَفِي الْحَقِّ أَنْ تَتْرُكَهُ .

الشرح :

هذا من خطبة يذكر فيها ﷺ ما جرى يوم الشورى بعد مقتل عمر . والذي قال له : « إنك على
هذا الأمر لحريص » سعد بن أبي وقاص ، مع روايته فيه : « أنت مِنِّي بمنزلة هارون من
موسى » ، وهذا عجب ؛ فقال لهم : بل أنتم والله أحرص وأبعد ... الكلام المذكور . وقد رواه
الناس كافة .

وقالت الإمامية : هذا الكلام يوم السقيفة ، والذي قال له : إنك على هذا الأمر لحريص ،
أبو عبيدة بن الجراح ؛ والرواية الأولى أظهر وأشهر^(١) .

١ . نسب إلى الإمامية أن القائل هو أبو عبيدة وأنه يوم السقيفة ؛ وقد روى محمد بن يعقوب الكليني في رسائله
ومحمد بن جرير الطبري في مسترشداه وهما من قدماء الإمامية : أنه ﷺ قاله يوم الشورى ، والقائل للإمام ﷺ
كان عبد الرحمن بن عوف لا أبو عبيدة . وأياً كان القائل ، فكلامه ﷺ يوم الشورى يتضمن بطلان أمر السقيفة ،
وأنها الأساس في دفعه عن حقه ، والإمام ﷺ قد أجاب هذا القائل بأن الخلافة حق لي ، ولا يعاب المرء
﴿

وروي: «فلما قرعته» بالتخفيف، أي صدمته بها. وروي: «هب لا يدري ما يجيبني»، كما تقول: استيقظ وانتبه، كأنه كان غافلاً ذاهلاً عن الحجة فهبّ لما ذكرتها.

أسعديك: أطلب أن تُعديني عليهم وأن تتنصف لي منهم. قطعوا رحيمي: لم برعوا قربه من رسول الله ﷺ. وصغروا عظم منزلتي: لم يقفوا مع النصوص الواردة فيه. وأجمعوا على منازعتي أمراً هو لي، أي بالأفضلية أنا أحق به منهم؛ هكذا ينبغي أن بُنأول كلامه^(١).

وكذلك قوله: «إنما أطلب حقاً لي وأنتم تحولون بيني وبينه، وتضربون وجهي دونه». قال: «ثم قالوا: ألا إن في الحق أن تأخذه، وفي الحق أن تتركه»، قال: لم يقتصروا على أخذ حقي ساكتين عن الدعوى؛ ولكنهم أخذوه وادّعوا أن الحق لهم. وأنه يجب علي أن أترك المنازعة فيه؛ فليتهم أخذوه معترفين بأنه حقي، فكانت المصيبة به أخف وأهون.

واعلم أنه قد تواترت الأخبار عنه ﷺ بنحو من هذا القول. نحو قوله: «ما زلتُ مظلوماً منذ قبض الله رسوله حتى يوم الناس هذا». وقوله: «اللهم أخز قريشاً فإنها منعني حقي وغصبني أمري». وقوله: «فجزى فريشاً عني الجوازي، فإنهم ظلموني حقي، واغتصبوني سلطان ابن أمي». وقوله، وقد سمع صارخاً ينادي: أنا مظلوم، فقال: «هلم فلنصرُحْ معاً، فإني ما زلتُ مظلوماً». وقوله: «وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي». وقوله: «رى نرائي نهياً». وقوله: «أصغيا بإناثنا، وحملنا لناس على رقابنا». وقوله: «إن لنا حقاً إن نُعطه نأخذه، وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل؛ وإن طال السرى». وقوله: «ما زلت مستأثراً علي، مدفوعاً عما أستحفه وأستوجه».

وأصحابنا يحمون ذلك كله على ادّعاء الأمر بالأفضلية والأحقبة؛ وهو الحق والصواب؛ فإن حمله على الاستحقاق بالنصر تكفيراً أو تفسيق لوجوه المهاجرين والأنصار؛ ولكن الإمامية والزيدية حملوا هذه الأقوال على ظواهرها، وارتكبوا بها مكباً صعباً. ولعمري إن هذه الألفاظ موهمة مغلبة على الظن ما يقوله القوم؛ ولكن تصفح الأحوال يبطل ذلك الظن، ويدرك ذلك الوهم، فوجب أن يجري مجرى الآيات المتشابهات

﴿ بالحرص على حقه، وإنما يعاب إذا أخذ ما ليس له، كما فعل أصحاب السقيفة. ثم أي فرق بين أصحاب الشورى وأصحاب السقيفة، الجميع صحابة، فلا وجه للتمييز بينهما. »

١. إن كلام الإمام ﷺ صريح في أنه يطلب حقاً له مخصوصاً عليه، وليس كما تأوله الشارح أنه بالأفضلية مجازاة مذهب أصحابه.

الموهمة^(١) ... الخ .

الأصل :

منها في ذكر أصحاب الجمل :

فَخَرَجُوا يَجْرُونَ حُرْمَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تُجَرُّ الْأَمَّةُ عِنْدَ شِرَائِهَا، مُتَوَجِّهِينَ بِهَا إِلَى الْبَصْرَةِ، فَحَبَسَا نِسَاءَهُمَا فِي بُيُوتِهِمَا، وَأَبْرَزَا حَبِيسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمَا وَلِغَيْرِهِمَا، فِي جَيْشٍ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَقَدْ أَعْطَانِي الطَّاعَةَ، وَسَمَحَ لِي بِالْبَيْعَةِ، طَائِعًا غَيْرَ مُكْرِهٍ، فَقَدِمُوا عَلَى عَامِلِي بِهَا وَخُزَّانِ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِهَا، فَقَتَلُوا طَائِفَةً صَبْرًا، وَطَائِفَةً غَدْرًا.

فَوَاللَّهِ لَوْ لَمْ يُصِيبُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا رَجُلًا وَاحِدًا مُعْتَمِدِينَ لِقَتْلِهِ، بِلَا جُرْمٍ جَرَّهُ، لَحَلَّ لِي قَتْلُ ذَلِكَ الْجَيْشِ كُلِّهِ، إِذْ حَضَرُوهُ فَلَمْ يُنْكِرُوا، وَلَمْ يَدْفَعُوا عَنْهُ بِلِسَانٍ وَلَا بِيَدٍ، دَعَا مَا أَنَّهُمْ قَدْ قَتَلُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِثْلَ الْعِدَّةِ الَّتِي دَخَلُوا بِهَا عَلَيْهِمْ !

الشرح :

حُرْمَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كناية عن الزوجة، وأصله الأهل والحرم؛ وكذلك حَبِيسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كناية عنها. وقتلوه صبراً، أي بعد الأسر. وقوله: « فوالله إن لو لم يصيبوا » إن هاهنا زائدة، ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة.

وَيُسْأَلُ عَنْ قَوْلِهِ ﷺ: « لو لم يصيبوا إلا رجلاً واحداً لحل لي قتل ذلك الجيش بأسره؛ لأنهم حضروه فلم ينكروا »، فيقال: أيجوز قتل من لم ينكر المنكر مع تمكنه من إنكاره؟ والجواب، أنه يجوز قتلهم؛ لأنهم اعتقدوا ذلك القتل مباحاً، فإنهم إذا اعتقدوا إباحته،

١. الأمر الذي يريد أن يحيد عنه هو أصحابه وهو النص على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، وعدم مخالفة بدعة عدالة الصحابة وولايتهم؛ وإلا فإن النص قد أجمع عليه أهل البيت لا يختلفون فيه، كما هو ثابت في كتب الفريقين. والتأويل إنما يكون للظاهر لا للصريح الواضح.

فقد اعتقدوا إباحة ما حرّم الله، فيكون حالهم حال من اعتقد أن الزنا مباح، أو أن شرب الخمر مباح.

وقال القطب الروندي: يريد أنهم داخلون في عموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾^(١).

ولقائل أن يقول: الإشكال إنما وقع في قوله: «لو لم يصيبوا من المسلمين إلا رجلاً واحداً لحلّ لي قتل ذلك الجيش بأسره»؛ لأنهم حضروا المنكر ولم يدفعوه بلسان ولا يد، فهو علل استحلاله قتلهم بأنهم لم ينكروا المنكر، ولم يعلل ذلك بعموم الآية.

وأما معنى قوله: «دع ما إنهم قد قتلوا من المسلمين مثل العدة التي دخلوا بها عليهم»، فهو أنه لو كان امفتول واحداً لحلّ لي قتلهم كلهم، فكيف وقد قتلوا من المسلمين عدة مثل عدتهم التي دخلوا بها البصرة! وما هاهنا زائدة.

وصدق عليه السلام، فإنهم قتلوا من أوبيائه وخزّان بيت المال بالبصرة خلقاً كثيراً؛ بعضهم غدراً وبعضهم صبراً، كما خطب به عليه السلام.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَمِينُ وَحْيِهِ، وَخَاتَمُ رُسُلِهِ، وَبَشِيرُ رَحْمَتِهِ، وَنَذِيرُ نِقْمَتِهِ.
أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ، وَأَعْلَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ (فِيهِ). فَإِنْ شَغَبَ شَاغِبٌ اسْتُعْتِيبَ، فَإِنْ أَبَى قُوتِلَ. وَلَعَمْرِي، لَئِنْ كَانَتْ الْإِمَامَةُ لَا تَنْعَقِدُ حَتَّى يَحْضُرَهَا عَامَّةُ النَّاسِ، فَمَا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلٌ، وَلَكِنْ أَهْلُهَا يَحْكُمُونَ عَلَى مَنْ غَابَ عَنْهَا، ثُمَّ لَيْسَ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَرْجِعَ، وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَخْتَارَ. أَلَا وَإِنِّي أَقَاتِلُ رَجُلَيْنِ: رَجُلًا ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ، وَآخَرَ مَنَعَ الَّذِي عَلَيْهِ.

الشَّرْحُ:

صَدَّرَ الكلام في ذكر رسول الله ﷺ ، ويتلوه فُصول :

أولها: ((أَنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِالْإِمَامَةِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهَا)) ، وأعلمهم بحكم الله فيها ، وهذا لا ينافي مذهب أصحابنا البغداديين في صحة إمامة المفضل^(١) .

فإن قلت : أي فرق بين أقواهم عليه وأعلمهم بأمر الله فيه ؟

قلت : أقواهم أحسنهم سياسة ، وأعلمهم بأمر الله أكثرهم علماً وإجراءً للتدبير بمقتضى العلم ؛ وبين الأمرين فرق واضح ، فقد يكون سائساً حاذقاً ، ولا يكون عالماً بالفقه ، وقد يكون سائساً فقيهاً ، ولا يجري التدبير على مقتضى علمه وفقهه .

وثانيها : أَنَّ الإِمَامَةَ لَا يَشْتَرُطُ فِي صَحَّةِ نَعْقَادِهَا أَنْ يَحْضُرَهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ ذَلِكَ مُشْتَرِطاً لَأَدَّى إِلَى أَلَّا تَنْعَقِدَ إِمَامَةٌ أَبَداً ، لتعذر اجتماع المسلمين من أطراف الأرض ، ولكنها تنعقد بعقد العلماء وأهل الحل والعقد الحاضرين ، ثم لا يجوز بعد عقدها لحاضريها أن يرجعوا من غير سبب يقتضي رجوعهم ، ولا يجوز لمن غاب عنها أن يختار غير مَنْ عقد له ، بل يكون محجوجاً بعقد الحاضرين ، مكلفاً طاعة الإمامة المعقود له . وعلى هذا جرت الحال في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان ، وانعقد إجماع المسلمين عليه ؛ وهذا الكلام تصريح بصحة مذهب أصحابنا في أن الاختيار طريق إلى الإمامة ، ومبطل لما تقوله الإمامية من دعوى النص عليه ؛ ومن قولهم لا طريق إلى الإمامة سوى النص^(٢) .

١. بل فيه دليل على اعتبار الأفضلية في الإمامة ، وعدم جواز إمامة المفضل ، لا سيما مع قوله ﷺ : « فَإِنْ شَغِبَ شَاغِبٌ .. » ، و « الشَّغِبُ » تهيج الشر ، فإذا نمت البيعة للإمام العام والمدير العادل ، ثم خرج عليه شرير فاسد يستعيب ، والمراد بالاستعتاب طلب الرجوع بالكلام أو بالمراسة وإلا بالحرب أو غيرها .
٢. أقول : إنما حُتِجَ الإمام ﷺ بالإجماع إلزاماً للخصم بما يلتزم به ، ولمجرد الاحتجاج على أمثال معاوية وعمر بن العاص بغض النظر عن تحديد هوية الخلافة وطرق الاستدلال عليها ؛ لأنهم قد اتفقوا على العمل به في خلافة أبي بكر وعمر وعثمان . وأما عدم تمسكه بالنص مع ثبوته عنده وعند آله بما يلتزم به علمه بعدم التفاتهم إليه ، كيف وقد عرضوا عنه في أول الأمر مع قرب العهد بالنبي ﷺ وسماعهم منه ، والأنصار قد سبقوا الجميع في الاستخفاف به ، والإمام ﷺ كان يقدر آنذاك أَنَّ الحزب الحاكم سوف يستبسل في إنكار النص إذا جاهر به ، ولا يقف إلى جانبه صف ينتصر له في دعواه ؛ لأنَّ الناس بين من قادهم الهوى السياسي إلى إنكار عملي للنص

وثالثها: أن الخارج على الإمام يستعصب أولاً بالكلام والمراسلة، فإن أبى قُوتل؛ وهذا هو نص الكتاب العزيز: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(١)

ورابعها: أنه يقاتل أحدَ رجلين: إما رجلاً ادّعى ما ليس له، نحو أن يخرج على الإمام من يدّعي الخلافة لنفسه، وإما رجلاً منع ما عليه، نحو أن يخرج على الإمام رجلاً لا يدّعي الخلافة، ولكنه يمتنع من الطاعة فقط.

الأصل:

أَوْصِيَكُمْ - عِبَادَ اللَّهِ - بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا خَيْرٌ مَّا تَوَاصَى الْعِبَادُ بِهِ، وَخَيْرُ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ عِنْدَ اللَّهِ. وَقَدْ فُتِحَ بَابُ الْحَرْبِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ، وَلَا يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ إِلَّا أَهْلُ الْبَصَرِ وَالصَّبْرِ وَالْعِلْمِ بِمَوَاقِعِ الْحَقِّ، فَاْمْضُوا لِمَا تُؤْمَرُونَ بِهِ، وَقِفُوا عِنْدَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ؛ وَلَا تَعْجَلُوا فِي أَمْرٍ حَتَّى تَتَبَيَّنُوا، فَإِنَّ لَنَا مَعَ كُلِّ أَمْرٍ تُكْرِهُونَهُ غَيْرًا.

أَلَا وَإِنَّ هَذِهِ الدُّنْيَا الَّتِي أَصْبَحْتُمْ تَتَمَنُّونَهَا وَتَرْغُبُونَ فِيهَا، وَأَصْبَحْتُمْ تُغْضِبُكُمْ وَتُرْضِيكُمْ، لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ، وَلَا مَنْزِلِكُمْ الَّذِي خُلِقْتُمْ لَهُ وَلَا الَّذِي دُعِيتُمْ إِلَيْهِ. أَلَا وَإِنَّهَا لَيْسَتْ بِبَاقِيَةٍ لَكُمْ وَلَا تَبْقَوْنَ عَلَيْهَا؛ وَهِيَ وَإِنْ غَرَّتْكُمْ مِنْهَا فَقَدْ حَدَّرَتْكُمْ شَرَّهَا. فَدَعُوا غُرُورَهَا لِتَحْذِيرِهَا، وَأَطْمَاعَهَا لِتَخْوِيفِهَا؛ وَسَابِقُوا فِيهَا إِلَى الدَّارِ الَّتِي دُعِيتُمْ إِلَيْهَا، وَأَنْصَرِفُوا بِقُلُوبِكُمْ عَنْهَا؛ وَلَا يَخِشَنَّ أَحَدُكُمْ خَيْنَ الْأَمَةِ عَلَى مَا رُويَ عَنْهُ مِنْهَا، وَأَسْتَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالصَّبْرِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَالْمُحَافَظَةِ عَلَى مَا

﴿يسدّ عليهم مجال اتراجع، وبين من يرى أن فكرة انصص تجعل من الخلافة وقفاً على بني هاشم بدون منازع. وإذا أضرت السلطة الحاكمة على إنكار النص وسكت الآخرون، فمعنى هذا أن النص يفقد قيمته الواقعية، ولهذا لم يكن للاحتجاج بانصص أثر واضح. بخاصة أن المقام مقام جدل يختار فيه إيراد ما يلتزم به الخصم ويقطع شغبه.﴾

أَسْتَحْفَظْكُمْ مِنْ كِتَابِهِ.

أَلَا وَإِنَّهُ لَا يَضُرُّكُمْ تَضْيِيعُ شَيْءٍ مِنْ دُنْيَاكُمْ بَعْدَ حِفْظِكُمْ قَائِمَةَ دِينِكُمْ. أَلَا وَإِنَّهُ لَا يَنْفَعُكُمْ بَعْدَ تَضْيِيعِ دِينِكُمْ شَيْءٌ حَافِظْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ دُنْيَاكُمْ.

أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَقُلُوبِكُمْ إِلَى الْحَقِّ، وَالْهَمَّا وَإِيَّاكُمْ الصَّبْرَ !

الشرح :

لم يكن لمسلمون قَبْلَ حربٍ لجمل يعرفون كيفية قتالِ أهل القبلة ؛ وإنما تعلموا فقه ذلك من أمير المؤمنين عليه السلام . وقال الشافعي : لولا علي لما عرف شيء من أحكام أهل البغي . قوله عليه السلام : « ولا يحمل هذا العلم إلا أهل البصر والصبر » ، وذلك لأن المسلمين عَظُمَ عندهم حربُ أهل القبلة ، وأكبروه ؛ وَمَنْ أَقْدَمَ عندهم عليه أقْدَمَ على خوف وحذر . فقال عليه السلام : إن هذا العلم ليس يدركه كلُّ أحدٍ ، وإنما له قوم مخصوصون . ثم أمرهم بالمضي عندما يأمرهم به ، وبالانتهاء عما ينهاهم عنه ، ونهاهم عن أن يعجلوا بالحكم على أمر ملتبس حتى يتبين ويتضح . ثم قال : إنَّ عندنا تغييراً لكلِّ ما تنكرونه من الأمور حتى يثبت أنه يجب إنكارها وتغييرها ، أي لستُ كعثمان أصرَّ على ارتكاب ما أنهى عنه ، بل أغَيَّرَ كلَّ ما ينكره المسلمون ، ويقتضي الحال والشرع تغييره .

ثم ذكر أنَّ الدنيا التي تغضب الناس وترضيهم ؛ وهي منتهى أمانيتهم ورغبتهم ، ليست دراهم ، وإنما هي طريقٌ إلى الدار الآخرة ، ومدة اللبث في ذلك الطريق يسيرة جداً . وقال : إنها وإن كانت غرارة فإنها منذرة ومحذرة لأبنائها بما رأوه من آثارها في سلفهم وإخوتهم وأحبائهم ، ومناداتها على نفسها بأنها فاعلة بهم ما فعلت بأولئك من الفناء ، وفراق المألوف . قال : فدعوا غرورها لتحذيرها ؛ وذلك لأنَّ جانب تحذيرها أولى بأن يعمل عليه من جانب غرورها ؛ لأنَّ غرورها إنما هو بأمرٍ سريع مع التصرُّم والانقضاء ، وتحذيرها إنما هو لأمرٍ جليل عظيم ؛ فإنَّ الفناء المعجل محسوس ؛ وقد دلَّ العقل والشرائع كافة على أنَّ بعد ذلك الفناء سعادة وشقاوة ، فينبغي للعاقل أن يحذر من تلك الشقاوة ، ويرغب في تلك السعادة ، ولا سبيلَ إلى ذلك إلا برفض غرور الدنيا .

والخنين : صوت يخرج من الأنف عند البكاء ، وأضافه إلى الأمة ؛ لأنَّ الإماء كثيراً ما

يُضْرَبْنَ فِيْبَكَيْنِ، وَيُسْمَعُ الْخَنِينَ مِنْهُنَّ؛ وَلِأَنَّ الْحَرَّةَ تَأْنِفُ مِنَ الْبُكَاءِ وَالْخَنِينِ، وَزَوَى: قَبْضٌ. ثم ذكر أَنَّهُ لَا يَضُرُّ الْمَكْلَفَ فَوَاتِ قَسْطُ مِنَ الدُّنْيَا إِذَا حَفِظَ قَائِمَةَ دِينِهِ، يَعْنِي الْقِيَامَ بِالْوُجِبَاتِ وَالْإِنْتِهَاءِ عَنِ الْمَحْظُورَاتِ، وَلَا يَنْفَعُهُ حَصُولُ الدُّنْيَا كُلَّهَا بَعْدَ تَضْيِيعِهِ دِينَهُ؛ لِأَنَّ ابْتِياعَ لَذَّةٍ مَتْنَاهِيَةٍ بِلَذَّةٍ غَيْرِهِ مَتْنَاهِيَةٍ يُخْرِجُ اللَّذَّةَ الْمَتْنَاهِيَةَ مِنْ بَابِ كَوْنِهَا نَفْعًا، وَيَدْخُلُهَا فِي بَابِ الْمَضَارِّ؛ فَكَيْفَ إِذَا انْصَافَ إِلَى عَدَمِ اللَّذَّةِ غَيْرِ الْمَتْنَاهِيَةِ حَصُولَ مَضَارٍّ وَعُقُوبَاتٍ غَيْرِ مَتْنَاهِيَةٍ، أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهَا!



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في معنى طلحة بن عبيد الله

قَدْ كُنْتُ وَمَا أَهْدَدُ بِالْحَرْبِ، وَلَا أَرْهَبُ بِالضَّرْبِ؛ وَأَنَا عَلَى مَا قَدْ وَعَدَنِي رَبِّي مِنَ النَّصْرِ. وَاللَّهُ مَا اسْتَعْجَلَ مُتَجَرِّدًا لِلطَّلَبِ بِدَمِ عُثْمَانَ إِلَّا خَوْفًا مِنْ أَنْ يُطَالَ بِدَمِهِ؛ لِأَنَّهُ مَظْتَتُهُ، وَلَمْ يَكُنْ فِي الْقَوْمِ أَحْرَصُ عَلَيْهِ مِنْهُ، فَأَرَادَ أَنْ يُغَالِطَ بِمَا أَجْلَبَ فِيهِ لِيَلْتَبَسَ الْأَمْرُ، وَيَقَعَ الشُّكُّ. وَاللَّهُ مَا صَنَعَ فِي أَمْرِ عُثْمَانَ وَاحِدَةً مِنْ ثَلَاثٍ: لَيْنٌ كَانَ أَبْنُ عَفَّانَ ظَالِمًا - كَمَا كَانَ يَزْعُمُ - لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُوَازِرَ قَاتِلِيهِ. وَأَنْ يُنَابِذَ نَاصِرِيهِ.

وَلَيْنٌ كَانَ مَظْلُومًا لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُنْهِنِينَ عَنْهُ، وَالْمُعْذِرِينَ فِيهِ.

وَلَيْنٌ كَانَ فِي شُكٍّ مِنَ الْخَصْلَتَيْنِ، لَقَدْ كَانَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَعْتَزِلَهُ وَيَرْكُدَ جَانِبًا، وَيَدْعَ النَّاسَ مَعَهُ. فَمَا فَعَلَ وَاحِدَةً مِنَ الثَّلَاثِ، وَجَاءَ بِأَمْرٍ لَمْ يُعْرِفْ بِأَبِهِ، وَلَمْ تَسْلَمْ مَعَاذِيرُهُ.

الشَّوْخُ:

كان هاهنا تامّة، والواو واو الحال، أي خُلِقْتُ ووجدتُ وأنا بهذه الصفة، كما تقول: خلقتني الله وأنا شجاع. ويجوز أن تكون الواو زائدة، وتكون «كان» ناقصة، وخبرها «ما أهدد»، كما في المثل: «لقد كنت وما أخشى بالذئب».

ثم ذكر عليه أنه على ما وعده ربّه من النصر، وأنه واثق بالظفر والغلبة الآن، كما كانت عادته فيما سبق. ثم شرح حال طلحة، وقال: إنه تجرّد للطلب بدم عثمان، مغالطة للناس، وإيهاماً لهم أنه بريء من دمه، فيلتبس الأمر، ويقع الشك. وقد كان طلحة أجهد نفسه في أمر عثمان والإجلاب عليه، والحضر له، والإغراء به، ومثّته نفسه الخلافة؛ بل تلبس بها، وتسلم بيوت لأموال وأخذ مفاتيحها، وقتل الناس، وأحدقوا به، ولم يبق إلا أن يصفق بالخلافة على يده.

ثم قسم عليه ما لطلحة، فقال: لا يخلو إما أن يكون معتقداً حلّ دم عثمان، أو حرمة؛ أو يكون شاكاً في الأمرين؛ فإن كان يعتقد حلّه لم يجز له أن ينقض البيعة لنصرة إنسان حلال الدم، وإن كان يعتقد حرمة، فقد كان يجب عليه أن ينهيه عنه الناس، أي يكفّهم. وأن يعذر فيه؛ بالتشديد أي يقصّر ولم يفعل ذلك؛ وإن كان شاكاً، فقد كان يجب عليه أن يعتزل الأمر، ويركد جانباً؛ ولم يعتزل وإنما صلي بنار الفتنة، وأصلاها غيره.

فإن قلت: كيف قال أمير المؤمنين عليه: «فما فعل واحدة من الثلاث»؛ وقد فعل واحدة منها؛ لأنه وازر قاتليه حيث كان محصوراً!

قلت: مرده عليه أنه إن كان عثمان ظالماً، وجب أن يوازر قاتليه بعد قتله؛ يحمي عنهم، ويمنعهم ممّن يروم دماءهم؛ ومعلوم أنه لم يفعل ذلك، وإنما وازرهم وعثمان حي؛ وذلك غير داخل في التقسيم.

ذكر أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في كتاب «التاريخ» قال: حدّثني عمر بن شبة، عن علي بن محمد، عن عبد ربّه، عن نافع، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن حكيم بن جابر، قال: قال علي عليه لطلحة وعثمان محصور: أنشدك الله إلا رددت الناس عن عثمان! قال: لا والله حتى تُعطي بنو أمية الحق من أنفسها. وروى الطبري أن عثمان كان له على طلحة خمسون ألفاً، فخرج عثمان يوماً إلى المسجد، فقال له طلحة: قد تهياً مالك فاقبضه، فقال: هو لك يا أبا محمد معونة لك على مروءتك. قال: فكان عثمان يقول وهو محصور: جزاء سنمّار!



الأصل:

من خطبة له ﷺ

أَيُّهَا النَّاسُ غَيْرُ الْمَغْفُولِ عَنْهُمْ، وَالتَّارِكُونَ الْمَأْخُودَ مِنْهُمْ.
مَا لِي أَرَاكُمْ عَنِ اللَّهِ ذَاهِبِينَ، وَإِلَى غَيْرِهِ رَاغِبِينَ؟ كَأَنَّكُمْ نَعَمَ أَرَاخَ بِهَا سَائِمٌ إِلَى
مَرْعَى وَبَيٍّ، وَمَشْرَبٍ دَوِيٍّ، وَإِنَّمَا هِيَ كَالْمَعْلُوفَةِ لِلْمُدَى لَا تَعْرِفُ مَاذَا يُرَادُ بِهَا! إِذَا
أَحْسِنَ إِلَيْهَا تَحَسَّبُ يَوْمَهَا دَهْرَهَا، وَشَبَعَهَا أَمْرَهَا. وَاللَّهِ لَوْ شِئْتُ أَنْ أَخْبِرَ كُلَّ رَجُلٍ
مِنْكُمْ بِمَخْرَجِهِ وَمَوْلَجِهِ وَجَمِيعِ شَأْنِهِ لَفَعَلْتُ، وَلَكِنْ أَخَافُ أَنْ تَكْفُرُوا فِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. أَلَا وَإِنِّي مُقْضِيهِ إِلَى الْخَاصَّةِ مِمَّنْ يُؤْمَنُ ذَلِكَ مِنْهُ. وَالَّذِي بَعَثَهُ
بِالْحَقِّ، وَأَصْطَفَاهُ عَلَى الْخَلْقِ، مَا أَنْطَقَ إِلَّا صَادِقًا، وَقَدْ عَهَدَ إِلَيَّ بِذَلِكَ كُلَّهُ،
وَبِمَهْلِكٍ مَنْ يَهْلِكُ، وَمَنْجَى مَنْ يَنْجُو، وَمَالٍ هَذَا الْأَمْرِ. وَمَا أَبْقَى شَيْئًا يَمُرُّ عَلَى
رَأْسِي إِلَّا أَفْرَغَهُ فِي أُذُنِي وَأَفْضَى بِهِ إِلَيَّ.
أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي وَاللَّهِ، مَا أَحْتُكُمْ عَلَى طَاعَةٍ إِلَّا وَأَسْبِقُكُمْ إِلَيْهَا، وَلَا أَنَهَاكُمْ عَنْ
مَعْصِيَةٍ إِلَّا وَأَتْنَاهِي قَبْلَكُمْ عَنْهَا.

الشرح:

خاطب المكلفين كافة؛ وقال: إنهم غافلون عما يُراد بهم ومنهم؛ وليسوا بمغفول عنهم، بل
أعمالهم محفوظة مكتوبة. ثم قال: والتاركون: أي يتركون الواجبات. ثم قابل ذلك بقوله:
«والمأخوذ منهم»، لأنَّ الأخذ في مقابلة التَّرك؛ ومعنى الأخذ منهم انتقاص أعمارهم؛
وانتقاص قواهم، واستلاب أحب بهم وأموالهم. ثم شبههم بالنعم التي تتبع نعماً أخرى.
سائمة، أي راعية؛ وإنما قال ذلك؛ لأنها إذا اتبعت أمثالها كان أبلغ في ضرب المثل بجهلها

من الإبل التي يُسَمِّها راعيها. والمرعى الوبيّ: ذو الوباء والمرض. والمشرّب الدوّيّ ذو الداء، وأصل «الوبي» اللّين الوبيء المهور؛ ولكنه لينة؛ يقال: أرض وبيئة على «فعيلة»، وبيئة على «فَعِلَة»؛ ويجوز أوبأت فهي موبئة. والأصل في الدويّ «دَو» بالتخفيف؛ ولكنه شدّده للزدواج.

ثم ذكر أن هذه النعم الجاهلة التي أوقعت أنفسها في هذا المرتع والمشرّب المذمومين كالغنم وغيرها من النعم المعلوفة. للمدّى: جمع مُدْيَة؛ وهي السّكين، لا تعرف ماذا يراد بها، وتظنّ أن ذلك العلف إحسان إليها على الحقيقة. ومعنى قوله: «تحسب يومها دهرها»، أي تظنّ أن ذلك العلف والإطعام كما هو حاصل لها ذلك اليوم، يكون حاصلًا لها أبدًا. و«شبعها أمرها»، مثل ذلك، أي تظنّ أنه ليس أمرها وشأنها إلا أن يطعمها أربابها لتشبع وتحسّن وتسمن؛ ليس يريدون بها غير ذلك.

ثم خرج ﷺ من هذا الفنّ إلى فنّ آخر، فأقسم أنه لو شاء أن يخبر كلّ واحد منهم من أين خرج، وكيفية خروجه من منزله، وأين يلج، وكيفية ولوجه؛ وجميع شأنه من مطعمه ومشربه، وما عزم عليه من أفعاله، وما أكله، وما أدّخره في بيته، وغير ذلك من شئونه وأحواله، لفعل. وهذا كقول المسيح ﷺ: «وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ»^(١). قال: إلا أنني أخاف أن تكفروا فيّ برسول الله ﷺ؛ أي أخاف عليكم الغلوّ في أمري، وأن تُفَضِّلُونِي على رسول الله ﷺ؛ بل أخاف عليكم أن تدّعوا فيّ الإلهية، كما ادّعت النصارى ذلك في المسيح لما أخبرهم بالأمر الغائبة.

ثم قال: «أَلَا وَإِنِّي مُفْضِيهِ إِلَى الْخَاصَّةِ» أي مفضّ به ومودع إياه خواصّ أصحابي وثقاتي الذين آمن منهم الغلوّ، وأعلم أنهم لا يكفرون فيّ بالرسول ﷺ لعلمهم أن ذلك من إعلام نبوّته، إذ يكون تابع من أتباعه، وصاحب من أصحابه بلغ إلى هذه المنزلة الجليلة. ثم أقسم قسماً ثانياً أنه ما ينطق إلا صادقاً، وأن رسول الله ﷺ عهد بذلك كلّهُ إليه، وأخبره بمهلك مَنْ يهلك من الصحابة وغيرهم من الناس؛ وبنجاة مَنْ ينجو، وبمآل هذا الأمر - يعني ما يفضي إليه أمر الإسلام وأمر الدولة والخلافة - وأنه ما ترك شيئاً يمرّ على رأسه ﷺ إلا وأخبره به وأسرّه إليه.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

أَتَفَعُّوا بِبَيَانِ اللَّهِ، وَأَتَعِظُوا بِمَوَاعِظِ اللَّهِ، وَأَقْبَلُوا نَصِيحَةَ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَعَذَرَ إِلَيْكُمْ بِالْجَلِيلَةِ، وَأَخَذَ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ. وَبَيَّنَ لَكُمْ مَحَابَّةَ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَمَكَارِهَهُ مِنْهَا، لَتَسْبِعُوا هَذِهِ، وَتَجْتَنِبُوا هَذِهِ. فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: «إِنَّ أَلْجَنَّةَ حُفَّتْ بِالمَكَارِهِ، وَإِنَّ النَّارَ حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ».

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ مَا مِنْ طَاعَةٍ لِلَّهِ شَيْءٌ إِلَّا يَأْتِي فِي كُرْهِهِ، وَمَا مِنْ مَعْصِيَةٍ لِلَّهِ شَيْءٌ إِلَّا يَأْتِي فِي شَهْوَةٍ. فَرَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا نَزَعَ عَنْ شَهْوَتِهِ، وَقَمَعَ هَوَى نَفْسِهِ، فَإِنَّ هَذِهِ النَّفْسَ أَبْعَدُ شَيْءٍ مَنَزَعًا، وَإِنَّهَا لَا تَزَالُ تَنزِعُ إِلَى مَعْصِيَةٍ فِي هَوَى.

وَأَعْلَمُوا - عِبَادَ اللَّهِ - أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يُمْسِي وَلَا يُصْبِحُ إِلَّا وَنَفْسُهُ ظَنُونٌ عِنْدَهُ، فَلَا يَزَالُ زَارِيًا عَلَيْهَا وَمُسْتَزِيدًا لَهَا. فَكُونُوا كَالسَّابِقِينَ قَبْلَكُمْ، وَالْمَاضِينَ أَمَامَكُمْ. قَوِّضُوا مِنَ الدُّنْيَا تَقْوِيضَ الرَّاحِلِ. وَطَوُّوْهَا طَيَّ الْمَنَازِلِ.

الشرح:

أعذر إليكم: أوضح عذره في عقابكم إذا خالفتم أوامره. والجليلة: اليقين؛ وإنما أعذر إليهم بذلك؛ لأنه مكّنهم من العلم اليقيني بتوحيده وعدله، وأوجب عليهم ذلك في عقولهم؛ فإذا تركوه ساء في الحكمة تعذيبهم وعقوبتهم؛ فكأنه قد أبان لهم عذره لو قالوا: لم تعاقبنا؟ «ومحابه من الأعمال»، هي الطاعات التي بحبها. وحبها لها إرادة وقوعها من المكلفين. ومكارهه من الأعمال: القبائح التي يكرهاها منهم؛ وهذا الكلام حجة لأصحابنا على المجبرة. والخبر الذي رواه عليه السلام مروي في كتب المحدثين؛ وهو قول رسول الله ﷺ: «حُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ»، ومن المحدثين من يرويه: «حُفَّتِ»

فيهما ، وليس منهم من يرويه : « حُجِبَتْ » في النار .

ثم ذكر عليه السلام أنه لا طاعة إلا في أمرٍ تكرهه النفس ، ولا معصية إلا بمواقعة أمرٍ تحبه النفس ، وهذا حق ؛ لأنَّ الإنسان ما لم يكن متردّد الدواعي لا يصحّ التكليف ؛ وإنما تتردّد الدواعي إذا أمر بما فيه مشقة ، أو نُهي عما فيه لذة ومنفعة .

فإن قلت : أليس قد أمر الإنسان بالتكاح وهو لذة ؟

قلت : ما فيه من ضرر الإنفاق ومعالجة أخلاق النساء يُرَبِّي على اللذة الحاصلة فيه مراراً .

ثم قال عليه السلام : « رحم الله امرأ نزع عن شهوته » ، أي أقطع . « وقمع هوى نفسه » ، أي قهره . ثم قال : فإن هذه النفس أبعد شيء منزعاً ، أي مذهباً ، قال أبو ذؤيب :

وَالنَّفْسُ رَاغِبَةٌ إِذَا رَغِبَتْهَا وَإِذَا تُرِدُّ إِلَى قَلِيلٍ تَفْتَنُ

ثم قال عليه السلام : « نفس المؤمن ظنون عنده » ، الظنون : البتر التي لا يدري أفيها ماء أم لا ، فالمؤمن لا يصبح ولا يمسي إلا وهو على حذرٍ من نفسه ، معتقداً فيها التقصير والتضجيع^(١) في الطاعة ، غير قاطع على صلاحها وسلامة عاقبتها . وزارباً عليها : عائباً ؛ زريئاً عليه : عبت . ثم أمرهم بالتأسي بمن كان قبلهم ، وهم لذين قوضوا من الدنيا خيامهم ، أي نقضوها ، وطوّوا أيام العمر كما يطوي المسافر منازل طريقه .

الأصل :

وَأَعْلَمُوا أَنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ النَّاصِحُ الَّذِي لَا يَغُشُّ ، وَالْهَادِي الَّذِي لَا يُضِلُّ ،
وَالْمُحَدِّثُ الَّذِي لَا يَكْذِبُ . وَمَا جَالَسَ هَذَا الْقُرْآنَ أَحَدٌ إِلَّا قَامَ عَنْهُ بَرِّيَّةٌ أَوْ نُقْصَانٌ ؛
زِيَادَةٌ فِي هُدًى ، أَوْ نُقْصَانٌ مِنْ عَمَى .

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ بَعْدَ الْقُرْآنِ مِنْ فَاقَةٍ ، وَلَا لِأَحَدٍ قَبْلَ الْقُرْآنِ مِنْ غِنًى ؛
فَاسْتَشْفَوْهُ مِنْ أَدْوَانِكُمْ ، وَاسْتَعِينُوا بِهِ عَلَى لَأْوَاتِكُمْ ، فَإِنَّ فِيهِ شِفَاءً مِنْ أَكْبَرِ الدَّاءِ ،
وَهُوَ الْكُفْرُ وَالنِّفَاقُ ، وَالْغَيِّ وَالضَّلَالُ ، فَاسْأَلُوا اللَّهَ بِهِ ، وَتَوَجَّهُوا إِلَيْهِ بِحُبِّهِ ، وَلَا

١ . التضجيع في الأمر : التقصير فيه .

تَسْأَلُوا بِهِ خَلْقَهُ، إِنَّهُ مَا تَوَجَّهَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمِثْلِهِ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ، وَقَائِلٌ مُصَدِّقٌ، وَأَنَّهُ مَنْ شَفَعَ لَهُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفَّعَ فِيهِ، وَمَنْ مَحَلَّ بِهِ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صُدِّقَ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ يَنَادِي مُنَادٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: أَلَا إِنَّ كُلَّ حَارِثٍ مَبْتَلَى فِي حَرْثِهِ وَعَاقِبَةٍ عَمَلِهِ، غَيْرَ حَرْثَةِ الْقُرْآنِ. فَكُونُوا مِنْ حَرْثَتِهِ وَأَتْبَاعِهِ، وَاسْتَدْلُوا عَلَى رَبِّكُمْ، وَاسْتَنْصِحُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَاتَّهِمُوا عَلَيْهِ آرَاءَكُمْ، وَاسْتَغْشُوا فِيهِ أَهْوَاءَكُمْ.

التَّشْرِيحُ:

غَشَّهَ يَغُشُّهُ، بِالضَّمِّ، غِشًّا، خِلَافَ نَصَحِهِ. وَاللَّوَاءُ: الشُّدَّةُ. وَشَفَعَ لَهُ الْقُرْآنُ شَفَاعَةً، بِالْفَتْحِ، وَمَحَلَّ بِهِ إِلَى السُّلْطَانِ، قَالَ عَنْهُ مَا يَضُرُّهُ؛ كَأَنَّهُ جَعَلَ الْقُرْآنُ يَمَحُلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ اللَّهِ بِقَوْمٍ، أَيْ يَقُولُ عَنْهُمْ شَرًّا، وَيَشْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ لِقَوْمٍ، أَيْ يُثْنِي عَلَيْهِمْ خَيْرًا. وَالْحَارِثُ: الْمَكْتَسَبُ، وَالْحَرْثُ: الْكَسْبُ. وَحَرْثَةُ الْقُرْآنِ: الْمَتَاجِرُونَ بِهِ لِلَّهِ. وَاسْتَنْصَحُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، أَيْ إِذَا أَسَارَ عَلَيْكُمْ بِأَمْرٍ وَأَسَارَتْ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ بِأَمْرٍ يَخَالِفُهُ، فَاقْبَلُوا مَشُورَةَ الْقُرْآنِ دُونَ مَشُورَةِ أَنْفُسِكُمْ؛ وَكَذَلِكَ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَاتَّهِمُوا عَلَيْهِ آرَاءَكُمْ، وَاسْتَغْشُوا فِيهِ أَهْوَاءَكُمْ».

الأَصْلُ:

الْعَمَلُ الْعَمَلُ، ثُمَّ النَّهْيَةُ النَّهْيَةُ، وَالْإِسْتِقَامَةُ الْإِسْتِقَامَةُ، ثُمَّ الصَّبْرُ الصَّبْرُ، وَالْوَرَعُ الْوَرَعُ! إِنَّ لَكُمْ نَهْيَةً فَانْتَهُوا إِلَى نَهَايَتِكُمْ. وَإِنَّ لَكُمْ عِلْمًا فَاهْتَدُوا بِعِلْمِكُمْ، وَإِنَّ لِلْإِسْلَامِ غَايَةً فَانْتَهُوا إِلَى غَايَتِهِ. وَآخِرُجُوا إِلَى اللَّهِ مِمَّا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَقِّهِ، وَبَيِّنَ لَكُمْ مِنْ وَظَائِفِهِ. أَنَا شَاهِدٌ لَكُمْ، وَحَاجِبٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْكُمْ.

أَلَا وَإِنَّ الْقَدَرَ السَّابِقَ قَدْ وَقَعَ، وَالْقَضَاءُ الْمَاضِيَ قَدْ تَوَرَّدَ، وَإِنِّي مُتَكَلِّمٌ بَعْدَ اللَّهِ وَحُجَّتِهِ، قَالَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أُنَّ لَا تَخَافُوا، وَلَا تَحْزَنُوا، وَأُبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُتِبَتْ لَهُمْ تَوْعَدُونَ﴾؛ وَقَدْ

قُلْتُمْ: «رَبُّنَا اللَّهُ»، فَاسْتَقِيمُوا عَلَى كِتَابِهِ، وَعَلَى مِنْهَاجِ أَمْرِهِ. وَعَلَى الطَّرِيقَةِ الصَّالِحَةِ مِنْ عِبَادَتِهِ ثُمَّ لَا تَمُرُّوا مِنْهَا، وَلَا تَبْتَدِعُوا فِيهَا، وَلَا تُخَالِفُوا عَنْهَا. فَإِنَّ أَهْلَ الْمُرُوقِ مُنْقَطَعٌ بِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

الشَّرْحُ:

النَّصِبُ عَلَى الْإِغْرَاءِ؛ وَحَقِيقَتُهُ فَعْلٌ مُقَدَّرٌ، أَيْ الزَّمُوا الْعَمَلَ، وَكُرِّرَ الْأِسْمُ لِيَنْوِبَ أَحَدُ اللَّفْظَيْنِ عَنِ الْفَعْلِ الْمُقَدَّرِ؛ وَالْأَشْبَهُ أَنْ يَكُونَ اللَّفْظُ الْأَوَّلُ هُوَ الْقَائِمُ مَقَامَ الْفَعْلِ؛ لِأَنَّهُ فِي رَتْبَتِهِ. أَمْرُهُمْ بِلِزُومِ الْعَمَلِ ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِمِرَاعَاةِ الْعَاقِبَةِ وَالْخَاتِمَةِ، وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالنَّهَايَةِ؛ وَهِيَ آخِرُ أَحْوَالِ الْمَكْلُوفِ الَّتِي يَفَارِقُ الدُّنْيَا عَلَيْهَا؛ إِمَّا مُؤْمِنًا أَوْ كَافِرًا، أَوْ فَاسِقًا، وَالْفَعْلُ الْمُقَدَّرُ هَاهُنَا: رَاعُوا وَأَحْسِنُوا وَأَصْلَحُوا، وَنَحْوُ ذَلِكَ. ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِالِاسْتِقَامَةِ وَأَنْ يَلِزُمُوها؛ وَهِيَ أَدَاءُ الْفَرَائِضِ. ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِالصَّبْرِ عَلَيْهَا وَمِلَازِمَتِهِ، وَبِمِلَازِمَةِ الْوَرَعِ.

ثُمَّ شَرَعَ بَعْدَ هَذَا الْكَلَامِ الْمَجْمَلِ فِي تَفْصِيلِهِ فَقَالَ: «إِنَّ لَكُمْ نَهَايَةً فَانْتَهُوا إِلَى نَهَايَتِكُمْ»، وَهَذَا لَفْظُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ لَكُمْ مَعَالِمَ فَانْتَهُوا إِلَى مَعَالِمِكُمْ، وَإِنَّ لَكُمْ غَايَةً فَانْتَهُوا إِلَى غَايَتِكُمْ»، وَالْمَرَدُّ بِالنَّهَايَةِ وَالْغَايَةِ أَنْ يَمُوتَ الْإِنْسَانُ عَلَى تَوْبَةٍ مِنْ فَعْلِ الْقَبِيحِ وَالْإِخْلَالِ بِالْوَاجِبِ. ثُمَّ أَمْرُهُمْ بِالِاهْتِدَاءِ بِالْعِلْمِ الْمَنْصُوبِ لَهُمْ؛ وَإِنَّمَا يَعْنِي نَفْسَ ﷺ.

ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ لِلْإِسْلَامِ غَايَةً، وَأَمْرُهُمْ بِالِانْتِهَاءِ إِلَيْهَا؛ وَهِيَ أَدَاءُ الْوَاجِبَاتِ، وَاجْتِنَابُ الْمَقْبَحَاتِ. ثُمَّ أَوْضَحَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَاخْرُجُوا إِلَى اللَّهِ مِمَّا افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَقِّهِ، وَبَيِّنَ لَكُمْ مِنْ وَظَائِفِهِ»؛ فَكَشَفَ بِهَذَا الْكَلَامِ مَعْنَى الْغَايَةِ الَّتِي أَجْمَلَهَا أَوَّلًا. ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُ شَahِدَ لَهُمْ، وَمَحَاجٌّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْهُمْ؛ وَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ»^(١). وَحَجِيجٌ: فَعِيلٌ بِمَعْنَى «فَاعِلٌ»، وَإِنَّمَا سَمَّى نَفْسَهُ حَجِيجًا عَنْهُمْ؛ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ الْمَوْقِفُ مَوْقِفَ مَخَاصِمَةٍ؛ لِأَنَّهُ إِذَا شَهِدَ لَهُمْ، فَكَأَنَّهُ أَثْبَتَ لَهُمُ الْحُجَّةَ، فَصَارَ مُحَاجًّا عَنْهُمْ. قَوْلُهُ ﷺ: «أَلَا وَإِنَّ الْقَدَرَ السَّابِقَ قَدْ وَقَعَ»، يُشِيرُ بِهِ إِلَى خِلَافَتِهِ.

وهذه الخطبة من أوائل الخطب التي خطب بها أيام بؤيع بعد قتل عثمان؛ وفي هذا إشارة إلى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قد أَخْبَرَهُ أَنَّ الْأَمْرَ سَيُفْضَى إِلَيْهِ مِنْتَهَى عَمْرِهِ، وَعِنْدَ انْقِضَاءِ أَجَلِهِ.

ثم أخبرهم أنه سينتكلهم بوعد الله تعالى ومحجته على عباده في قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا...﴾^(١) الآية ، ومعنى الآية أن الله تعالى وعد الذين أقرؤوا بالربوبية ولم يقتصروا على الإقرار ، بل عقبوا ذلك بالاستقامة أن ينزل عليهم الملائكة عند موتهم بالبشرى ، ولفظة ﴿ثُمَّ﴾ للتراخي ، والاستقامة مفضلة على الإقرار باللسان ؛ لأن الشن كله في الاستقامة ، ونحوها قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾^(٢) ، أي ثم ثبتوا على الإقرار ومقتضياته ، والاستقامة هاهنا ، هي لاستقامة الفعلية شافعة للاستقامة القولية . وتنزل عليهم الملائكة ، عند الموت ، أو في القبر ، أو عند النشور . وألا تخافوا «أن» بمعنى «أي» ، أو تكون خفيفة من الثقلة ، وأصله «أنه لا تخافوا» والهاء ضمير الشأن .

وقد فسر أمير المؤمنين الاستقامة المشتركة في الآية ، فقال : قد أقررتم بأن الله ربكم فاستقيموا على كتبه ، وعلى منهاج أمره ، وعلى الطريقة الصالحة من عبادته . لا تمرقوا منها ، مرق لسهم ، إذا خرج من الرمية مروقاً . ولا تبتدعوا : لا تحدثوا ما لم يأت به الكتاب والسنة . ولا نخالفوا عنها ، تقول : خالفت عن الطريق ، أي عدلت عنها . فال : فإن أهل المروق منقطع بهم ، بفتح الطاء . انقطع يزيد بضم الهمزة ، فهو منقطع به ، إذا لم يجد بلاغاً ووصولاً إلى المقصد .

الأصل :

ثُمَّ إِيَّاكُمْ وَتَهْزِيعَ الْأَخْلَاقِ وَتَضَرِيفَهَا . وَاجْعَلُوا اللِّسَانَ وَاحِدًا ، وَلِيُخْزِنَ الرَّجُلُ لِسَانَهُ ، فَإِنَّ هَذَا اللِّسَانَ جَمُوحٌ بِصَاحِبِهِ . وَاللَّهُ مَا أَرَى عَبْدًا يَتَّقِي تَقْوَى تَنْفَعُهُ حَتَّى يَخْزِنَ لِسَانَهُ . وَإِنَّ لِسَانَ الْمُؤْمِنِ مِنْ وَرَاءِ قَلْبِهِ ، وَإِنَّ قَلْبَ الْمُنَافِقِ مِنْ وَرَاءِ لِسَانِهِ ، لِأَنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ تَدَبَّرَهُ فِي نَفْسِهِ ، فَإِنْ كَانَ خَيْرًا أَبْدَاهُ ، وَإِنْ كَانَ شَرًّا وَارَاهُ . وَإِنَّ الْمُنَافِقَ يَتَكَلَّمَ بِمَا أَتَى عَلَى لِسَانِهِ لَا يَدْرِي مَاذَا لَهُ ، وَمَاذَا عَلَيْهِ . وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ .

١ . سورة فصلت ٣٠ .

٢ . سورة الحجرات ١٥ .

وَلَا يَسْتَقِيمُ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ. فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ سُبْحَانَهُ، وَهُوَ نَقِيُّ الرَّاحَةِ مِنْ دِمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْوَالِهِمْ، سَلِيمُ اللِّسَانِ مِنْ أَعْرَاضِهِمْ، فَلْيَفْعَلْ.

الشَّرْحُ:

تهذيبُ الأخلاق: تغييرها؛ وأصل لهزَع: الكسر، أسد مهزَع: يكسر الأعناق ويرضّ العظام، ولَمَّا كَانَ المتصرّف بخلقه، الناقل له من حال قد أعدم سمته الأولى كما يعدم الكاسر صورة المكسور؛ اشتركا في مسمّى شامل لهما؛ فاستعمل التهذيب في الخلق للتغيير والتبديل مجازاً.

قوله: «واجعلوا اللسان واحداً»، نهى عن لتفاق واستعمال الوجهين. قال: «ولبخزن الرجل لسانه»، أي ليحبسه؛ فإنّ اللسان يجمع بصاحبه فيلقيه في الهلكة. ثم ذكر أنه لا يرى التقوى نافعة إلا مع حبس اللسان؛ قال: فإنّ لسان المؤمن وراء قلبه، وقلب الأحق وراء لسانه؛ وشرح ذلك وبينه.

فإن قلت: المسموع المعروف: «لسان العاقل من وراء قلبه، وقلب الأحق وراء لسانه»، كيف نقله إلى المؤمن والمنافق؟

قلت: لأنه قل أن يكون المنافق إلا أحق، وقل أن يكون العاقل إلا مؤمناً. فلا كثرية ذلك، استعمل لفظ «المؤمن»؛ وأراد العاقل، ولفظ «المنافق» وأرد الأحمق.

ثم روى الخبر المذكور عن النبي ﷺ وهو مشهور. ثم أمرهم بالاجتهاد في أن يلقوا الله تعالى وكلّ منهم نقى الراحة من دماء المسلمين وأموالهم، سليم اللسان من أعراضهم؛ وقد قال النبي ﷺ: «إنما المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»، فسلامتهم من لسانه سلامة أعراضهم، وسلامتهم من يده سلامة دماءهم وأموالهم؛ وانتصاب «تهذيب» على التحذير؛ وحقيقته تقدير فعل، وصورته: جنبوا أنفسكم تهذيب الأخلاق؛ فـ «إياكم» قائم مقام أنفسكم، والواو عوض عن الفعل المقدّر، وأكثر ما يجيء بالواو.

الأصل:

وَأَعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ أَنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْتَحِلُّ الْعَامَ مَا اسْتَحَلَ عَاماً أَوَّلَ، وَيُحَرِّمُ الْعَامَ مَا حَرَّمَ عَاماً أَوَّلَ؛ وَإِنَّ مَا أَحَدَثَ النَّاسُ لَا يُحِلُّ لَكُمْ شَيْئاً مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ، وَلَكِنَّ

الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ. فَقَدْ جَرَّبْتُمُ الْأُمُورَ وَضَرَسْتُمُوهَا، وَوَعِظْتُمُ بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَضَرَبْتَ لَكُمْ الْأَمْثَالَ، وَدُعَيْتُمُ إِلَى الْأَمْرِ الْوَاضِحِ؛ فَلَا يَصُمُّ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَصَمُّ، وَلَا يَعْمَى عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَعْمَى. وَمَنْ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِالْبَلَاءِ وَالتَّجَارِبِ لَمْ يَنْتَفِعْ بِشَيْءٍ مِنَ الْعِظَةِ، وَأَتَاهُ التَّقْصِيرُ مِنْ أَمَامِهِ، حَتَّى يَعْرِفَ مَا أَنْكَرَ، وَيُنْكِرَ مَا عَرَفَ. فَازِ النَّاسُ رَجُلَانِ: مُتَّبِعُ شَرْعَةٍ، وَمُبْتَدِعُ بِدْعَةٍ، لَيْسَ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بَرْهَانٌ سُنَّةٌ، وَلَا ضِيَاءٌ حُجَّةٌ.

الشرح:

يقول: إِنَّ الأحكام الشرعية لا يجوز بعد ثبوت الأدلة عليها من طريق النص أن تُنقَضَ باجتهاد وقياس؛ بل كل ما ورد به النص تُتَّبَعُ مورد النص فيه، فما استحللته عاماً أولاً؛ فهو في هذا العام حلال لك؛ وكذلك القول في التحريم. وقال: «إِنَّ ما أحدث الناس لا يُجِلُّ لكم شيئاً مما حُرِّمَ عليكم»، أي ما أحدثوه من القياس والاجتهاد.

قوله: «وَضَرَسْتُمُوهَا» بالنشديد أي أحكمتموها بتجربة وممارسة، يقال: قد ضرسته الحرب، ورجل مضرس. قوله: «فَلَا يَصُمُّ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا أَصَمُّ» أي لا يصم عنه إلا من هو حقيق أن يقال عنه: إنه أصم، كما تقول: ما يجهل هذا الأمر إلا جاهل؛ أي بالغ في الجهل. ثم قال: «مَنْ لَمْ يَنْفَعَهُ اللَّهُ بِالْبَلَاءِ» أي بالامتحان والتجربة، لم تنفعه المواعظ؛ وجاءه النقص من بين يديه حتى يتخيل فيما أنكره أنه قد عرفه، وينكر ما قد كان عارفاً به. وسمى اعتقاد العرفان وتخيله «عرفاناً» على المجاز. ثم قسم الناس إلى رجلين: إما متَّبِعُ طريقةٍ ومنهاجاً، أو مُبْتَدِعٌ ما لا يعرف؛ وليس بيده حجة، فالأول المحق والثاني المبطل. والشرعة: لمنهاج. والبرهان: الحجة.

الأصل:

فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَعِظْ أَحَدًا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ، وَسَبَبُهُ الْأَمِينُ، وَفِيهِ رَبِيعُ الْقَلْبِ، وَنَيَابِغُ الْعِلْمِ، وَمَا لِلْقَلْبِ جَلَاءٌ غَيْرُهُ، مَعَ أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ

الْمُتَذَكِّرُونَ، وَبَقِيَ النَّاسُونَ أَوْ الْمُتَنَاسُونَ. فَإِذَا رَأَيْتُمْ خَيْرًا فَأَعِينُوا عَلَيْهِ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ شَرًّا فَادْهَبُوا عَنْهُ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ: يَا بَنَ آدَمَ، أَعْمَلِ الْخَيْرَ وَدَعْ الشَّرَّ، فَإِذَا أَنْتَ جَوَادٌ قَاصِدٌ.

الشرح:

إنما جعله حبل الله؛ لأنَّ الحبل ينجو من تعلُّق به من هوة، والقرآن ينجو من الضلال مَنْ يتعلَّق به، وجعله متيناً، أي قوياً؛ لأنَّه لا انقطاع له أبداً، وهذه غاية المتانة والقوة. ومَثْنُ الشيء، بالضم، أي صُلب وقوي. وسببه الأمين، مثل حبله المتين؛ وإنما خالف بين اللفظين على قاعدة الخطابة. وفيه ربيع القلب؛ لأنَّ القلب يحيا به كما تحيا الأنعام برعي الربيع. وينابيع العلم؛ لأنَّ العلم منه يتفرَّع كما يخرج الماء من الينبوع ويستفرَّع إلى الجداول. والجللاء، بالكسر: مصدر جلوتُ السيف؛ يقول: لا جلاء لصدأ القلوب من الشُّبهات والغفلات إلا القرآن.

ثم قال: إِنَّ المتذَكِّرِينَ قد ذهبوا وماتوا، وَبَقِيَ النَّاسُونَ الَّذِينَ لَا عِلْمَ لَهُمْ، أَوْ المتَنَاسُونَ الَّذِينَ عِنْدَهُمُ الْعِلْمُ، وَيتكلفون إظهار الجهل لأغراض دنيوية تعرض لهم، وروي: «وَالْمُتَنَاسُونَ» بالواو. ثم قال: أَعِينُوا عَلَى الْخَيْرِ إِذَا رَأَيْتُمُوهُ، بتحسينه عند فاعله، وبدفع الأمور المانعة عنه، وبتسهيل أسبابه وتسنية سبله، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الشَّرَّ فَادْهَبُوا عَنْهُ، وَلَا تَقَارِبُوهُ وَلَا تَقِيمُوا أَنْفُسَكُمْ فِي مَقَامِ الرَّاظِي بِهِ، الموافق على فعله. ثم روى لهم الخبر. والجواد القاصد: السهل السَّير، لا سريع يتعب بسرعته، ولا بطيء يفوت الغرض ببطئه.

الأصل:

أَلَا وَإِنَّ الظُّلْمَ ثَلَاثَةٌ: فَظُلْمٌ لَا يُغْفَرُ، وَظُلْمٌ لَا يُشْرَكُ، وَظُلْمٌ مَغْفُورٌ لَا يُطْلَبُ. فَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يُغْفَرُ فَالشَّرْكُ بِاللَّهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ».

وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي يُغْفَرُ فَظُلْمُ الْعَبْدِ نَفْسَهُ عِنْدَ بَعْضِ الْهَنَاتِ.

وَأَمَّا الظُّلْمُ الَّذِي لَا يُتْرَكُ فَظُلْمُ الْعِبَادِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا.

الْقِصَاصُ هُنَاكَ شَدِيدٌ، لَيْسَ هُوَ جَرْحًا بِالْمُدَى وَلَا ضَرْبًا بِالسَّيَاطِ، وَلَكِنَّهُ مَا يُسْتَصْفَرُ ذَلِكَ مَعَهُ. فَإِيَّاكُمْ وَالتَّلَوْنَ فِي دِينِ اللَّهِ، فَإِنَّ جَمَاعَةً فِيمَا تَكْرَهُونَ مِنَ الْحَقِّ، خَيْرٌ مِنْ فُرْقَةٍ فِيمَا تُحِبُّونَ مِنَ الْبَاطِلِ. وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يُعْطِ أَحَدًا بِفُرْقَةٍ خَيْرًا مِمَّنْ مَضَى، وَلَا مِمَّنْ بَقِيَ.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ طُوبَى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عُيُوبِ النَّاسِ، وَطُوبَى لِمَنْ لَزِمَ بَيْتَهُ، وَأَكَلَ قُوَّتَهُ، وَاشْتَغَلَ بِطَاعَةِ رَبِّهِ، وَبَكَى عَلَى خَطِيئَتِهِ، فَكَانَ مِنْ نَفْسِهِ فِي شُغْلٍ. وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ !

الشرح :

قسم الظلم ثلاثة أقسام :

أحدها : ظلم لا يغفر ؛ وهو الشرك بالله ، أي أن يموت الإنسان مصراً على الشرك .

وثانيها : الهنات المغفورة ، وهي صفات الذنوب ؛ هكذا يفسر أصحابنا كلامه عليه السلام .

وثالثها : ما يتعلق بحقوق البشر بعضهم على بعض ؛ فإن ذلك لا يتركه الله هملاً ، بل لابد من عقاب فاعله ؛ وإنما أفرّد هذا القسم مع دخوله في القسم الأول لتمييزه بكونه متعلقاً بحقوق بني آدم بعضهم على بعض ؛ وليس الأول كذلك .

ثم ذكر عليه السلام أن القصاص في الآخرة شديد ؛ ليس كما يعهده الناس من عقاب الدنيا الذي هو ضرب السوط ؛ وغايته أن يذوق الإنسان طعم الحديد ؛ وهو معنى قوله : « جرحاً بالمدى » ، جمع مدى وهي السكين ؛ بل هو شيء آخر عظيم لا يعبر النطق عن كُنْهِه وشدة نكاله وألمه .

ثم نهاهم عليه السلام عن لتفرّق في دين الله ؛ وهو الاختلاف والفرقة ؛ ثم أمرهم باجتماع الكلمة ، وقال : إنّ الجماعة في الحق المكروه إليكم ، خير لكم من الفرقة في الباطل المحبوب عندكم ؛ فإن الله لم يعط أحداً خيراً بالفرقة ؛ لا ممّن مضى ، ولا ممّن بقي .

ثم أمرهم عليه السلام بالعزلة ، ولزوم البيت والاشتغال بالعبادة ، ومجانبة الناس ومتاركتهم واشتغال

الإنسان بعيب نفسه عن عيوبهم. وقد ورد في العزلة أخبار آثار كثيرة؛ واختلف الناس قديماً وحديثاً فيها، ففضّلها قوم على المخالطة، وفضّل قوم المخالطة عليها. فأما كلام أمير المؤمنين عليه السلام فيقتضي عند إمعان النظر فيه أن العزلة خير لقوم، وأن المخالطة خير لقوم آخرين على حسب أحوال الناس واختلافهم.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام في معنى الحكمين^(١)

فَأَجْمَعَ رَأْيِي مَلِكُكُمْ عَلَى أَنْ اخْتَارُوا رَجُلَيْنِ، فَأَخَذْنَا عَلَيْهِمَا أَنْ يُجْعِلَا عِنْدَ الْقُرْآنِ، وَلَا يُجَاوِزَاهُ، وَتَكُونَ أَلْسِنَتُهُمَا مَعَهُ وَقُلُوبُهُمَا تَبَعُهُ، فَتَاهَا عَنْهُ، وَتَرَكَ الْحَقَّ وَهُمَا يُبْصِرَانِهِ، وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا، وَالْأَعْوَجَاجُ دَابَّاهُمَا؛ وَقَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْحُكْمِ بِالْعَدْلِ وَالْعَمَلِ بِالْحَقِّ سُوءَ رَأْيِيهِمَا وَجَوْرَ حُكْمِيهِمَا. وَالثِّقَّةُ فِي أَيْدِينَا لِأَنْفُسِنَا، حِينَ خَالَفَا سَبِيلَ الْحَقِّ. وَأَتَيْنَا بِمَا لَا يُعْرِفُ مِنْ مَعْكَوسِ الْحُكْمِ.

الشرح:

الملا: الجماعة. ويجعجععا: يحبسوا نفوسهما وآراءهما عند القرآن. جعجعت، أي حبست، أخذت عليهما العهد والميثاق أن يعملوا بما في القرآن ولا يتجاوزاه. فتاهَا عَنْهُ، أي عدلا، وتركها الحق على علم منهما به. والدأب: العادة، و«سوء رأيهما» منصوب؛ لأنه مفعول «سبق»، والفاعل «استثناؤنا». ثم قال: «والثقة في أيدينا»، أي نحن على برهان وثقة من أمرنا، وليس بضائر لنا ما فعلاه؛ لأنهما خالفا الحق، وعدلا عن الشرط وعكسا الحكم.

١. هذه الخطبة إشارة إلى قصة الحكمين في صفين، وقد تقدّم نحوها في الخطبة ٣٦، ٢٥. وأسهب الشارح في الحديث عن هذه المهزلة التاريخية التي ختمها الحكمان بمخالفة الكتاب الكريم، والعهد والميثاق، وبترك الحق على علم منهما به.

الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ، وَلَا يُغَيِّرُهُ زَمَانٌ، وَلَا يَحْوِيهِ مَكَانٌ، وَلَا يَصِفُهُ لِسَانٌ، وَلَا يَعْزُبُ عَنْهُ عَدَدُ قَطْرِ الْمَاءِ، وَلَا نُجُومُ السَّمَاءِ، وَلَا سَوَافِي الرِّيحِ فِي الْهَوَاءِ، وَلَا دَبِيبُ النَّمْلِ عَلَى الصَّفَا، وَلَا مَقِيلُ الذَّرِّ فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ. يَعْلَمُ مَسَاقِطَ الْأَوْرَاقِ، وَخَفِيِّ طَرْفِ الْأَحْدَاقِ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ غَيْرَ مَعْدُولٍ بِهِ، وَلَا مَشْكُوكٍ فِيهِ، وَلَا مَكْفُورٍ دِينُهُ، وَلَا مَجْجُودٍ تَكْوِينُهُ، شَهَادَةٌ مِنْ صَدَقَتْ نَبِيُّهُ. وَصَفَتْ دِخْلَتُهُ وَخَلَصَ يَقِينُهُ، وَثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ. وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمُجْتَبَى مِنْ خَلَائِقِهِ، وَالْمُعْتَمَدُ لِشَرْحِ حَقَائِقِهِ، وَالْمُخْتَصَّ بِعَقَائِلِ كَرَامَاتِهِ، وَالْمُصْطَفَى لِكِرَائِمِ رِسَالَاتِهِ، وَالْمَوْضَّحَةُ بِهِ أَشْرَاطُ الْهَدَى، وَالْمَجْلُوبُ بِهِ غَرِيبُ الْعَمَى.

الشرح:

لا يشغله أمر؛ لأنَّ الحيَّ الذي تشغله الأشياء هو الحيَّ العالم ببعض دون البعض، والقادر على البعض دون البعض؛ فأما من لا يغيب عنه شيء أصلاً، ولا يعجز عن شيء أصلاً، ولا يمنعه من إيجاد مقدوره - إذا أراد - مانع أصلاً؛ فكيف يشغله شأن؟! وكذلك لا يغيره زمان؛ لأنَّه واجب الوجود، ولا يحويه مكان؛ لأنَّه ليس بجسم، ولا يصفه لسان؛ لأنَّ كُنْه ذاته غير معوم، وإنما المعلوم منه إضافات أو سلوب. ولا يعزب عنه أمر من الأمور، أي لا يفوته عِلْم شيء أصلاً.

والسوافي: التي تَسْفِي التراب، أي تَذْرُوهُ. والصفاء، مقصور: الصخر الأملس؛ ولا وقف عليها هاهنا؛ لأنَّ المقصور لا يكون في مقابلة الممدود، وإنما لفقرة المقابلة للهواء هي

«الظلماء»، ويكون «الصفاء» في أدراج الكلام أسوة بكلمة من الكلمات. والذّر: صغار النمل. ويعلم مساقط الأوراق، من قوله تعالى: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾^(١). وطُرف الأحداق: مصدر طُرف البصر يطُرف طُرفاً، إذا انطبق أحد الجفنين على الآخر؛ ولكونه مصدراً وقع على الجماعة كما وقع على الواحد، فقال عليه السلام: «طُرف الأحداق»، كما قال سبحانه: ﴿لَا يَزِيدُ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ﴾^(٢). وغير معدول به: غير مسوَّى بينه وبين أحد. والدُّخلة، بكسر الدال: باطن الأمر، ويجوز الدُّخلة بالضم. والمعتام: المختار. والعيمة بالكسر: خيار المال؛ عتام الرجل، إذا أخذ العيمة. والعقائل: جمع عقيلة، وهي كريمة كل شيء من الناس والإبل وغير ذلك، ويقال للدرّة عقيلة البحر. وأُشراط الهدى: علاماته، ومنه أشرط الساعة قال تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾^(٣). والغريب: الأسود الشديد السواد. ويُجلى به غريب العمى: تُكشَفُ به ظلم الضلال، وتستنير بهدايته. وقوله تعالى: ﴿وَعَرَابِيٌّ سُودٌ﴾^(٤)، ليس على أنّ الصفة قد تقدّمت على الموصوف، بل يجعل السود بدلاً من الغرابيب.

فإن قست: الهاء في «حقائقه» إلى ماذا ترجع؟

قلت: إلى البارئ سبحانه، وحقائقه حقائق توحيده وعدله، فالمضاف محذوف، ومعنى حقائق توحيده: الأمور المحققة اليقينية التي لا تعترىها الشكوك، ولا تتخالجها الشبه.

الأصل:

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ الدُّنْيَا تَغُرُّ الْمُؤْمِلَ لَهَا وَالْمُخْلِدَ إِلَيْهَا، وَلَا تَنْفُسُ بِمَنْ نَافَسَ فِيهَا، وَتَغْلِبُ مَنْ غَلَبَ عَلَيْهَا. وَآيُمُ اللَّهِ، مَا كَانَ قَوْمٌ قَطُّ فِي غَضٍّ نِعْمَةٍ مِنْ عَيْشٍ فَرَّالٍ عَنْهُمْ إِلَّا بِذُنُوبٍ اجْتَرَحُوهَا؛ لَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ.

وَلَوْ أَنَّ النَّاسَ حِينَ تَنْزِلُ بِهِمُ النَّقْمُ، وَتَزُولُ عَنْهُمْ النِّعَمُ، فَرَعُوا إِلَى رَبِّهِمْ بِصِدْقٍ مِنْ نِيَّاتِهِمْ، وَوَلَهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ، لَرَدَّ عَلَيْهِمْ كُلَّ شَارِدٍ، وَأَصْلَحَ لَهُمْ كُلُّ فَاسِدٍ. وَإِنِّي

١. سورة الأنعام ٥٩.

٢. سورة إبراهيم ٤٣.

٣. سورة محمد ١٨.

٤. سورة فاطر ٢٧.

لَا خَشْيَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي فِتْرَةٍ. وَقَدْ كَانَتْ أُمُورٌ مَضَتْ مِلَّتُمْ فِيهَا مَبِلَةً، كُنتُمْ فِيهَا عِنْدِي غَيْرَ مَحْمُودِينَ، وَلَئِنْ رُدَّ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ إِنَّكُمْ لَسَعْدَاءُ. وَمَا عَلَيَّ إِلَّا الْجُهْدُ. وَلَوْ أَشَاءُ أَنْ أَقُولَ لَقُلْتُ: عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ ١

الشرح:

المخلد: المائل إليها، قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾^(١). ولا تنفس بمن نافس فيها: لا تضنّ به، أي من نافس في الدنيا فإن الدنيا تهينه ولا تضنّ به، كما يضنّ بالعلق النفيس. ثم قال: «وتغلب من غلب عليها»، أي من غلب على الدنيا مقاهرة فسوف تغلبه الدنيا وتهلكه. ثم أقسم إنه ما كان قوم في غصّ نعمة أي في نعمة غضة، أي طرية نضرة، فزالت عنهم إلا بذنوب اجتروحوها، أي اكتسبوها.

ثم قال ﷺ: «بأنّ الناس عند حلول النقم بهم وزوال النعم عنهم يلتجئون إلى الله تعالى تائبين من ذنوبهم؛ لرفع عنهم النقمة، وأعاد إليهم النعمة. والولّه، كالتحير يحدث عند الخوف أو الوجد. والشارد: الذاهب. فوله: «وإني لأخشى عليكم أن تكونوا في فترة»، أي في أمر جاهليّة لغلبة الضلال والجهل على أكثرين منهم.

وهذه خطبة خطب بها ﷺ بعد قتل عثمان في أوّل خلافته ﷺ، وقد تقدّم ذكر بعضها، والأُمور التي مالوا فيها عليه: اختيارهم عثمان، وعدولهم عنه يوم الشورى^(٢). وقال: «لئن ردّ عليكم أمركم» أي أحوالكم التي كانت أيام رسول الله ﷺ من صلاح القلوب والنيّات إنكم سعداء. والجُهد بالضمّ: الطاعة. ثم قال: لو أشاء أن أقول لقلت، أي لو شئت لذكرت سبب التحامل عليّ وتأخري عن غيري؛ ولكني لا أشاء ذلك، ولا أستصلح ذكره.

ثم قال: «عفا الله عما سلف» لفظ مأخوذ من الكتاب العزيز ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾^(٣).

١. سورة الأعراف ١٧٦.

٢. لم يصرّح الإمام ﷺ بتلك الأمور. ورأي ابن أبي الحديد، اختيار عثمان يوم لشورى، وقال آخر: إنه إشارة إلى يوم السقيفة. وأمّا قوله ﷺ: (عفا الله عما سلف)، يريد به رجالاً كانوا منحرفين عنه أيام الخلفاء الثلاثة، ورجعوا إليه ﷺ في أيام خلافته، وهم جمع كثير، ذكرهم الكشي في اختيار معرفة لرجال: ص ٣٨ رقم ٧٨.

٣. سورة المائدة ٩٥.



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام وقد سألته ذعلب اليماني

فقال : هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين ؟ فقال عليه السلام : أفأعبد ما لا أرى ! فقال : وكيف تراه ! قال : لا تُدركُهُ الْعُيُونُ بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ ، وَلَكِنْ تُدْرِكُهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ . قَرِيبٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ غَيْرُ مُلَامِسٍ ، بَعِيدٌ مِنْهَا غَيْرُ مُبَايِنٍ ، مُتَكَلِّمٌ بِلَا رَوِيَّةٍ ، مُرِيدٌ لَا بِهَمَّةٍ ، صَانِعٌ لَا بِجَارِحَةٍ . لَطِيفٌ لَا يُوصَفُ بِالْخَفَاءِ ، كَبِيرٌ لَا يُوصَفُ بِالْجَفَاءِ ، بَصِيرٌ لَا يُوصَفُ بِالْحَاسَةِ ، رَحِيمٌ لَا يُوصَفُ بِالرَّقَةِ . تَعْنُو الْوُجُوهُ لِعَظَمَتِهِ ، وَتَجِبُ الْقُلُوبُ مِنْ مَخَافَتِهِ .

الشرح :

الذَّعْلَبُ فِي الْأَصْلِ : الناقة السريعة ، وكذلك الذَّعْلَبَةُ ، ثُمَّ تَقَلَّ فَسُمِّيَ بِهِ إِنْسَانٌ ، وَصَارَ عِلْمًا ، كَمَا تَقْلُوا « بَكْرًا » عَنْ فَتَى الْإِبِلِ إِلَى بَنِ بَكْرٍ وَائِلٍ . وَالْيِمَانِيُّ مَخْفَفُ النَّونِ ، وَلَا يَجُوزُ تَشْدِيدُهَا : جَعَلُوا الْأَلْفَ عَوْضًا عَنْ لِيَاءِ الثَّانِيَةِ ؛ وَكَذَلِكَ فَعَلُوا فِي « الشَّامِيِّ » وَالْأَصْلُ « يَمْنِيَّ وَشَامِيَّ » .

وقوله عليه السلام : « أفأعبد ما لا أرى ؟ » ، مَقَامٌ رَفِيعٌ جَدًّا لَا يَصْلُحُ أَنْ يَقُولَهُ غَيْرُهُ عليه السلام ، ثُمَّ ذَكَرَ مَاهِيَّةَ هَذِهِ الرُّوْيَةِ ، قَالَ : إِنَّهَا رُؤْيَاةُ الْبَصِيرَةِ ، لَا رُؤْيَاةُ الْبَصَرِ . ثُمَّ شَرَحَ ذَلِكَ ، فَقَالَ : إِنَّهُ تَعَالَى قَرِيبٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ ، غَيْرُ مُلَامِسٍ لَهَا ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ ، وَإِنَّمَا قُرْبُهُ مِنْهَا عِلْمُهُ بِهَا ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ ﴾ ^(١) .

قوله : « بَعِيدٌ مِنْهَا غَيْرُ مُبَايِنٍ » ؛ لِأَنَّهُ أَيْضًا لَيْسَ بِجِسْمٍ فَلَا يَطْلُقُ عَلَيْهِ الْبَيْنُونَةُ ، وَيُعَدُّ مِنْهَا هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ انْتِفَاءِ اجْتِمَاعِهِ مَعَهَا ، وَذَلِكَ كَمَا يَصْدُقُ عَلَى الْبَعِيدِ بِالْوَضْعِ ، يَصْدُقُ أَفْضَلُ

الصّدق على البعيد بالذّات الذي لا يصحّ الوضع والأينُ أصلاً عليه .
 قوله : « متكلّم بلا رويّة » ، الرويّة : الفكرة يرتئي الإنسان بها ليصدر عنه ألفاظ سديدة
 دالّة على مقصده ، والبارئ تعالى متكلّم لا بهذا الاعتبار ؛ بل لأنّه إذا أراد تعريف خلقه من
 جهة الحروف والأصوات ؛ وكان في ذلك مصلحة ولطف لهم ، خلق الأصوات والحروف في
 جسم جماديّ ، فيسمعها مَنْ يسمعها . ويكون ذلك كلامه ؛ لأنّ المتكلّم في اللغة لعربية
 فاعل الكلام لا من حلّه الكلام .

قوله : « مريدٌ بلا همّة » ، أي بلا عزم . فالعزم عبارة عن إرادة متقدّمة للفعل ، تفعل توطيئاً
 للنفس على الفعل ، وتمهيداً للإرادة المقارنة له ؛ وإنّما يصحّ ذلك على الجسم الذي يتردّد
 فيها ، تدعوه إليه الدواعي ، فأماً العالم لذاته ، فلا يصحّ ذلك فيه .
 قوله : « صانع لا بجارحة » ، أي لا بعضو ؛ لأنّه ليس بجسم .

قوله : « لطيف لا يوصف بالخفاء » ؛ لأنّ لعرب إذا قالوا شيء : إنّهُ لطيف ، أرادوا أنّه
 صغير لحجم ، والبارئ تعالى لطيف لا بهذا الاعتبار ، بل يطبق باعتبارين :
 أحدهما : أنّه لا يُرى لعدم صحّة رؤية ذاته ؛ فلما شابه اللّطيف من الأجسام في استحالة
 رؤيته ، أطلق عليه لفظ « اللطيف » إطلاقاً للفظ السّبب على المسبّب .

وثانيهما : أنّه لطيفٌ بعباده ؛ كما قال في الكتاب العزيز . أي يفعل الألفاف المقرّبة لهم
 من الطاعة ، المبعّدة لهم من القبيح . أو لطيفٌ بهم بمعنى أنّه يرحمهم ويرفّق بهم .

قوله : « كبير لا يوصّف بالجفاء » ، لمّا كان لفظ « كبير » إذا استعمل في الجسم أفاد تباعد
 أقطاره ؛ ثم لما وصف البارئ بأنّه كبير أراد أن ينزّهه عما يدلّ لفظ « كبير » عليه ، إذا استعمل
 في الأجسام ؛ والمراد من وصفه تعالى بأنّه كبير ، عظّمة شأنه وجلالة سلطانه .

قوله : « بصير لا يوصف بالحاسّة » ؛ لأنّه تعالى يدرك إمّا لأنّه حيّ لذاته ، أو أن يكون
 إدراكه هو علمه ؛ ولا جارحة له ولا حاسّة على كلّ واحد من القولين .

قوله : « رحيم لا يوصف بالرقّة » ؛ لأنّ لفظة الرحمة في صفاته تعالى تطبق مجازاً على
 إنعامه على عباده ؛ لأنّ الملك إذا رقّ على رعيّته وعطف ، أصابهم بإنعامه ومعروفه .

قوله : « تعنو الوجوه » ، أي تخضع ، قال تعالى : ﴿ وَعَسَىٰ أَن يَخْتَارَ لِيُخَيِّرَ الْفَيُّومَ ﴾ ^(١) .

قوله : « وَتَجِبُ الْقُلُوبُ » ، أي تخفّق ، وأصله من وَجَبَ الحائط : سقط . ويروي : « تَوَجَّلَ الْقُلُوبُ » أي تخاف ، وَجَّل : خاف .
وروي : « صَانِعٌ لَا بِحَاسَةٍ » ؛ وروي « لَا تَرَاهُ الْعَيُونَ بِمُشَاهِدَةِ الْعَيَانِ » عوضاً عن « لَا تَدْرِكُهُ » .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ في ذم أصحابه

أَحْمَدُ اللَّهِ عَلَى مَا قَضَى مِنْ أَمْرٍ ، وَقَدَّرَ مِنْ فِعْلٍ ، وَعَلَى ابْتِلَائِي بِكُمْ أَيْتُهَا
الْفِرْقَةُ الَّتِي إِذَا أَمَرْتُ لَمْ تُطِيعْ ، وَإِذَا دَعَوْتُ لَمْ تُجِبْ . إِنْ أَهْمِلْتُمْ خُصْمَكُمْ .
وَإِنْ حُورِبْتُمْ خُرْتُمْ ، وَإِنْ اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَى إِمَامٍ طَعَنْتُمْ ، وَإِنْ أُجِيتُمْ إِلَى مُشَاقَّةٍ
نَكَضْتُمْ . لَا أَبَا لِعَبْرِكُمْ ! مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَصْرِكُمْ وَالْجِهَادِ عَلَى حَقِّكُمْ ! الْمَوْتُ أَوِ الدَّلُّ
لَكُمْ ؟ فَوَاللَّهِ لَئِنْ جَاءَ يَوْمِي - وَلَيَأْتِيَنِي - لَيُفَرِّقَنَّ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ، وَأَنَا لِصُحْبَتِكُمْ قَالٍ ،
وَبِكُمْ غَيْرُ كَثِيرٍ .

لله أَنْتُمْ ! أَمَا دِينَ يَجْمَعُكُمْ وَلَا حِمِيَّةٌ تَسْحَدُكُمْ ؟ أَوَلَيْسَ عَجَباً أَنْ مُعَاوِيَةَ يَدْعُو
الْجُفَاءَ الطَّغَامَ فَيَسْبِعُونَهُ عَلَى غَيْرِ مَعُونَةٍ وَلَا عَطَاءٍ ، وَأَنَا أَدْعُوكُمْ - وَأَنْتُمْ تَرِيكُهُ
الْإِسْلَامَ ، وَبَقِيَّةَ النَّاسِ - إِلَى الْمَعُونَةِ وَطَائِفَةٍ مِنَ الْعَطَاءِ ، فَتَتَفَرَّقُونَ عَنِّي وَتَخْتَلِفُونَ
عَلَيَّ ! إِنَّهُ لَا يَخْرُجُ إِلَيْكُمْ مِنْ أَمْرِي رِضًى فَتَرْضَوْنَهُ ، وَلَا سُخْطًى فَتَجْتَمِعُونَ عَلَيْهِ ؛ وَإِنْ
أَحَبَّ مَا أَنَا لَاقٍ إِلَى الْمَوْتِ . قَدْ دَارَسْتُكُمْ الْكِتَابَ ، وَفَاتَحْتُكُمْ الْحِجَابَ ، وَعَرَفْتُكُمْ
مَا أَنْكَرْتُمْ ، وَسَوَّغْتُكُمْ مَا مَجَبْتُمْ ، لَوْ كَانَ الْأَعْمَى يَلْحَظُ ، أَوِ النَّائِمُ يَسْتَيْقِظُ ! وَأَقْرَبُ
بِقَوْمٍ مِنَ الْجَهْلِ بِاللَّهِ قَائِدُهُمْ مُعَاوِيَةُ ، وَمُؤَدِّبُهُمْ ابْنُ النَّابِغَةِ !

الشَّرْحُ:

قضى وقدر في هذا الموضع واحد. ويروى: «على ما ابتلاني». وأهملتم: خَلَيْتُمْ وتركتم، ويروى: «أهملتم»، أي أخرتم. وخرتم: ضعفتم، والخَوَزُ: الضَّعْفُ: رجل خَوَّار، ورمح خَوَّار، وأرض خَوَّارة، والجمع خُور. ويجوز أن يكون «خرتم»، أي صحنم، كم يخور الثَّور، ومنه قوله تعالى: ﴿عَجَلًا جَسَدًا لَّهُ خُورٌ﴾^(١). ويروى: «جُرُئتم» أي عدلتم عن الحرب فراراً. وأُجِئْتُمْ: أُلْجِئْتُمْ، قال تعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ اسْمُكَةٍ﴾^(٢). والمشاقَّة: المقاطعة والمصارمة. ونكصتم: أحجمتم، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾^(٣). أي رجع محجماً، أي دعيتم إلى كشف الفناع مع العدو وجبنتم وهبتموه.

قوله: «الموت أو الذل لكم»، دعاء عليهم بأن يصيبهم أحد الأمرين، كأنه شرع داعياً عليهم بالفناء الكلّي؛ وهو الموت؛ ثم استدرك فقال: «أو الذل»؛ لأنّه نظير الموت في المعنى؛ ولكنّه في الصورة دونه؛ ولقد أُجِيبَ دعاؤه ﷺ بالدَّعوة الثانية؛ فإنّ شيعته ذلُّوا بعدُ في الأيام الأمويّة؛ حتى كانوا كفَقَعُ قَرَقَرٍ^(٤).

أولاً - الخطبة في ذم العصاة ممن كان معه، وحتى لا يصح تسميتهم بأصحابه. فالعصيان مضاد للصّحبة.

ثانياً - على فرض هم أصحابه فإن الخوارج المارقين من الدين كانوا في جملة أصحابه ﷺ فهو لاء لا يُسمّون شيعة البتة. وهل يعتبرهم الشارح شيعة، باعتبارهم كانوا من أصحابه في يوم ما؟! إن هذا الظلم عظيم.

ثالثاً - معلوم بالبداهة أن الجيش الذي كان يقاتل معه فيهم الشيعة. لمطيعون، والأصحاب المخلصون، ومن جاء من أفناء الناس طمعاً في الحصول على مغنم، والبعض لهم ثارات يطلبونها ينتهزون الفرصة للانتقام من واريهم فينتقمون منهم في أي صف كانوا.

١. سورة طه ٨٨.

٢. سورة مريم ٢٣.

٣. الصواب: ﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ...﴾ سورة الأنفال: ٤٨. وأمّا «تَرَأَى الْجَمْعَانِ»، فهي حزة من آية ٦١ من سورة الشعراء.

٤. انقع: ضرب من أردأ الكمأة، والفرقر. المكان المستوي الأملس؛ ويشبه به الرجل اندليل؛ فيقال: هو أذل من ققع بقرقر؛ لأنّ ادواب تنجله بأرجله.

لكن الشارح وجد فرصة للتشفي من الشيعة عموماً فاعتبر أن الدعاء كان عليهم وأن دعوة الإمام أجيب فيهم. لا يا شريح ليس كذلك. فالإمام لم يدع على شيعته. وإنما دعاؤه على الفرقة التي ابتلي بها، والتي إذا أمر لم تطع، وإذا دعا لم تُجب. ثم تبرأ من صحبتهم له، ولم يستكثر بجمعهم، ولا أحسب أن هذه الفرقة التي عناها تعدو الخوارج، فالنعت التي نعتها بها هي ألصق بهم.

وتعميم الشارح أن دعوة الإمام المستجابة كانت على شيعته، هذا التعميم تفوح منه رائحة العداء والتشفي، وهي بالتالي تنشئة نعرفها من أخزم.

وذكره للأيام الأموية تحرير لمقولته ونغطية لها، وإلا فالشيعة لاقت من بني العباس أضعاف ما لاقت من أمية.

والخطبة التالية تشهد على ما قلناه.

إنما الشيعة، أولئك الذين اخلصوا الولاء لإمامهم، وعرفوه حق معرفته وإن لم يعرفه على حقيقته، وأنزلوه منزلته التي أنزلها الله ورسوله، ثم هم أطوع له ومتبعوه اتباع الفصيل لأمره.

وأخيراً وإن صح ما لاقتة الشيعة زمن أمية من اضطهاد وظلم وعسف وجور إلا أنهم ليسوا المدعو عليهم، ولا يصح بحال اعتبارهم من أولئك، إذ أئمتهم عليهم السلام كانوا بين ظهرانيهم ولاقوا من بني أمية ما لاقوه.

ثم أقسم أنه إذا جاء يومه لتكون مفارقتهم لهم عن قلى؛ وهو البغض، وأدخل حشوة بين أثناء الكلام، وهي «ليأثني» وهي حشوة لطيفة. والواو في قوله: «وأنا لصحبكُم»، واو الحال، وكذلك الواو في قوله: «وبكم غير كثير»؛ وقوله: «غير كثير» لفظ فصيح.

قوله: «الله أنتم» الله، في موضع رفع؛ لأنه خبر عن المبتدأ الذي هو «أنتم»، ومثله: الله دَر فلان! والله بلاد فلان! والله أبوك! اللام هاهنا فيها معنى التعجب؛ والمراد بقوله: «الله أنتم» الله سعيكم، أو الله عملكم، كما قالوا «الله دَرَك!»، أي عملك، فحذف المضاف، وأقيم الضمير المنفصل المضاف إليه مقامه. قوله عليه السلام: «أما دين يجمعكم!» ارتفاع «دين» على أنه فاعل فعلٍ مقدر له، أي أما يجمعكم دين يجمعكم! اللفظ الثاني مفسر للأول كما قدرناه بعد «إذا» في قوله سبحانه: «إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ» ويجوز أن يكون «حمية» مبتدأ، والخبر محذوف تقديره: أما لكم حمية! والحمية: الأنفة. وشحذت النصل: أعددته.

فإن قلت: كيف قال: **إِنَّ معاوية لم يكن يعطي جندَه**، وأنه هو ﷺ كان يعطيهم؛ والمشهور أن معاوية كان يمدُّ أصحابَه بالأموال والרגائب!

قلت: **إِنَّ معاوية لم يكن يعطي جندَه على وجه المعونة والعطاء**؛ وإنما كان يعطي رؤساء القبائل من اليمن وساكني الشام الأموال الجلييلة؛ يستعبدهم بها، ويدعو أولئك الرؤساء أتباعَهُم من العرب فيطيعونهم. وأمّا أمير المؤمنين ﷺ، فإنه كان يقسّم بين الرؤساء والأتباع على وجه العطاء والرزق ولا يرى لشريف على مشروف فضلاً؛ فكان من يقعد عنه بهذا لطريق أكثر ممّن ينصره ويقوم بأمره.

والترّيقة: بيضة النعام تتركها في مجثمها، يقول: أنتم خلف الإسلام وبقيتته كالبيضة التي تتركها النعام.

فإن قلت: ما معنى قوله: **«لا يخرج إليكم من أمرى رضئ فترضونه، ولا سخط فتجتمعون عليه»**؟

قلت: معناه أنكم لا تقبلون مما أقول لكم شيئاً، سواء كان مما يرضيكم أو مما يسخطكم، بل لا بدّ لكم من المخالفة والافتراق عنه. ثم ذكر أن أحبّ لأشياء إليه أن يلقى الموت. قوله: **«قد دارستكم الكتاب»**، أي درسته عليكم، دارستُ الكتب وتدارستها وأدرستها، ودرستها، بمعنى، وهي من الألفاظ القرآنية^(١). وفاتحتكم الحجاج، أي حاكمتمكم بالمحاجة والمجادلة، وقوله تعالى: **«رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا»**^(٢)، أي احكم، والفتاح: الحاكم. وعرفتكم ما أنكرتم: بصّرتكم ما عمي عنكم. وسوّغْتُكم ما مجّجْتُكم، يقال: مجّجْتُ الشراب من فمي، أي رميت به، وشيخُ ماجٍ: يمّجُّ ريقه، ولا يستطيع حبسه من كبره، وأحمق ماجٍ: أي يسيل لعابه، يقول: ما كانت عقولكم وأذهانكم تنفر عنه من الأمور الدينية أوضحتّه لكم، حتى عرّفتموه واعتقدتموه وانطوت قلوبكم عليه.

ولم يجزم ﷺ بحصول ذلك لهم؛ لأنّه قال: لو كان الأعمى يلحظ، والنائم يستيقظ! أي أني قد فعلت معكم ما يقتضي حصول الاعتقادات الحقيقية في أذهانكم لو أزلتم عن قلوبكم ما يمنع من حصولها لكم، والمانع المشار إليه هو الهوى والعصية والإضرار على اللجاج، ومحبة نصره عقيدة قد سبقت إلى القلب، وزرّعها التعصّب، ومشقة مفارقة الأسلاف الذين قد انغرس في النفس تعظيمهم، ومالت القلوب إلى تقليدهم لحسن الظنّ بهم.

١. من قوله تعالى في سورة آل عمران ٧٩: **«كُونُوا رَوَّابِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ رَبَّنَا كُنْتُمْ تَذَرُّونَ»**.

٢. سورة الأعراف ٨٩.

ثم قال: «أَقْرَبُ بِقَوْمٍ أَيْ مَا أَقْرَبُهُمْ مِنَ الْجَهْلِ! كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾^(١)، أَيْ مَا أَسْمَعُهُمْ وَأَبْصِرُهُمْ!



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام:

وقد أرسل رجلاً من أصحابه، يعم له علم أحوال قوم من جند الكوفة، قد همّوا باللاحاق بالخوارج، وكانوا على خوف منه عليه السلام، فلما عاد إليه الرجل قال له: «أُمِسُّوا فَقَطُّنُوا، أَمْ جَبَنُوا فَظَعْنُوا»، فقال الرجل: بل ظَعْنُوا يا أمير المؤمنين.

فقال عليه السلام:

بُعْدًا لَهُمْ كَمَا بَعِدَتْ ثُمُودُ! أَمَا لَوْ أَشْرَعَتِ الْأَسِنَّةُ إِلَيْهِمْ وَضَبَّتِ السُّيُوفُ عَلَى هَامَاتِهِمْ، لَقَدْ نَدِمُوا عَلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ. إِنَّ الشَّيْطَانَ الْيَوْمَ قَدْ اسْتَفْلَهُمْ، وَهُوَ غَدَا مُتَبَرِّئٌ مِنْهُمْ، وَمَتَخَلٌّ عَنْهُمْ. فَحَسْبُهُمْ بِخُرُوجِهِمْ مِنَ الْهُدَى، وَأَزَتْكَاسِهِمْ فِي الضَّلَالِ وَالْعَمَى، وَصَدَّهِمْ عَنِ الْحَقِّ، وَجَمَّاحِهِمْ فِي التَّيِّهِ.

الشرح:

قد ذكرنا قصة هؤلاء القوم فيما تقدّم عند شرحنا قصة مصقلة بن هبيرة الشيباني. وقطن الرجل بالمكان، يقطن بالضّم: أقام به وتوطنه؛ فهو قاطن؛ والجمع قَطَّان وقاطنة وقطين أيضاً، مثل غازٍ وغزيّ. وعازب للكلاً البعيد وعزيب. وظعن صار الرجل ظعنًا وظعنًا؛ وقرئ بهما: «يَوْمَ ظَعْنُكُمْ»^(٢)؛ وأظعنه: سيره، وانتصب «بُعْدًا» على المصدر.

١. مريم: ٢٨.

٢. سورة النحل: ٨٠.

وتمود؛ إذا أردت القبيلة غير مصروف، وإذا أردت الحي أو اسم الأب مصروف، ويقال: إنّه تمود بن عابر بن آدم بن سام بن نوح، قيل سميت تمود لقلة مائها، من التمد وهو الماء القليل؛ وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى.

وأُشرعت الرمح إلى زيد، أي سدّته نحوه، وشرع الرمح نفسه. وصبت السيوف على هاماتهم: استعارة من صببت الماء، شبه وقع السيوف وسرعه اعتوارها الرؤوس بصب الماء. واستفلّهم الشيطان: وجدّهم مفلولين، فاسترّهم؛ هكذا فسّروه. ويمكن عندي أن يريد أنه وجدّهم فلأ، لا خير فيهم، والفل في الأصل: الأرض لا نبات بها؛ لأنها لم تمطر. ويروى: «استفزّهم»، أي اسخفّهم. والارتكاس في الضلال: الرجوع؛ كأنه جعلهم في تردّدهم في طبقات الضلال كالمرتكس الراجع إلى مرقد كان تخلص منه. والجماح في التيه: الغلو والإفراط، مستعار من جمّاح الفرس؛ وهو أن يعتزّ صاحبه ويغلبه، جمّح فهو جمّوح.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام:

روي عن ثوب لبيكالي قال: خطبنا بهذه الخطبة أمير المؤمنين عليه السلام بالكوفة وهو قائم على حجارة، نصبها له جعدة بن هبيرة المخزومي، وعليه مدرعة من صوف وحمائل سيفه ليف، وفي رجليه نعلان من ليف، وكان جبينه ثفته بعير، فقال عليه السلام:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي إِلَيْهِ مَصَائِرُ الْخَلْقِ، وَعَوَاقِبُ الْأَمْرِ. نَحْمَدُهُ عَلَى عَظِيمِ إِحْسَانِهِ، وَنَبِيرِ بَرْهَانِهِ، وَنَوَامِي فَضْلِهِ وَأَمْتِنَانِهِ، حَمْدًا يَكُونُ لِحَقِّهِ قَضَاءً. وَلِشُكْرِهِ أَدَاءً، وَإِلَى ثَوَابِهِ مُقَرَّبًا، وَلِحَسَنِ مَزِيدِهِ مُوجِبًا. وَنَسْتَعِينُ بِهِ أَسْتِعَانَةَ رَاجٍ لِفَضْلِهِ، مُؤَمِّلٍ لِنَفْعِهِ، وَائْتِقٍ بِدَفْعِهِ، مُعْتَرِفٍ لَهُ بِالطُّوْلِ، مُذْعِنٍ لَهُ بِالْعَمَلِ وَالْقَوْلِ. وَنُؤْمِنُ بِهِ بِإِيمَانٍ مَنْ

رَجَاءٌ مُوقِنًا، وَأَتَابَ إِلَيْهِ مُؤْمِنًا، وَخَنَعَ لَهُ مُذْعِنًا، وَأَخْلَصَ لَهُ مُوَحِّدًا، وَعَظَّمَهُ مُمَجِّدًا، وَلَا ذَبَّ بِهِ رَاغِبًا مُجْتَهِدًا.

الشرح:

نُوفُ الْبِكَالِيِّ، قال الجوهرِيُّ في الصَّحاح: نُوفُ الْبِكَالِيِّ، بفتح الباء، كان حاجِبَ عَلِيٍّ عليه السلام، ثم قال: وقال تعلب: هو منسوب إلى بكالة، قبيلة. وإنما بنو بكال، بكسر الباء، حيٌّ من جَمِيرٍ؛ منهم هذا الشخص: هو نُوفُ بن فضالة، صاحب عليٍّ عليه السلام؛ والرواية الصحيحة الكسر؛ لأنَّ نُوفَ بن فضالة بكاليٍّ، بالكسر، من جَمِيرٍ.

نسب جعدة بن هبيرة

وأما جعدة بن هبيرة، فهو ابنُ أختِ أمير المؤمنين عليه السلام، أمّه أمّ هانئ بنت أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم، وأبوه هبيرة بن أبي وهب. وكان جعدة فارساً، شجاعاً، ففياً، ووليَّ خراسانَ لأمر المؤمنين عليه السلام؛ وهو من الصحابة الذين أدركوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الفتح، مع أمّه أمّ هانئ بنت أبي طالب عليه السلام.

المدرعة: الجبّة، وتَدَرَّع: لبسها، وربما قالو: تَمَدَّرَع، وثِفْنَةُ البعير، واحدة ثِفْنَاتِهِ، وهو ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استنخاض فيغلظ ويكثف، كالركبتين وغيرهما. ومصائر الأمور: جمع مَصِيرٍ، وهو مصدر «صار» إلى كذا، ومعناه المَرْجِعُ قال تعالى: ﴿وَأِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾^(١). وعواقب الأمر: جمع عاقبة؛ وهي آخر الشيء.

ثم قَسَّمُ الحمد، فجعله على ثلاثة أقسام: أحدها: الحمد على عظيم إحسانه وهو أصول نعمه تعالى؛ كالحياة والقُدرة والشهوة وغيرها مما لا يدخل جنسه تحت مقدور القادر.

وثانيها: الحمد على نَيْرِ برهانه، وهو ما نصبه في العقول من العلوم البديهة المفضية إلى العلوم النظرية بتوحيده وعدله.

وثالثها: الحمد على أرزاقه النامية، أي الزائدة وما يجري مجراها من إطالة الأعمار، وكثرة الأرزاق، وسائر ضروب الإحسان الداخلة في هذا القسم.

ثم بالغ في الحمد حمداً يكون لحقة قضاء، ولشكره أداء؛ وذلك لأن الحمد والشكر [ولو بلغ] أقصى غاياته لم يصل إلى أن يكون قاضياً لحق الله تعالى، ولا مؤدياً لشكره؛ ولكنه قال ذلك على سبيل المبالغة. ثم قال: «وإلى ثوابه مقرباً، ولحسن مزيده موجباً»؛ وذلك لأن الشكر يوجب الثواب والمزيد، قال الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾^(١)، أي «أثبكم»، وقال: ﴿لَنْ شُكْرُكُمْ لَا يَزِيدَنَّكُمْ﴾^(٢).

ثم شرع في الاستعانة بالله ففصلها أحسن تفصيل، فذكر أنه يستعين به استعانة راج لفضله في الآخرة، مؤمل لنفعه في الدنيا، واثق بدفعه المضار عنه؛ وذلك لأنه أراد أن يحتوي على وجوه ما يستعان به تعالى لأجله، فذكر الأمور الإيجابية، وأعقبها بالأمور السلبية، فالأولى جلب المنافع، والثانية دفع المضار. والطول: الإفضال. والإذعان: الانقياد والطاعة. وأناب إليه: أقبل وتاب. وخنع: خضع، والمصدر الخنوع. ولاذ به: لجأ إليه.

الأصل:

لَمْ يُولَدْ سُبْحَانَهُ فَيَكُونَ فِي الْعِزِّ مُشَارِكاً، وَلَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ مَوْرُوثاً هَالِكاً. وَلَمْ يَتَقَدَّمْهُ وَقْتُ وَلَا زَمَانٌ، وَلَمْ يَتَعَاوَرَهُ زِيَادَةٌ وَلَا نُقْصَانٌ، بَلْ ظَهَرَ لِلْعُقُولِ بِمَا أَرَانَا مِنْ عِلَامَاتِ التَّدْبِيرِ الْمُتَقَنِّ. وَالْقَضَاءِ الْمُبْرَمِ. فَمِنْ شَوَاهِدِ خَلْقِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ مُوْطَدَاتٍ بِلَا عَمَدٍ، قَائِمَاتٍ بِلَا سَنَدٍ. دَعَاهُنَّ فَأَجَبْنَ طَائِعَاتٍ مُدْعِنَاتٍ، غَيْرِ مُتَلَكِّنَاتٍ وَلَا مُبْطِئَاتٍ؛ وَلَوْلَا إِقْرَارُهُنَّ لَهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ وَإِذْعَانُهُنَّ بِالطَّوَاعِيَةِ، لَمَا جَعَلَهُنَّ مَوْضِعاً لِعَرْشِهِ، وَلَا مَسْكناً لِمَلَائِكَتِهِ، وَلَا مَصْعِداً لِلْكَلِمِ الطَّيِّبِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ مِنْ خَلْقِهِ.

١. سورة البقرة ١٥٢.

٢. سورة إبراهيم ٧.

البشرح:

نفى ﷺ أن يكون البارئ سبحانه مولوداً فبكون له شريك في العز والإلهية؛ وهو أبوه الذي ولده، وإنما قال ذلك جرياً على عادة ملوك البشر؛ فإن الأكثر أن الملك يكون ابن ملك قبله؛ ونفى أن يكون له ولد، جرياً أيضاً على عادة البشر، في أن كل والد في الأكثر، فإنه يهلك قبل هلاك الولد، ويرثه الولد؛ وهذا النمط من الاحتجاج يسمى خطابة؛ وهو نافع في مواجهة العرب به، وأراد من الاحتجاج إثبات العفيدة، فتارةً تثبت في نفوس العلماء بالبرهان، وتارةً تثبت في نفوس العوام بالخطابة والجدل.

ثم نفى أن يتقدمه وقت أو زمان، والوقت هو الزمان، وإنما خالف بين اللفظين، وأنى بحرف العطف؛ كقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجاً﴾^(١). ونفى أن يتعاوره، أي تختلف عليه زيادة أو نقصان؛ يقال: عاورت زيدا الضرب، أي فعلت به من الضرب مثل ما فعل بي؛ واعتوروا الشيء، أي تداولوه فيما بينهم.

قوله ﷺ: «موطّدت»، أي ممهّدت مثبتات. والعمد: جمع عماد، نحو إهاب وأهّب، وإدام وأدم؛ وهو على خلاف القياس؛ ومنه قوله تعالى: ﴿فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(٣). والسند: ما يستند إليه. ثم قال: «دعاهن فأجبن طائعات»؛ هذا من باب المجاز والنوسع؛ لأنّ لجماد لا يدعى؛ وأما من قال: إن السماوات أحياء ناطقة، فإنه لم يجعلهن مكلفات ليقال: ولولا إقرارهنّ له بالربوبية لما فعل كذا؛ بل يقول ذلك عى وجه آخر؛ ولكن لغة العرب تنطق بمثل هذا المجاز، نحو قول الراجز:

امْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رَوِيداً قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي

ومنه قوله تعالى: ﴿اِئْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتْ أُنَيْنَا طَائِعِينَ﴾^(٤).

والمذعن: المنقاد المطيع. والمتلكن: المتوقف. والكلم الطيب: شهادة أن لا إله إلا الله. وأن محمداً ﷺ رسوله. والعمل الصالح: أداء الواجبات والنوافل؛ واللفظات من القرآن^(٥)

١. سورة المائدة ٤٨.

٢. سورة الهمزة ٩.

٣. سورة الرعد ٢.

٤. سورة فصلت ١١.

٥. من قوله تعالى في سورة فاطر ١٠: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾.

العزیز . والمَصْنَعَد : موضع الصعود ، ولا شبهة أن السماء أشرف من لأرض على رأي المَلِيَّين وعلى رأي الحكماء ، أما أهل المِلَّة ، فلأنَّ السماء مصعد الأعمال الصالحة ، ومحل الأنوار ، ومكان الملائكة ، وفيها العرش والكرسي ، والكواكب المدبَّرات أمراً ، وأما الحكماء فلاُمور [آخر] تقتضيها أصولهم .

الأصل :

جَعَلَ نُجُومَهَا أَعْلَاماً يَسْتَدِلُّ بِهَا الْحَيْرَانُ فِي مُخْتَلِفِ فِجَاجِ الْأَفْطَارِ . لَمْ يَمْنَعْ ضَوْءُ نُورِهَا آدِلْهَمَامُ سُجُفِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ ، وَلَا اسْتَطَاعَتْ جَلَابِيبُ سَوَادِ الْحَنَادِسِ أَنْ تَرُدَّ مَا شَاعَ فِي السَّمَاوَاتِ مِنْ تَلَالُؤِ نُورِ الْقَمَرِ . فَسُبْحَانَ مَنْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ سَوَادُ غَسَقِ دَاجٍ . وَلَا لَيْلِ سَاجٍ ، فِي بَقَاعِ الْأَرْضِينَ الْمُتَطَاثَاتِ ، وَلَا فِي يَفَاعِ السُّفَعِ الْمُتَجَاوِرَاتِ ؛ وَمَا يَتَجَلَّجَلُ بِهِ الرُّعْدُ فِي أَفْقِ السَّمَاءِ ، وَمَا تَلَاثَتْ عَنْهُ بُرُوقُ الْغَمَامِ ، وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ تُزِيلُهَا عَنْ مَسْقَطِهَا عَوَاصِفُ الْأَنْثَوَاءِ وَأَنْهِيطَالُ السَّمَاءِ ! وَيَعْلَمُ مَسْقَطَ الْقَطَرَةِ وَمَقَرَّهَا ، وَمَسْحَبَ الذَّرَّةِ وَمَجَرَّهَا ، وَمَا يَكْفِي الْبَعُوضَةَ مِنْ قُوَّتِهَا ، وَمَا تَحْمِلُ الْأَنْثَى فِي بَطْنِهَا .

الشرح :

أَعْلَاماً ، أي يستدل بها . والفجاج : جمع فجّ : وهو الطريق في الجبل .
ثم قال : إنَّ ادلهمام سواد الليل - أي شدة ظلمته - لم يمنع الكواكب من الإضاءة ؛ وكذلك أيضاً لم يمنع ظلام الليل القمر من تلالؤ نوره ؛ وإنما خصَّ القمر بالذكر وإن كان من جملة الكواكب ، لشرفه بما يظهر للأبصار من عظم حجمه ، وشدة إضاءته ، فصار كقوله تعالى : ﴿ فِيهِمَا فُكَيْهَةٌ وَنُخْلٌ وَرُءْمَانٌ ﴾^(١) ، وقد روى بعض الرواة « ادلهمام » بالنصب ؛ وجعله مفعولاً ، « وضوء نورها » بالرفع وجعله فاعلاً ؛ وهذه الرواية أحسن في صناعه لكتابة لمكان الازدواج ؛ أي لا القمر ولا الكواكب تمنع الليل من الظلمة ، ولا الليل يمنع لكواكب والقمر

من الإضاءة.

والسُّجْف: جمع سِجْف، وهو السُّتر، ويجوز فتح السين. وشاع: تفرَّق، والتلاؤ: اللّمعان. والجلابيب: الثياب. والغسق: الظلمة، والساجي: الساكن. والدّاجي: المظلم، والمتطأطي: المنخفض. والسُّفح المتجاورات هاهنا: الجبال؛ وسماها سُفْعاً لأنّ السُّفْعَة سواد مشرب بحمرة؛ وكذلك لونها في الأكثر. واليِّفاع: الأرض المرتفعة. والتّجلجل: صوت الرعد. وما تلاشت عنه بروق الغمام؛ تلاشى الشيء بمعنى اضمحل. وقد ظهر الآن أنّ معنى كلامه ﷺ أنّه سبحانه يعلم ما يصوت به الرّعد؛ ويعلم ما يضمحل عنه البرق.

والعواصف: الرّياح الشديدة، وأضافها إلى الأنواء؛ لأنّ أكثر ما يكون عَصْفَانُها في الأنواء؛ وهي جمع نوء، وهو سقوط النجم من منازل القمر الثمانية والعشرين في المغرب مع الفجر وطلوع رقبته من المشرق مقابلاً له من ساعته؛ ومدة النوء ثلاثة عشر يوماً، إلاّ الجبهة فإن لها أربعة عشر يوماً. والانهطال: الانصباب. ومسقط القطرة من المطر: موضع سقوطها. ومقرّها: موضع قرارها. ومسحب الذرّة الصغيرة من النمل ومجرّها: موضع سحبها وجرّها. وهذا الفصل من فصيح الكلام ونادره؛ ويتضمّن من توحيد الله تعالى وتمجيده والثناء عليه ما يشهد لنفسه.

الأصل:

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَائِنِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ كُرْسِيُّ أَوْ عَرْشٌ، أَوْ سَمَاءٌ أَوْ أَرْضٌ، أَوْ جَانٌ أَوْ إِنْسٌ. لَا يُدْرِكُ بِهِمْ، وَلَا يُقَدَّرُ بِهِمْ، وَلَا يَشْغَلُهُ سَائِلٌ، وَلَا يَنْقُصُهُ نَائِلٌ، وَلَا يَنْظُرُ بَعَيْنٌ، وَلَا يُحَدِّدُ بَأَيْنٍ، وَلَا يُوصَفُ بِالْأَزْوَاجِ، وَلَا يَخْلُقُ بِعِلَاجٍ، وَلَا يُدْرِكُ بِالْحَوَاسِّ، وَلَا يُقَاسُ بِالنَّاسِ. الَّذِي كَلَّمَ مُوسَى تَكْلِيمًا، وَأَرَاهُ مِنْ آيَاتِهِ عَظِيمًا؛ بِلَا جَوَارِحَ وَلَا أَدْوَاتٍ، وَلَا تُنْطَقُ وَلَا لَهَوَاتٍ. بَلْ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا أَيُّهَا الْمُتَكَلِّفُ لَوْصِفِ رَبَّكَ. فَصِفْ جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَجُنُودَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، فِي حُجَرَاتِ الْقُدُسِ مُرْجَحِينَ، مُتَوَلِّهِةَ عَقُولُهُمْ أَنْ يَحْدُوا أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ. فَإِنَّمَا يُدْرِكُ بِالصِّفَاتِ ذَوُو الْهَيْئَاتِ وَالْأَدْوَاتِ، وَمَنْ يَنْقَضِي إِذَا بَلَغَ أَمَدَ حَدِّهِ بِالْفَنَاءِ. فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، أَضَاءَ بِنُورِهِ كُلَّ ظَلَامٍ، وَأَظْلَمَ بِظُلْمَتِهِ كُلَّ نُورٍ.

الشَّرْحُ:

ليس يعني بالكائن هاهنا ما يعنيه الحكماء والمتكلمون، بل مراده الموجود، أي هو الموجود قبل أن يكون الكرسي والعرش وغيرهما.

قوله ﷺ: «لا بدركُ بوهَم»، لوهم هاهنا: الفكرة والتوهم. ولا يقدر بفهم، أي لا تستطيع الأفهام أن تقدّره ونحدّه. ولا يشغله سائل كما يشغل السّؤال منّا من يسألونه. ولا ينقصه العطاء، كما ينقص العطاء خزائن الملوك. ولا يبصر بجارحة، ولا يحدّ بأيّن. وإن شئت قلت: إنّ تكلم بالاصطلاح الحكمي. والأين عندهم: حصول الجسم في المكان، وهو أحد المقولات العشر.

قوله ﷺ: ولا يوصف بالأزواج، أي صفات الأزواج؛ وهي الأصناف، قال سبحانه: ﴿وَأُنْبِتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾^(١). قوله: «ولا يخلق بعلاج»، أي لا يحتاج في إيجاد المخلوقات إلى معالجة ومزاولة. قوله: «وكلم موسى تكليماً»^(٢)، من الألفاظ القرآنية، والمراد هاهنا من ذكر المصدر تأكيد الأمر وإزالة لبس عساه يصلح للسامع؛ فيعتقد أنّه أراد المجاز؛ وأنّه لم يكن كلام على الحقيقة. قوله: «وأراه من آياته عظيماً»، ليس يريد به الآيات الخارجة عن التكليم؛ كانشقاق البحر، وقلب العصا؛ لأنّه يكون بإدخال ذلك بين قوله: «تكليماً»، وقوله: «بلا جوارح ولا أدوات، ولا نطق ولا لهوات»، مستهجنًا، وإنما يريد أنّه أراد بتكليمه إياه عظيماً من آياته؛ وذلك أنّه كان يسمع الصوت من جهات الست؛ ليس على حدّ سماع كلام البشر من جهة مخصوصة؛ وله دويٌّ وصصلة كوقع السلاسل العظيمة على الحصا الأصم.

فإن قلت: أتقول إنّ الكلام حلّ أجساماً مختلفة من الجهات الست؟

قلت: لا وإنما حلّ الشجرة فقط؛ وكان يُسمع من كلّ جهة، والدليل على حلوله في الشجرة قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى﴾^(٣)؛ فلا يخلو إمّا أن يكون النداء حلّ الشجرة؛ أو المنادى حلّها، والثاني باطل، فثبت الأوّل.

١. سورة ق ٧.

٢. وهو قوله تعالى في سورة النساء ١٦٤ ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾.

٣. سورة القصص ٣٠.

ثم قال ﷺ لمن يتكلف أن يصف ربه : إن كنت صادقاً أنك قد وصلت إلى معرفة صفته ، فصف لنا الملائكة ؛ فإن معرفة ذات الملك أهون من معرفة ذات الأول سبحانه . وحجرات القدس : جمع حُجرة . ومرجحين : مائلين إلى جهة « تحت » ، خضوعاً لجلال الباري سبحانه ؛ ارجحن الحجر ، إذا مال هاوياً . متولّهة عقولهم ، أي حائرة . ثم قال : إنما يدرك بالصفات ؛ ويعرف كنهه ما كان ذا هيئة وأداة وجارحة ، وما ينقضي ، ويفنى ، ويتطرق إليه العدم ؛ وواجب الوجود سبحانه بخلاف ذلك .

وتحت قوله : « أضاء بنوره كل ظلام ... » إلى آخر الفصل ، معنى دقيق وسرٌ خفي ؛ وهو أن كل رذيلة في الخلق البشري مع معرفته بالأدلة البرهانية غير مؤثرة ولا قاذحة في جلالة المقام الذي قد بلغ إليه ؛ وذلك نحو أن يكون العارف بخيلاً أو جباناً ، أو حرصياً أو نحو ذلك ؛ وكل فضيلة في الخلق البشري مع الجهل به سبحانه ؛ فليست بفضيلة في الحقيقة ولا معتد بها ؛ لأن نقیصة الجهل به تكسّف تلك الأنوار ، وتمحق فضلها ؛ وذلك نحو أن يكون الجاهل به سبحانه جواداً ، أو شجاعاً ، أو عفيفاً ، أو نحو ذلك .

الأصل :

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي أَلْبَسَكُمْ الرِّيَاشَ ، وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ أَلْمَعَاشَ ؛ فَلَوْ أَنَّ أَحَدًا يَجِدُ إِلَى الْبَقَاءِ سُلَّمًا ، أَوْ لِدْفَعِ أَلْمَوْتِ سَيْلًا ، لَكَانَ ذَلِكَ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، الَّذِي سُخِّرَ لَهُ مُلْكُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ، مَعَ النَّبُوءَةِ وَعَظِيمِ الزُّلْفَةِ . فَلَمَّا اسْتَوْفَى طُعْمَتَهُ ، وَاسْتَكْمَلَ مَدَّتَهُ ، رَمَتْهُ فِيسِي أَلْفَنَاءِ بِنِبَالِ أَلْمَوْتِ ، وَأَصْبَحَتِ الدِّيَارُ مِنْهُ خَالِيَةً ، وَالْمَسَاكِينُ مُعْطَلَةً ، وَوَرِثَهَا قَوْمٌ آخَرُونَ .

وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْقُرُونِ السَّالِفَةِ لَعِبْرَةً ۚ أَيْنَ أَلْعَمَالِقَةُ وَأَبْنَاءُ أَلْفَرَاغَةِ ۚ أَيْنَ أَلْفَرَاغَةِ وَأَبْنَاءُ أَلْفَرَاغَةِ ۚ أَيْنَ أَصْحَابِ مَدَائِنِ الرُّسِّ الَّذِينَ قَتَلُوا النَّبِيِّينَ ، وَأَطْفَأُوا سُنَنَ الْمُرْسَلِينَ ، وَأَحْيَوْا سُنَنَ الْجَبَّارِينَ ۚ أَيْنَ الَّذِينَ سَارُوا بِالْجِيُوشِ ، وَهَزَمُوا بِاللُّؤُوفِ ، وَعَسَكُرُوا أَلْعَسَاكِرَ ، وَمَدَّتُوا أَلْمَدَائِنَ ۚ

الشَّرْحُ:

الرَّيَاشُ: اللِّبَاسُ. وَأَسْبَغَ: أَوْسَعَ؛ وَإِنَّمَا ضَرَبَ الْمَثَلَ بِسُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مَلِكِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ، وَلَمْ يَحْصَلْ لغيره ذلك. وَالزُّلْفَةُ: الْقَرَبُ. وَالطُّعْمَةُ، بِضَمِّ الطَّاءِ: الْمَأْكَلَةُ؛ يُقَالُ: قَدْ جَعَلْتُ هَذِهِ الضَّيِّعَةَ طُعْمَةً لَزِيدٍ. وَالْقِسِيَّ: جَمَعَ قَوْسَ، وَأَصْلُهَا «قَوْسٌ» عَلَى «فَعُولٍ»، كَضَرْبٍ وَضُرُوبٍ؛ إِلَّا أَنَّهُمْ قَدَّمُوا اللَّامَ، فَقَالُوا «قُسُوٌّ» عَلَى «فُعُوعٍ»، ثُمَّ قَلَبْتَ الْوَاوَ يَاءً؛ وَكَسَرُوا الْقَافَ كَمَا كَسَرُوا عَيْنَ «عَصِيٍّ» فَصَارَتْ «فِيسِيٌّ».

وَالْعِمَالِقَةُ أَوْلَادُ لَاوُذِ إِرَمَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ؛ كَانَ الْمَلِكُ بِالْيَمَنِ وَالْحِجَازِ وَمَا تَاخَمَ ذَلِكَ مِنْ الْأَقَالِيمِ؛ فَمِنْهُمْ عِمَالِقُ بْنُ لَاوُذِ بْنِ سَامٍ؛ وَمِنْهُمْ طَسَمُ بْنُ لَاوُذِ أَخُوهِ. وَمِنْهُمْ جَدِيسُ بْنُ لَاوُذِ أَخُوهُمَا. وَمِمَّنْ يَعُدُّ مَعَ الْعِمَالِقَةِ عَادُ وَثَمُودُ.

فَأَمَّا عَادُ، فَهُوَ عَادُ بْنُ عَوِيصَ بْنِ إِرَمَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ؛ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ، وَكَانَتْ بِلَادُهُ الْأَحْقَافُ الْمَذْكُورَةُ فِي الْقُرْآنِ؛ وَهِيَ مِنْ شَحْرِ عُثْمَانَ إِلَى حَضَرَمَوْتٍ؛ وَمِنْ أَوْلَادِهِ شَدَادُ بْنُ عَادٍ؛ صَاحِبُ الْمَدِينَةِ الْمَذْكُورَةِ.

وَأَمَّا ثَمُودُ، فَهُوَ ثَمُودُ بْنُ عَابِرَ بْنِ إِرَمَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ؛ وَكَانَتْ دِيَارُهُ بَيْنَ الشَّامِ وَالْحِجَازِ إِلَى سَاحِلِ نَهْرِ الْحَبْشَةِ.

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَيْنَ الْفِرَاعِنَةُ، وَأَبْنَاءُ الْفِرَاعِنَةِ؟» جَمَعَ فِرْعَوْنَ؛ وَهُمْ مُلُوكُ مِصْرَ. قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَيْنَ أَصْحَابُ مَدَائِنِ الرِّسِّ؟» قِيلَ: إِنَّهُمْ أَصْحَابُ شُعَيْبِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَانُوا عِبْدَةَ أَصْنَامٍ؛ وَلَهُمْ مَوَاشٍ وَأَبَارٌ يُشَقُّونَ مِنْهَا.

وَالرِّسُّ: بَثْرٌ عَظِيمَةٌ جَدًّا انْخَسَفَتْ بِهِمْ؛ وَهُمْ حَوْلُهَا، فَهَلَكُوا وَخَسَفَتْ بِأَرْضِهِمْ كُلُّهَا وَدِيَارِهِمْ. وَقِيلَ: الرِّسُّ قَرْيَةٌ بَفُجِّ الْيَمَامَةِ، كَانَ بِهَا قَوْمٌ مِنْ بَقَايَا ثَمُودَ بَعُثُوا، فَأَهْلَكُوا. وَقِيلَ: قَوْمٌ مِنَ الْعَرَبِ الْقَدِيمَةِ بَيْنَ الشَّامِ وَالْحِجَازِ.

وَقِيلَ: هُمْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ، وَالرِّسُّ، هُوَ الْأَخْدُودُ. وَقِيلَ: الرِّسُّ أَرْضٌ بِأَنْطَاكِيَّةَ.

الأَصْلُ:

منها:

قَدْ لَبَسَ لِلْحِكْمَةِ جُنَّتَهَا، وَأَخَذَهَا بِجَمِيعِ أَيْدِيهَا، مِنْ الْأَقْبَالِ عَلَيْهَا، وَالْمَعْرِفَةِ

بِهَا، وَالتَّفَرُّغُ لَهَا؛ فَهِيَ عِنْدَ نَفْسِهِ ضَالَّةٌ الَّتِي يَطْلُبُهَا، وَحَاجَتُهُ الَّتِي يَسْأَلُ عَنْهَا. فَهُوَ مُغْتَرِبٌ إِذَا اغْتَرَبَ الْإِسْلَامُ، وَضُرِبَ بِعَسِيبِ ذَنْبِهِ، وَالصَّقَ الْأَرْضَ بِجِرَائِهِ، بَقِيَّةٌ مِنْ بَقَايَا حُجَّتِهِ، خَلِيفَةٌ مِنْ خَلَائِفِ أَنْبِيَائِهِ.

التَّشْرِيحُ:

هذا الكلام فسره كل طائفة على حسب اعتقادها، فالشيعة الإمامية؛ تزعم أن المراد به المهدي المنتظر عندهم، والصوفية يزعمون أنه يعني به ولي الله في الأرض؛ وعندهم أن الدنيا لا تخلو عن الأبدال؛ وهم أربعون، وعن الأوتاد، وهم سبعة، وعن القطب وهو واحد؛ فإذا مات القطب صار أحد السبعة قطباً عوضه، وصار أحد الأربعين وتداً، عوض الوتد، وصار بعض الأولياء الذين يصطفاهم الله تعالى أبدالاً عوض ذلك البذل.

وأصحابنا يزعمون أن الله تعالى لا يخلي الأمة من جماعة من المؤمنين العلماء بالعدل والتوحيد. قالوا: وكلام أمير المؤمنين عليه السلام ليس يشير فيه إلى جماعة أولئك العلماء من حيث هم جماعة؛ ولكنه يصف حال كل واحد منهم؛ فيقول: من صفته كذا، ومن صفته كذا. والفلاسفة يزعمون أن مراده عليه السلام بهذا الكلام لعارف، ولهم في العرفان وصفات أربابه كلام يعرفه مَنْ له أنس بأقوالهم. وليس يبعد عندي أن يريد به القائم من آل محمد عليه السلام في آخر الوقت، إذا خلقه الله تعالى وإن لم يكن الآن موجوداً، فليس في الكلام ما يدل على وجوده الآن، وقد وقع اتفاق الفرق من المسلمين أجمعين على أن الدنيا والتكليف لا ينقضي إلا عليه^(١).

١. إن كل طائفة فسرت كلامه عليه السلام على حسب اعتقادها. إلا أن الحق والمتبع ما أيده الدليل والبرهان، أما أصل وجوده (عجل الله تعالى فرجه) فتأيت باتفاق فرق المسلمين لا يشك منهم أحد. وأما كونه موجوداً الآن أفادته تفوق الإحصاء، ومنها قوله عليه السلام المتواتر لكميل: «اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة، إما ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مغموراً، لئلا تطل حجج الله وبيناته»، الحكمة ١٤٧. وأما قول الصوفية والمعتزة والفلاسفة، فأقوال باطلة لم يدل عليها دليل، بل الدليل على بطلانها؛ وذلك أنه أثبت لهذا (الموصوف) الحجة صفات لا تنطبق على ما ادعاه هؤلاء. وذلك أنا نعلم بالوجدان، وحقائق التاريخ تؤيد أن هذه الأوصاف التي ذكرها الإمام عليه السلام لا تنطبق إلا على القائم من آل محمد عليه السلام.

قوله ﷺ: «قد لبس للحكمة جُنَّتْها»، الجُنَّة: ما يستتر به من السلاح كالدرع ونحوها. ولبس جُنَّة الحِكْمَة قمع النفس عن المشتبهات، وقطع علائق النفس عن المحسوسات؛ فإنَّ ذلك مانع للنفس عن أن يصيبها سهام الهوى؛ كما تمنع الدرع الدارع عن أن يصيبه سهام الرماية. ثم عاد إلى صفة هذا الشخص، فقال: «وأخذ بجميع أدبها من الإقبال عليها»، أي شدة الحرص والهمة. ثم قال: «والمعرفة بها»، أي والمعرفة بشرفها ونفاستها. ثم قال: «والتفرغ لها»؛ لأنَّ الذهن متى وجَّهته نحو معلومين تخبَّط وفسد؛ وإنما يدرك الحكمة بتخلية السرِّ من كلِّ ما مرَّ سواها. «فهَيَّ عند نفسه ضالَّته التي يطلبها»، هذا مثل قوله ﷺ: «الحكمة ضالَّة المؤمن». قوله ﷺ: «وحاجته التي يسأل عنها»، هو مثل قوله: «ضالَّته التي يطلبها».

ثم قال: «هو مغترب إذا اغترب الإسلام»، يقول: هذا الشخص يُخْفِي نفسه ويحملها إذا اغترب الإسلام، واغترب الإسلام أن يظهر الفسق والجور على الصَّلاح والعدل، قال ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ».

قال: «وضرب بعسيب ذنِّبه، وألصق الأرض بجِرائه»، هذا من تمام قوله: «إذا اغترب الإسلام»، أي إذا صار الإسلام غريباً مقهوراً؛ وصار الإسلام كالبعير البارِك يضرب الأرض بعسيبه؛ وهو أصلُ الذَّنْب، ويلصق جِرائه - وهو صدره - في الأرض؛ فلا يكون له تصرُّف ولا نهوض.

ثم عاد إلى صفة الشَّخص المذكور، وقال: «بقيَّة من بقايا حججه، خَلِيفَة من خلائف أنبيائه»، الضمير هاهنا يرجع إلى الله سبحانه وإنَّ لم يجزِ ذكره؛ للعلم به، كما قال: «حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ»^(١)، ويمكن أن يقال: إنَّ الضمير راجع إلى مذكور وهو الإسلام، أي من بقايا حجج الإسلام وخليفة من خلائف أنبياء الإسلام.

الأصل:

ثم قال ﷺ:

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنِّي قَدْ بَشَّتُ لَكُمْ أَلْمَوَاعِظَ الَّتِي وَعَظَ الْأَنْبِيَاءُ بِهَا أُمَمَهُمْ، وَأَدَّيْتُ

إِلَيْكُمْ مَا أَدَّتِ الْأَوْصِيَاءُ إِلَى مَنْ بَعْدَهُمْ ، وَأَدَّبْتُكُمْ بِسَوْطِي فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا ، وَحَدَوْتُكُمْ بِالزَّوْاجِرِ فَلَمْ تَسْتَوْسِقُوا . اللَّهُ أَنْتُمْ ! اتَّقَوْعُونَ إِمَامًا غَيْرِي يَطَّأُ بِكُمْ الطَّرِيقَ ، وَيُرْشِدُكُمْ السَّبِيلَ ؟ !

أَلَا إِنَّهُ قَدْ أَدْبَرَ مِنَ الدُّنْيَا مَا كَانَ مُقْبِلًا ، وَأَقْبَلَ مِنْهَا مَا كَانَ مُدْبِرًا ، وَأَزْمَعَ التَّرْحَالَ عِبَادُ اللَّهِ الْأَخْيَارُ ، وَبَاعُوا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا لَا يَبْقَى ، بِكَثِيرٍ مِنَ الْآخِرَةِ لَا يَفْنَى . مَا ضَرَّ إِخْوَانَنَا الَّذِينَ سَفِكَتْ دِمَاؤُهُمْ بِصَفِّينَ أَلَّا يَكُونُوا أَلْيَوْمَ أَحْيَاءَ ؟ يُسَيِّغُونَ الْغُصَصَ وَيَشْرَبُونَ الرِّيقَ ! قَدْ - وَاللَّهِ - لَقُوا اللَّهَ فَوَفَّاهُمْ أَجُورَهُمْ ، وَأَحْلَاهُمْ دَارَ الْأَمْنِ بَعْدَ خَوْفِهِمْ .

أَيْنَ إِخْوَانِي الَّذِينَ رَكِبُوا الطَّرِيقَ ، وَمَضَوْا عَلَى الْحَقِّ ؟ أَيْنَ عَمَّارُ ؟ وَأَيْنَ آبَنُ الشَّيْهَانِ ؟ وَأَيْنَ ذُو الشَّهَادَتَيْنِ ؟ وَأَيْنَ نَظَرَاؤُهُمْ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ تَعَاقَدُوا عَلَى الْمَنِيَّةِ ، وَأُبْرِدَ بِرُؤُوسِهِمْ إِلَى الْفَجَرَةِ !

قال : ثُمَّ ضرب عليه السلام بيده على لحيته الشريفة الكريمة ، فأطال البكاء . ثُمَّ قَالَ عليه السلام :

أَوْهَ عَلَى إِخْوَانِي الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ فَأَحْكَمُوهُ ، وَتَدَبَّرُوا الْفَرْضَ فَأَقَامُوهُ ، أَحْيَوْا السُّنَّةَ وَأَمَاتُوا الْبِدْعَةَ ؛ دُعُوا لِلْجِهَادِ فَأَجَابُوا ، وَوَقُّوا بِالْقَائِدِ فَاتَّبَعُوهُ .
ثُمَّ نَادَى بِأَعْلَى صَوْتِهِ :

الْجِهَادَ الْجِهَادَ عِبَادَ اللَّهِ ! أَلَا وَإِنِّي مُعَسِّكِرٌ فِي يَوْمِي هَذَا ؛ فَمَنْ أَرَادَ الرُّوَاحَ إِلَى اللَّهِ فَلْيَخْرُجْ .

قال نَوْفٌ : وعقد للحسين عليه السلام في عشرة آلاف ، ولقيس بن سعدٍ ؛ في عشرة آلافٍ ، ولأبي أيُّوب الأنصاري في عشرة آلافٍ ، ولغيرهم على أعدادٍ أُخَرِ ، وهو يريد الرجعة إلى صفين ، فما دارت الجمعة حتى ضربه الملعون ابن ملجم لعنه الله ، فتراجعت العساكر ، فكنَّا كأغنام فقدت راعيها ، تختطفها الذئاب من كل مكان !

الشَّرْحُ:

يُثَبِّتُ لَكُمْ المَوَاعِظَ : فَرَّقْتُهَا وَنَشَرْتُهَا . والأوصياء : الذين يَأْتُمْنُهُمُ الأنبياء على الأسرار الإلهية ؛ وقد يمكن ألا يكونوا خلفاء بمعنى الإمرة والولاية ، فإنَّ مرتبتهم أعلى من مراتب الخلفاء . وحدوتكم : سفتكم كما تحدى الإبل . فلم تستوسقوا ، أي لم تجتمعوا .

قوله : « يَطَّأُ بِكُمْ الطَّرِيقَ » ، أي يحملكم على المنهاج الشرعي ، ويسلك بكم مسلك الحق ، كأنه جعلهم ضالِّين عن الطريق التي يطلبونها . وقال : أتريدون إماماً غيري يوقفكم على الطريق التي تطلبونها حتى تطؤوها وتسلكوها ؟

ثم ذكر أنه قد أدبر من الدنيا ما كان مقبلاً ؛ وهو الهدى والرشاد ، فإنه كان في أيام رسول الله ﷺ مقبلاً ؛ ثم أدبر عند استيلاء معاوية وتباعه ؛ وأقبل منها ما كان مدبراً ؛ وهو الضلال والفساد . ومعاوية عند أصحابنا مطعون في دينه ، منسوب إلى الإلحاد ؛ قد طعن فيه ﷺ .

قوله ﷺ : « وَأَزْمَعُ التَّرْحَالَ » أي ثبت عزهم عليه ؛ يقال : أزمعت الأمر ؛ ولا يقال : أزمعت على الأمر ، هكذا بقول الكسائي ؛ وأجازه الخليل والفراء . ثم قال ﷺ : إنه لم يضرَّ إخواننا القتلُ بصِفِّين كونهم اليوم ليسوا بأحياء حباتنا المشوبة بالنغص والغصص . ويقال : ماء رنق ، بالتسكين ، أي كدر ، رنق الماء بالكسر ؛ يرنق رنقاً فهو رنق ، وأرنته ؛ أي كدّرتة . وعيش رنق بالكسر ، أي كدر . ثم أفسم إنهم لقوا الله فوقاهم أجورهم ؛ وهذا يدل على ما يذهب إليه جمهور أصحابنا من نعيم القبر وعذابه . ثم قال ﷺ : « أبن إخواني » ؟ ثم عدّدهم ، فقال : « أبن عمار » ؟

وهو عمار بن ياسر بن عامر بن كنانة بن قيس العنسي - بالنون - المذحجي ؛ يكنى أبا اليقظان ، حليف بني مخزوم وتواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال : « تقتل عمار الفئدة الباغية » ، وهذا من إخباره بالغيب ، وأعلام نبوته ﷺ ، وهو من أصح الأحاديث . وكانت صِفِّين في ربيع الآخر سنة سبع وثلاثين ، ودفنه عليٌّ عليه السلام في ثيابه ولم يغسله . وكانت سنّ عمار يوم قُتل نيفاً وتسعين سنة .

ثم قال ﷺ : « وأبن ابن التَّيَّهَانِ » ، هو أبو الهيثم بن التَّيَّهَانِ ؛ واسمه مالك ، واسم أبيه مالك أيضاً ، ابن عبيد بن عمرو بن عبد لأعلم بن عامر الأنصاري ، وإنه حليف لبني عبد الأشهل ؛ كان أحد النّقباء ليلة العفبة ، وشهد بدرًا . قال أبو عمر : إنه أدرك صفين ، وشهدها مع عليٍّ عليه السلام ، وقال : وممن قتل بصِفِّين عمار ، وأبو الهيثم بن التَّيَّهَانِ ، وعبد الله بن بديل وجماعة

من البدرين .

ثم قال عليه السلام : « وأين ذو الشهادتين » ، هو خزيمه بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة الخطمي الأنصاري من بني خطمة ، من الأوس . جعل رسول الله ﷺ شهادته كشهادة رجلين ؛ لقصة مشهورة ، يكتنى أبا عمارة ، شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد .

ثم قال عليه السلام : « وأين نظراؤهم من إخوانهم » ، يعني الذين قتلوا بصفيين معه من الصحابة ، كابن بُذيل ، وهاشم بن عتبة ، وغيرهما ممن ذكرناه في أخبار صفيين . و « تعاقدوا على المنية » : جعلوا بينهم عقدًا ، وروي « تعاقدوا » . « وأبرد برؤوسهم إلى الفجرة » : حملت رؤوسهم مع البريد إلى الفسقة للبشارة بها ، والفجرة ههنا : أمراء عسكر الشام .

قوله : « أؤه على إخواني » ساكنة الواو مكسورة الهاء ، كلمة شكوى وتوجع . قوله عليه السلام : « ووثقوا بالقائد فاتبعوه » ، يعني نفسه ، أي وثقوا بآتي على الحق ، وتيقنوا ذلك ، فاتبعوني في حرب من حاربت ، وسلم من سالمت . قوله : « الجهاد الجهاد » ، منصوب بفعل مفدر . وإني معسكر في يومي ، أي خارج بالعسكر إلى منزل يكون لهم معسكرًا .

قوله ^(١) : « نختطفها الذئاب » ، الاختطاف : أخذك الشيء بسرعة ، ويروى « تتخطفها » ، قال تعالى : ﴿ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ ﴾ ^(٢) .

ويقال : إن هذه الخطبة آخر خطبة لأمر المؤمنين ﷺ قائمًا .



الأصل :

من خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ ، الْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ مَنْصَبَةٍ . خَلَقَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ ، وَاسْتَعْبَدَ الْأَرْبَابَ بِعِزَّتِهِ ، وَمَادَ الْعُظَمَاءَ بِجُودِهِ ؛ وَهُوَ الَّذِي أَسْكَنَ الدُّنْيَا

١ . هو قول الراوي نوف البكالي

٢ . سورة الأنفال ٢٦ .

خَلَقَهُ، وَبَعَثَ إِلَى الْجِنِّ وَالْإِنْسِ رُسُلَهُ، لِيَكْشِفُوا لَهُمْ عَنْ غِطَائِهَا، وَلِيَحْذَرُواهُمْ مِنْ ضَرَائِهَا، وَلِيَضْرِبُوا لَهُمْ أَمْثَالَهَا، وَلِيَبْصُرُواهُمْ عُيُوبَهَا، وَلِيَهْجُمُوا عَلَيْهِمْ بِمُعْتَبَرٍ مِنْ تَصَرُّفِ مَصَاحِحِهَا وَأَسْقَامِهَا. وَحَلَالِهَا وَحَرَامِهَا، وَمَا أَعَدَّ اللَّهُ لِلْمُطِيعِينَ مِنْهُمْ وَالْعَصَاةِ مِنْ جَنَّةٍ وَنَارٍ، وَكَرَامَةٍ وَهَوَانٍ.

أَحْمَدُهُ إِلَى نَفْسِهِ كَمَا اسْتَحَمَدَ إِلَى خَلْقِهِ، وَجَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا، وَلِكُلِّ قَدَرٍ أَجَلًا، وَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابًا.

الشرح:

لمنصبة، بالفتح والنصب: التعب، والماضي نصب بالكسرة. واستعبدت فلانا: اتخذته عبداً. والضراء: الشدة. ومعتبر: مصدر بمعنى الاعتبار. ومصاحها: جمع مصححة «مفعلة» من الصححة، كمضار جمع مضرّة. وصفه سبحانه بأنه معروف بالأدلة؛ لا من طريق الرؤية كما تعرف المراتيات، وبأنه يخلق الأشياء ولا يتعب كما يتعب الواحد منها فيما يزاوله ويباشر من أفعاله. خلق الخلائق بقدرته على خلقهم؛ لا بحركة واعتماد. «وأسبغ النعمة عليهم»: أوسعها. واستعبد الذين يدعون في الدنيا أرباباً بعزّه وفهره. وساد كلّ عظيم بسعة جوده؛ وأسكن لدنيا خلقه، كما ورد في الكتاب العزيز: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(١). وبعث رسله إلى الجنّ والإنس؛ كما ورد في الكتاب العزيز: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾^(٢).

قال: «ليكشفوا لهم عن غطاء لدنيا»، أي عن عوراتها وعيوبها المستورة؛ وليخوفهم من مضرّتها وغرورها المفضي إلى عذاب الأبد. وليضربوا لهم أمثالها. كالأمثال الواردة في الكتاب العزيز، نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلْنَا مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ...﴾ الآية^(٣).

قوله: «وليهجّموا عليهم»: هجمتُ على الرجل: دخلت عليه بغتة؛ يقول: ليدخلوا

١. سورة البقرة ٣٠.

٢. سورة الأنعام ١٣٠.

٣. سورة يونس ٢٤.

عليهم بما في تصارييف الدنيا؛ من الصّحة والسّقم، وما أحلّ وما حرّم على طريق الابتلاء. ثم قال: «وما أعدّ الله سبحانه للمطيعين منهم والعصاة»، يجوز أن تكون «ما» معطوفة على «عيوبها»، فيكون موضعها نصباً، ويجوز أن يكون موضعها جرّاً، ويكون من تتمة أقسام ما يُعتبر به، والأوّل أحسن.

ثم قال ﷺ: إني أحمد الله كما استحمد إلى خلقه، استحمد إليهم فعل ما يوجب عليهم حمده. ثم قال: إنّه سبحانه جعل لكل شيء من أفعاله قدراً، أي فعله مقدراً محدود الغرض، اقتضى ذلك القدر وتلك الكيفية. كما قال سبحانه: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾^(١). وجعل لكل شيء مقدّر وقتاً ينتهي إليه وينقطع عنده؛ وهو الأجل. ولكل أجل كتاباً، أي رُقوماً تعرفها الملائكة، فتعلم انقضاء عمر من ينقضي عمره، وعَدَم ما ألطافهم في معرفة عدمه.

الأصل:

منها في ذكر القرآن:

فَالْقُرْآنُ أَمْرٌ زَاجِرٌ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ. حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ. أَخَذَ عَلَيْهِ مِيثَاقَهُمْ. وَأَرْزَاهُمْ عَلَيْهِ أَنْفُسَهُمْ؛ أَتَمَّ نُورَهُ، وَأَكْمَلَ بِهِ دِينَهُ، وَقَبَضَ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ فَرَّغَ إِلَى الْخَلْقِ مِنْ أَحْكَامِ الْهُدَى بِهِ. فَعَظَّمُوا مِنْهُ سُبْحَانَهُ مَا عَظَّمَ مِنْ نَفْسِهِ، فَإِنَّهُ لَمْ يُخَفِ عَنْكُمْ شَيْئاً مِنْ دِينِهِ، وَلَمْ يَتْرُكْ شَيْئاً رَضِيَهُ أَوْ كَرِهَهُ إِلَّا وَجَعَلَ لَهُ عِلْماً بَادِئاً، وَآيَةً مُحْكَمَةً، تَزَجُرُ عَنْهُ، أَوْ تَدْعُو إِلَيْهِ. فَرِضَاهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ، وَسَخَطُهُ فِيمَا بَقِيَ وَاحِدٌ. وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَنْ يَرْضَى عَنْكُمْ بِشَيْءٍ سَخَطُهُ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَلَنْ يَسْخَطَ عَلَيْكُمْ بِشَيْءٍ رَضِيَهُ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ. وَإِنَّمَا تَسِيرُونَ فِي أَثَرِ بَيْنٍ، وَتَتَكَلَّمُونَ بِرَجْعِ قَوْلٍ قَدْ قَالَه الرُّجَالُ مِنْ قَبْلَكُمْ. قَدْ كَفَاكُمْ مَوْوَنَةً دُنْيَاكُمْ، وَحُكْمَ عَلَى الشُّكْرِ، وَافْتَرَضَ مِنَ السِّتِكُمْ الذِّكْرَ.

وَأَوْصَاكُمْ بِالتَّقْوَى، وَجَعَلَهَا مُتَهَيِّ رِضَاهُ وَحَاجَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ. فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ

بِعَيْنِهِ، وَنَوَاصِيكُمْ بِيَدِهِ، وَتَقَلُّبُكُمْ فِي قَبْضَتِهِ. إِنْ أَسْرَرْتُمْ عِلْمَهُ، وَإِنْ أَعْلَنْتُمْ كِتْبَهُ؛ قَدْ وَكَّلَ بِذَلِكَ حَفَظَةً كِرَامًا، لَا يُسْقِطُونَ حَقًّا، وَلَا يُثْبِتُونَ بَاطِلًا. وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنَ الْفِتَنِ، وَنُورًا مِنَ الظُّلُمِ، وَيُخَلِّدَهُ فِي مَا أَشْتَهَتْ نَفْسُهُ، وَيُنْزِلُهُ مَنَزِلَ الْكَرَامَةِ عِنْدَهُ، فِي دَارٍ أَصْطَنَعَهَا لِنَفْسِهِ؛ ظِلُّهَا عَرْشُهُ، وَنُورُهَا بَهْجَتُهُ، وَزُورُهَا مَلَأَتْكَتُهُ، وَرَفَقَاوُهَا رُسُلُهُ.

فَبَادِرُوا أَلْمَعَادَ، وَسَابِقُوا أَلْأَجَالَ، فَإِنَّ النَّاسَ يُوشِكُ أَنْ يَنْقَطِعَ بِهِمُ الْأَمَلُ، وَيَرْهَقَهُمُ الْأَجَلُ، وَيُسَدَّ عَنْهُمْ بَابُ التَّوْبَةِ. فَقَدْ أَصْبَحْتُمْ فِي مِثْلِ مَا سَأَلَ إِلَيْهِ الرَّجُوعَةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَأَنْتُمْ بَنُو سَبِيلٍ، عَلَى سَفَرٍ مِنْ دَارٍ لَيْسَتْ بِدَارِكُمْ، وَقَدْ أُوذِنْتُمْ مِنْهَا بِالْإِزْتِحَالِ، وَأَمِرْتُمْ فِيهَا بِالزَّادِ.

الشرح:

جعل القرآن أمراً وزاجراً، لما كان خالقه - وهو الله سبحانه - أمراً زاجراً به، فأُسَدَّ الأمر والزجر إليه؛ كما تقول: سيف قاتل، وإنما القاتل الضارب به، وجعله صامتاً ناطقاً؛ لأنه - من حيث هو حروف وأصوات - صامت، إذ كان العرض يستحيل أن يكون ناطقاً؛ لأنَّ النطق حركة الأداة بالكلام، والكلام يستحيل أن يكون ذا أداة ينطق بالكلام بها؛ وهو من حيث يتضمن الإخبار والأمر والنهي والنداء وغير ذلك من أقسام الكلام، كالناطق؛ لأنَّ الفهم يقع عنده، وهذا من باب المجاز كما نقول: هذه الربوع الناطقة، وخبرتنى الديار بعد رحيلهم بكذا. ثم وصفه بأنه حجة الله على خلقه؛ لأنه المعجزة الأصديّة.

أخذ سبحانه على الخلائق ميثاقه، وارتهن عليه أنفسهم، لما كان سبحانه قد قرّر في عقول المكلفين أدلة التوحيد والعدل، ومن جملة مسائل العدل النبوة، ويثبت نبوة محمد ﷺ عقلاً، كان سبحانه بذلك كالآخذ ميثاق المكلفين بتصديق دعوته، وقبول القرآن الذي جاء، وجعل به أنفسهم رهناً على الوفاء بذلك، فمن خالف خسر نفسه، وهلك هلاك الأبد. هذا تفسير المحققين، ومن الدس من يقول: المراد بذلك قصّة الذريّة قبل خلق آدم عليه السلام، كما ورد في الأخبار، وكما فسّر قوم عليه الآية.

ثم ذكر ﷺ أن الله تعالى قبض رسوله ﷺ ؛ وقد فرغ إلى الخلق بالقرآن من الإكمال والإتمام ، كقوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(١) ، وإذا كان قد أكمله لم يبق فيه نقص ينتظر إتمامه .

قال : فعظموا من الله ما عظم من نفسه ؛ لأنه سبحانه وصف نفسه بالعظمة والجلال في أكثر القرآن ؛ فالواجب علينا أن نعظمه على حسب ما عظم نفسه سبحانه . ثم علل وجوب تعظيمه ، وحسن أمره لنا بتعظيمه سبحانه بكونه لم يخف عنا شيئاً من أمر ديننا ، وذلك لأن الشرعيات مصالح المكلفين ، وإذا فعل الحكيم سبحانه بنا ما فيه صلاحنا ، فقد أحسن إلينا ، ومن جملة صلاحنا تعريفنا من الشرعيات ما فعله لطف ومفض بنا إلى الثواب ، وهذا أبلغ ما يكون من الإحسان ، والمحسن يجب تعظيمه وشكره .

قال : لم يترك شيئاً إلّا وجعل له نصّاً ظاهراً يدل عليه ، أو علماً يستدل به عليه ، أي إمّا منصوص عليه صريحاً ، أو يمكن أن يستنبط حكمه من القرآن إمّا بذكره أو بتركه فيبقى على البراءة الأصلية ، وحكم العقل .

قوله : «فرضاه فيما بقي واحد» ، معناه أن ما لم ينص عليه صريحاً ، بل هو في محلّ النظر ، ليس يجوز للعلماء أن يجتهدوا فيه ، فيحله بعضهم ، ويحرّمه بعضهم ؛ بل رضا الله سبحانه أمرٌ واحد ، وكذلك سخطه .

قوله : «واعلموا أنه ليس يرضى عنكم...» ، الكلام إلى منتهاه ، معناه أنه ليس يرضى عنكم بالاختلاف في الفتاوى والأحكام ، كما اختلف الأمم من قبلكم ، فسخط اختلافهم قال سبحانه : ﴿إِنْ أُنذِرَ فَرَقَرُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾^(٢) . وكذلك ليس يسخط عليكم بالاتفاق والاجتماع الذي رضيّه ممّن كان قبلكم من القرون . ويجوز أن يفسّر هذا الكلام بأنه لا يرضى عنكم بما سخطه على الذين من قبلكم من الاعتقادات الفاسدة في التوحيد والعدل ، ولا يسخط عليكم بما تعتقدونه من الاعتقادات الصحيحة التي رضيها ممّن كان قبلكم في التوحيد والعدل ، فيكون الكلام مصروحاً إلى الأصول لا إلى الفروع .

قال : «وإنما تسيرون في أثر بين» ، أي أن الأدلة واضحة ، وليس مراده الأمر بالتقليد ،

١. سورة لمائدة ٣.

٢. سورة الأنعام ١٥٩.

وكذلك قوله «وَتَتَكَلَّمُونَ بِرَجْعِ قَوْلٍ قَدْ قَالَه الرِّجَالُ مِنْ قَبْلِكُمْ»، يعنى كلمة التوحيد «لا إله إلا الله»، قد قالها الموحّدون من قبل هذه الملة، لا تقليداً، بل بالنظر والدليل، فقولوها أنتم كذلك. ثم ذكر أنّه سبحانه قد كفى الخلق مؤونة دنياهم.

قوله: «وافترض من ألسنتكم الذّكر»، افترض عليكم أن تذكّروه وتشكروه بألسنتكم. و«من» متعلّقه بمحذوف دلّ عليه المصدر المتأخّر: تقديره: «وافترض عليكم الذّكر من ألسنتكم الذّكر».

ثم ذكر أنّ التقوى المفترضة هي رضا الله وحاجته من خلقه، لفظة «حاجته» مجاز؛ لأنّ الله تعالى غنيّ غير محتاج؛ ولكنه لما بالغ في الحثّ والحضّ عليها، وتوعّد على نركها جعله كالاحتاج إلى الشيء، ووجه المشاركة أنّ المحتاج يحثّ وبحضّ على حاجته، وكذلك الأمر المكلف إذا أكّد الأمر.

قوله: «أنتم بعينته»، أي يعلم أحوالكم، ونواصمكم بيده؛ الناصية: مقدّم شعر الرأس، أي هو قادر عليكم قاهرٌ لكم، متمكّن من التصرف فيكم، كالإنسان القابض على ناصية غيره. وتقلّبكم في قبضته، أي نصرّفكم تحت حكمه، لو شاء أن يمنعكم منعكم؛ فهو كالشيء في قبضة الإنسان؛ إن شاء استدّام القبض عليه، وإن شاء تركه. ثم قال: إن أسررتم أمراً علمه، وأن أظهرتموه كتبه، ليس على أن الكتابة غير العلم، بل هم شيء واحد؛ ولكن للفظ مختلف. ثم ذكر أنّ الملائكة موكلّة بالمكلف؛ وهذا هو نصّ كتاب العزيز؛ وقد تقدّم القول في ذلك.

ثم انتقل إلى ذكر الجنة؛ والكلام يدلّ على أنّها في السماء، وأنّ العرش فوقها. ومعنى قوله: «اصطنعها لنفسه» إعظامها وإجلالها، كما قال لموسى: «وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي»^(١)؛ ولأنّه لما تعارف النّس في تعظيم ما يصنعونه، أن يقول الواحد منهم لصاحبه: قد وهبتك هذه الدار التي اصطنعها لنفسي، أي أحكمتها. قوله: «ونورها بهجته»، هذا أيضاً مستعار، كأنّه لما كان إشراق نورها عظيماً جدّاً نسبّه إلى بهجة الباري، وليس هناك بهجة على الحقيقة؛ لأنّ البهجة حسن الخلقة؛ قال تعالى: «وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ»^(٢)، أي من كلّ صنف حسن. قوله: «وَزُورُهَا ملائكته» قد ورد في هذا من الأخبار كثير جدّاً، ورفقاؤها:

١. سورة طه ٤٦.

٢. سورة ق ٧.

رسله، من قوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾^(١).

ويوشك، بكسر الشين، فعلٌ مستقبل، ماضيه «أوشك»، أي أسرع. ورهقه الأمر بالكسر: فاجأه. ويُسَدُّ عنهم باب التوبة؛ لأنه لا تقبل عند نزول الموت بالإنسان من حيث كان يفعلها خوفاً فقط؛ لا لقبح القبيح، قال تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾^(٢). وإنما قال: في مثل ما سأل إليه الرجعة مَنْ كان قبلكم، كقوله سبحانه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ * لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ^(٣). وبنو سبيل: أرباب طريق مسافرون. وأودن فلان بكذا: أعلم. وآذنته: أعلمته.

الأصل:

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ لَيْسَ لِهَذَا الْجِلْدِ الرَّقِيقِ صَبْرٌ عَلَى النَّارِ، فَارْحَمُوا نُفُوسَكُمْ، فَإِنَّكُمْ قَدْ جَرَّبْتُمُوهَا فِي مَصَائِبِ الدُّنْيَا. أَفَرَأَيْتُمْ جَزَعَ أَحَدِكُمْ مِنَ الشُّوْكَةِ تُصِيبُهُ، وَالْعَثْرَةِ تُدْمِيهِ، وَالرَّمْضَاءِ تُحْرِقُهُ؟ فَكَيْفَ إِذَا كَانَ بَيْنَ طَائِفَتَيْنِ مِنْ نَارٍ، ضَجِيعَ حَجَرٍ، وَقَرِينِ شَيْطَانٍ ١٩

أَعْلِمْتُمْ أَنَّ مَالِكاً إِذَا غَضِبَ عَلَى النَّارِ حَطَمَ بَعْضَهَا بَعْضاً لِنُغْصِبِهِ، وَإِذَا زَجَرَهَا تَوَثَّبَتْ بَيْنَ أَبْوَابِهَا جَزَعاً مِنْ زَجَرَتِهِ ١٩

أَيُّهَا الْيَفَنُ الْكَبِيرُ، الَّذِي قَدْ لَهَزَهُ الْفَتِيرُ، كَيْفَ أَنْتَ إِذَا التَّحَمَّتْ أَطْوَاقُ النَّارِ بِعِظَامِ الْأَعْنَاقِ، وَنَشِبَتِ الْجَوَامِعُ حَتَّى أَكَلَتْ لُحُومَ السَّوَاعِدِ. فَاللهُ اللَّهُ مَعَشَرَ الْعِبَادِ وَأَنْتُمْ سَالِمُونَ فِي الصُّحَّةِ قَبْلَ السُّقْمِ، وَفِي الْفُسْحَةِ قَبْلَ الضِّيقِ. فَاسْعَوْا فِي فَكَاكِ رِقَابِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُغْلَقَ رَهَائِئُهَا. أَشْهَرُوا عُيُونَكُمْ، وَأَضْمِرُوا بُطُونَكُمْ، وَاسْتَعْمِلُوا

١. سورة النساء ٦٩.

٢. سورة النساء ١٨.

٣. سورة المؤمن ٩٩، ١٠٠.

أَقْدَامَكُمْ، وَأَنْفِقُوا أَمْوَالَكُمْ، وَخُذُوا مِنْ أَجْسَادِكُمْ فَجُودُوا بِهَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَلَا تَبْخُلُوا بِهَا عَنْهَا، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾^(١) وَقَالَ تَعَالَى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾^(٢). فَلَمْ يَسْتَنْصِرْكُمْ مِنْ ذَلِكَ، وَلَمْ يَسْتَفْرِضْكُمْ مِنْ قُلٍّ؛ أَسْتَنْصِرْكُمْ وَلَهُ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. وَأَسْتَفْرِضْكُمْ، وَلَهُ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ. وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا.

فَبَادِرُوا بِأَعْمَالِكُمْ تَكُونُوا مَعَ جِيرَانِ اللَّهِ فِي دَارِهِ. رَافِقَ بِهِمْ رُسُلَهُ، وَأَزَارَهُمْ مَلَائِكَتَهُ، وَأَكْرَمَ أَسْمَاعَهُمْ أَنْ تَسْمَعَ حَسِيسَ نَارٍ أَبَدًا، وَصَانَ أَجْسَادَهُمْ أَنْ تَلْقَى لُغُوبًا وَنَصَبًا: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ. وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾^(٣).

أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى نَفْسِي وَأَنْفُسِكُمْ، وَهُوَ حَسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ!

الشَّرْحُ:

الرَّمْضَاءُ: الأرض الشديدة الحرارة، والرَّمَضُ، بالتحريك: شدة وقع الشمس على الرَّمْل وغيره، وقد رَمَضَ يومنا بالكسر، يَرِمُضُ رَمَضًا؛ اشتدَّ حرُّه، وأَرْضُ رَمَضَةٍ احجارة، ورَمَضَتْ قدمه من الرَّمْضَاءِ: احترقت. والطَّبَقُ، بالفتح: الآجِرَةُ الكبيرة؛ وهو فارسيٌّ معرب. وضجيج حَجَرٍ: يومئ فيه إلى قوله تعالى: ﴿وَقُودُهَا الدُّسُّ وَالْجِجَارَةُ﴾^(٤)، قيل: إنها حجارة الكبريت. وقرين شيطان: يومئ فيه إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾^(٥). وَحَطَمَ بعضها بعضاً: كسره أو أكله، والحُطْمَةُ من أسماء النار؛ لأنها تحطم ما تَلْقَى، ومنه

١. سورة محمد ٧.

٢. سورة البقرة ٢٤٥.

٣. سورة الحديد ٢١.

٤. سورة البقرة ٢٤.

٥. سورة ق ٢٣.

سُمِّي الرَّجُلُ الكَثِيرُ الأَكْلُ : حُطْمَةً . واليَقَنُ : الشيخ الكبير . ولهزه : خالطه ، ويقال له حينئذٍ : مَلْهُوزٌ ، ثم أَشْمَطَ ، ثم أَشْيَبَ . ولهزتُ القومَ : خالطتهم ودخلت بينهم . والقَتِيرُ : الشَّيْبُ ؛ وأصله رؤوس المسامير في الدُّرُوعِ تَسْمَى قَتِيرًا . والتَحَمَّتْ أطواق النار بالعظام : التَفَّتْ عليها . وانضَمَّتْ إليها ، والتصقت بها . والجوامع : جمع جامعة ، وهي الغلّ ؛ لأنها تجمع اليدين إلى العنق . ونَشِبَتْ : عُلِقَتْ . والسواعد : جمع ساعد ، وهو الذراع .

و « في » من قوله : « في الصحة قبل السَّقَمِ » ، متعلقة بالمحذوف الناصب لله ، وهو اتَّقُوا ، أي اتقوه سبحانه في زمان صحَّتكم ، قبل أن ينزل بكم السَّقَمُ ، وفي فسحة أعماركم قبل أن تبدل بالضيق . وفكأك الرِّقَابَ : بفتح الفاء : عَثَقَهَا قبل أن تغلق رهائنها ، يقال غَلَقَ الرِّهْنُ ، بالكسر ؛ إذا اسنحقه المرتهن بآلَا يفكّه الراهن في الوقت المشروط ، وكان ذلك من شرع الجاهليّة ، فنهى عنه النبي ﷺ ، وقال : لا يغلق الرهن . وخذوا من أجسادكم ، أي اتعَبُوها بالعبادة حتى تَنَحَّلَ . والقُلّ : الفلّة . والذّلّ : لذّة . وحسيس النار : صوتها . واللَّغوب : النَّصَبُ .



الأصل :

ومن كلام له ﷺ قاله للبرج بن مُشهر الطائي

وقد قال له بحيث يسمعه : « لا حكم إلا لله » ، وكان من الخوارج :
 أَسَكْتُ قَبْحَكَ اللَّهُ يَا أَثْرُمُ ! فَوَاللَّهِ لَقَدْ ظَهَرَ الْحَقُّ فَكُنْتُ فِيهِ ضَيِّلاً شَخْصُكَ ،
 خَفِيّاً صَوْتُكَ ؛ حَتَّى إِذَا نَعَرَ الْبَاطِلُ نَجَمْتَ نُجُومَ قَرْنِ الْمَاعِزِ .

الشرح :

البرج بن مُشهر - بضم الميم وكسر الهاء - ابن الجلاس بن وهب بن قيس ، شاعر مشهور من شعراء الخوارج ، نادى بشعارهم بحيث يسمعه أمير المؤمنين ﷺ ، فزجره .

وَقَبَّحَكَ اللَّهُ؛ لفظة معناها كَسَرَكَ، يقال: قَبَّحْتُ الْجُوزَةَ، أي كسرتها، وقيل: قَبَّحَهُ: نَحَاهُ عن الخير. وكان البرجُ ساقطَ الشَّيْءِ، فأهانه بأن دعاه به، كما يُهان الأعور بأن يقال له: يا أعور. والضئيل: الدقيق الخفي، ضَوَّلَ الرجل، بالضم ضالة: نَحَفَ، وضَوَّلَ رأيه: صَغُرَ، ورجل متضائل، أي شَخُت، وكذلك: «ضُوْلَةٌ». ونَعَرَ الباطل: صاح، والمراد أهل الباطل، ونَعَرَ فلان في الفتنة: نهض فيها. ونَجَمَ: طلع، أي طلع بلا شرف ولا شجاعة ولا قدم، بل على غفلة، كما ينبت قرن الماعز. وهذا من باب البديع؛ وهو أن يشبه الأمر يراد إهانتته بالمهين، ويشبه الأمر يراد إعظامه بالعظيم، ولو كان قد تكلم في شأن ناجم يريد تعظيمه، لقال: نجم نجوم الكوكب من تحت الغمام، نجوم نُوْر الربيع من الأكمام، ونحو ذلك.



الأضل:

ومن خطبة له عليه السلام [يصف فيها المتقين]

روي أن صاحباً لأمير المؤمنين عليه السلام يقال له همام كان رجلاً عابداً، فقال له: يا أمير المؤمنين، صف لي المتقين حتى كأني أنظر إليهم. فتأقّل عليه عن جوابه ثم قال: يا همام، اتق الله وأحسن: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾^(١).

فلم يقنع همام بهذا القول حتى عزم عليه، فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ. ثم قال عليه السلام:

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، خَلَقَ الْخَلْقَ - حَيْثُ خَلَقَهُمْ - غَنِيًّا عَنْ طَاعَتِهِمْ آمِنًا مِنْ مَعْصِيَتِهِمْ؛ لِأَنَّهُ لَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَةٌ مِنْ عَصَاهُ، وَلَا تَنْفَعُهُ طَاعَةٌ مِنْ أَطَاعَةٍ. فَقَسَمَ بَيْنَهُمْ مَعَاشَهُمْ، وَوَضَعَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا مَوَاضِعَهُمْ.

فَالْمُتَّقُونَ فِيهَا هُمْ أَهْلُ الْفَضَائِلِ: مَنْطِقُهُمُ الصَّوَابُ، وَمَلْبَسُهُمُ الْاِقْتِصَادُ،

وَمَشِيهِمُ التَّوَّاضِعُ . غَضُّوا أَبْصَارَهُمْ عَمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ، وَوَقَفُوا أَسْمَاعَهُمْ عَلَى
 الْعِلْمِ النَّافِعِ لَهُمْ . نَزَلَتْ أَنْفُسُهُمْ مِنْهُمْ فِي الْبَلَاءِ كَالَّتِي نَزَلَتْ فِي الرِّخَاءِ . وَلَوْلَا
 الْأَجَلُ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ لَهُمْ لَمْ تَسْتَقِرَّ أَرْوَاحُهُمْ فِي أَجْسَادِهِمْ طَرْفَةَ عَيْنٍ ، شَوْقًا إِلَى
 الثَّوَابِ ، وَخَوْفًا مِنَ الْعِقَابِ . عَظُمَ الْخَالِقُ فِي أَنْفُسِهِمْ فَصَغُرَ مَا دُونَهُ فِي أَعْيُنِهِمْ ،
 فَهُمْ وَالْجَنَّةُ كَمَنْ قَدْ رَأَاهَا ، فَهُمْ فِيهَا مُنْعَمُونَ ، وَهُمْ وَالنَّارُ كَمَنْ قَدْ رَأَاهَا ، فَهُمْ فِيهَا
 مُعَذِّبُونَ . قُلُوبُهُمْ مَحْزُونَةٌ ، وَشُرُورُهُمْ مَأْمُونَةٌ ، وَأَجْسَادُهُمْ نَحِيفَةٌ ، وَحَاجَاتُهُمْ
 خَفِيفَةٌ ، وَأَنْفُسُهُمْ عَفِيفَةٌ . صَبَرُوا أَيَّامًا قَصِيرَةً أَعْقَبَتْهُمْ رَاحَةً طَوِيلَةً . تِجَارَةٌ مُرَبِّحَةٌ ،
 يَسَّرَهَا لَهُمْ رَبُّهُمْ . أَرَادَتْهُمْ الدُّنْيَا فَلَمْ يُرِيدُوهَا ، وَأَسَرَتْهُمْ فَفَدَّوْا أَنْفُسَهُمْ مِنْهَا .

أَمَّا اللَّيْلُ فَصَافُونَ أَقْدَامَهُمْ ، تَالِينَ لِأَجْزَاءِ الْقُرْآنِ يُرْتَلُونَهَا تَرْتِيلًا . يُحَزِّنُونَ بِهِ
 أَنْفُسَهُمْ ، وَيَسْتَشِيرُونَ بِهِ دَوَاءَ دَانِهِمْ . فَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَشْوِيقٌ رَكَنُوا إِلَيْهَا طَمَعًا ،
 وَتَطَلَّعَتْ نُفُوسُهُمْ إِلَيْهَا شَوْقًا ، وَظَنُّوا أَنَّهَا نَصَبُ أَعْيُنِهِمْ . وَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَخْوِيفٌ
 أَصْغَوْا إِلَيْهَا مَسَامِعَ قُلُوبِهِمْ ، وَظَنُّوا أَنَّ زَفِيرَ جَهَنَّمَ وَشَهيقَهَا فِي أَصُولِ آذَانِهِمْ ، فَهُمْ
 حَائُونَ عَلَى أَوْسَاطِهِمْ ، مُفْتَرِّشُونَ لِجَبَاهِهِمْ وَأَكْفُهُمْ وَرُكْبِهِمْ ، وَأَطْرَافِ أَقْدَامِهِمْ ،
 يَطْلُبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي فَكَاكِ رِقَابِهِمْ .

وَأَمَّا النَّهَارُ فَحُلَمَاءُ عُلَمَاءَ ، أَبْرَارُ أَتْقِيَاءَ . قَدْ بَرَّاهُمْ الْخَوْفُ بَرِّي الْقِدَاحِ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ
 النَّظِيرُ فَيَحْسِبُهُمْ مَرْضَى ، وَمَا بِالْقَوْمِ مِنْ مَرَضٍ ؛ وَيَقُولُ : لَقَدْ خُولِطُوا ! وَلَقَدْ خَا حَاطَهُمْ
 أَمْرٌ عَظِيمٌ ! لَا يَرْضَوْنَ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الْقَلِيلَ ، وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ الْكَثِيرَ . فَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ
 مُتَّهِمُونَ ، وَمِنْ أَعْمَالِهِمْ مُشْفِقُونَ ، إِذَا زُكِّيَ أَحَدٌ مِنْهُمْ خَافَ مِمَّا يُقَالُ لَهُ ، فَيَقُولُ : أَنَا
 أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْ غَيْرِي ، وَرَبِّي أَعْلَمُ بِي مِنِّي بِنَفْسِي !

اللَّهُمَّ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا يَقُولُونَ ، وَاجْعَلْنِي أَفْضَلَ مِمَّا يَظُنُّونَ ، وَاغْفِرْ لِي مَا

لَا يَعْلَمُونَ !

الشَّرْحُ:

هَمَّام، المذكور في هذه الخطبة هو هَمَّام بن شُرَيْح بن يَزِيد بن مَرَّة بن عمرو. وكان هَمَّام هذا من شيعة أمير المؤمنين عليه السلام وأوليائه، وكان ناسكاً عابداً، قال له: يا أمير المؤمنين، صِفْ لي المتقين حتى أصير بوصفك إياهم، كالتأثر إليهم. فتناقل عن جوابه، أي أبطاً.

«فعزم عليه»، أي أقسم عليه، وتقول لمن يكرّر عليك الطلب والسؤال: قد عزم عليّ، أي أصرّ وقطع، وكذلك تقول في الأمر تريد فعله وتقطع عليه: عزمت عَزْماً وعَزْماناً وعَزِيمة وعزيماً.

فإن قلت: كيف جاز له عليه السلام أن يتناقل عن جواب المسترشد؟

قلت: يجوز أن يكون تناقل عن جوابه؛ لأنه علم أن المصلحة في تأخير الجواب.

فإن قلت: فما معنى إجابته له أولاً بقوله: يا هَمَّام، اتق الله وأحسن فـ ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾؟ وأي جواب في هذا عن سؤال هَمَّام؟

قلت: كأنه لم ير في بادئ الحال شرح صفات المتقين على التفصيل، فقال لهَمَّام: ماهية التقوى معبومة في لجملة، فاتق الله وأحسن؛ فإن الله قد وعد في كتابه أن يكون ولياً وناصرًا لأهل التقوى والإحسان^(١).

فلما أبى هَمَّام إلا الخوض فيما سأله على وجه التفصيل، قال له: إن الله تعالى خلق الخلق حين خلقهم، ويروى: «حيث خلقهم» وهو غيبي عن طاعتهم؛ لأنه ليس بجسم فيستضرّ بأمر أو ينتفع به. وقسم بين الخلق معاشهم، كما قال سبحانه: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾^(٢). وفي قوله: «وضعهم مواضعهم» معنى قوله: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً سُخْرِيًّا﴾^(٣)، فكانه عليه السلام أخذ الألفاظ، فألغاها وأتى بمعناها. فلما فرغ من هذه المقدمة شرع في ذكر صفات المتقين، فقال: إنهم أهل الفضائل.

١. قال ابن ميثم: تناقله عليه السلام لخوفه على هَمَّام، كما يدل عليه قوله عليه السلام: «أما والله لقد كنت أخافها عليه». وهذا هو لأصوب.

وقوله عليه السلام: «يا هَمَّام، اتق الله وأحسن» أي ليس عليك أن تعرف صفات المتقين على التفصيل، ولعل الأصلح لك الفناعة بما تعرفه مجملًا من صفاتهم ومراعاة التقوى والإحسان. وكأن المراد بالتقوى الاجتناب عما نهى الله عنه، وبالإحسان فعل ما أمر الله به. فالكلمة جامعة لصفات المتقين وفضائلهم.

ثم بيّن ما هذه الفضائل، فقال: «منطقهم الصواب»^(١). قوله ﷺ: «وملبسهم الاقتصاد»، أي ليس بالثمين جدّاً، ولا بالحقير جدّاً، كالخرق التي تؤخذ من على المزابل؛ ولكنه أمر بين أمرين؛ وكان ﷺ يلبس الكرايس، وهو الخام الغليظ. «ومشيهم التواضع»، تقديره: وصفة مشيهم التواضع، فحذف المضاف، وهذا مأخوذ من قوله تعالى: ﴿واقصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صُرُوتِكَ﴾^(٢). وقوله: «غَضُّوا أَبْصَارَهُمْ»، أي حَفَّضُوا وَغَمَّضُواها، وغضضت طرفي عن كذا: احتملت مكروهه. وقوله: «وقفوا أَسْمَاعَهُمْ عَنِ الْعِلْمِ النَّافِعِ لَهُمْ»، أي لم يشغلوا سمعهم بشيء غير العلوم النافعة، أي لم يشتغلوا بسماع شجر ولا غناء ولا أحاديث أهل الدنيا. «نزلت أنفسهم منهم في البلاء؛ كالذي نزلت في الرخاء»، يعني أنّهم قد طابوا نفساً في البلاء والشدة كطيب أنفسهم بأحوالهم في الرخاء والنعمة؛ وذلك لقلّة مبالاتهم بشدائد الدنيا ومصائبها.

ثم قال ﷺ: إنّهم من شدة شوقهم إلى الجنة، ومن شدة خوفهم من النار، تكاد أرواحهم أن تفارق أجسادهم. لولا أنّ الله تعالى ضرب لهم آجالاً ينتهون إليها. ثم ذكر أنّ الخالق لما عظم في أعينهم استصغروا كلّ شيء دونه، وصاروا لشدة يقينهم ومكاشفتهم، كمن رأى الجنة فهو يتنعم فيها، وكمن رأى النار وهو يعذب فيها، ولا ريب أنّ من يشاهد هاتين الحالين، يكون على قَدَمٍ عظيمة من العبادة والخوف والرجاء. ثم وصفهم بحزن القلوب، ونحافة الأجسام، وعفّة الأنفس وخفّة الحوائج، وأنّ شرورهم مأمونة على الناس، وأنهم صَبَرُوا صَبْرًا يَسِيرًا أعقبهم نعيمًا طويلاً. ثم ابتدأهم فقال: تجارة مربحة، أي تجارتهم تجارة مربحة، فحذف المبتدأ. وروي: «تجارة مربحة»، بالنصب على أنه مصدر محذوف الفعل.

قوله: «أما الليل» بالنصب على الظرفية، وروي: «أما الليل» على الابتداء. قوله: «تالين»، منصوب على أنّه حال؛ إمّا من الضمير المرفوع بالفاعلية في «صاقون» أو من الضمير المجرور بالاضافة في «أقدامهم». والترتيل: التبیین والإيضاح، وهو ضدّ الإسراع والعجل، ويروى: «يرتلونه» على أنّ الضمير يعود إلى القرآن، والرواية الأولى يعود الضمير فيها إلى أجزاء القرآن. قوله: «يحزنون به أنفسهم»، أي يستجلبون لها الحُزْنَ به،

١. «منطقهم اصواب» المنطق، النطق، أي لا يقولون إلا حقاً، ويحترزون عن الكذب والفحش وسائر الأقاويل الباطلة، أو لا يقولون ما لا يعتقدون ولا يفعلون.

٢. سورة لقمان ١٩.

ويستشيرون به دواء دائهم؛ إشارة إلى البكاء، فإنه دواء داء الحزين .
ثم ذكر أنهم إذا مروا بآية فيها ذكر الثواب مالوا إليها، واطمأنوا بها، طمعاً في نيله،
وتطلعت أنفسهم إليها شوقاً، أي اشرأبت. «ونصب أعينهم» منصوب على الظرفية، وروي
بالرفع؛ على أنه خبر إن؛ والظن هاهنا يمكن أن يكون على حقيقته، ويمكن أن يكون بمعنى
العلم، كقوله تعالى ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾^(١). وأصغى إلى الكلام: مال إليه بسمعه،
وزفير النار: صوتها.

ثم ذكر ﷺ صورة صلاتهم وركوعهم، فقال: «حائون على وساطهم»، حثيت العود؛
عطفته، يصف هيئة ركوعهم واتحنائهم في الصلاة. مفترشون لجباههم: باسطون لها على
الأرض.

ثم ذكر لأعضاء السبعة التي مباشرتها بالأرض فروض في الصلاة، وهي: الجبهة،
والكفان، والركبتان، والقدمان.

قوله ﷺ: «يطلبون إلى الله»، أي يسألونه، يقال: طلبت إليك في كذا، أي سألتك،
والكلام على الحقيقة، مقدّر في حال محذوفة يتعلّق بها حرف الجرّ، أي يطلبون سائلين إلى
الله في فكاك رقابهم؛ لأنّ «طلب» لا يتعدّى بحرف الجرّ.

ثم لما فرغ من ذكر الليل، قال: «وأما النهار فحلما، علماء، أبرار أتقياء»، هذه الصفات
هي التي يطلع عليها الناظرون لهم نهاراً، وتلك الصفات المتقدمة من وظائف الليل. ثم ذكر
ما هم عليه من الخوف، فقال ﷺ: «إنّ خوفهم قد برأهم برّي القداح»، وهي السهام، واحدها
قدح، فينظر إليهم الناظر فيحسبهم مرضى وما بهم من مرض. ويقال للمتقين لشدة خوفهم:
كأنهم مَرْضَى، ولا مَرَضَ بهم. قوله ﷺ: «ويقول قد خولطوا»، أي أصابتهم جنة. ثم قال:
«ولقد خالطهم أمر عظيم»، أي ما زجهم خوف عظيم تولّوها لأجله، فصاروا كالمجانين.

ثم ذكر أنهم لا يستكثرون في كثير من أعمالهم، ولا يرضيهم اجتهادهم، وأنهم يتهمون
أنفسهم، وينسبونها إلى التقصير في العبادة. قال: «ومن أعمالهم مشفقون»، أي مشفقون من
عباداتهم ألا تقبل، وإلى هذا نظر أبو تمام، فقال:

يتجنب الآثام ثم يخافها فكأنما حسنته آثام

ومثل قوله : «أنا أعلمُ بنفسي من غيري» ، قوله ﷺ لمن زكّاه نفاقاً : «أنا دون ما تقول ، وفوق ما في نفسك» .

وقوله : «اللهم لا تؤاخذني بما يقولون ...» إلى آخر الكلام مفرد مستقل بنفسه منقول عنه ﷺ ؛ أنه قال لقوم مرّ عليهم وهم مختلفون في أمره ، فمنهم الحامدُ له ، ومنهم الذام ، فقال : اللهم لا تؤاخذني ...» الكلمات إلى آخرها ، ومعناه : اللهم إن كان ما ينسبُه الذامون إليّ من الأفعال الموجبة للذمّ حقاً ، فلا تؤاخذني بذلك ، واغفر لي ما لا يعلمونه من أفعالي ، وإن كان ما يقوله الحامدون حقاً ، فاجعلني أفضل ممّا يظنونه فيّ .

الأصل :

فَمِنْ عَلَامَةِ أَحَدِهِمْ : أَنَّكَ تَرَى لَهُ قُوَّةً فِي دِينٍ ، وَحَزْماً فِي لِينٍ ، وَإِيمَاناً فِي يَقِينٍ ، وَحِرْصاً فِي عِلْمٍ ، وَعِلْماً فِي حِلْمٍ ، وَقَصْداً فِي غِنَى ، وَخُشوعاً فِي عِبَادَةٍ ، وَتَجَمُّلاً فِي فَاقَةٍ . وَصَبْراً فِي شِدَّةٍ ، وَطَلَباً فِي حَلَالٍ ، وَنَشَاطاً فِي هُدًى وَتَحَرُّجاً عَنْ طَمَعٍ . يَعْمَلُ الْأَعْمَالَ الصَّالِحَةَ وَهُوَ عَلَى وَجَلٍ . يُمَسِّي وَهَمُّهُ الشُّكْرُ ، وَيُصْبِحُ وَهَمُّهُ الذِّكْرُ . يَبِيتُ حَذِراً ، وَيُصْبِحُ فَرِحاً ؛ حَذِراً لِمَا حَذَرَ مِنَ الْغَفْلَةِ ، وَفَرِحاً بِمَا أَصَابَ مِنَ الْفَضْلِ وَالرَّحْمَةِ . إِنْ اسْتَضَعَبَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ فِيمَا تَكَرَّرَ لَمْ يُعْطِهَا سُؤْلَهَا فِيمَا تُحِبُّ . قُرْءَةً عَيْنِهِ فِيمَا لَا يَزُولُ ، وَزَهَادَةً فِيمَا لَا يَبْقَى ، يَمْزُجُ الْحِلْمَ بِالْعِلْمِ ، وَالْقَوْلَ بِالْعَمَلِ . تَرَاهُ قَرِيباً أَمَلَهُ ، قَلِيلاً زَلَّاهُ ، خَاشِعاً قَلْبَهُ ، قَانِعَةً نَفْسَهُ ، مَتَّوِراً أَكَلَهُ ، سَهْلاً أَمْرَهُ ، حَرِيْزاً دِينَهُ . مَيِّتَةً شَهْوَتُهُ ، مَكْظُوماً غَيْظُهُ . الْخَيْرُ مِنْهُ مَأْمُولٌ ، وَالشَّرُّ مِنْهُ مَأْمُونٌ . إِنْ كَانَ فِي الْغَافِلِينَ كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ ، وَإِنْ كَانَ فِي الذَّاكِرِينَ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ . يَعْقُو عَمَّنْ ظَلَمَهُ ، وَيُعْطِي مَنْ حَرَمَهُ . وَيَصِلُ مَنْ قَطَعَهُ ، بَعِيداً فُحْشَهُ ، لَبِئاً قَوْلُهُ ، غَائِباً مُنْكَرُهُ ، حَاضِراً مَعْرُوفُهُ مُقْبِلاً خَيْرُهُ ، مُذْبِراً شَرُّهُ . فِي الزَّلَازِلِ وَقُورٌ ، وَفِي الْمَكَارِهِ صَبُورٌ ، وَفِي الرِّخَاءِ شُكُورٌ . لَا يَحِيفُ عَلَى مَنْ يَبْغِضُ ، وَلَا يَأْتُمُ فِيمَنْ يُحِبُّ . يَعْتَرِفُ بِالْحَقِّ قَبْلَ أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْهِ ، لَا يُضَيِّعُ مَا اسْتَحْفِظَ ، وَلَا يَنْسَى مَا ذُكِّرَ ،

وَلَا يُنَابِزُ بِالْأَلْقَابِ، وَلَا يُضَارُّ بِالْجَارِ، وَلَا يَشْمَتُ بِالْمَصَائِبِ، وَلَا يَدْخُلُ فِي
الْبَاطِلِ، وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْحَقِّ. إِنْ صَمَتَ لَمْ يَغْمَهُ صَمْتُهُ، وَإِنْ ضَحِكَ لَمْ يَغْلُ
صَوْتُهُ، وَإِنْ بُغِيَ عَلَيْهِ صَبَرَ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي يَنْتَقِمُ لَهُ. نَفْسُهُ مِنْهُ فِي عَنَاءٍ،
وَالنَّاسُ مِنْهُ فِي رَاحَةٍ. أُنْعَبَ نَفْسُهُ لِآخِرَتِهِ، وَأَرَاخَ النَّاسَ مِنْ نَفْسِهِ. بُعْدُهُ عَمَّنْ
تَبَاعَدَ عَنْهُ زُهْدٌ وَنَزَاهَةٌ، وَدُنُوهُ مِمَّنْ دَنَا مِنْهُ لِينٌ وَرَحْمَةٌ. لَيْسَ تَبَاعُدُهُ بِكِبَرٍ وَعَظَمَةٍ،
وَلَا دُنُوهُ بِمَكْرٍ وَخَدِيعَةٍ.

* * *

قال : فصعق همام صعقة كانت نفسه فيها ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَخَافُهَا
عَلَيْهِ .

ثُمَّ قَالَ :

هَكَذَا تَصْنَعُ الْمَوَاعِظُ الْبَالِغَةُ بِأَهْلِهَا !

فقال له قائل : فما بالك يا أمير المؤمنين !

فقال عليه السلام :

وَيْحَكَ، إِنَّ لِكُلِّ أَجَلٍ وَقْتًا لَا يَعْدُوهُ، وَسَبَبًا لَا يَتَجَاوَزُهُ. فَمَهْلًا، لَا تَعُدْ لِمِثْلِهَا، فَإِنَّمَا نَفَثَ
الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِكَ !

الشرح :

هذه الألفاظ التي أولها : «قوة في دين» ، بعضها يتعلق بحرف الجر فيه بالظاهر ، فيكون
موضعه نصباً بالمفعولية ، وبعضها يتعلق بمحذوف ، فيكون موضعه نصباً أيضاً على الصفة ،
ونحن نفضلها .

فقوله : «قوة في دين» ، حرف الجرّ هاهنا متعلق بالظاهر ، وهو «قوة» ، تقول : فلان قويّ
في كذا وعلى كذا ، كما تقول : مررت بكذا ، وبلغت إلى كذا . و «وحزماً في لين» ، هاهنا
لا يتعلق حرف الجرّ بالظاهر ؛ لأنه لا معنى له ، ألا ترى أنك لا تقول : فلان حازم في اللين ؛
لأنّ اللين ليس أمراً يحزم الإنسان فيه ، وليس كما تقول : فلان حازم في رأيه أو في تدبيره !
فوجب أن يكون حرف الجرّ متعلقاً بمحذوف ، تقديره : وحزماً كائناً في لين . وكذلك قوله :

« وإيماناً في يقين »، حرف الجرّ متعلّق بمحذوفٍ: أي كائناً في يقين، أي مع يقين.

فإن قلت: الإيْمَان هو اليقين فكيف، قال: « وإيماناً في يقين »؟

قلت: الإيْمَان هو الاعتقاد مضافاً إلى العمل، واليقين هو سكون القلب فقط، فأحدهما غير الآخر.

قوله: « وحزناً في علم »، حرف الجرّ ها هنا يتعلّق بالظاهر، و « في » بمعنى « على » كقوله تعالى: ﴿وَالْأَصْلَابُ نَكْمٌ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾^(١). قوله: « وقصداً في غنى »، حرف الجرّ متعلّق بمحذوف، أي هو مقتصد مع كونه غنياً، وليس يجوز أن يكون متعلّقاً بالظاهر؛ لأنّه لا معنى لقولك: اقتصد في الغنى، إنما يقال: اقتصد في التّفقه؛ وذلك الاقتصاد موصوف بأنه مقارن للغنى ومجامع له. قوله: « وخشوعاً في عبادة »، حرف الجرّ ها هنا يحتمل الأمرين معاً. « وتجملاً في فاقة »، حرف الجرّ ها هنا متعلّق بمحذوف، ولا يصحّ تعلّقه بالظاهر؛ لأنّه إنما يقال: فلان يتجمل في لباسه ومروءته، مع كونه ذا فاقة، ولا يقال: يتجمل في الفاقة؛ على أن يكون التجمل متعلّقاً إلى الفاقة. قوله: « وصبراً في شدّة »، حرف الجرّ ها هنا يحتمل الأمرين. « وطلباً في حلال »، حرف الجرّ ها هنا يتعلّق بالظاهر و « في » بمعنى « اللام ». « ونشاطاً في هدى »، حرف الجرّ ها هنا يحتمل الأمرين. « وتحرّجاً عن طمع »، حرف الجرّ ها هنا يتعلّق بالظاهر لا غير. « يعمل الأعمال الصالحة وهو على وجل »، قد تقدّم مثله.

قوله: « يمسى وهمّة الشكر »، هذه درجة عظيمة من درجات العارفين، وقد أثنى الله تعالى على الشكر والشاكرين في كتابه في مواضع كثيرة، نحو قوله: ﴿فَذَكِّرْهُمْ أَنذَكِّرْهُمْ وَأَشْكُرْوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾^(٢)، فقرن الشكر بالذكر. وقال تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ﴾^(٣). قوله ﷻ: « ويصبح وهمّة الذكر »، هذه أيضاً درجة كبيرة عظيمة من درجات العارفين، قال تعالى: ﴿فَذَكِّرْهُمْ أَنذَكِّرْهُمْ﴾. قوله ﷻ: « يبيت حذراً ويصبح فرحاً، حذراً لما حُذّر من الغفلة، وفرحاً بما أصاب من الفضل والرحمة »، وقد عرض ﷻ ها هنا بالرجاء المقابل للخوف؛ فإن فرح العارف بما أصاب من الفضل والرحمة يمكن أن يحمل على أنّه فرح بمجرد ما أصاب من فضل الله ورحمته. ويمكن أن يحمل على أنّه فرح بما يرجوه من

١. سورة طه ٧١.

٢. سورة البقرة ١٥٢.

٣. سورة انشاء ١٤٧.

ثواب الله ونعيمه ؛ لذا استدلل على وصوله إليه وقوي ظنه بظفره به ، بما عجل الله تعالى له من الفضل والرحمة في الدنيا ، ومقام الرجاء للعارفين مقام شريف ، وهو في مقابلة مقام الخوف ، وهو المقام الذي يوجد العارف فيه فرحاً . قوله عليه السلام : « إن استصعبت عليه نفسه » ، أي صارت صعبة غير منقادة ؛ يقول : إذا لم تطاوعه نفسه إلى ما هي كارهة له لم يعطها مرادها فيما تحبه . قوله عليه السلام : « قرّة عينه فيما لا يزول ، وزهدنه فيما لا يبقى » ، يقال للفرح المسرور : إنه لقرير العين ، وقرّت عينه تفرّ ، والمراد بردها ؛ لأنّ دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة .

وهذا الكلام يحتمل أمرين :

أحدهما : أن يعني بما لا يزول الباري سبحانه ، وهذا مقام شريف جداً أعظم من سائر المقامات ، وهو حبّ العارف لله سبحانه .

وثانيهما : أن يريد بما لا يزول ، نعيم الجنة ، وهذا أدون المقامين ؛ لأنّ الخلص من العارفين يحبّونه ويعشقونه سبحانه لذاته ، لا خوفاً من النار ، ولا شوقاً إلى الجنة . وقد جاء في كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، من هذا الكثير ، نحو قوله : « لم أعبدّه خوفاً ولا طمعاً ، لكنني وجدته أهلاً للعبادة فعبدته » .

قوله عليه السلام : « يمزج الحلم بالعلم » ، أي لا يحلم إلّا عن علم بفضل الحلم ليس كما يحلم الجاهلون . « والقول بالعمل » ، أي لا يقتصر على القول . قوله عليه السلام : « تراه قريباً أملّه » ، أي ليست نفسه متعلّقة بما عظم من آمال الدنيا ؛ وإنما قصارى أمره أن يؤمّل القوت والملبس . قليلاً زلله : أي خطؤه . « منزوراً أكله » ، أي قليلاً ، ويحمّد من الإنسان الأكل النزر . « مكظوماً غيظه » كظم الغيظ من الأخلاق الشريفة .

قوله : « إن كان في الغافلين » ، معناه أنّه لا يزال ذاكر الله تعالى ، سواء كان جالساً مع الغافلين أو مع الذاكرين ؛ أمّا إذا كان مع الغافلين فإنه يذكر الله بقلبه ، وأمّا إذا كان مع الذاكرين فإنه يذكره بقلبه ولسانه . قوله عليه السلام : « يعفو عن ظلمه ، ويعطي من حرمه ، ويصل من قطعه » من كلام المسيح عليه السلام في الإنجيل : « أحبّوا أعداءكم ، وصلّوا قاطعيكم ، واعفوا عن ظالميك ، وباركوا علىّ لأعينكم ؛ لكي تكونوا أبناء أبيكم الذي في السماء ، الذي تشرق شمسُه على الصّالحين والفجرة ، وينزل مطرُه على المطيعين والآثمة » .

قوله عليه السلام : « بعيداً فحشّه » ، ليس يعني به أنّه قد يُفحس تارة ، ويترك الفحش تارات ، بل

لَا فُحْشَ لَهُ أَصْلًا، فَكُنِيَ عَنِ الْعَدَمِ بِالْبَعْدِ؛ لِأَنَّهُ قَرِيبٌ مِنْهُ. «لَيْنًا قَوْلُهُ»، الْعَارِفُ بِسَامٍ طَلَقَ الْوَجْهَ، لَيْنَ الْقَوْلِ، وَفِي صِفَاتِ النَّبِيِّ ﷺ: «لَيْسَ بِفَظٍّ وَلَا صَخَّابٍ». قَوْلُهُ: «فِي الزَّلَازِلِ وَقُورٍ»، أَيُّ لَا تَحَرَّكَ الْخُطُوبُ الطَّارِقَةُ. «لَا يَحِيفُ عَلَى مَنْ يُبْغِضُ»، هَذَا مِنَ الْأَخْلَاقِ الشَّرِيفَةِ النَّبَوِيَّةِ. «يَعْتَرِفُ بِالْحَقِّ قَبْلَ أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْهِ»؛ لِأَنَّهُ إِنْ أَنْكَرَ ثُمَّ شُهِدَ عَلَيْهِ فَقَدْ ثَبَتَ كَذِبُهُ، وَإِنْ سَكَتَ ثُمَّ شُهِدَ عَلَيْهِ فَقَدْ أَقَامَ نَفْسَهُ فِي مَقَامِ الرَّيْبَةِ. قَوْلُهُ: «وَلَا يَنْابِزُ بِالْأَلْقَابِ»، هَذَا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا بِالْأَلْقَابِ﴾^(١). «وَلَا يَضَارُّ بِالْجَارِ»، فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ: «أَوْصَانِي رَبِّي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنْ يُوَرِّثَهُ». قَوْلُهُ: «وَلَا يَشْتُمُ بِالْمَصَائِبِ»، نَظِيرُ قَوْلِ الشَّاعِرِ:

فَلَسْتُ تَرَاهُ شَامِتٌ بِمَصِيبَةٍ وَلَا جَزِعاً مِنْ طَارِقِ الْحَدَثَانِ

قَوْلُهُ: «إِنْ صَمِتَ لَمْ يَغْمَهُ صَمْتُهُ»، أَيُّ لَا يَحْزَنُ لِفَوَاتِ الْكَلَامِ؛ لِأَنَّهُ يَرَى الصَّمْتَ مَغْنَمًا لَا مَغْرَمًا. «وَإِنْ ضَحَكَ لَمْ يَعْزُ صَوْتُهُ»، هَكَذَا كَانَ ضَحْكُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَكْثَرُهُ التَّبَسُّمُ، وَقَدْ يَفِرُّ أَحْيَانًا، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الْقَهْقَهَةِ وَالْكَزْكَرَةِ. قَوْلُهُ: «وَإِنْ بُغِيَ عَلَيْهِ صَبْرٌ»، هَذَا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرْتَهُ اللَّهُ﴾^(٢). قَوْلُهُ: «نَفْسُهُ مِنْهُ فِي عَنَاءٍ»؛ لِأَنَّهُ يَتَعَبُّهَا بِالْعِبَادَةِ، وَالنَّاسُ لَا يَلْقَوْنَ مِنْهُ عَنَتًا وَلَا أَدَى، فَحَالَهُمُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ خِلَافَ حَالِ نَفْسِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ. قَوْلُهُ: «فَضَعَقَ هَمَامٌ»، أَغْمِيَ عَلَيْهِ وَمَاتَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَضَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾^(٣). قَوْلُهُ: «كَانَتْ نَفْسُهُ فِيهَا»، أَيُّ مَاتَ.

«وَنَفَثَ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِكَ»، أَيُّ تَكَلَّمَ بِلسَانِكَ، وَأَصْلُهُ النَّفْخُ بِالْقَمِّ، وَهُوَ أَقْلٌ مِنَ التَّنْفِلِ؛ وَإِنَّمَا نَهَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الْقَائِلَ: «فَهَلَّا أَنْتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ!»؛ لِأَنَّهُ اعْتَرَضَ فِي غَيْرِ مَوْضِعِ الْاعْتِرَاضِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ مَوْتِ الْعَامِيِّ عِنْدَ وَعْظِ الْعَارِفِ أَنْ يَمُوتَ الْعَارِفُ عِنْدَ وَعْظِ نَفْسِهِ؛ لِأَنَّ أَنْفَعَالَ الْعَامِيِّ ذِي الْإِسْتِعْدَادِ التَّامِّ لِلْمَوْتِ عِنْدَ سَمَاعِ الْمَوَاعِظِ الْبَالِغَةِ أَتَمُّ مِنْ إِسْتِعْدَادِ الْعَارِفِ عِنْدَ سَمَاعِ كَلَامِ نَفْسِهِ؛ أَوْ الْفِكْرِ فِي كَلَامِ نَفْسِهِ، لِأَنَّ نَفْسَ الْعَارِفِ قَوِيَّةٌ جَدًّا، وَالْآلَةُ الَّتِي يَحْفَرُ بِهَا الطِّينَ قَدْ لَا يَحْفَرُ بِهَا الْحَجَرُ.

فَإِنْ قُلْتَ: فَإِنَّ جَوَابَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ لِلْسَّائِلِ غَيْرُ هَذَا الْجَوَابِ!

١. سورة الحجرات ١١.

٢. سورة الحجج ٦٠.

٣. سورة الزمر ٦٨.

قلتُ : صدقت ، إنما أجابه من حيث يعلم هو والسامعون ، وتصلُ أفهامهم إليه ، فخرج معه إلى حديث الآجال ، وأنها أوقاتٌ مقدرة لا تتعداها ، وما كان يمكنه ﷺ أن يذكر الفرق بين نفسه ونفوسهم ، ولا كانت الحال تقتضيه ، فأجابه بجواب مُسكِتٍ ؛ وهو مع إسكاته الخصم حقٌ وعدل عن جواب بحصل منه اضطراب ، ويقع فيه تشويش ، وهذا نهاية السداد وصحة القول .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ يصف فيها المنافقين

نَحْمَدُهُ عَلَى مَا وَفَّقَ لَهُ مِنَ الطَّاعَةِ ، وَذَادَ عَنْهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ ، وَنَسَأَلُهُ لِمَنْتِهِ تَمَامًا ، وَبِحَبْلِهِ اعْتَصَامًا . وَنَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، خَاضَ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ كُلَّ غَمْرَةٍ ، وَتَجَرَّعَ فِيهِ كُلَّ غُصَّةٍ . وَقَدْ تَلَوْنَ لَهُ الْأَدْنُونَ ، وَتَأَلَّبَ عَلَيْهِ الْأَقْصُونَ ، وَخَلَعَتْ إِلَيْهِ الْأَعْرَبُ أَعْنَتَهَا ، وَضَرَبَتْ إِلَى مُحَارَبَتِهِ بَطُونٌ رَوَّاحِلَهَا ، حَتَّى أُنْزِلَتْ بِسَاحَتِهِ عَدَاوَتُهَا ، مِنْ أَبْعَدِ الدَّارِ ، وَأَشْحَقِ الْمَزَارِ .

أَوْصِيَكُمْ - عِبَادَ اللَّهِ - بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَأَحْذَرُكُمْ أَهْلَ النِّفَاقِ ، فَإِنَّهُمْ الضَّالُّونَ الْمُضِلُّونَ ، وَالزَّالُّونَ الْمَزِلُّونَ ، يَتَلَوْنَوْنَ الْوَأَنَاءَ ، وَيَفْتَنُونُ أَفْتِنَانًا وَيَعْمِدُونَكُمْ بِكُلِّ عِمَادٍ ، وَيَرْضِدُونَكُمْ بِكُلِّ مِرْصَادٍ . قُلُوبُهُمْ دَوِيَّةٌ ، وَصِفَاحُهُمْ نَقِيَّةٌ . يَمْشُونَ الْخَفَاءَ ، وَيَدْبُونَ الضَّرَاءَ . وَصَفُهُمْ دَوَاءٌ ، وَقَوْلُهُمْ شِفَاءٌ ، وَفِعْلُهُمْ الدَّاءُ الْعَيَاءُ . حَسَدَةُ الرَّخَاءِ ، وَمُؤَكَّدُو الْبَلَاءِ . وَمُقْنِطُو الرَّجَاءِ . لَهُمْ بِكُلِّ طَرِيقٍ صَرِيحٌ ، وَإِلَى كُلِّ قَلْبٍ شَفِيعٌ ، وَلِكُلِّ شَجْوٍ دُمُوعٌ . يَتَقَارِضُونَ الثَّنَاءَ ، وَيَتَرَاقِبُونَ الْجَزَاءَ ؛ إِنْ سَأَلُوا الْحَفْوَا ، وَإِنْ عَدَّلُوا كَشَفُوا ، وَإِنْ حَكَمُوا أَسْرَفُوا . قَدْ أَعَدُّوا لِكُلِّ حَقٍّ بَاطِلًا ، وَلِكُلِّ قَائِمٍ مَائِلًا ،

وَلِكُلِّ حَيٍّ قَاتِلًا، وَلِكُلِّ بَابٍ مِفْتَاحًا، وَلِكُلِّ لَيْلٍ مِصْبَاحًا. يَتَوَصَّلُونَ إِلَى الطَّمَعِ
بِالْيَأْسِ لِيُقِيمُوا بِهِ أَسْوَاقَهُمْ، وَيُنْفِقُوا بِهِ أَعْلَاقَهُمْ. يَقُولُونَ فَيُشَبِّهُونَ، وَيَصِفُونَ
فَيَمُوتُهُونَ. قَدْ هَوَّنُوا الطَّرِيقَ، وَأَضْلَعُوا الْمَضِيقَ، فَهُمْ لَمَّةُ الشَّيْطَانِ، وَحُمَةُ النَّيرانِ؛
﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(١).

الشرح:

الضمير في «له» وهو الهاء راجع إلى «ما» التي بمعنى «الذي»، وقيل: بل هو راجع إلى الله سبحانه، كأنه قال: «نحمده على ما وفق من طاعته»، والصحيح هو الأول؛ لأن «له» في الفقرة الأولى بإزاء «عنه» في الفقرة الثانية، والهاء في «عنه» ليست عائدة إلى «الله». وذاد: طرد، والمصدر الذِّيَادُ. وخاض كلَّ غَمْرَةٍ، مثل قولك: ارتكب كلَّ مهلكة، وتقحم كلَّ هول. والغَمْرَةُ: ما ازدحم وكثر من الماء، وكذلك من الناس، والجمع غَمَارٌ. والغُصَّةُ: الشَّجَاءُ، والجمع غُصَصٌ. وتلوَّن له الأدنُون: تغيَّر عليه أقرابه ألواناً. وتألَّب عليه الأقصُون: تجمَّع عليه الأبعدون عنه نسباً.

وخلعت إليه العرب أعنتها، مثل، معناه: أو جفؤوا إليه مسرعين لمحاربتة؛ لأنَّ الخيل إذا خلعت أعنتها كان أسرع لجريها. وضربت إلى محاربتة بطون رواحِلها، كناية عن إسراع العرب نحوه للحرب؛ لأنَّ الرواحل إذا ضربت بطونها لتساق كان أوحى لها؛ ومراده أنَّهم كانوا فرساناً وركبانا. قوله: «حتى أنزلت بساحته عداوتها»، أي حربها، فعبر عنها بالعداوة؛ لأنَّ العداوة سبب الحرب، فعبر بالسبب عن المسبب؛ مازلنا نطأ السماء حتى أتيناك: يعنون الماء، لما كان اعتقادهم أنَّ السماء سبب الماء.

وأسحق المزار: أبعد؛ مكان سحيق، أي بعيد، والسُّحُق بضم السين: البعد، يقال: «سُحُقاً له»؛ ويجوز ضم الحاء، كما قالوا: عُسر وعُسْر، وأسحقه الله أبعد. والمزار: المكان الذي يُزار منه، أو المكان الذي يزار فيه، والمراد هاهنا هو الأول.

ومن قرأ كتب السيرة علم ما لاقى رسول الله ﷺ في ذاتِ الله سبحانه من المشقة، واستهزاء قريش به في أول الدعوة، ورميهم إياه بالحجارة، حتى أدموا عَقْبَيْه، وصياح

الصَّبيان به، وفَزَّت الكَرش على رأسه، وقَتَلَ الثَّوب في عنقه، وحَضَره وحَضَر أهله في شِعْب بني هاشم سنين عدَّة محرَّمة معاملتهم ومبايعتهم ومناكحتهم وكلامهم، حتى كادوا يموتون جوعاً، ثم ضَرَبَهُم أصحابه وتعذيبهم بالجوع والوئاق في الشمس، وطردهم إياهم عن شِعاب مكة، حتى خرج مَنْ خرج منهم إلى الحبشة، وخرج ﷺ مستجيراً منهم تارة بثقيف، وتارة ببني عامر، وتارة بربيعة الفرس، وبغيرهم. ثم أجمعوا على قتله والفتك به ليلاً، حتى هرب منهم لائثاً بالأؤس والخزرج، تاركاً أهله وأولاده، وما حوته يده، ناجياً بحُشاشة نفسه، حتى وصل إلى المدينة؛ فناصره بالحرب ورموه بالمناسر والكتائب، وضربوا إليه آباط الإبل، ولم يزل منهم في عناء شديد، وحروب متصلة، حتى أكرمه الله تعالى ونَصَره، وأيد دينه وأظهره. ومَنْ له أنْسٌ بالتواريخ يعلم من تفاصيل هذه الأحوال ما يطول شرحه.

سَمَى النِّفاق نِفاقاً من النِّفاق، وهي بيت لَبِزُبوع، له بابان يدخل من أحدهما، ويخرج من الآخر، وكذلك الذي يُظهر ديناً ويبطن غيره. والضَّالُّون المَضِلُّون: الذين يُضِلُّون أنفسهم ويُضِلُّون غيرهم؛ وكذلك الزَّالُّون المَزِلُّون؛ زَلَّ فلان عن الأمر، أي أخطأ، وأزَلَّه غيره. قوله: «يَفْتَنُونَ» يتشعَّبون فتناً، أي ضروباً. ويعمِدونكم، أي يهدونكم ويفدحونكم؛ يقال: عمَدَ المرض يعمِده، أي هذَّه. ومنه قولهم للعاشق: عميد القلب. قوله: «بعمادٍ»، أي بأمر فادح وخطب مؤلم، وأصل العَمْد انشداخ سَنَام البعير، وماضيه: عمِد السنام بالكسر، عَمْداً فهو عَمِد. ويرصدونكم: يعدّون المكايد لكم، أرصدت: أعددت. وقلب دو، بالتخفيف، أي فاسد، من داء أصابه، وامرأة دويّة: فإذا قلت: رجل دوى، بالفتح، ستوى فيه المذكر والمؤنث والجماعة؛ لأنّه مصدر في الأصل، ومن روى: «دويّة» بالتشديد، عَلَي بَعْدَه، فإنما شدده ليقابل «نفيّة». والصَّفّاح: جمع صَفْحَة الوجه وهي ظاهره، يقول: باطنهم عليل، وظاهرهم صحيح. يمشون الخفاء، أي في الخفاء، ثم حذف الجار فنصب، وكذلك يدبّون الضراء، والضراء: شجر الوادي الملتف، وهذا مثل يضرب لمن يختل صاحبه، يقال: هو يدبّ له الضراء ويمشي له الخمر، وهو جَرَف الوادي.

ثم قال: «وصفهم داء، وقولهم شفاء، وفعلهم الداء العياء»، أي أقوالهم أقوال الزاهدين العابدين، وأفعالهم أفعال الفاسقين الفاجرين. والداء العياء: الذي يُعيي الأُسَاءَة. ثم قال: «حَسَدَة الرخاء» يحسُدون على النعم. «ومؤكّدو البلاء»، إذا وقع واحد من الناس في بلاء

أَكْدُوهُ عَلَيْهِ بِالسَّعَايَاتِ وَالنَّمَائِمِ، وَإِغْرَاءِ السُّلْطَانِ بِهِ. «وَمَقْنِطُوا الرَّجَاءَ»، أَيِ أَهْلِ الرَّجَاءِ، أَيِ يَبْدُلُونَ بِشُرُورِهِمْ وَأَذَاهُمْ رَجَاءَ الرَّاجِي قُنُوطًا.

قوله: «وإلى كلِّ قلبٍ شفيع»، يصف خلافة ألسنتهم وشدة ملقهم، فقد استحوذوا على قلوب الناس بالرِّياء والتَّصنُّع. «ولكلِّ شجوة دموع»، الشجوة: الحزن، أي يبيكون تباكياً وتعملاً لاحقاً، عند أهل كلِّ حزن ومصاب. يتقارضون الثناء، أي يشني زيد على عمرو، ليثني عمرو عليه في ذلك المجلس، أو يبلغه فيثني عليه في مجلس آخر، مأخوذ من القَرْض. ويتراقبون الجزاء: يرتقب كل واحد منهم على ثنائه ومدحه لصاحبه جزاءً منه، إمّا بالمال أو بأمر آخر، نحو ثناء يثني عليه، أو سفاغة يشفع له، أو نحو ذلك. والإلحاف في السؤال: الاستقصاء فيه، وهو مذموم، قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾^(١).

قوله: «وإن عذّلوا كشفوا»، أي إذا عذّل أحدهم كشف عيوبك في ذلك اللوم والعذل، وجبّتهك بها، وربّما لا يستحي أن يذكر حاله بمحضر ممّن لا تحبّ ذكرها بحضرته، وليسوا كالناصحين على الحقيقة، لذين يعرضون عند العتاب بالذنب تعريضاً لطيفاً ليقنع الإنسان عنه. وإن حكموا أسرفوا، إذا سألك أحدهم ففوّضته في مالك أسرف ولم يقنع بشيء، وأحبّ الاستئصال. قد أعدّوا لكلِّ حقٍّ باطلاً، يقيمون لباطل في معارضة الحق، والشبهة في مصادمة الحجّة. ولكلِّ دليل قائم وقول صحيح ثابت، احتجاجاً مائلاً مضاداً لذلك الدليل، وكلاماً مضطرباً لذلك القول. ولكلِّ باب مفتاحاً، أي ألسنتهم ذليقة قادرة على فتح المغلقات، للطف توصّلهم، وظرف منطقهم. ولكلِّ ليل مصباحاً، أي كلّ أمرٍ مظلم فقد أعدّوا له كلاماً ينبره ويضيئه، ويجعله كالمصباح الطارِد لليل. ويتوصلون إلى مطامعهم بإظهار اليأس عمّا في أيدي الناس، وبالزهد في الدنيا. وفي الأثر: شرّكم من أخذ الدنيا بالدين. ثم قال: إنّما فعلوا ذلك ليقوموا به أسواقهم، أي لتنفق سلعتهم. والأعلاق: جمع علق، وهو السلعة الثمينة. يقولون فيشبهون، يوقعون الشبهة في القلوب. ويصفون فيمؤهون: التمويه التزيين، وأصله أن تطلّى الحديد بذهب يحسنها. قد هيئوا الطريق، أي الطريق الباطل قد هيئوا لتسلك بتمويهاتهم. وأضلعوا المضيق: أمالوه، وجعلوه ضلعاً، أي معوجاً، أي جعلوا المسلك الضيق معوجاً بكلامهم وتلييسهم، فإذا أسلكوه إنساناً اعوجّ

لا عوجاجه . واللّمة ، بالتخفيف : الجماعة . والحمة ، بالتخفيف أيضاً : السمّ ، وكنى عن إحراق النار بالحمة للمشابهة في المضرة .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَظْهَرَ مِنْ آثَارِ سُلْطَانِهِ ، وَجَلَالَ كِبَرِيَّائِهِ ، مَا حَيَّرَ مُقَلَّ الْعُقُولِ مِنْ عَجَائِبِ قُدْرَتِهِ ، وَرَدَعَ خَطَرَاتِ هَمَاهِمِ النُّفُوسِ عَنْ عِرْفَانِ كُنْهِ صِفَتِهِ . وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، شَهَادَةَ إِيْمَانٍ وَإِيقَانٍ ، وَإِخْلَاصٍ وَإِذْعَانٍ . وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، أَرْسَلَهُ وَأَعْلَامُ الْهُدَى دَارِسَةً ، وَمَنَاهِجُ الدِّينِ طَامِسَةً ، فَصَدَعَ بِالْحَقِّ ؛ وَنَصَحَ لِلخَلْقِ ، وَهَدَى إِلَى الرُّشْدِ ، وَأَمَرَ بِالْقَصْدِ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ .

وَأَعْلَمُوا - عِبَادَ اللَّهِ - أَنَّهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا ، وَلَمْ يُرْسِلْكُمْ هَمَلًا ، عَلِمَ مَبْلَغَ نِعَمِهِ عَلَيْكُمْ ، وَأَحْصَى إِحْسَانَهُ إِلَيْكُمْ ، فَاسْتَفْتَحُوهُ وَاسْتَنْجَحُوهُ . وَأَطْلُبُوا إِلَيْهِ وَاسْتَمْنَحُوهُ ، فَمَا قَطَعَكُمْ عَنْهُ حِجَابٌ ، وَلَا أَغْلَقَ عَنْكُمْ دُونَهُ بَابٌ . وَإِنَّهُ لَبِكُلِّ مَكَانٍ ، وَفِي كُلِّ حِينٍ وَأَوَانٍ ، وَمَعَ كُلِّ إِنْسٍ وَجَانٍّ ؛ لَا يَثْلُمُهُ الْعَطَاءُ . وَلَا يَنْقُصُهُ الْجِبَاءُ ، وَلَا يَسْتَنْفِذُهُ سَائِلٌ ، وَلَا يَسْتَقْصِيهِ نَائِلٌ ، وَلَا يُلَوِيهِ شَخْصٌ عَنْ شَخْصٍ ، وَلَا يُلْهِمُهُ صَوْتُ عَنْ صَوْتٍ ، وَلَا تَحْجُزُهُ هَيْبَةٌ عَنْ سَلْبٍ ، وَلَا يَشْغَلُهُ غَضَبٌ عَنْ رَحْمَةٍ ، وَلَا تُؤْلِيهِ رَحْمَةٌ عَنْ عِقَابٍ ، وَلَا يُجِئُهُ الْبُطُونُ عَنِ الظُّهُورِ ، وَلَا يَقْطَعُهُ الظُّهُورُ عَنِ الْبُطُونِ . قُرْبَ فَنَائِي ، وَعَلَا فَدْنَا ، وَظَهَرَ فَبَطْنٍ ، وَبَطْنٌ فَعَلَنَ ، وَدَانَ وَلَمْ يُدْنِ . لَمْ يَذَرَأِ الْخَلْقَ بِأَحْتِيَالٍ ، وَلَا اسْتَعَانَ بِهِمْ لِكَلَالٍ . أَوْصِيَكُمْ - عِبَادَ اللَّهِ - بِتَقْوَى اللَّهِ ، فَإِنَّهَا الزَّمَامُ

وَالْقَوَامُ، فَتَمَسَّكُوا بِوَثَائِقِهَا، وَأَعْتَصِمُوا بِحَقَائِقِهَا، تَوَلُّ بِكُمْ إِلَى أَكْنَانِ الدَّعَةِ
وَأَوْطَانِ السَّعَةِ، وَمَعَاقِلِ الْحَرَرِ، وَمَنَازِلِ الْعِزِّ يَوْمَ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ، وَتُظْلِمُ لَهُ
الْأَقْطَارُ، وَتُعْطَلُ فِيهِ صُرُومُ الْعِشَارِ. وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ، فَتَزْهَقُ كُلُّ مُهْجَةٍ، وَتَبْكُمُ
كُلُّ لَهْجَةٍ، وَتَذِلُّ الشُّمُّ الشَّوَامِخُ، وَالصُّمُّ الرُّوَاسِخُ، فَيَصِيرُ صَلْدُهَا سَرَاباً رَقْرَقاً،
وَمَعْهَدُهَا قَاعاً سَمَلَقاً، فَلَا شَفِيعَ يَشْفَعُ، وَلَا حَمِيمَ يَنْفَعُ، وَلَا مَعْدِرَةَ تَدْفَعُ.

الشرح:

أظهر سبحانه من آثار سلطانه، نحو خلق الأفلاك ودخول بعضها في بعض، كالممِيل الذي
يشتَمِل على المائل، وفلك التدوير وغيرهما؛ ونحو خلق الإنسان وما تدلّ كتب التشريح
من عَجِيب الحكمة فيه؛ ونحو خلق النبات والمعادن، ونرتيب العناصر وعلاماتها، والآثار
العلوية المتجدّدة، حسب تجدد أسبابها، ما حَيَّرَ عقول هؤلاء، وأشعر بأنها إذا لم يحِط
بتفاصيل تلك الحكيم مع أنها مصنوعة، فالأولى ألا تحيط بالصانع الذي هو بريء عن المادة
وعلائق الحس.

والمُقَلّ: جمع مُقْلَةٍ؛ وهي شحمة العين التي تجمع السواد والبياض، ومقلتُ الشيء: نظرت إليه بمقلتي، وأضاف المقل إلى «العقول» مجازاً، ومراده البصائر. وردع: زجر ودفع. وهماهم النفوس: أفكارها وما يهتمهم به عند التمثيل والروية في الأمر، وأصل
الهمهمة، صَوِيْتُ يسمع، لا يفهم محصولة. والعِرْفان: المعرفة. وكُنْه الشيء: نهايته وأقصاه.
والإيقان: العلم القطعي. والإذعان: الانقياد. والأعلام: المنار والجبال يستدل بها في
الطرقات. والمناهج: السُّبُل الواضحة. والطامسة كالدارسة. وصدع بالحق: بين، وأصله
الشقّ يظهر ماتحته. ويقال: نصحت لزيد، وهو أفصح من قولك: نصحت زيدا. والقصد:
العدل. والعَبَث: ما لا غرض فيه، أو ما ليس فيه غرض مثله. والهمل: الإبل بلا راع؛ وقد
أهملت الإبل: أرسلتها سدى.

قوله: «عَلِمَ مبلغ نعمه عليكم، وأحصى إحسانه إليكم»، أي هو عالم بكمية إنعامه
عليكم علماً مفصلاً؛ وكلُّ مَنْ علم قدر نعمته على غيره كان أحرى أن تشتدّ نعمته عليه عند
عصيانه له وجرأته عليه، بخلاف مَنْ يجهل قدر نعمته على الغير، فإنه لا يشتدّ غضبه؛ لأنّه
لا يعلم قدر نعمته المكفورة.

قوله: «فاستفتحوه»، أي اطلبوا منه الفتح عليكم والنصر لكم. واستنجحوه: اطلبوا منه النجاح والظفر. واطلبوا إليه: أي اسألوه. واستمنحوه، بكسر النون: اطلبوا منه المنحة، وهي العطية. ويروى: «واستميحوه» بالياء، استمحت الرجل: طلبت عطاءه، ومحت بالرجل: أعطيته.

ثم ذكر عليه السلام أنه لا حجاب يمنع عنه، ولا دونه باب يُغلق، وأنه بكل مكان موجود، وفي كل حين وأون، والمراد بوجوده في كل مكان إحاطة علمه؛ وهو معنى قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾^(١)، وقوله سبحانه: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾^(٢).

قوله: «لا يثلمه العطاء» بالكسر: لا ينقص قدرته. والجباء: النوال. ولا يستنفذه، أي لا يفنيه. ولا يستقصيه: لا يبلغ الجود أقصى مقدوره وإن عظم الجود؛ لأنه قادر على ما لا نهاية له. «ولا يلويه شخص عن شخص»: لا يوجب ما يفعله لشخص مع شخص إعراضاً وذهولاً عن شخص آخر؛ بل هو عالم بالجميع، لا يشغله شأن عن شأن. لوى الرجل وجهه، أي أعرض وانحرف، ومثل هذا أرد بقوله: «ولا يلويه صوت عن صوت»، ألهاه كذا، أي شغله. ولا تحجزه - بالضم - هبة عن سلب، أي لا تمنعه، أي ليس كالقادرين بالقدرة مثلنا؛ فإن الواحد منا يصرفه اهتمامه بعطية زيد عن سلب مال عمرو، حالما يكون مهتماً بتلك العطية؛ لأن اشتغال القلب بأحد الأمور يشغله عن الآخر. ومثل هذا قوله: «ولا يشغله غضب عن رحمة، ولا تُوليه رحمة عن عقاب»، أي لا تحدث الرحمة لمستحقها عنده ولها، وهو التحير والتردد، وتصرفه عن عقاب المستحق؛ وذلك لأن الواحد منا إذا رحم إنساناً حدث عنده رقة، خصوصاً إذا توالى منه الرحمة لقوم متعددين، فإنه تصير الرحمة كالملكة عنده، فلا يطيق مع تلك الحال أن ينتقم، والبارئ تعالى بخلاف ذلك؛ لأنه ليس بذي مزاج سبحانه ولا يجنّه البطون عن الظهور، ولا يقطعه الظهور عن البطون؛ هذه كلها مصادر؛ بطن بطونا أي خفي، وظهر ظهوراً، أي تجلّى، يقول: لا يمنعه خفاؤه عن العقول أن تدركه عند ظهوره بأفعاله وإن لم يكن ظاهراً بذاته، وكذلك لا يقطعه ظهوره بأفعاله عن أن يخفى كنهه عن إِبصار العقول وإدراكها له. ويقال: اجتنت كذا، أي سترته، ومنه الجنين، والجنّة للترس، وسُمّي الجنُّ جنّاً لاستتارهم.

ثم زد المعنى تأكيداً فقال : « قُرْبُ فَنَائٍ » ، أي قرب فعلاً فنأى ذاتاً ، أي أفعاله قد تعلم ؛ ولكن ذاته لا تعلم . ثم قال : « وعلا فدنأ » ، أي لَمَّا علا عن أن تحيط به العقول عرفته العقول ، لا أنها عرفت ذاته ، لكن عرفت أنه شيء لا يصح أن يعرف ، وذلك خاصته سبحانه ، فإن ماهيته يستحيل أن تتصور للعقل لا في الدنيا ولا في الآخرة ، بخلاف غيره من الممكنات . ثم أكد لمعنى عبارة أخرى ، قال : « وظهر فبطن ، وبطن فعلمن » ، وهذا مثل الأول . ودان : غلب وقهر ، ولم يُدَن : لم يقهر ولم يغلب . ثم قال : « لم يذراً الخلق باحتيال » ، أي لم يخلقهم بحيلة توصل بها إلى إيجادهم ، بل أوجدهم على حسب علمه بالمصلحة خلقاً مخترعاً من غير سبب ولا واسطة . « ولا استعان بهم لكلال » ، أي لإعياء ، أي لم يأمر المكلفين بالجهاد لحاجته في قهر أعدائه ، وجاحدي نعمته إليهم ؛ وليس بكال ولا عاجز عن إهلاكهم ، ولكن الحكمة اقتضت ذلك ، قال سبحانه : ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ ﴾ ^(١) ، أي لبطل التكليف .

ثم ذكر أن التقوى قوام الطاعات التي تقوم بها ، وزمام العبادات ؛ لأنها تمسك وتحصن ، كزمام الناقة المانع لها من الخبط . والوثائق : جمع وثيقة ، وهي ما يوثق به . وحقاتها : جمع حقيقة ؛ وهي الراية ، يقال : فلان حامي الحقيقة . قوله : « تَوَلَّ » بالجزم ؛ لأنه جواب الأمر ، أي ترجع . والأكنان : جمع كن وهو السائر . والدعة : الراحة . السعة : الجدة . والمعائل : جمع معقل ، وهو الملجأ ، والحرز : الحفظ . وتشخص الأبصار : تبقى مفتوحة لا تطرف . والأقطار : الجوانب . والصُروم : جمع صُرْم وصِرْمة ، وهي القطعة من الإبل نحو الثلاثين . والعِشار : التوق أنى عليها من يوم أرسل الفحل فيها عشرة أشهر ، فزال عنها اسم المخاض ، ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع ، والواحدة عُشراء ، وهذا من قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴾ ^(٢) ، أي تركت مسيئة مهمة لا يلتفت إليها رباها ، ولا يحلبونها لاشتغالهم بأنفسهم . وتزهق كل مهجة : تهلك . وتبكم كل لهجة ، أي تخرس ، رجل أبكم وبكيم ، والماضي بكم بالكسر . والشَّم الشوامخ : الجبال العالية . وذللها : تدكدكها ؛ وهي أيضاً الصم الرواسخ . فيصير صلدها - وهو الصلب الشديد انصلا به - سراباً ، وهو ما يتراءى في النهار فيظن ماءً . والرقراق : الخفيف . ومعهدا : ما جعل منها منزلاً للناس . قاعاً : أرضاً خالية . والسَّمْلَق : الصفصف المستوي ، ليس بعضه أرفع وبعضه أخفض .

١. سورة البقرة ٢٥١ .

٢. سورة التكوين ٤ .

الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

بَعَثَهُ حِينَ لَا عِلْمَ قَائِمٌ، وَلَا مَنَارٌ سَاطِعٌ، وَلَا مَنَهْجٌ وَاضِحٌ.
أَوْصِيَكُمْ - عِبَادَ اللَّهِ - بِتَقْوَى اللَّهِ، وَأَحْذَرُكُمْ الدُّنْيَا، فَإِنَّهَا دَارُ شُخُوصٍ، وَمَحَلَّةٌ
تَنْغِيصُ، سَاكِنُهَا ظَاعِنٌ، وَقَاطِنُهَا بَائِنٌ. تَمِيدُ بِأَهْلِهَا مَيِّدَانِ السَّفِينَةِ تَقْصِفُهَا الْعَوَاصِفُ
فِي لَجَجِ الْبَحَارِ، فَمِنْهُمْ الْغَرِقُ الْوَبِقُ، وَمِنْهُمْ النَّاجِي عَلَى بُطُونِ الْأَمْوَاجِ، تَحْفِزُهُ
الرِّيَّاحُ بِأَذْيَالِهَا، وَتَحْمِلُهُ عَلَى أَهْوَالِهَا، فَمَا غَرِقَ مِنْهَا فَلَيْسَ بِمُسْتَدْرِكٍ، وَمَا نَجَا مِنْهَا
فَأِلَى مَهْلِكٍ.

عِبَادَ اللَّهِ، الْآنَ فَاعْمَلُوا، وَالْأَلْسُنُ مُطْلَقَةٌ، وَالْأَبْدَانُ صَحِيحَةٌ، وَالْأَعْضَاءُ لَدَنَّةٌ،
وَالْمُنْقَلَبُ فَسِيحٌ، وَالْمَجَالُ عَرِيضٌ، قَبْلَ إِزْهَاقِ الْفُوتِ، وَحُلُولِ الْمَوْتِ. فَحَقِّقُوا
عَلَيْكُمْ نُزُولَهُ، وَلَا تَنْتَظِرُوا قُدُومَهُ.

الشرح:

يقول: بعث الله سبحانه محمدًا عليه السلام لما لم يبقَ عِلْمٌ بهتدي به المكلفون؛ لأنه كان زمان
الفترة وتبدل المصلحة، واقتضاء وجوب اللطف عليه سبحانه تجديدًا لبعثته؛ ليعرف
المبعوث المكلفين الأفعال التي تقرّبهم من فعل الواجبات العقلية، وتبعدهم عن المقبّحات
الفعلية.

والمنازل الساطع: المرتفع. سطع الصُّبْحُ سطوعاً: ارتفع. ودارُ شُخُوصٍ: دار رحلة،
شَخَصَ عن البلد: رحل عنه. والظاعن: المسافر. والقاطن: المقيم. والبائن: البعيد. يقول:
ساكن الدنيا ليس بساكن على الحقيقة، بل هو ظاعن في المعنى وإن كان في الصورة ساكناً،
والمقيم بها مفارق؛ وإن ظنّ أنه مقيم. وتميد بأهلها: تتحرك وتميل. والميدان: حركة

واضطراب . وتقصفها العواصف : تضربها بشدة ضرباً بعد ضرب . والعواصف : الرياح القوية .
 اللجج : جمع لجّة ، وهي معظم البحر . الوبق : الهالك ، وبَق الرجل بالفتح ، يَبِقُ ويوقاً : هلك .
 والمؤبِق منه كالموعد « مفعِل » من وعد يعد ، ومنه قوله تعالى : ﴿ رَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقاً ﴾ ^(١) ،
 وأوبقه الله . أي هلكه . وتحفزه الرياح ، تدفعه . ضرب ﷺ لأهل الدنيا مثلاً براكبي السفينة
 في البحر ، وقد مادّت بهم ، فمنهم الهالك على الفور ، ومنهم مَنْ لا يتعجل هلاكه ، وتحمله
 الرياح ساعة أو ساعات ، ثم مآله إلى الهلاك أيضاً .

ثم أمر ﷺ بالعمل وقت الإمكان قبل ألا يمكن العمل ، فكُنَى عن ذلك بقوله : والألسن
 منطلقة ؛ لأنّ المحتضر يُعْتَقِل لسانه ، والأبدان صحيحة ؛ لأنّ المحتضر سقيم البدن .
 والأعضاء لذنة ، أي لينة ، أي قبل الشيخوخة والهَرَم وبس الأعضاء والأعصاب . والمنقلب
 فسيح ، والمجال عريض . أي أيام الشبيبة وفي الوقت والأجل مهنة ، قبل أن يضيق الوقت
 عليكم . قبل إرهاق الفوت ، أي قبل أن يجعلكم الفوت - وهو فوات الأمر وتعذر استدراكه
 عليكم - مرهقين ، والمرهق : الذي أدرك ليقتل .

قوله : « فحققوا عليكم نزوله ، ولا تنتظروا قدومه » ، أي اعملوا عمل مَنْ يشاهد الموت
 حقيقة ، لا عمل مَنْ ينتظره انتظاراً ويطاول الأوقات مطاولة ، فإنّ التسويف داعية التقصير .



الأصل :

ومن خطبة له ﷺ

وَلَقَدْ عَلِمَ الْمُسْتَحْفِظُونَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَنِّي لَمْ أُرَدْ
 عَلَى اللَّهِ وَلَا عَلَى رَسُولِهِ سَاعَةً قَطُّ . وَلَقَدْ وَاسَيْتُهُ بِنَفْسِي فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي تَنْكُصُ
 فِيهَا الْأَبْطَالُ ، وَتَتَأَخَّرُ فِيهَا الْأَقْدَامُ ، نَجْدَةً أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِهَا .

وَلَقَدْ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَإِنَّ رَأْسَهُ لَعَلَى صَدْرِي . وَلَقَدْ سَأَلْتُ نَفْسَهُ فِي كَفِّي ، فَأَمَرْتُهَا عَلَى وَجْهِي . وَلَقَدْ وُلِّيتُ غُسْلَهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - وَالْمَلَائِكَةُ أَعْوَانِي ، فَضَجَّتِ الدَّارُ وَالْأَفْنِيَّةُ ؛ مَلَأَ يَهْبِطُ ، وَمَلَأَ يَعْرُجُ ، وَمَا فَارَقْتُ سَمْعِي هَبْنَمَةً مِنْهُمْ ، يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى وَارَيْنَاهُ فِي ضَرْيَحِهِ . فَمَنْ ذَا أَحَقُّ بِهِ مِنِّي حَيًّا وَمَيِّتًا ؟

فَانْقُذُوا عَلَى بَصَائِرِكُمْ ، وَلْنَصْدُقْ نِيَّاتِكُمْ فِي جِهَادِ عَدُوِّكُمْ . فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنِّي لَعَلَى جَادَّةِ الْحَقِّ ، وَإِنَّهُمْ لَعَلَى مَزَلَّةِ الْبَاطِلِ . أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ ، وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ .

الشرح :

يمكن أن يعني بالمستحفظين الخلفاء الذين تقدّموا ؛ لأنّهم الذين استحفِظوا الإسلام ؛ أي جُعِلُوا حَافِظِينَ لَهُ ، وحارسين لشريعته ولحوزته ، ويجوز أن يعني به العلماء والفضلاء من الصحابة ؛ لأنّهم استحفِظوا الكتاب ، أي كُلّفُوا حَفَظَهُ وحراسته .

والظاهر أنه يرمز في قوله ﷺ : « لم أردّ على الله ، ولا على رسوله ساعة قط » إلى أمور وقعت من غيره ، كما جرى يوم الحديبية عند سطر كتاب الصلح ؛ فإنّ بعض الصحابة ^(١) أنكر ذلك .

قوله ﷺ : « ولقد واسيته بنفسي » ، يقال : واسيته وآسيته ، وبالهزمة أفصح ، وهذا مما اختصّ ﷺ بفضيلته غير مدافع ، ثبت معه يوم أحد وفرّ الناس ، وثبت معه يوم حنين وفرّ

١ . المنكر هو عمر بن الخطاب ، انظر سيرة ابن هشام ٣ : ٣٣١ ط . الحلبي . وذكر الواقدي في (مغازيه) ٢ : ٦٠٦ جعل عمر بن الخطاب يردّ على رسول الله ﷺ الكلام ، يقول - أي عمر - : علام نعطى الدنية في ديننا ؟ فجعل رسول الله ﷺ يقول : أنا رسول الله ولن يضيّعني ، فقال : أولست كنت تحدّثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به ؟ قال ﷺ : بلى ، فأخبرت أنا نأتيه هذا العام ؟ قال : لا ، قال ﷺ : فإنك آتية ومطوف به . انظر ، صحيح البخاري ٢ : ٩٧٨ / ح ٢٥٨١ كتاب الشروط ، وشرح النهج ١٢ : ٥٩ ثم ذكر الشارح مورا ووقائع كثيرة من مخالفات عمر ومعارضاته لرسول الله ﷺ ، وحاول أن يجد لها مبررات تنسجم مع عقيدته ومذهب أصحابه .

الناس، وثبت تحت رايته يوم خيبر حتى فتحها وفر من كان بعث بها من قبله. قوله ﷺ: «نجدة أكرمني الله سبحانه بها»، النجدة: الشجاعة، وانتصاها هاهنا على أنها مصدر، والعامل فيه محذوف.

ثم ذكر ﷺ وفاة رسول الله ﷺ، فقال: «لقد قبض وإن رأسه لعلّى صدري، ولقد سالت نفسه في كفي، فأمر رثها على وجهي»، يقال: إن رسول الله ﷺ قاء دماً يسيراً وقت موته، وإن علياً ﷺ مسح بذلك الدم وجهه^(١).

وقد روي أن أبا طيبة الحجام شرب دمه ﷺ وهو حي، فقال له: إذن لا يجع بطنك. قوله ﷺ: «فضجت الدار والأفنية»، أي النازلون في الدار من الملائكة، أي ارتفع ضجيجهم ولججهم، يعني أني سمعت ذلك ولم يسمعه غيري من أهل الدار. والملا: الجماعة، يهبط قوم من الملائكة ويصعد قوم. والعروج: الصعود. والهيمنة الصوت الخفي. والضريح: الشق في القبر.

فأما الغسل فإن علياً ﷺ تولاه بيده، وكان الفضل بن العباس يصب عليه الماء. وروي المحدثون عن عليّ ﷺ، أنه قال: ما قلبت منه عضواً إلا ونقلب، لا أجد ثقلاً، كأنّ معي من يساعدني عليه، وما ذلك إلا الملائكة.

وأما حديث الهيمنة وسماع الصوت، فقد رواه خلق كثير من المحدثين، عن عليّ ﷺ، وتروي الشيعة أن علياً ﷺ عصب عيني الفضل بن العباس، حين صب عليه الماء، وأن

١. ذهب الشيخ المفيد أن المراد من (سالت نفسه في كفي) خروج روحه، قال: قبض النبي ﷺ ويد أمير المؤمنين ﷺ اليمنى تحت حنكه، ففاضت نفسه فيها فرفعها إلى وجهه فمسح بها، فعبر بفيضان نفسه. الإرشاد: ص ١٠٠، وفي الصحاح للجوهري ٣: ٩٩، قال: فاضت نفسه، أي خرجت روحه.

كنت السيدة عائشة تنسب هذه لمكرمة - أي وفاة النبي ﷺ في حجر عليّ ﷺ - إلى نفسها فكانت تحدث أن رسول الله ﷺ مات بين سحرها ونحرها، فاضطر عبد الله بن عباس إلى ردّها وتكذيبها. فعن ابن غطفان، قال: سألت ابن عباس: أرايت رسول الله ﷺ توفي ورأسه في حجر أحد؟ قال: توفي وهو لمستند إلى صدر عليّ. قلت: فإن عروة حدثني عن عائشة أنها قالت: توفي رسول الله ﷺ بين سحري ونحري، فقال ابن عباس: أتعقل! والله لتوفي رسول الله ﷺ وإنه لمستند إلى صدر عليّ. وهو الذي غسله... انظر: طبقات ابن سعد ٢، قسم ٢: ٦٢٦.

وأما قول الشارح: إن رسول الله ﷺ قاء دماً يسيراً وقت موته... الخ. أقول: هذا كلام يمجّه الطبع ويأبى الذوق، وينفر منه العقل، ولا بد أن يحمل هذا الكلام على معنى يليق بمقام النبوة.

رسول الله ﷺ أوصاه بذلك، وقال: إنه لا يبصر عورني أحدٌ غيرك إلا عمي و تفقوا على دفنه في البيت الذي قضى فيه وصلوا عليه إرسالاً لا يؤثمهم أحد.

وقيل: إن علياً عليه السلام أشار بذلك فقبلوه.

وأنا أعجب من ذلك؛ لأن الصلاة عليه كانت بعد بيعة أبي بكر، فما الذي منع من أن يتقدم أبو بكر فيصلّي عليه إماماً؟^(١)

قوله عليه السلام: «فمن ذا أحقّ به مني حياً وميتاً!»، انتصا بهما على الحال من الضمير المجرور في «به»، أي أي شخص أحقّ برسول الله ﷺ حال حياته وحال وفاته مني؟ ومراده من هذا الكلام، أنه أحقّ بالخلافة بعده وأحقّ الناس بالمنزلة منه حيث كان بتلك المنزلة منه في الدنيا.

قوله عليه السلام: «فانفذوا إلى بصائرکم»، أي أسرعوا إلى الجهاد على عقائدكم التي أنتم عليها، ولا يدخلنّ الشكّ والريب في قلوبكم.

قوله عليه السلام: «إني لعلی جادة الحق، وإنهم لعلی مزلة الباطل»، كلام عجيب على قاعدة الصناعة المعنوية؛ لأنّه لا يحسن أن يقول: وإنهم لعلی جادة الباطل؛ لأنّ الباطل لا يوصف بالجادة، ولهذا يقال لمن ضلّ: وقع في بُنيّات الطريق، فتعوّض عنها بلفظ «لمزلة»، وهي الموضع الذي يزلّ فيه الإنسان، كالمزلة: موضع الزلّق، ولمغرقة: موضع الغرق، والمهلكة: موضع الهلاك.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

يَعْلَمُ عَجِيجَ الْوُحُوشِ فِي الْفَلَوَاتِ، وَمَعَاصِيَ الْعِبَادِ فِي الْخَلَوَاتِ، وَآخِثَاتِ

١. في الحديث كما في الكافي عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما قبض النبي ﷺ صلت عليه املائكة والمهاجرون والأنصار فوجاً فوجاً. أما الشارح المتعجب الذي أراد توفيقاً لم يتمّ له، فهو يعلم أن أبابكر وغيره من الصحابة كانوا يتصارعون على خلافة وسُلطان محمد ﷺ في سقبة بني ساعدة.

النِّينَانِ فِي الْبَحَارِ الْغَامِرَاتِ ، وَتَلَاظِمَ الْمَاءِ بِالرِّيَّاحِ الْعَاصِفَاتِ . وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا نَجِيبُ اللَّهِ ، وَسَفِيرُ وَحْيِهِ ، وَرَسُولُ رَحْمَتِهِ .

أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أُوصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ ، وَإِلَيْهِ يَكُونُ مَعَادُكُمْ ، وَبِهِ نَجَاحُ طَلِبَتِكُمْ . وَإِلَيْهِ مُنْتَهَى رَغْبَتِكُمْ ، وَنَحْوُهُ قَصْدُ سَبِيلِكُمْ ، وَإِلَيْهِ مَرَامِي مَفْزَعِكُمْ . فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ دَوَاءٌ دَاءِ قُلُوبِكُمْ ، وَبَصَرٌ عَمَى أَفْنَدَتِكُمْ ، وَشِفَاءٌ مَرَضِ أَجْسَادِكُمْ ، وَصَلَاحٌ فَسَادِ صُدُورِكُمْ ، وَطَهُورٌ دَنَسِ أَنْفُسِكُمْ ، وَجِلَاءٌ غِشَاءِ أَبْصَارِكُمْ ، وَأَمْنٌ فَرَعِ جَاشِكُمْ ، وَضِيَاءٌ سَوَادِ ظُلُمَتِكُمْ .

الشرح :

العجيج : رفع الصوت ، وكذلك العَجَّ ، وفي الحديث : «أفضل الحجِّ العَجَّ والثَّجَّ» ، أي التلبية وإِراقة الدم ، وعجيج ، أي صوت ، ومضاعفة اللفظ دليل على تكرير التصويت . والنِّينَانِ : جمع نُونٍ ، وهو الحوت ، واختلافها هاهنا : هو إصعادها وانحدارها . ونجيب الله : منتجبته ومخناره . وسفير وحيه : رسول وحيه ، والجمع سفراء ، مثل فقيه وفقهاء . وإليه مرامي مَفْزَعِكُمْ : إليه تفزعون وتلجئون ، ويقال : فلان مرمى قصدي ، أي هو للوضع الذي أنحوه وأقصده .

ويروى : «وجلاء عَشَى بُصاركم» ، بالعين المهللة والألف المقصورة ، والجأش : القلب ، وتقدير الكلام : وضياء سواد ظلمة عقائدكم ، ولكنه حذف المضاف للعلم به .

الأصل :

فَاجْعَلُوا طَاعَةَ اللَّهِ شِعَارًا دُونَ دِثَارِكُمْ ، وَدَخِيلًا دُونَ شِعَارِكُمْ ، وَلَطِيفًا بَيْنَ أَضْلَاعِكُمْ وَأَمِيرًا فَوْقَ أُمُورِكُمْ ، وَمَنْهَلًا لِحِينِ وَرُودِكُمْ ، وَشَفِيعًا لِدَرْكِ طَلِبَتِكُمْ ، وَجُنَّةً لِيَوْمِ فَزَعِكُمْ ، وَمَصَابِيحَ لِبُطُونِ قُبُورِكُمْ . وَسَكَنًا لِبُطُولِ وَحْشَتِكُمْ ، وَنَفْسًا لِكَرْبِ مَوَاطِنِكُمْ . فَإِنَّ طَاعَةَ اللَّهِ حِرْزٌ مِنْ مَتَالِفٍ مُكْتَنَفَةٍ ، وَمَخَافُفٌ مُتَوَقَّعَةٍ ، وَأَوَارٍ نِيرَانٍ مُوقَدَةٍ .

فَمَنْ أَخَذَ بِالتَّقْوَى عَزَبَتْ عَنْهُ الشَّدَائِدُ بَعْدَ دُنُوءِهَا، وَأَحْلَوْلَتْ لَهُ الْأُمُورُ بَعْدَ مَرَارَتِهَا، وَأَنْفَرَجَتْ عَنْهُ الْأُمُوجُ بَعْدَ تَرَكُمِهَا، وَأَسْهَلَتْ لَهُ الصَّعَابُ بَعْدَ إِنْصَابِهَا، وَهَطَلَتْ عَلَيْهِ الْكَرَامَةُ بَعْدَ قُحُوطِهَا، وَتَحَدَّثَتْ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ بَعْدَ نُفُورِهَا، وَتَفَجَّرَتْ عَلَيْهِ النُّعْمُ بَعْدَ نُضُوبِهَا، وَوَبَلَّتْ عَلَيْهِ الْبَرَكَاتُ بَعْدَ إِرْذَاذِهَا.
فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي نَفَعَكُمْ بِمَوْعِظَتِهِ، وَوَعَظَكُمْ بِرِسَالَتِهِ، وَأَمِنَنَّ عَلَيْكُمْ بِنِعْمَتِهِ.
فَعَبِّدُوا أَنْفُسَكُمْ لِعِبَادَتِهِ، وَأَخْرِجُوا إِلَيْهِ مِنْ حَقِّ طَاعَتِهِ.

الشرح:

الشُّعار: أقرب إلى لجسّد من الدُّنار. والدّخيل: ما خالط باطن الجسد، وهو أقرب من الشُّعار. ثم لم يقتصر على ذلك حتى مر بأن يجعل التقوى لطيفاً بين الأضلاع، أي في القلب، وذلك أمتس بالإنسان من الدخيل، فقد يكون الدخيل في الجسد وإن لم يخامر القلب. ثم قال: «وأميراً فوق أموركم»، أي يحكمكم على أموركم كما يحكم الأمير في رعيته. والمنهل: الماء يريده الوارد من الناس وغيرهم. وقوله: «لحين ورودكم»، أي لوقت ورودكم. والطلبة بكسر اللام: ما طلبته من شيء.

قوله: «ومصبيح لبطون قبوركم»، جاء في الخبر: إن العمل الصالح يضيء قبر صاحبه كما يضيء المصباح الظلمة. والسكن: ما يسكن إليه. قوله: «ونفساً لكرب مواطنكم»، أي سعة وزوْجاً. ومكتنفة: محيطة. والأوار: حرّ النار والشمس. وعزبت: بُعدت. وأحلولت: صارت حلوة. وتراكُمها: اجتماعها وتكاثُفها. وأسهمت: صارت سهلة. بعد إنصَابِها، أي بعد إتيانها لكم؛ أنصبت: أتعبته. وهطلت: سالت. وقحوطها: قلّتها ووتاحتها. وتحدّبت عليه: عطفت وحنّت. نضوبها: انقطاعها، كنضوب الماء: ذهابه. ووبلّ المطر: صار وابلًا، وهو أشدّ المطر وأكثره. ورذاذها: إتيانها بالرّذاذ وهو ضعيف المطر.

قوله: «فعبّدوا أنفسكم»، أي ذللوها، ومنه طريق معبّد. وأخرجوا إليه من حقّ طاعته، أي أدّوا المفترض عليكم من العبادة، يقال: خرجت إلى فلانٍ من دينه، أي قضيته إياه.

الأصل:

ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْإِسْلَامَ دِينَ اللَّهِ الَّذِي اصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ، وَاصْطَنَعَهُ عَلَى عَيْنِهِ، وَأَصْفَاهُ خَيْرَةَ خَلْقِهِ، وَأَقَامَ دَعَائِمَهُ عَلَى مَحَبَّتِهِ. أَذَلَّ الْأَدْيَانَ بِعِزَّتِهِ، وَوَضَعَ الْمِلَلَ بِرَفْعِهِ، وَأَهَانَ أَعْدَاءَهُ بِكَرَامَتِهِ، وَخَذَلَ مُحَادِّهِ بِنَضْرِهِ، وَهَدَمَ أَرْكَانَ الضَّلَالَةِ بِرُكْنِهِ. وَسَقَى مَنْ عَطَشَ مِنْ حَيَاضِهِ، وَأَتَّقَى الْحَيَاضَ بِمَوَاتِحِهِ. ثُمَّ جَعَلَهُ لَا أَنْفِصَامَ لِعُزَّتِهِ، وَلَا فَكَّ لِحَلْقَتِهِ، وَلَا أَنْهْدَامَ لِأَسَاسِهِ، وَلَا زَوَالَ لِدَعَائِمِهِ، وَلَا انْقِلَاعَ لِشَجَرَتِهِ، وَلَا انْقِطَاعَ لِمُدَّتِهِ، وَلَا عَفَاءَ لِشَرَّائِعِهِ، وَلَا جَذَّ لِقُرُوعِهِ، وَلَا ضَنْكَ لِمَطَرِهِ، وَلَا وُعُوثَةَ لِسُهُولَتِهِ، وَلَا سَوَادَ لِيَوْضَحِهِ، وَلَا عِوَجَ لِانْتِصَابِهِ، وَلَا عَصَلَ فِي عُودِهِ، وَلَا وَعْثَ لِفَجِّهِ، وَلَا أَنْطِفَاءَ لِمَصَابِيحِهِ، وَلَا مَرَارَةَ لِحَلَاوَتِهِ.

فَهُوَ دَعَائِمُ أَسَاحٍ فِي الْحَقِّ أَسْنَاخَهَا، وَثَبَّتَ لَهَا أَسَاسَهَا، وَيَنَابِيعُ غَزَرَتْ عُيُونُهَا، وَمَصَابِيحُ شَبَّتْ نِيرَانُهَا، وَمَنَارٌ أَقْتَدَى بِهَا سَفَارُهَا، وَأَعْلَامٌ قَصِدَ بِهَا فِجَاجُهَا، وَمَنَاهِلٌ رَوَى بِهَا وَرَادُهَا. جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مُتَنَهًى رِضْوَانِهِ، وَذِرْوَةَ دَعَائِمِهِ، وَسَنَامَ طَاعَتِهِ؛ فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَثِيقُ الْأَرْكَانِ، رَفِيعُ الْبُنْيَانِ، مُنِيرُ الْبَرْهَانِ. مُضِيءُ النُّيُوزِ، عَزِيزُ السُّلْطَانِ، مُشْرِفُ الْمَنَارِ، مُعَوِذُ الْمَنَارِ. فَشَرَّفُوهُ وَاتَّبِعُوهُ، وَأَدُّوا إِلَيْهِ حَقَّهُ، وَضَعُوهُ مَوَاضِعَهُ.

الشرح:

اصطنعه على عينه، كلمة تقال لما يشتد الاهتمام به، تقول للصانع: اصنع لي كذا على عيني، أي اصنعه صنعة كاملة كالصنعة التي تصنعها وأنا حاضر أشاهدها بعيني، قال تعالى: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾^(١). وأصفاه خيرة خلقه، أي أثر به خيرة خلقه، وهم المسلمون، ويا: «خيرة» مفتوحة. قال: وأقام الله دعائم الإسلام على حب الله وطاعته. والمحاد: المخالف.

قال تعالى: ﴿مَنْ يُخَادِبِ اللَّهَ﴾^(١)، أي من يعاد الله كأنه يكون في حدّ وجهته، وذلك الإنسان في حدّ آخر وجهته أخرى، وكذلك المشاق؛ يكون في شقّ والآخر في شقّ آخر. وأنّاق الحياض: ملأها، وتثّق السقاء نفسه يثاقاً، وكذلك الرجل، إذا مثلاً غضباً. فوله: «بمواتحه»، وهي الدلاء يمتح بها، أي يسقى بها. والانفصام: الانكسار. والعفاء: الدروس. والجذّ: القطع، ويروى بالدال المهملة؛ وهو القطع أيضاً. والضنك: الضيق، والوعوثة: كثرة في السهولة توجب صعوبة المشي؛ لأنّ الأقدام نعت في الأرض. والوضح: البياض. والعوّج، بفتح العين: فيما ينتصب كالنخلة والرّمح، والعوّج بكسرهما: فيما لا ينتصب؛ كالأرض والرأي والدين. والعصل: الاسواء والاعوجاج، ناب أغصّ وشجرة عصلة، وسهام عصل. والفجّ: الطريق الواسع بين الجبين، بقول: لا وعث فيه، أي ليس طريق الإسلام بوعث، وقد ذكرنا أنّ الوعوثة ما هي.

قوله: «فهو دعائم أساخ في الحق أسناخها»، الأسناخ: جمع سنخ، وهو الأصل، وأساخها في الأرض: أدخلها فيها، وساخت قوائم فرسه في لأرض تسوخ وتسيخ: دخلت وغابت. والآساس بالمدّ: جمع أسس، مثل سبب وأسباب، والآسس والأسّ والأساس واحد، وهو أصل البناء. وعزّرت عيونها، بضم الزاي: كترت. وتثبت نيرانها بضم الشين: وقدت، والمنار: الأعلام في افلاة. قوله: «قصد بها فجاجها»، أي قصد ب نصب تلك الأعلام هتداء المسافرين في تلك الفجاج، فأضاف القصد إلى الفجاج. وروى: «روّادها» جمع رائد، وهو الذي يسبق اقوم فيرتاد لهم الكلاً والماء. والذروة: أعلى السنام، والرأس وغيرهما.

قوله: «معوذ المنار»، أي يعجز الناس إثارتة وإزعاجه لقوّته ومتانته.

الأصل:

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ حِينَ دَنَا مِنَ الدُّنْيَا الْإِنْقِطَاعُ، وَأَقْبَلَ مِنَ الْآخِرَةِ الْإِطْلَاعُ، وَأَظْلَمَتْ بَهْجَتُهَا بَعْدَ إِشْرَاقِ، وَقَامَتْ بِأَهْلِهَا عَلَى سَاقٍ، وَخَشِنَ مِنْهَا مِهَادٌ، وَأَزِفَ مِنْهَا قِيَادٌ، فِي أَنْقِطَاعٍ مِنْ مُدَّتِهَا، وَأَقْتِرَابٍ مِنْ أَشْرَاطِهَا، وَتَصَرُّمٍ

مِنْ أَهْلِهَا، وَأَنْفِصَامٍ مِنْ حَلَقَتِهَا، وَأَنْتِشَارٍ مِنْ سَبَبِهَا، وَعَفَاءٍ مِنْ أَعْلَامِهَا، وَتَكْشُفٍ مِنْ عَوْرَاتِهَا، وَقِصَرٍ مِنْ طُولِهَا.

جَعَلَهُ اللَّهُ بَلَاغًا لِرِسَالَتِهِ. وَكَرَامَةً لِأُمَّتِهِ، وَرَيْعًا لِأَهْلِ زَمَانِهِ. وَرِفْعَةً لِأَعْوَانِهِ، وَشَرَفًا لِأَنْصَارِهِ.

ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ نُورًا لَا تُطْفَأُ مَصَابِيحُهُ، وَسِرَاجًا لَا يَخْبُو تَوَقُّدُهُ، وَبَحْرًا لَا يَدْرُكُ قَعْرُهُ، وَمِنْهَا جَا لَا يُضِلُّ نَهْجُهُ، وَشُعَاعًا لَا يُظْلِمُ ضَوْؤُهُ، وَقُرْقَانًا لَا يُخَمِّدُ بَرْهَانُهُ، وَتَبَيَّنًا لَا تُهْدِمُ أَرْكَانُهُ. وَشِفَاءً لَا تُخْشَى أَسْقَامُهُ، وَعِزًّا لَا تُهْزِمُ أَنْصَارُهُ، وَحَقًّا لَا تُخْذَلُ أَعْوَانُهُ. فَهُوَ مَعْدِنُ الْإِيمَانِ وَبُحْبُوحَتُهُ، وَيَنَابِيعُ الْعِلْمِ وَبُحُورُهُ، وَرِيَاضُ الْعَدْلِ وَغَدْرَانُهُ، وَأَثَافِي الْإِسْلَامِ وَبُتْيَانُهُ. وَأَوْدِيَةُ الْحَقِّ وَغِيْطَانُهُ. وَبَحْرٌ لَا يَنْزِفُهُ الْمُسْتَنْزِفُونَ، وَعُيُونٌ لَا يُنْضِبُهَا الْمَانِعُونَ، وَمَنَاهِلٌ لَا يَغِيْضُهَا الْوَارِدُونَ، وَمَنَازِلٌ لَا يُضِلُّ نَهْجَهَا الْمُسَافِرُونَ، وَأَعْلَامٌ لَا يَغْمَى عَنْهَا السَّائِرُونَ، وَآكَامٌ لَا يَجُوزُ عَنْهَا الْقَاصِدُونَ.

الشرح:

قوله عليه السلام: «حين دنا من الدنيا الانقطاع»، أي أُرِفَتِ الآخرة وقُرب وقتها. وقد اختلف الناس في ذلك اختلافاً شديداً. واختلفوا في مقدار الذهاب والباقي منها. ولا نعلم كمية الماضي ولا كمية الباقي، ولكننا نقول كما أمرنا، ونسمع ونطيع كما أدبنا، ومن الممكن أن يكون ما بقي قريباً عند الله، وغير قريب عندنا، كما قال سبحانه: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا﴾^(١).
قوله عليه السلام: «وقامت بأهلها على ساق»، الضمير للدنيا، والساق الشدة، أي انكشفت عن شدة عظيمة. وقوله تعالى: ﴿والتفت الساق بالساق﴾^(٢)، أي التفت آخر شدة الدنيا بأول شدة الآخرة.

١. سورة المعارج ٦.

٢. سورة القيمة ٢٩.

والمهاد: الفراش. وأزف منها قياد، أي قرب انقيادها إلى التقضي والزوال. وأشرط الساعة: علاماتها، وإضافتها إلى الدنيا لأنها في الدنيا تحدث، وإن كانت علامات للأخرى. والعفاء: الدروس. وروي: «من طَوَّلَهَا» والطَوَّل: الحبل.

ثم عاد إلى ذكر النبي ﷺ فقال: جعله الله سبحانه بلاغاً لرسالته، أي ذا بلاغ، والبلاغ: التبليغ، فحذف لمضاف. ولا تخبو: لا تنطفئ. والفرقان: ما يفرق به بين الحق والباطل. وأثافي الإسلام: جمع أُثْفِيَّة، وهي الأحجار توضع عليها القدر، شكل مشث. والغيطان: جمع غائط، وهو المطمئن من الأرض. ولا يَغِيضُهَا، بفتح حرف المضارعة، غاض الماء وغِضْتُهُ أنا، يتعدى ولا يتعدى، وروي «لا يُغِيضُهَا» بالضم على قول من قال: أغضت الماء، وهي لغة ليست بالمشهورة. والإكام: جمع أَكَم، مثل جبال جمع جَبَل، والأَكَم جمع إَكَمَة، مثل عنب جمع عِنَبَة، والأَكَمَة: ما علا من الأرض، وهي دون الكتيب.

الأصل:

جَعَلَهُ اللَّهُ رِيًّا لِعَطَشِ الْعُلَمَاءِ، وَرَبِيعًا لِقُلُوبِ الْفُقَهَاءِ، وَمَحَاجًّا لِمَطَرِ الصُّلَحَاءِ، وَدَوَاءً لَيْسَ بَعْدَهُ دَاءٌ، وَنُورًا لَيْسَ مَعَهُ ظُلْمَةٌ، وَحَبْلًا وَثِيقًا عُرْوَتُهُ، وَمَعْقِلًا مَنِيعًا ذِرْوَتُهُ، وَعِزًّا لِمَنْ تَوَلَّاهُ، وَسِلْمًا لِمَنْ دَخَلَهُ، وَهُدًى لِمَنْ آثَمَ بِهِ، وَعُذْرًا لِمَنْ أَنْتَحَلَهُ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ بِهِ، وَفَلَجًا لِمَنْ حَاجَّ بِهِ، وَحَامِلًا لِمَنْ حَمَلَهُ، وَمَطْبِئَةً لِمَنْ أَعْمَلَهُ، وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ، وَجَنَّةً لِمَنْ اسْتَلَامَ، وَعِلْمًا لِمَنْ وَعَى، وَحَدِيثًا لِمَنْ رَوَى، وَحُكْمًا لِمَنْ قَضَى.

الشرح:

الضمير يرجع إلى القرآن، جعله الله رِيًّا لعطش العلماء، إذا ضلَّ العلماء في أمر والتبس عليهم رجعو إليه، فسقاهم كما يسقى الماء العطش، وكذا القول في «رَبِيعًا لِقُلُوبِ الْفُقَهَاءِ»، والربيع هاهنا: الجدول، ويجوز أن يريد المطر في الربيع، يقال: رَبَعَتِ الْأَرْضُ فِيهِ مَرْبُوعَةً. والمحاج: جمع محجَّة، وهي جادة الطريق. والمعقل: الملجأ. «وسِلْمًا لِمَنْ

دخله»، أي مأمناً، وانتحله : دان به، وجعله نحلة. والبرهان : الحجة، والفلج : الظفر والفوز. وحاج به : خاصم.

قوله ﷺ : « وحاملاً لمن حمّله »، أي أن القرآن ينجي يوم القيامة من كان حافظاً له في الدنيا، بشرط أن يعمل به. قوله ﷺ : « ومطية لمن أعمله »، استعارة، يقول : كما أن المطية تنجي صاحبها إذا أعملها وبعثها على النجاء، فكذلك القرآن إذا أعمله صاحبه أنجاه، ومعنى إعماله، اتباع قوانينه والوقوف عند حدوده. « وآية لمن توسم »، أي لمن تفرّس، قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَسِّمِينَ ﴾^(١). والجنة : ما يستتر به : واستلام : لبس لامة الحرب، وهي الدرع. ووَعَى : حَفِظ. قوله : « وحديثاً لمن روى »، قد سمّاه الله تعالى حديثاً فقال : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَاباً مُّتَشَابِهاً ﴾^(٢).



الأصل :

ومن كلام له ﷺ كان يوصي به أصحابه

تَعَاهَدُوا أَمْرَ الصَّلَاةِ، وَحَافِظُوا عَلَيْهَا، وَاسْتَكْثِرُوا مِنْهَا، وَتَقَرَّبُوا بِهَا، فَإِنَّهَا كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً. أَلَا تَسْمَعُونَ إِلَى جَوَابِ أَهْلِ النَّارِ حِينَ سُئِلُوا : « مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ » ؟ قَالُوا لَمْ نَكْ مِنَ الْمُصَلِّينَ^(٣). وَإِنَّهَا لَتَحْتَ الذُّنُوبِ حَتَّى الْوَرَقِ، وَتُطْلَقُهَا إِطْلَاقَ الرَّبْقِ. وَشَبَّهَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِالْحَمَّةِ تَكُونُ عَلَى بَابِ الرَّجُلِ، فَهَوَ يَغْتَسِلُ مِنْهَا فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسَ مَرَّاتٍ، فَمَا عَسَى أَنْ يَبْقَى عَلَيْهِ مِنَ الدَّرَنِ !

١. سورة الحجر ٧٥.

٢. سورة الزمر ٢٣.

٣. سورة لمدثر ٤٢، ٤٣.

وَقَدْ عَرَفَ حَقَّهَا رِجَالٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لَا تَشْغُلُهُمْ عَنْهَا زِينَةُ مَتَاعٍ، وَلَا قُرَّةُ عَيْنٍ مِنْ وَلَدٍ وَلَا مَالٍ. يَقُولُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾^(١).

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَصَبًا بِالصَّلَاةِ بَعْدَ التَّبَشِيرِ لَهُ بِالْجَنَّةِ، لِقَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾^(٢)، فَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ وَيُصْبِرُ نَفْسَهُ.

ثُمَّ إِنَّ الزَّكَاةَ جُعِلَتْ مَعَ الصَّلَاةِ قُرْبَانًا لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَمَنْ أَعْطَاهَا طَيِّبَ النَّفْسِ بِهَا، فَإِنَّهَا تُجْعَلُ لَهُ كَفَّارَةً، وَمِنْ النَّارِ حِجَازًا وَوَقَايَةً. فَلَا يُتْبِعُهَا أَحَدٌ نَفْسَهُ، وَلَا يُكْثِرَنَّ عَلَيْهَا لَهْفَهُ، فَإِنَّ مَنْ أَعْطَاهَا غَيْرَ طَيِّبِ النَّفْسِ بِهَا، يَرْجُو بِهَا مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا، فَهُوَ جَاهِلٌ بِالسُّنَّةِ، مَغْبُونٌ الْأَجْرِ، ضَالُّ الْعَمَلِ، طَوِيلُ النَّدَمِ.

ثُمَّ أَدَاءُ الْأَمَانَةِ، فَقَدْ خَابَ مَنْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهَا. إِنَّهَا عُرِضَتْ عَلَى السَّمَاوَاتِ الْمُبِينَةِ، وَالْأَرْضِينَ الْمَدْحُورَةِ، وَالْجِبَالِ ذَاتِ الطُّوْلِ الْمَنْصُوبَةِ، فَلَا أُطْوَلَ وَلَا أَعْرَضَ. وَلَا أَعْلَى وَلَا أَعْظَمَ مِنْهَا. وَلَوْ أَمْتَنَعَ شَيْءٌ بِطُولٍ أَوْ عَرْضٍ أَوْ قُوَّةٍ أَوْ عِزٍّ لَأَمْتَنَعَ؛ وَلَكِنْ أَشْفَقْنَا مِنَ الْعُقُوبَةِ، وَعَقَلْنَا مَا جَهِلَ مَنْ هُوَ أضعَفُ مِنْهُمْ، وَهُوَ الْإِنْسَانُ، «إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا»^(٣).

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَا أَلْبَادُ مُقْتَرِفُونَ فِي لَيْلِهِمْ وَنَهَارِهِمْ. لَطَفَ بِهِ خُبْرًا، وَأَحَاطَ بِهِ عِلْمًا. أَعْضَاؤُكُمْ شُهُودُهُ، وَجَوَارِحُكُمْ جُنُودُهُ، وَصَمَائِرُكُمْ

١. سورة انور ٣٧.

٢. سورة طه ١٣٢.

٣. سورة الأحزاب ٧٢.

عُيُونُهُ، وَخَلَوَاتُكُمْ عِيَانُهُ.

الشَّرْحُ:

قوله ﷺ: «وَأَتَاهَا لِتَحْتَ الذَّنُوبِ»، الحَتَّ: نثر الورق من الغصن، وانحات، أي تناثر؛ وقد جاء هذا اللفظ في الخبر النبوي بعينه. والرَّبَق: جمع رِبْقَةٍ، وهي الحبل، أي تطلق الصلاة الذنوب كما تطلق الحبال المعقّدة، أي تحلّ ما انعقد على المكلف من ذنوبه. وهذا من باب الاستعارة.

ويروى: «تعهدوا أمر الصلاة» بالتضعيف، وهو لغة، يقال: تعاهدت ضَيْعَتِي وتعهدتها وهو القيام عليها، وأصله من تجديد العهد بالشيء، والمراد المحافظة عليه؛ وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾، أي واجباً، وقيل موقوتاً، أي منجماً كل وقت لصلاة معينة؛ ونوّدَى هذه الصلاة في نجومها.

وقوله: «كتاباً» أي فرضاً واجباً، كقوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾^(١)، أي أوجب. والْحَمَّةُ: الحفيرة فيها الحمم وهو الماء الحارّ، وهذا الخبر من الأحاديث الصحاح، قال ﷺ: «أيسرُ أحدكم أن تكون على بابه حَمَّةٌ يغتسل منها كل يوم خمس مرات، فلا يبقى عليه من دَرَنِهِ شيء؟ قالوا: نعم. قال: فَإِنَّهَا الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ». والدَّرَنُ: الوسخ.

والتجارة في الآية، إمّا أن يراد بها: لا يشغلهم نوع من هذه الصناعة عن ذكر الله. ثم أفرد البيع بالذكر، وخصّه وعطفه على التجارة العامة؛ لأنّه أدخل في الإلهاء، وإمّا أن يريد بالتجارة الشراء خاصة إطلاقاً لاسم الجنس الأعم على النوع الأخصّ، كما تقول: رزق فلان تجارة رابحة، إذا أتجه له شراء صالح، فأما إقام الصلاة فإنّ التاء في «إقامة» عوض من العين الساقطة للإعلال، فإنّ أصله «إقوام» مصدر أقم، كقولك: أعرض إعراضاً، فلما أضيفت أقيمت الإضافة مقام حرف التعويض، فأُسقطت التاء.

قوله ﷺ: وكان رسول الله ﷺ نصيباً بالصلاة، أي نعباً، قال تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ

لِتَشْقَى^(١). وروى: أنه ﷺ قام حتى تورّمت قدماه مع التبشير له بالجنة. وروى: أنه قيل له في ذلك. فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً!».

ويُصبر نفسه: من الصبر، ويرى: «ويُصبر عليها نفسه»، أي يحبس، قال سبحانه: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾^(٢) واعلم أن الصلاة قد جاء في فضلها الكثير الذي يُعجزنا حصره، ولو لم يكن إلا ما ورد في الكتاب العزيز من تكرار ذكرها وتأکید الوصاية بها والمحافظة عليها، لكان بعضه كافياً، وقال النبي ﷺ: «الصلاة عمود الدين، فمن تركها فقد هَدَمَ الدين».

قوله ﷺ: «قربناً لأهل الإسلام»، القربان: اسم لما يتقرب به من نسيكة أو صدقة. وروى: «ومن النار حجازاً» بالزاي، أي مانعاً. واللَّهف: الحسرة، ينهى ﷺ عن إخراج الزكاة مع التسخط لإخراجها والتلهف والتحصّر على دفعها إلى أربابها، ويقول: إن من يفعل ذلك يرجو بها نيل الثواب ضالّ مضيّع لماله، غير ظافر بما رجاه من المثوبة. وقد جاء في فضل الزكاة الواجبة وفضل صدقة التطوّع الكثير جداً، ولو لم يكن إلا أن الله تعالى قرنها بالصلاة في أكثر المواضع التي ذكر فيها لصلاة تكفي.

وروى بريدة الأسلمي أن رسول الله ﷺ قال: «ما حبس قوم الزكاة إلا حبس الله عنهم القَطْر».

قوله ﷺ: «ثم أداء الأمانة»، هي العقد الذي يلزم الوفاء به، وأصح ما قيل في تفسير الآية أن الأمانة ثقيلة المحمل؛ لأن حاملها معرّض لخطر عظيم، فهي بالغة من الشغل وصعوبة المحمل ما لو أنها عرضت على السماوات والأرض والجبال لامتنت من حملها. فأما الإنسان فإنه حملها وألزم القيام بها. وليس المراد بقولنا: إنها عرضت على السماوات والأرض، أي لو عرضت عليها وهي جمادات، بل المراد تعظيم شأن الأمانة، كما تقول: هذا الكلام لا يحمله الجبال. وقوله تعالى: ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾^(٣). ومذهب العرب في هذا الباب وتوسّعها ومجازاتها مشهور شائع.

١. سورة طه ٢.

٢. سورة الكهف ٢٨.

٣. سورة فصلت ١١.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ

وَاللَّهِ مَا مُعَاوِيَةُ بِأَذْهَى مِنِّي، وَلَكِنَّهُ يَغْدِرُ وَيَفْجُرُ. وَلَوْلَا كَرَاهِيَةُ الْغَدْرِ لَكُنْتُ مِنْ أَذْهَى النَّاسِ، وَلَكِنْ كُلُّ غُدْرَةٍ فُجْرَةٌ، فَجُرَّةٌ كُفْرَةٌ. وَلِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يُعْرَفُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَاللَّهِ مَا أُسْتَغْفَلُ بِالْمَكِيدَةِ، وَلَا أُسْتَعْمَزُ بِالشَّدِيدَةِ.

الشرح:

الغُدْرَةُ، على «فَعْلَةٍ» لكثير الغدر، والفُجْرَةُ والكُفْرَةُ: الكثير الفجور والكفر، وكل ما كان على هذا البناء فهو للفاعل، فإن سكنت العين فهو لمفعول، تقول: رجل ضَحَكَ، أي يَضْحَكُ، وضُحْكُهُ يَضْحَكُ منه، وسُخْرَةٌ يَسْخَرُ، وسُخْرَةٌ يُسَخَّرُ به، يقول ﷺ: كل غادر فاجر، وكل فاجر كافر. ويروى: «ولكن كل غُدْرَةٍ فُجْرَةٌ، وكل فُجْرَةٍ كُفْرَةٌ» على «فَعْلَةٍ» للمرة الواحدة.

وقوله: «لكل غادر لواء يعرف به يوم القيامة»، حديث صحيح مروي عن النبي ﷺ، ثم أقسم ﷺ أنه لا يُسْتَغْفَلُ بِالْمَكِيدَةِ، أي لا تجوز المكيدة عليّ، كما تجوز على ذوي الغفلة، وأنه لا يُسْتَعْمَزُ بِالشَّدِيدَةِ، أي لا أهين وألين للخطب الشديد^(١).

١. كتب ابن أبي الحديد في شرحه حوالي ٤٠ صفحة عن سياسة أمير المؤمنين ﷺ وعذله وحكمته وإخلاصه وتضحيته وحقه، وعن معاوية ونفاقه وظلمه وغدره وكذبه واحتياله وباطله.

ونقل كلام شيخه أبي جعفر النقيب يحيى بن محمد (٦١٣ هـ) في معاوية وهو: «إن معاوية من أهل النار، لا لمخالفته علياً، ولا بمحاربتة إياه، ولكن عقيدته لم تكن صحيحة، ولا إيمانه حقاً، وكان من رؤوس المنافقين هو وأبوه، ولم يسلم قلبه قط، وإنما أسلم لسانه، وكان يذكر من حديث معاوية ومن فلتات قوله، وما حفظ عنه من كلام يقتضي فساد العقيدة شيئاً كثيراً، ليس هذا موضعه فأذكره».

الأصل:

ومن كلام له عليه السلام

أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَسْتَوْحِشُوا فِي طَرِيقِ الْهُدَى لِقَلَّةِ أَهْلِهِ، فَإِنَّ النَّاسَ اجْتَمَعُوا عَلَى مَائِدَةٍ شَبَعُهَا قَصِيرٌ، وَجُوعُهَا طَوِيلٌ.
أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا يَجْمَعُ النَّاسَ الرِّضَا وَالسُّخْطُ. وَإِنَّمَا عَقَر نَاقَةٌ ثَمُودَ رَجُلٍ وَاحِدٍ

﴿ وما أورده من كلام أبي عمرو الجاحظ (٢٥٥ هـ) في سياسة معاوية ومكره قومه :

«كان علي عليه السلام لا يستعمل في حربه إلا ما وافق الكتاب والسنة، وكان معاوية يستعمل خلاف الكتب والسنة؛ كما يستعمل الكتاب والسنة، ويستعمل جميع المكائد، حلالها وحرامها، ويسير في الحرب بسيرة ملك الهند إذا لاقى كِشْرِي، وخاقان إذا لاقى رُنْبِيل [رتيب: صاحب الترك]، وعلي عليه السلام يقول: لا تبدؤوهم بالقتال حتى يبدؤوكم، ولا تتبعوا مدبراً، ولا تجهزوا على جريح، ولا تفتحوا باباً مغلقاً... الخ.

فعلي عليه السلام كان ملجماً بالورع عن جميع القول إلا ما هو لله عز وجل رضى، وممنوع اليدين من كل بطش إلا ما هو لله رضى، ولا يرى الرضا إلا فيما يرضاه الله ويحببه، ولا يرى الرضا إلا فيما دل عليه الكتب والسنة، دون ما يعول عليه أصحاب الذهء والنكراء والمكائد والآراء. فلما أبصرت العوام كثرة نوادر معاوية في المكائد، وكثرة غرائبه في الخداع، وما اتفق له وتهياً على يده، ولم يرو ذلك من علي عليه السلام، ظنوا - بقصر عقولهم، وقلة علومهم - أن ذلك من رجحان عند معاوية ونقصان عند علي عليه السلام. فانظر بعد هذا كله، هل يعد له من الخدع إلا رفع امصاحف؟! ثم انظر هل حذع بها إلا من عصى رأيي علي عليه السلام، وخالف أمره؟!».

ثم إن ابن أبي الحديد خلص للقول: «إن أمير المؤمنين دفع - من اختلاف أصحابه، وسوء طاعتهم له؛ ولزومه سنن الشريعة، ومنهج العدل، وخروج معاوية وعمرو بن العاص عن قاعدة الشرع في استمالة الناس إليهم بالرغبة والرغبة - إلى ما لم يدفع إليه غيره، فلولا أنه عليه السلام كان عارفاً بوجوه السياسة وتدبير أمر السلطان والخلافة، حاذقاً في ذلك، لم يجتمع عليه إلا القليل من الناس، وهم أهل الآخرة خاصة؛ الذين لا مثل لهم إلى الدنيا. فلما وجدناه دبر الأمر حين وليته؛ واجتمع عليه من العساكر والأتباع ما يتجاوز العد والحصر، وقاتل بهم أعداء الذين حالهم حالهم، فظفر في أكثر حروبه، ووقف لأمر بينه وبين معاوية على سواء؛ وكان هو الأظهر والأقرب إلى الانتصار، علمنا أنه من معرفة تدبير الدول والسلطان بمكان مكين». راجع الأصل من هذا الشرح ١٠: ٢١٢ - ٢٦٠.

فَعَمَّهُمُ اللَّهُ بِالْعَذَابِ لَمَّا عَمَّوهُ بِالرِّضَا، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ﴾،
فَمَا كَانَ إِلَّا أَنْ خَارَتْ أَرْضُهُمْ بِالْخَسْفَةِ خُورَ السَّكَّةِ الْمُحَمَّاةِ فِي الْأَرْضِ الْخَوَّارَةِ.
أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوَاضِحَ وَرَدَ الْمَاءَ، وَمَنْ خَالَفَ وَقَعَ فِي النَّيِّ.

الشرح:

الاستيحاء: ضد الاستئناس، وكثيراً ما يحدثه التوحيد وعدم الرفيق؛ فنهى ﷺ عن
الاستيحاء في طريق الهدى لأجل قلة أهله، فإن المهتدي ينبغي أن يأنس بالهداية، فلا
وحشة مع الحق. وعنى بالمائدة: الدنيا، لذتها قليلة، ونغصها كثيرة، والوجود فيها زمان
قصير جداً، والعدم عنها زمان طويل جداً.

ثم قال: ليست العقوبة لمن اجترم ذلك الجرم بعينه، بل لمن اجترمه ومن رضي به، وإن
لم يباشره بنفسه، فإن عاقر ناقة صالح إنما كان إنساناً واحداً، فعم الله ثمود بالسخط لما كانوا
راضين بذلك الفعل كلهم، واسم «كان» مضمّر فيها، أي ما كان الانتقام منهم إلا كذا.
وخارت أرضهم بالخسفة: صوّتت كما يخور الثور، وشبهه ﷺ ذلك بصوت السكة المحمّاة
في الأرض الخوّارة، وهي اللينة، وإنما جعلها محمّاة لتكون أبلغ في ذهابها في الأرض.
ومن كلامه ﷺ يوم خيبر، يقوله لرسول الله ﷺ، وقد بعثه بالرّاية: أكون في أمر كالسكة
المحمّاة في الأرض، أم الشاهد يرى ما لا يرى الغائب؟ فقال له: بل يرى الشاهد ما لا يرى
الغائب. ولتية: المفازة يتحير سالكها.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ

روي عنه أنه قاله عند دفن سيدة النساء فاطمة رضي الله عنها، كالمناجي به رسول الله صلى الله عليه وسلم

عند قبره:

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَنِّي، وَعَنْ أَبَتِكَ النَّازِلَةِ فِي جَوَارِكَ، وَالسَّرِيعَةِ
الَّلَّحَاقِ بِكَ ا قُلْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَنْ صَفِيَّتِكَ صَبْرِي، وَرَقُّ عَنْهَا تَجَلُّدِي، إِلَّا أَنْ لِي
فِي النَّاسِ بِعَظِيمِ فُرْقَتِكَ، وَفَادِحِ مُصِيبَتِكَ، مَوْضِعَ تَعَزُّ، فَلَقَدْ وَسَدْتُكَ فِي مَلْحُودَةٍ
قَبْرِكَ، وَفَاضَتْ بَيْنَ نَحْرِي وَصَدْرِي نَفْسُكَ فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ا فَلَقَدْ
اسْتَرْجَعْتَ الْوَدِيعَةَ، وَأَخَذْتَ الرِّهْنَةَ ا

أَمَّا حُزْنِي فَسَرَمَدٌ، وَأَمَّا لَيْلِي فَمُسَهَّدٌ، إِلَى أَنْ يَخْتَارَ اللَّهُ لِي دَارَكَ الَّتِي أَنْتَ بِهَا
مُقِيمٌ. وَسَتُبْنْتُكَ أَبَتُكَ بِتَضَافِرِ أُمَّتِكَ عَلَى هَضْمِهَا، فَأَخْفَهَا السُّؤَالُ، وَاسْتَخْبَرَهَا
الْحَالُ؛ هَذَا وَلَمْ يَطُلِ الْعَهْدُ، وَلَمْ يَخُلْ مِنْكَ الذِّكْرُ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمَا سَلَامٌ مُودَّعٌ،
لَا قَالٍ وَلَا سَمٍ، فَإِنْ أَنْصَرَفَ فَلَا عَنْ مَلَالَةٍ، وَإِنْ أُقِمَ فَلَا عَنْ سُوءِ ظَنٍّ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ
الصَّابِرِينَ ا

الشرح:

أما قول الرضي رحمه الله: «عند دفن سيده النساء»، فإنه قد تواتر الخبر عنه رحمه الله أنه قال:
«فاطمة سيده نساء العالمين» إما هذا اللفظ بعينه، أو لفظ يؤدّي هذا المعنى، روي أنه قال
وقد رآها تبكي عند موته: «ألا ترضين أن تكوني سيده نساء هذه الأمة!». وروي أنه قال:
«سادات نساء العالمين أربع: خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، وآسية بنت
مزامح، ومريم بنت عمران».

قوله رحمه الله: «وسريعة اللّحاق بك» جاء في الحديث: أنه رآها تبكي عند موته فأسر إليها:
«أنت أسرع أهلي لحوقاً بي»، فضحكت. قوله: «عن صفيّتك» أجله رحمه الله عن أن يقول:
«عن ابنتك»، فقال: «صفيّتك». وهذا من لطيف عبارته، ومحاسن كنياته، يقول رحمه الله: ضَعَفَ
جَلْدِي وَصَبْرِي عَنْ فَرَاقِهَا؛ لكنني أتأسى بفراقي لك فأقول: كلُّ عظيم بعد فراقك جَلَلٌ،
وكلُّ خطب بعد موتك يسير.

ثم ذكر حاله معه وقت انتقاله صلوات الله عليه إلى جوار ربّه، فقال: لقد وسدتك في
ملحودة قبرك، أي في الجهة المشقوقة من قبرك، واللحد: الشق في جانب القبر، وجاء بضمّ

اللّام في لغة غير مشهورة . قال : « وفاضت بين نحري وصدري نفسك » . أراد بذلك آخر الأنفاس التي يخرجها الميّت ولا يستطيع إدخال الهواء إلى الرئة عوضاً عنها ، ولا بدّ لكل ميّت من نفخة تكون آخر حركاته .

ويقول قوم : إنّها الروح ، وعبّر عليّ عليه السلام عنها بالنفس ، لما كانت العرب لا ترى بين الروح والنفس فرقاً . وقال في رواية أخرى : « ففاضت نفسه في يدي ، فأمررتها على وجهي » ^(١) . قوله : « إنا لله » إلى آخره ، أي عبيده ، كما تقول : هذا الشيء لزيد ، أي يملكه . ثم عقب الاعتراف بالملكيّة بالإقرار بالرجعة والبعث ، وهذه الكلمة تقال عند المصيبة ، كما أدب الله تعالى خلقه وعباده . والوديعة والرهيئة ، عبارة عن فطمة . فأما الرهيئة فهي المرتهنة ، يقال للمذكر : هذا رهين عندي على كذا ، ولأنّني : هذه رهيئة عندي على كذا ، كأنها لله كانت عنده عوضاً من رؤية رسول الله ﷺ ، كما تكون الرهيئة عوضاً عن الأمر الذي أخذت رهيئة عليه .

ثم ذكر عليه السلام أنّ حزنه دائم ، وأنه يسهر ليله ولا ينام إلى أن يستحقّ برسول الله ﷺ ويجاوره في الدار الآخرة . قوله عليه السلام : « وستنبئك ابنك » ، أي ستعلمك . فأحفظها السؤال ، أي استقص في مسألتها ، واستخبرها الحال ، أحفيت إحقاء في السؤال : استقصيت ، وكذلك في الحجاج والمنازعة . ورجل حفيّ ، أي مستقص في السؤال . واستخبرها الحال ، أي عن الحال ، فحذف الجار ، كقولك : اخترت الرجال زيدا أي من الرجال ، أي سلها عمّا جرى بعدك من الاستبداد بعقد الأمر دون مشاورتنا ، ويدلّ هذا على وجود النص ، ويجوز أن تكون الشكوى والتألم من أطراحهما وترك إدخالهم في المشاورة ، فإن ذلك ممّا تكرهه النفوس وتتألم منه .

قوله : « هذا ولم يطل العهد ، ولم يخلق الذكر » ، أي لم ينس ^(٢) .

١ . مرّ الكلام عنها في هامش الخطبة ١٩٠ .

٢ . وفيها إشارة إلى مخالفة النصّ والعهد . واثوب على أهل بيت الرسول ﷺ بأنواع المساءة من غصب الخلافة وغصب الإرث ، واهمّ بالقتل - مرة - وبإحراق البيت - أخرى - واهجوم على بيت فاطمة وفيه عليّ والحسن والحسين : - ثالثاً - والسوق العنيف ، والتهديد والتخويف ، والحال أن العهد لم يطل . والذكر لم يخلُ حتى يقال : نسي ما قاله النبي ﷺ من النص والوصيّة بأهل بيته : بتبجيلهم وتعظيمهم واحترامهم .

قال النظام كما في الملل والنحل للشهرستاني ص ٩٨ - ٩٩ بتحقيق البير نصري ، ط . دار الشرق الثالثة

فإن قلت: فما هذا الأمر الذي لم ينسَ ولم يخلق، إن لم يكن هناك نص؟ قلت: قوله ﷺ: «إني مخلف فيكم الثقلين»، وقوله: «اللهم أدر الحق معه حيث دار»، وأمثال ذلك من النصوص الدالة على تعظيمه وتبجيله ومنزلته في الإسلام. فهو ﷺ كان يريد أن يؤخر عقد البيعة إلى أن يحضر ويُستشار، ويقع الوفاق بينه وبينهم، على أن يكون العقد لواحد من المسلمين بموجبه، إما له أو لأبي بكر، أو لغيرهما، ولم يكن ليليق أن يبرم الأمر وهو غير حاضر له، مع جلالته في الإسلام، وعظيم أثره، وما ورد في حقه من وجوب موالاته والرجوع إلى قوله وفعله، فهذا هو الذي كان ينقم ﷺ، ومنه كان يتألم ويُطيل الشكوى، وكان ذلك في موضعه. وما أنكر إلا منكراً. فأما النص فإنه لم يذكره ﷺ، ولا احتج به، ولما طال الزمان صَفَحَ عن ذلك الاستبداد الذي وقع منهم، وحضر عندهم فبايعهم، وزال ما كان في نفسه^(١).

﴿ ١٩٩٢: إن عمر ضرب بطن فاطمة يوم البيعة حتى ألقت الجنين من بطنها، وكان يصيح: أحرقوها بمن فيها، وما

كان في الدار غير علي وفاطمة والحسن والحسين ﷺ. »

١. قول: إن الإمام علياً ﷺ لم يذكر النص عليه ولم يحتج به أيما الخلفاء وأكد عليه بلحاج شديد، وذكره أيام خلافته؛ وذلك لأنه لم يشأ أن يجعل الحديث حول النص مسرحاً للتأولات والتشكيكات من قبل الحزب القرشي وأدواته، وما كان ليخفى عليه أنهم أعدوا للرد على هذه القضية جوابها، وأي كلمة تشكيكية تصدر منهم تأخذ من نفوس الناس مأخذها؛ ما يجدون فيها من تفتيس عن ضغط الضمير عليهم بمخالفتهم الصريحة له. ولذلك حاول الإمام ﷺ أن يبتعد عن كل ما يشير إلى النص مؤقتاً واحتج عليهم بأمر آخر، وألزمهم بما أزموا به أنفسهم من قبيل (حدائث السنن، والشجرة والثمرة)، فقال مخاطباً أبا عبيدة، حينما قال له: «يا ابن عم إنك حديث السنن، وهؤلاء مشيخة قومك، ليس لك مثل تجربتهم بالأمر». فأجابه الإمام ﷺ بعد حديث طويل نقضاً عليه مغالطاته: «لقد كان رسول الله بعث أسامة بن زيد على جيش فيه مشيخة قومك هؤلاء، لم يطعن فيه أنه صبي». وهذه حقيقة ناصعة لا مجال للتشكيك فيها أو إنكارها، وهنا يضطر أبو عبيدة لتصحيح كلمته فيقول: «إني يا ابن عم إنما عنيت أنك حديث السنن، أنك إن تعش ويطل بك بقاء فأنت لهذا الأمر خليف وبه حقيق في فضلك ودينك وعلمك وفهمك ونسبك وصهرك»

فيجيبه الإمام ﷺ بغضب: «الله الله يا معشر المهاجرين تخرجون سلطان محمد في العرب من داره إلى دوركم، وتدفعون أهله عن مقامهم في الناس! أما والله لنحن أهل البيت أحق منكم بالأمر؛ مادام فينا القارئ لكتاب الله، الفقيه في دين، العالم بسنن رسول الله، المصطلع بأمر الرعية، الدافع عنهم الأمور السيئة، القاسم بينهم بالسوية، وإنه والله لفينا يا أبا عبيدة، إنه لفينا، فلا تتبعوا الهوى فتضلوا عن سبيل الله، وتزدادوا من الحق بعداً».

قوله ﷺ: «مَدَّعَ لَا قَالٍ وَلَا مَبْغُضٌ وَلَا سَمٌّ»، أي لا ملول، سَمَّتْ من الشيء أسام سَامًا وسَامًا وسَامَةً، سَمَّتْه إذا مللته، ورجل سَوُومٌ. ثم أَكْدَّ ﷺ هذا المعنى، فقال: «إِنْ أَنْصَرَفْتُ فَلَا عَنْ مَلَالَةٍ، وَإِنْ أَقَمْتُ فَلَا عَنْ سُوءِ ظَنٍّ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ الصَّابِرِينَ»، أي ليست إقامتي على قبرك وجزعي عليك، إنكاراً مني لفضيلة الصبر والتجدد والتعزّي والتأسي، وما وعد الله به الصابرين من الثواب، بل أنا عالم بذلك.

وذكر أبو العباس محمد بن يزيد المبرّد في كتابه «الكامل» أنّه ﷺ تمثّل عند قبر فاطمة:
لكلّ اجتماع من خبيدين فرقةٌ وكلّ الذي دُون الفراق قليلٌ
وإن افتقادي فاطماً بعد أحمدٍ دليلٌ على ألا يدوم خليلٌ^(١)



الأصل:

ومن كلام له ﷺ

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّمَا الدُّنْيَا دَارٌ مَجَازٍ، وَالْآخِرَةُ دَارٌ قَرَارٍ، فَخُذُوا مِنْ مَمَرِّكُمْ لِمَقَرِّكُمْ، وَلَا تَهْتِكُوا أَسْتَارَكُمْ عِنْدَ مَنْ يَعْلَمُ أَسْرَارَكُمْ، وَأَخْرِجُوا مِنَ الدُّنْيَا قُلُوبَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ

➤ الإمامة والسياسة ١١١، الإمام عليّ لعبد الفتاح عبد المقصود ١: ١٩٥-١٩٩.

وأما في أيام خلافته، فإنه قد ثبت تاريخياً أنّ الإمام ﷺ احتج بحديث الغدير في أكثر من مناسبة كان أشهرها في مسجد الكوفة (في رحبته) بعد عودته من حرب الجمل، رواه أحمد بن حنبل في المسند بسنده، قال: شهدت علياً في الرحبة قال: «أُنشِدُ اللَّهَ رجلاً سمع رسول الله، وشهد يوم غدیر خم إلّا قام ولا يقوم إلّا من رآه». فقام اثنا عشر بديراً فقالوا نشهد أنا سمعنا رسول الله ﷺ يقول يوم غدیر خم: «ألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم... من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه... وفي سند آخر: واخذل من خذله». وفي سند آخر: فقام ثلاثون من الناس قشهدوا.

ج ١: ١١٩، وقال في الفتح الرباني ٤: ٢٧٠ إسناده صحيح.

١. وفي رواية الكافي ١: ٤٥٨، قال عليّ ﷺ: «فبعين الله تدفن ابنتك سرّاً»، قال البلاذري: إن فاطمة ﷺ لم تُر متبسة بعد النبي ﷺ، ولم يعلم أبو بكر وعمر بموتها. أنساب الأشراف ١: ٤٠٥.

تُخْرِجَ مِنْهَا أَبْدَانُكُمْ، فَفِيهَا اخْتَبِرْتُمْ، وَلِغَيْرِهَا خُلِقْتُمْ.
 إِنَّ الْمَرْءَ إِذَا هَلَكَ قَالَ النَّاسُ: مَا تَرَكَ؟ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: مَا قَدَّمَ؟ اللَّهُ آبَاؤُكُمْ!
 فَقَدِّمُوا بَعْضًا يَكُنْ لَكُمْ، وَلَا تَخْلِفُوا كُلًّا فَيَكُونَ فَرَضًا عَلَيْكُمْ.

الشرح:

قوله ﷺ: «دار مجاز»، أي يُجَاز فيها إلى الآخرة، ومنه سُمِّيَ المجاز في الكلام مجازاً؛ لأنَّ المتكلم قد عَبَّرَ الحقيقة إلى غيرها، كما يَعْبُرُ الإنسان من موضع إلى موضع. ودار القرار: دار الاستقرار الذي لا آخر له. فخذوا من ممرِّكم، أي من الدنيا، لمقرِّكم؛ وهو الآخرة.

قوله ﷺ: «قال الناس: ما ترك؟»، يريد أن بني آدم مشغولون بالعاجلة، لا يفكرون في غيرها، ولا يتساءلون إلا عنها، فإذا هلك أحدكم، فإنما قولهم بعضهم لبعض: ما الذي ترك فلان من المال؟ ما الذي خلف من لولد؟ وأما الملائكة فإنهم يعرفون الآخرة، ولا تستهويهم شهوات الدنيا، وإنما هم مشغولون بالذكر والتسبيح، فإذا هلك الإنسان، قالوا: ما قدم؟ أي أي شيء قدم من الأعمال؟

ثم أمرهم ﷺ، بأنَّ يقدِّموا من أموالهم بعضها صدقة، فإنها تبقى لهم، ونهاهم أن يخلِّفوا أموالهم كلها بعد موتهم، فتكون وبالاً عليهم في الآخرة.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ كان كثيراً ما ينادي به أصحابه

تَجَهَّزُوا رَحِمَكُمُ اللَّهُ! فَقَدْ تُودِي فِيكُمْ بِالرَّحِيلِ، وَأَقِلُّوا الْعَرْجَةَ عَلَى الدُّنْيَا،
 وَأَنْقَلِبُوا بِصَالِحِ مَا بِحَضْرَتِكُمْ مِنَ الزَّادِ، فَإِنَّ أَمَامَكُمْ عَقَبَةً كَوْوِداً، وَمَنَازِلَ مَخُوفَةً
 مَهُولَةً، لَا بُدَّ مِنَ الْوُرُودِ عَلَيْهَا، وَالْوُقُوفِ عِنْدَهَا.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ مَلَا حِظَ الْمَنِيَّةِ نَحْوَكُمْ دَائِبَةٌ، وَكَأَنَّكُمْ بِمَخَالِبِهَا وَقَدْ نَشِبَتْ فِيكُمْ،
وَقَدْ دَهَمَتْكُمْ فِيهَا مَفْظِعَاتُ الْأُمُورِ، وَمُضْلِعَاتُ الْمُحْذُورِ، فَقَطَّعُوا عَلائِقَ الدُّنْيَا
وَأَسْتَظْهَرُوا بِزَادِ التَّقْوَى .

وقد مضى شيء من هذا الكلام فيما تقدم ، بخلاف هذه الرواية .

الشرح :

تجهّزوا لكذا، أي تهَيَّئُوا له . والعُرْجَةُ : التعرّيج ، وهو الإقامة ، تقول : مالي على ربّك
عُرْجَة ، أي إقامة ، وعَرَّجَ فلان على المنزل ، إذا حبَسَ عليه مطيئته . والعقبة الكؤود : الشاقّة
المصعد . ودائبة : جادة . والمخلب للسَّبُع بمنزلة الظفر للإنسان . وأفطع الأمر ، فهو مفضّع ، إذا
جاوز المقدار شدّة . ومضلعات المحذور : الخطوب التي تُضْلَع ، أي تجعل الإنسان ضليعاً ،
أي معوجّاً ، والماضي ضلّع بالكسر يَضْلَع ضَلْعاً . ومن رواها بالظاء ، أراد الخطوب التي
تجعل الإنسان ظالماً ، أي يغمز في مَشْيِهِ لثقلها عليه ، والماضي ظَلَعَ بالفتح ، يظْلَع ظَلْعاً ، فهو
ظالع .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام كَلِمَ به طلحة والزبير بعد بيعته بالخلافة

وقد عتبا عليه من ترك مشورتها والاستعانة في الأمور بهما :

لَقَدْ نَقَمْتُمَا يَسِيرًا ، وَأَرْجَأْتُمَا كَثِيرًا . أَلَا تُخْبِرَانِي ، أَيُّ شَيْءٍ كَانَ لَكُمَا فِيهِ حَقٌّ
دَفَعْتُكُمَا عَنْهُ ؟ أَمْ أَيُّ قَسَمٍ اسْتَأْثَرْتُ عَلَيْكُمَا بِهِ ؟ أَمْ أَيُّ حَقٍّ رَفَعَهُ إِلَيَّ أَحَدٌ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ ضَعُفْتُ عَنْهُ ، أَمْ جَهْلُهُ ، أَمْ أَخْطَأْتُ بِأَبْهٍ ؟
وَاللَّهِ مَا كَانَتْ لِي فِي الْخِلَافَةِ رَغْبَةٌ ، وَلَا فِي الْوِلَايَةِ إِزْبَةٌ ، وَلَكِنَّكُمْ دَعَوْتُمُونِي

إِلَيْهَا ، وَحَمَلْتُمُونِي عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَفْضَتْ إِلَيَّ نَظَرْتُ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا وَضَعَ لَنَا ، وَأَمَرَنَا بِالْحُكْمِ بِهِ فَاتَّبَعْتُهُ ، وَمَا آسَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَاقْتَدَيْتُهُ ، فَلَمْ أَحْتَجْ فِي ذَلِكَ إِلَى رَأْيِكُمَا ، وَلَا رَأْيَ غَيْرِكُمَا ، وَلَا وَقَعَ حُكْمٌ جَهْلْتُهُ ، فَاسْتَشِيرَكُمَا وَإِخْوَانِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ؛ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ لَمْ أَرْغَبْ عَنْكُمَا ، وَلَا عَنْ غَيْرِكُمَا . وَأَمَّا مَا ذَكَرْتُمَا مِنْ أَمْرِ الْأُسُوءَةِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَمْرٌ لَمْ أَحْكَمْ أَنَا فِيهِ بِرَأْيِي ، وَلَا وَلِيَّتُهُ هَوَى مَنِّي ، بَلْ وَجَدْتُ أَنَا وَأَنْتُمَا مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ ، فَلَمْ أَحْتَجْ إِلَيْكُمَا فِيمَا قَدْ فَرَغَ اللَّهُ مِنْ قَسْمِهِ ، وَأَمْضَى فِيهِ حُكْمَهُ ، فَلَيْسَ لَكُمَا ، وَاللَّهُ ، عِنْدِي وَلَا لِغَيْرِكُمَا فِي هَذَا عُتْبَى .

أَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَقُلُوبِكُمْ إِلَى الْحَقِّ ، وَالْهَمْنَا وَإِيَّاكُمْ الصَّبْرَ !

ثم قال ﷺ :

رَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا رَأَى حَقًّا فَأَعَانَ عَلَيْهِ ، أَوْ رَأَى جَوْرًا فَرَدَّهُ ، وَكَانَ عَوْنًا بِالْحَقِّ عَلَى صَاحِبِهِ .

الشرح :

نَقِمْتُ عَلَيْهِ ، بِالْفَتْحِ أَنْقَمَ هَذِهِ النِّعَةُ الْفَصِيحَةُ ، وَجَاءَ نَقِمْتُ بِالْكَسْرِ أَنْقَمَ . وَأَرْجَأْتُمَا : أَخَّرْتُمَا ، أَيِ نَقِمْتُمَا مِنْ أَحْوَالي الْيَسِيرِ ، وَتَرَكْتُمَا الْكَثِيرَ لِذِي لَيْسَ لَكُمَا وَلَا لِغَيْرِكُمَا فِيهِ مَطْعَنٌ ، فَلَمْ تَذْكُرَاهُ ، فَهَلَّا اغْتَفَرْتُمَا الْيَسِيرَ لِلْكَثِيرِ ! وَلَيْسَ هَذَا اعْتِرَافًا بِأَنْ مَا نَقَمَاهُ مَوْضِعَ الطَّعْنِ وَالْعَيْبِ ، وَلَكِنَّهُ عَلَى جِهَةِ الْجَدَلِ وَالِاحْتِجَاجِ ، كَمَا تَقُولُ لِمَنْ يَطْعَنُ فِي بَيْتٍ مِنْ شِعْرِ شَاعِرٍ مَشْهُورٍ : لَقَدْ ظَلَمْتَهُ إِذْ تَتَعَلَّقُ عَلَيْهِ بِهَذَا الْبَيْتِ ، وَتَنْسَى مَا لَهُ مِنَ الْمَحَاسِنِ الْكَثِيرَةِ فِي غَيْرِهِ !

ثم ذكر وجوه العتاب والاستراة^(١) ، وهي أقسام : إمَّا أَنْ يَكُونَ لَهَا حَقٌّ يَدْفَعُهَا عَنْهُ ، أَوْ اسْتَأْثَرُ عَلَيْهِمَا فِي قَسْمٍ ، أَوْ ضَعُفٌ عَنِ السِّيَاسَةِ ، أَوْ جَهْلٌ حُكْمًا مِنْ أَحْكَامِ الشَّرِيعَةِ ، أَوْ أَخْطَأَ بِأَبِهِ .

فإن قلت: أي فرق بين الأول والثاني؟

قلت: أما دفعهما عن حقهما، فمنعهما عنه؛ سواء صار إليه ﷺ أو إلى غيره، أو لم يصِرْ إلى أحد، بل بقي بحاله في بيت المال.

وأما القسم الثاني فهو أن يأخذَ حقهما لنفسه، وبين القسمين فرق ظاهر، والثاني أفحش من الأول.

فإن قلت: فأَي فرق بين قوله: «أو جهلته»، أو «أخطأت بابه»؟

قلت: جهل الحكم أن يكون الله تعالى قد حكم بحرمة شيء، فأحلّه الإمام أو المفتي، وكونه بخطئ بابه؛ هو أن يصيب في الحكم ويخطئ في الاستدلال عليه.

ثم أقسم أنه لم يكن له في الخلافة رغبة ولا إزبة، بكسر الهمزة، وهي الحاجة. وصدق ﷺ! فهكذا نقل أصحاب التواريخ وأرباب علم السير كلهم، وروى الطبري في التاريخ، ورواه غيره أيضاً، أن الناس غشوه وتكانروا عليه يطلبون مبايعته، وهو يأبى ذلك ويقول: دعوني والتمسوا غيري، فإننا مستقبلون أمراً له وجوه وألوان، لا تثبت عليه العقول، ولا تقوم له القلوب. قالوا: نَسُدُّكَ اللهُ! ألا ترى الفتنة؟ ألا ترى إلى ما حدث في الإسلام؟ ألا تخاف الله؟ فقال: قد أجبتكم لما أرى منكم، واعلموا أنني إن أجبتكم وركبت بكم ما أعلم، وإن تركتموني فإنما أنا كأحدكم، بل أنا أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه أمركم إليه. فقالوا: ما نحن بمفارقيك حتى نبأيعك. قال: إن كان لابد من ذلك ففي المسجد؛ فإن بيعتي لا تكون خفياً، ولا تكون إلا عن رضى المسلمين، وفي ملأ وجماعة. فقام والناس حوله، فدخل المسجد، واثال عليه المسلمون فبايعوه، وفيهم طلحة والزبير.

قلت: قوله: «إن بيعتي لا تكون خفياً، ولا تكون إلا في المسجد بمحض من جمهور الناس»، يشابه قوله بعد وفاة رسول الله ﷺ للعباس لما سأمه مد يده للبيعة: «إني أحب أن أصحربها، وأكره أن أباع من وراء رِناج».

ثم ذكر ﷺ أنه لما بُويعَ عمل بكتاب الله وسنة رسوله، ولم يحتج إلى رأيهما ولا رأي غيرهما، ولم يقع حكم يجهله فيستشيرهما، ولو وقع ذلك لاستشارهما وغيرهما، ولم يأنف من ذلك. ثم تكلم في معنى التنفيل في العطاء، فقال: «إني عملت بسنة رسول الله ﷺ في ذلك. وصدق ﷺ! فإن رسول الله ﷺ سوى في العطاء بين الناس، وهو مذهب أبي بكر.

والعُشْبَى: الرضا، أي لست أَرْضِيكما بارتكاب ما لا يحل لي في الشرع ارتكابه. والضمير في «صاحبه»، وهو الهاء المجرورة يرجع إلى الجور، أي وكان عوناً بالعمل على صاحب الجور.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ وقد سمع قوماً من أصحابه يسبّون أهل الشام
أيام حربهم بصفين

إِنِّي أَكْرَهُ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا سَبَّائِينَ ، وَلَكِنَّكُمْ لَوْ وَصَفْتُمْ أَعْمَالَهُمْ ، وَذَكَرْتُمْ حَالَهُمْ ،
كَانَ أَصَوَّبَ فِي الْقَوْلِ ، وَأَبْلَغَ فِي الْعُذْرِ ، وَقُلْتُمْ مَكَانَ سَبِّكُمْ إِيَّاهُمْ :
اللَّهُمَّ أَحْقِنِ دِمَاءَنَا وَدِمَاءَهُمْ . وَأَصْلِحْ ذَاتَ بَيْنِنَا وَبَيْنَهُمْ ، وَأَهْدِهِمْ مِنْ ضَلَالَتِهِمْ ،
حَتَّى يَعْرِفَ الْحَقُّ مَنْ جَهِلَهُ ، وَيَرْعُوِي عَنِ الْغَيِّ وَالْعُدْوَانِ مَنْ لَهَجَ بِهِ .

الشرح:

السبّ: الشتم، سبه يسبّه بالضم، والتسابّ: التشاتم، ورجلٌ مسبّ بكسر الميم: كثير
السباب، ورجلٌ سبّة، أي يسبّه الناس، ورجلٌ سبّية، أي يسبّ الناس، ورجلٌ سبّ: كثير
السباب، وسبّك: الذي يسابك.

والذي كرهه ﷺ منهم، أنهم كانوا يشتُمون أهلَ الشام، ولم يكن يكره منهم لعنهم إياهم،
والبذاءة منهم، لا كما يتوهّمه قومٌ من الحشويّة، فيقولون: لا يجوز لعن أحدٍ ممّن عليه
اسم الإسلام، وينكرون على مَنْ يلعن. ومنهم مَنْ يغالي في ذلك، فيقول: لا ألعن
الكافر، ولا ألعن إبليس، وإن الله تعالى لا يقول لأحدٍ يوم القيامة: لم لم تلعن؟ وإنما يقول:
لَمْ لَعَنْتَ؟

واعلم أن هذا خلاف نصّ الكتاب: لأنّه تعالى قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَاعَدَ لَهُمْ
سَعِيرًا﴾^(١). وقال: ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾^(٢). وقال في إبليس: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي

١. سورة الأحزاب ٦٤.

٢. سورة البقرة ١٥٩.

إِلَى يَوْمِ الدِّينِ»^(١). وقال: «مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا»^(٢). وفي الكتاب العزيز من ذلك الكثير الواسع.

ومما يدل على أَنَّ مَنْ عَلَيْهِ اسم الإسلام إذا ارتكب الكبيرة يجوز لعنه، بل يجب في وقت، قول الله تعالى في قصّة اللعان: «فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ * وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ»^(٣). وقال تعالى في القاذف: «إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ»^(٤). فهاتان الآيتان في المكلفين من أهل القبلة، والآيات قبلهما في الكافرين والمنافقين؛ ولهذا قننت أمير المؤمنين عليه السلام على معاوية وجماعة من أصحابه، ولعنهم في أدبار الصلوات.

فإن قلت: فما صورة السبّ الذي نهى أمير المؤمنين عليه السلام عنه؟

قلت: كانوا يستمّونهم بالآباء والأمهات، ومنهم مَنْ يطعن في نسب قوم منهم، ومنهم مَنْ يذكرهم باللؤم، ومنهم مَنْ يعيّرهم بالجبن ولبخل وبأنواع الأهاجي التي يتهاجى بها الشعراء، وأساليها معلومة، فنهاهم عليه السلام عن ذلك، وقال: إني أكره لكم أن تكونوا سبّابين؛ ولكن الأصوب أن تصفوا لهم أعمالهم، وتذكروا حالهم، أي أن تقولوا إنهم فساق؛ وإنهم أهل ضلال وباطل.

ثم قال: اجعلوا عوض سبّهم أن تقولوا: اللَّهُمَّ احْقَنْ دِمَاءَنَا وَدِمَاءَهُمْ احْقَنْتُ الدَّمَ أَحَقُّنْهُ، 'الضم': منعت أن يُسْفَكَ، أي ألهمهم الإنابة إلى الحقّ والعدول عن الباطل؛ فإنّ ذلك إذا تمّ حققت دماء الفريقين. قوله: «وأصلح ذات بيننا وبينهم، يعني أحوالنا وأحوالهم. ولما كانت الأحوال ملابسة للبين قيل لها: «ذات البين»؛ كما أنه لو كانت الضمائر ملابسة للصدور قيل: «ذات الصدور». وارعوى عن الغي: رجع وكفّ. لِهَج به، بالكسر، يلهج: أغرى به وثابر عليه.

١. سورة ص ٧٨.

٢. سورة الأحزاب ٦١.

٣. سورة النور ٦، ٧.

٤. سورة النور ٢٣.



الأصل:

ومن كلام له ﷺ في بعض أيام صفين

وقد رأى الحسن ابنه ﷺ يتسرع إلى الحرب

أَمْلِكُوا عَنِّي هَذَا الْغَلَامَ لَا يَهْدُنِي، فَإِنِّي أَنَفْسٌ بِهِذَيْنِ - يَعْنِي الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ ﷺ - عَلَى الْمَوْتِ لَثَلًا يَنْقَطِعَ بِهِمَا نَسْلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

قال الرضي أبو الحسن ﷺ:

قوله ﷺ: «املكوا عني هذا الغلام» من أعلى لكلام وأقصحه.

الشرح:

الألف في «املكوا» ألف وصل؛ لأن الماضي ثلاثي، من ملكت الفرس والعبد والدار، أملاك بالكسر، أي احجروا عليه كما يحجر المالك على مملوكه. وعن، متعلقة بمحذوف تقديره: استولوا عليه وأبعدوه عني. ولما كان الملك سبب الحجر على المملوك عبر بالسبب عن المسبب.

ووجه علو هذا الكلام وفصاحته أنه لما كان في «املكوا» معنى البعد، أعقبه بعن، وذلك أنهم لا يملكونه دون أمير المؤمنين ﷺ إلا وقد أبعادوه عنه؛ ألا نرى أنك إذا حجرت على زيد دون عمرو، فقد باعدت زيدا عن عمرو! فلذلك قال: املكوا عني هذا الغلام.

قوله: «لا يهدني» أي لثلا يهدني، فحذف كما حذف طرفة في قوله:

﴿أَلَا يُهَذَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرَ الْوَعَى﴾

أي لأن أحضر. وأنفس: أبخل، نفست عليه بكذا بالكسر.

فإن قلت: أيجوز أن يقال للحسن والحسين وولدهما: أبناء رسول الله وولد رسول الله، وذرية رسول الله، ونسل رسول الله؟

قلت: نعم؛ لأن الله تعالى سمّاهم «أبناءه» في قوله تعالى: ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾^(١)، وإنما عتّى الحسن والحسين، ولو أوصى لولد فلان بمالٍ دخل فيه أولاد البنات، وسمّى الله تعالى عيسى ذريّة إبراهيم في قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾^(٢) إلى أن قال: ﴿وَيَحْيَىٰ وَعِيسَى﴾؛ ولم يختلف أهل اللغة في أن ولد البنات من نسل الرجل.



الأصل:

ومن كلام له عليه السلام قاله لما اضطرب عليه أصحابه في أمر الحكومة

أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ لَمْ يَزَلْ أُمْرِي مَعَكُمْ عَلَى مَا أُحِبُّ، حَتَّى نَهَكْتَكُمْ الْحَرْبَ، وَقَدْ
وَاللَّهِ أَخَذْتُ مِنْكُمْ وَتَرَكْتُ، وَهِيَ لِعَدُوِّكُمْ أَنْهَكُ.
لَقَدْ كُنْتُ أَمْسَ أَمِيرًا، فَأَصْبَحْتُ الْيَوْمَ مَأْمُورًا، وَكُنْتُ أَمْسَ نَاهِيًا، فَأَصْبَحْتُ الْيَوْمَ
مَنْهِيًا، وَقَدْ أَحْبَبْتُمُ الْبَقَاءَ، وَلَيْسَ لِي أَنْ أَحْمِلَكُمْ عَلَى مَا تَكْرَهُونَ !

الشرح:

نهكتكم، بكسر الهاء: أذنتكم وأذابتكم، ويجوز فتح الهاء، وقد نهك الرجل أي دنف
وضني، فهو منهوك. وعليه نهكة لمرض، أي أثرة الحرب مؤنثة. وقد أخذت منكم
وتركت، أي لم تستأصلكم بل فيكم بعد بقيّة، وهي لعدوّكم أنهك؛ لأنّ القتل في أهل الشام
كان أشدّ استحراراً، والوهن فيهم أظهر، ولولا فساد أهل العراق برفع المصاحف،
لاستؤصل أهل الشام، وخلص الأشر إلى معاوية، فأخذه بعنقه، ولم يكن قد بقي من قوّة
الشام إلّا حركة ذنب الوزغة عند قتلها، يضطرب يميناً وشمالاً؛ ولكن الأمور السماوية لا

١. سورة آل عمران ٦١.

٢. سورة الأنعام ٨٤.

تغالب .

فأما قوله : « كنت أمس أميراً ، فأصبحتُ اليوم مأموراً » ، فقد قدّمنا شرح حالهم من قبل ، وأن أهل العراق لما رفع عمرو بن العاص ومن معه المصاحف على وجه المكيدة حين أحسّ بالعطب وعلوّ كلمة أهل الحقّ ، ألزموا أمير المؤمنين عليه السلام بوضع أوزار الحرب ، وكفّ الأيدي عن القتال ، وكانوا في ذلك على أفسام :

فمنهم من دخلت عليه الشبهة برفع المصاحف ، وغلب على ظنه أن أهل الشام لم يفعلوا ذلك خدعة وحيلة .

ومنهم من كان قد ملّ الحرب ، وآثر السّلم ، فلما رأى شبهة ما يسوغ التعلّق بها في رفض المحاربة وحبّ العافية أخلد إليها .

ومنهم من كن يُبغض عليّاً عليه السلام بباطنه ، ويطيعه بظاهره ، فاجتمع جمهور عسكره عليه ، وطالبوه بالكفّ وترك القتال ، فامتنع امتناع عالم بالمكيدة ، وقال لهم : إنها حيلة وخديعة ، وإنّي أعرف بالقوم منكم ، إنهم ليسوا بأصحاب قرآن ولا دين ، قد صحبتهم وعرفتهم صغيراً وكبيراً ، فعرفت منهم الإعراض عن الدّين ، والركون إلى الدنيا ، فلا تراعوا برفع المصاحف ، وصمّموا على الحرب ، وقد ملكنموهم ، فلم يبق منهم إلّا حشاشة ضعيفة ، وذمّاء قليل . فأبوا عليه ، وألحوا وأصرّوا على القعود والخذلان وأمروه بالإنفاذ إلى المحاربين من أصحابه ، وعليهم الأشر أن يأمرهم بالرجوع ، وتهدّدوه إن لم يفعل بإسلامه إلى معاوية ، فأرسل إلى الأشر يأمره بالرجوع وترك لحرب ، فأبى عليه فقال : كيف أرجع وقد لاحت أمارات الظفر ! فقولوا له : « ليمهلني ساعة واحدة » ، ولم يكن علم صورة الحال كيف قد وقعت . فلما عاد إليه الرسول بذلك ، غضبوا ونفروا وشغبوا ، وقالوا : أنفذت إلى الأشر سرّاً وباطناً ، تأمره بالتصميم ، وتنهاه عن الكفّ ، وإن لم تعد الساعة . وإلّا قتلناك كما قتلنا عثمان ، فرجعت الرّسل إلى الأشر فقالوا له : أتحبّ أن تظفر بمكانك وأمير المؤمنين قد سلّت عليه خمسون ألف سيف ، فقال : ما الخبر ؟ قال : إنّ الجيش بأسره قد أحرق به ، وهو قاعد بينهم على الأرض ، تحته نطع ، وهو مطرّق ، والبارقة تلمع على رأسه ، يقولون : لئن لم تُعد الأشر قتلناك ! قال : ويحكم ! فما سبب ذلك ؟ قالوا : رَفَعَ المصاحف ، قال : والله لقد ظننت حين رأيها رُفعت أنّها ستوقع فرقة وفتنة .

ثم كرّر راجعاً على عقبيه ، فوجد أمير المؤمنين عليه السلام تحت الخطر ، قد ردّده أصحابه بين

أمرين : إما أن يُسلموه إلى معاوية ، أو يقتلوه ، ولا ناصر له منهم إلا ولداه وابن عمّه ونفر قليل لا يبلغون عشرة ، فلما رآهم الأشتر سبّهم وشتّمهم ، وقال : ويحكم ! أبعد الظفر والنصر صبح عليكم الخذلان والفرقة ! يا ضعاف الأحلام ! يا أشباه النساء ! يا سفهاء العقول ! فشتّموه وسبّوه ، وقهروه وقالوا : المصاحف المصاحف ! والرجوع إليها ، لا نرى غير ذلك ! فأجاب أمير المؤمنين عليه السلام إلى التحكيم ، دفعاً للمحذور الأعظم بارتكاب المحذور الأضعف ، فلذلك قال : « كنت أميراً فأصبحت مأموراً ؛ وكنت ناهياً فصرت منهياً » . وقد سبق من شرح حال التحكيم وما جرى فيه ما يغني عن إعادته .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام بالبصرة

وقد دخل على العلاء بن زياد الحارثي : وهو من أصحابه يعودده فلما رأى سعة داره قال :
مَا كُنْتُ تَصْنَعُ بِسَعَةِ هَذِهِ الدَّارِ فِي الدُّنْيَا ، وَأَنْتَ إِلَيْهَا فِي الْآخِرَةِ كُنْتَ أَحْوَج ؟
وَبَلَى إِنْ شِئْتَ بَلَغْتَ بِهَا الْآخِرَةَ ؛ تَقْرِي فِيهَا الضُّيْفَ ، وَتَصِلُ فِيهَا الرَّحِمَ ، وَتُطْلِعُ
مِنْهَا الْحُقُوقَ مَطَالِعَهَا . فَإِذَا أَنْتَ قَدْ بَلَغْتَ بِهَا الْآخِرَةَ !
فقال له العلاء : يا أمير المؤمنين ، أشكو إليك أخي عاصم بن زياد .
قال : وما له ؟

قال : لبس العباء وتخلّى من الدنيا .

قال : عليّ به . فلما جاء ، قال :

يَا عُدَيَّ نَفْسِي ! لَقَدْ اسْتَهَامَ بِكَ الْخَبِيثُ ! أَمَا رَحِمْتَ أَهْلَكَ وَوَلَدَكَ ! أَتَرَى اللَّهَ
أَحَلَّ لَكَ الطَّيِّبَاتِ ، وَهُوَ يَكْرَهُ أَنْ تَأْخُذَهَا ؟ أَنْتَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ !
قال : يا أمير المؤمنين ، هذا أنت في خشونة ملابسك وجشوبة مأكلك !
قال : وَيَحَكَ ، إِنِّي لَسْتُ كَأَنْتَ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ عَلَى أُمَّةٍ الْحَقُّ أَنْ يَقْدُرُوا

أَنْفُسَهُمْ بِضَعْفَةِ النَّاسِ ، كَيْلًا يَتَبَيَّنَ بِالْفَقِيرِ فَقْرُهُ !

الشرح :

كنت هاهنا زائدة ، مثل قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴾^(١) . وقوله : « وبلى إن شئت بلغت بها الآخرة » ، لفظ فصيح . كأنه استدرك ، وقال : « وبلى على أنك قد تحتاج إليها في الدنيا لتجعلها وصلة إلى نيل الآخرة . بأن تقرى فيها الضيف ؛ والضيف لفظ يقع على الواحد والجمع ، وقد يجمع فيقال : ضيوف وأضياف . والرحم : القرابة . وتطلع منها الحقوق مطالعها : توقعها في مظان استحقاقها . والعبء جمع عباءة ، وهي الكساء وقد تلين ، كما قالوا : عطاء وعظاية ، وصلاة وصلاية . ونقول : عليّ بفلان ، أي أحضره ، والأصل أعجل به عليّ ، فحذف فعل الأمر ، ودلّ الباقي عليه . ويا عديّ نفسه ، تصغير « عدوّ » ، وقد يمكن أن يراد به التحقير المحض هاهنا ، ويمكن أن يراد به الاستعظام لعداوته لها ، ويمكن أن يخرج مخرج التحنن والشفقة ، كقولك : يا بنيّ . واستهام بك الخبيث ، يعني الشيطان ، أي جعلك هائماً ضالاً ، والباء زائدة .

فإن قيل : ما معنى قوله ﷺ : « أنت أهون على الله من ذلك » ؟

قلت : لأنّ في الشاهد قد يحلّ الواحد منا لصاحبه فعلاً مخصوصاً ، محابة ومراقبة له ، وهو يكره أن يفعله ، والبشر أهون على الله تعالى من أن يحلّ لهم أمراً مجاملة واستصلاحاً للحال معهم ، وهو يكره منهم فعله .

وقوله : « هذا أنت ! » ، أي فما بالناراك خشن الملبس ! والتقدير : « فها أنت تفعل كذا . فكيف تنهى عنه » ؟ ! وطعام جشِب ، أي غليظ ، وكذلك مجشوب ، وقيل : إنه الذي لا أدم معه .

قوله ﷺ : « أن يقدّروا أنفسهم بضعة الناس » ، أي يشبّهوا ويمثّلوا . وتبيخ الدم بصاحبه ، وتبوغ به ، أي هاج به ، وفي الحديث : « عليكم بالحجامة لا يتبيخ بأحدكم الدم فيقتله » ، وقيل : أصل « يتبيخ » يتبغى ، فقلب ، مثل جذب وجبذ ، أي يجب على الإمام العادل أن يشبّه نفسه في لباسه وطعامه بضعة الناس - جمع ضعيف - لكيلا يهلك الفقراء من الناس ، فإنهم

إذا رأوا إمامهم بتلك الهيئة وبذلك المطعم كان أدعى لهم إلى سُلوَان لذات الدنيا والصبر عن شهوات النفوس .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام وقد سأله سائل عن أحاديث البدع
وعما في أيدي الناس من اختلاف الخبر

فقال عليه السلام :

إِنَّ فِي أَيْدِي النَّاسِ حَقًّا وَبَاطِلًا، وَصِدْقًا وَكُذِبًا، وَنَاسِخًا وَمَنْسُوخًا، وَعَامًّا
وخاصًّا، وَمُحْكَمًا وَمُتَشَابِهًا، وَحِفْظًا وَوَهْمًا .
وَلَقَدْ كُذِبَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَهْدِهِ . حَتَّى قَامَ خَطِيبًا،
فَقَالَ : «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» . وَإِنَّمَا أَتَاكَ بِالْحَدِيثِ أَرْبَعَةُ
رِجَالٍ لَيْسَ لَهُمْ خَامِسٌ :

رَجُلٌ مُنَافِقٌ مُظْهِرٌ لِلْإِيمَانِ ، مُتَصَنِّعٌ بِالْإِسْلَامِ ، لَا يَتَأَنَّمُ وَلَا يَتَحَرَّجُ ، يَكْذِبُ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَعَمِّدًا ، فَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُ مُنَافِقٌ كَاذِبٌ لَمْ يَقْبَلُوا
مِنْهُ ، وَلَمْ يُصَدِّقُوا قَوْلَهُ ، وَلَكِنَّهُمْ قَالُوا : صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، رَأَاهُ
وَسَمِعَ مِنْهُ ، وَلَقِفَ عَنْهُ ، فَيَأْخُذُونَ بِقَوْلِهِ ، وَقَدْ أَخْبَرَكَ اللَّهُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ بِمَا أَخْبَرَكَ ،
وَوَصَفَهُمْ بِمَا وَصَفَهُمْ بِهِ لَكَ ، ثُمَّ بَقُوا بَعْدَهُ ، فَتَقَرَّبُوا إِلَى أَيْمَةِ الضَّلَالَةِ ، وَالِدُعَاةِ إِلَى
النَّارِ بِالزُّورِ وَالْبُهْتَانِ ، فَوَلَّوهُمْ الْأَعْمَالَ ، وَجَعَلُوهُمْ حُكَّامًا عَلَى رِقَابِ النَّاسِ ،
فَاكْلُوا بِهِمُ الدُّنْيَا ، وَإِنَّمَا النَّاسُ مَعَ الْمُلُوكِ وَالدُّنْيَا ، إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ ، فَهَذَا أَحَدُ

الْأَرْبَعَةُ.

وَرَجُلٌ سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ شَيْئًا لَمْ يَحْفَظْهُ عَلَى وَجْهِهِ، فَوَهِمَ فِيهِ، وَلَمْ يَتَعَمَّدْ كَذِبًا، فَهُوَ فِي يَدَيْهِ، وَيَرْوِيهِ وَيَعْمَلُ بِهِ، وَيَقُولُ: أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُ وَهَمَ فِيهِ لَمْ يَقْبَلُوهُ مِنْهُ، وَلَوْ عَلِمَ هُوَ أَنَّهُ كَذَلِكَ لَرَفَضَهُ.

وَرَجُلٌ ثَالِثٌ. سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا يَأْمُرُ بِهِ، ثُمَّ إِنَّهُ نَهَى عَنْهُ، وَهُوَ لَا يَعْلَمُ، أَوْ سَمِعَهُ يَنْهَى عَنْ شَيْءٍ، ثُمَّ أَمَرَ بِهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ، فَحَفِظَ الْمَنْسُوخَ. وَلَمْ يَحْفَظِ النَّاسِخَ، فَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضَهُ، وَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ إِذْ سَمِعُوهُ مِنْهُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضُوهُ.

وَأَخْرُ رَابِعٌ، لَمْ يَكْذِبْ عَلَى اللَّهِ، وَلَا عَلَى رَسُولِهِ، مُبْغِضٌ لِلْكَذِبِ خَوْفًا مِنْ اللَّهِ، وَتَعْظِيمًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَهَمْ، بَلْ حَفِظَ مَا سَمِعَ عَلَى وَجْهِهِ. فَجَاءَ بِهِ عَلَى مَا سَمِعَهُ، لَمْ يَزِدْ فِيهِ وَلَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ، فَهُوَ حَفِظَ النَّاسِخَ فَعَمِلَ بِهِ، وَحَفِظَ الْمَنْسُوخَ فَجَنَّبَ عَنْهُ، وَعَرَفَ الْخَاصَّ وَالْعَامَّ وَالْمُحْكَمَ وَالْمُتَشَابِهَ، فَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ وَعَرَفَ الْمُتَشَابِهَ وَمُحْكَمِهِ. وَقَدْ كَانَ يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكَلَامُ لَهُ وَجْهَانِ: فَكَلَامٌ خَاصٌّ، وَكَلَامٌ عَامٌّ، فَيَسْمَعُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُ مَا عَنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِهِ، وَلَا مَا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَحْمِلُهُ السَّامِعُ، وَيُوجِّهُهُ عَلَى غَيْرِ مَعْرِفَةٍ بِمَعْنَاهُ، وَمَا قُصِدَ بِهِ، وَمَا خَرَجَ مِنْ أَجْلِهِ، وَلَيْسَ كُلُّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ يَسْأَلُهُ وَيَسْتَفْهِمُهُ، حَتَّى إِنْ كَانُوا لَيُحِبُّونَ أَنْ يَجِيءَ الْأَعْرَابِيُّ وَالطَّارِئُ، فَيَسْأَلَهُ ﷺ حَتَّى يَسْمَعُوا، وَكَانَ لَا يَمُرُّ بِي مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ إِلَّا سَأَلْتُهُ عَنْهُ وَحَفِظْتُهُ.

فَهَذِهِ وَجُوهٌ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ فِي اخْتِلَافِهِمْ، وَعَلَيْهِمْ فِي رَوَايَاتِهِمْ.

الشرح:

الكلام في تفسير الألفاظ الأصولية؛ وهي العام والخاص، والناسخ والمنسوخ، والصدق والكذب، ولمحكّم والمتشابه، موكول إلى فن أصول الفقه، وقد ذكرناه فيما أملىناه من الكتب الأصولية، والإطالة بشرح ذلك في هذا الموضع مستهجن.

قوله عليه السلام: «وحفظاً ووهماً» الهاء مفتوحة، وهي مصدر وهمت، بالكسر، أوهم، أي غلطت وسهوت، وقد روي: «وهماً» بالتسكين، وهو مصدر وهمت بالفتح أوهم، إذا ذهب وهمك إلى شيء وأنت تريد غيره، والمعنى متقارب. وقول النبي ﷺ: «فليتبوأ مقعده من النار» كلام صيغته الأمر، ومعناه الخبر، كقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾^(١)، وتبوأ من المنزل: نزلته، وبوأته منزلاً: نزلته فيه. والتأثم: الكف عن موجب الإثم، والتخرج مثله، وأصله الضيق، كأنه يضيق على نفسه. ولقيف عنه: تناول عنه. وجنب عنه: أخذ عنه جانباً. و«إن» في قوله: «حتى إن كانوا ليحبون» مخففة من الثقيلة، ولذلك جاءت اللام في الخبر. والطارئ، بالهمز: الطالع عليهم، طراً، أي طلع، وقد روي «عللهم»، بالرفع عطفاً على «وجوه»، وروي بالجر عطفاً على «اختلافهم».

فإن قلت: من هم أئمة الضلالة، الذين يتقرب إليهم المنافقون الذين رأوا رسول الله ﷺ، وصحبوه للزور والبهتان؟ وهل هذا إلا تصريح بما تذكره الإمامية، وتعتقد؟ قلت: ليس الأمر كما ظننت وضنوا، وإنما يعني معاوية وعمرو بن العاص ومن شايعهما على الضلال، كالخبر الذي رواه من رواه في حق معاوية: «اللهم قه العذاب والحساب، وعلمه الكتاب»؛ وكرواية عمرو بن العاص تقرباً إلى قلب معاوية: «إن آل أبي طالب ليسوا لي بأولياء، إنما ولي الله وصالح المؤمنين»، وكرواية قوم في أيام معاوية أخباراً كثيرة من فضائل عثمان، تقرباً إلى معاوية بها، ولسنا نجحد فضل عثمان وسابقته، ولكننا نعلم أن بعض الأخبار الواردة فيه موضوع، كخبر عمرو بن مرة فيه وهو مشهور، وعمرو بن مرة ممن له صحبة، وهو شامي.

فأمّا قوله ﷺ: «ورجل سمع من رسول الله شيئاً ولم يحفظه على وجهه فوهم فيه»، قد وقع ذلك. وقال أصحابنا في الخبر الذي رواه عبد الله بن عمر أن الميت ليعذب ببكاء أهله

عليه : إن ابن عباس لما روي له هذا الخبر ، قال : ذهل ابن عمر ، إنما مرّ رسول الله ﷺ على قبر يهودي ، فقال : إن أهله ليبكون عليه ، وإنه ليعذب .

فأما الرجل الثالث ، وهو الذي يسمع المنسوخ ولم يسمع الناسخ ، فقد وقع كثيراً ، وكتب الحديث والفقهاء مشحونة بذلك ، كالذين بأحوال الحوم الحمر الأهلية لخبر روه في ذلك ، ولم يرووا الخبر الناسخ .

وأما الرجل الرابع فهم العلماء الراسخون في العلم .
وأما قوله عليه : « وقد كان يكون من رسول الله ﷺ الكلام له وجهان » ، فهذا داخل في القسم الثاني وغير خارج عنه ، ولكنه كالنوع من الجنس ؛ لأن الوهم والغلط جنس تحته أنواع .



الأصل :

ومن خطبة له عليه :

وَكَانَ مِنْ أَقْتِدَارِ جَبَرُوتِهِ ، وَبَدِيعِ لَطَائِفِ صُنْعَتِهِ ، أَنْ جَعَلَ مِنْ مَاءِ الْبَحْرِ الزَّائِرِ
الْمُتَرَاكِمِ الْمُتَقَاصِفِ ، يَبْسًا جَامِدًا ، ثُمَّ فَطَرَ مِنْهُ أَطْبَاقًا ، فَفَتَقَهَا سَبْعَ سَمَاوَاتٍ بَعْدَ
أَرْتَاقِهَا ، فَاسْتَمْسَكَتْ بِأَمْرِهِ ، وَقَامَتْ عَلَى حَدِّهِ .

وَأَرْسَى أَرْضًا يَحْمِلُهَا الْأَخْضَرُ الْمُتَعَنِّجُ ، وَالْقَمَقَامُ الْمُسَخَّرُ . قَدْ ذَلَّ لِأَمْرِهِ ،
وَأَذْعَنَ لِهَيْبَتِهِ ، وَوَقَفَ الْجَارِي مِنْهُ لِحَشِيَّتِهِ ، وَجَبَلَ جَلَامِيدَهَا ، وَنُشُوزَ مُتُونِهَا
وَأَطْوَادِهَا ، فَأَرْسَاهَا فِي مَرَاسِيهَا ، وَالزَّمَهَا قَرَارَتِهَا ، فَمَضَتْ رُؤُوسُهَا فِي الْهَوَاءِ ،
وَرَسَتْ أَصُولُهَا فِي الْمَاءِ ، فَأَنهَدَ جِبَالَهَا عَنْ سُهُولِهَا ، وَأَسَاخَ قَوَاعِدَهَا فِي مَتُونِ
أَقْطَارِهَا ، وَمَوَاضِعَ أَنْصَابِهَا ، فَأَشْهَقَ فِلَالَهَا ، وَأَطَالَ أَنْشَازَهَا ، وَجَعَلَهَا لِلْأَرْضِ
عِمَادًا ، وَأَرْزَهَا فِيهَا أَوْتَادًا ، فَسَكَنْتْ عَلَى حَرَكَتِهَا مِنْ أَنْ تَمِيدَ بِأَهْلِهَا ، أَوْ تَسِيخَ

تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ يَقْمَدَ بِهِمْ﴾^(١).

وأما قوله: «ووقف الجاري منه لخشيته»، فلا يدل دلالة قاطعة على أنه كان جارياً ووقف، ولكن ذلك كلامٌ خرج مخرج التعظيم والتبجيل، ومعناه أن الماء طبعه الجريان والسيلان، فهو جارٍ بالقوة، وإن لم يكن جارياً بالفعل، وإنما وقف ولم يجزِ بالفعل بقدرة الله تعالى، المانعة له من السيلان.

ثم نعود إلى شرح لألفاظ:

قوله ﷺ: «فاستمسكت»، أي وقفت وثبتت. والهاء في «حدّه» تعود إلى أمره، أي قامت على حدّ ما أمرت به، أي لم تتجاوزته ولا تعدّته. والأخضر: البحر، ويسمّى أيضاً «خضارة» معرفة غير مصروف، والعرب تسميه بذلك؛ بما لأنه يصف لون السماء فيرى أخضر، أو لأنه يرى أسود لصفائه فيطلقون عليه لفظ الأخضر؛ كما سمّوا الأخضر أسود، نحو قوله: ﴿مُدَّهَا مَتَّانَ﴾^(٢)، ونحو نسميتهم قرى العراق سواداً لخضرتها وكثرة شجرها. المثعنجر: السائل، ثعجرت الدّم وغيره فائعنجر، أي صببته فانصبّ، ونصغير المثعنجر مُثَيِّع ومُثَيِّعِج. والقمقام، بالفتح: من أسماء البحر، ويقال لمن وقع في أمر عظيم: وقع في قمقام من الأمر، تشبيهاً بالبحر. قوله ﷺ: «وَجَبَلٌ جَلَامِيدُهَا»، أي وخلق صخورها. جمع جُلُود. والنَّشُوز: جمع نَشَز، وهو المرتفع من الأرض. ويجوز فتح الشين. ومتونها: جوانبها. وأطوادها: جبالها، ويروى: «وأطوادها» بالجر عطفاً على متونها. فأرساها في مراسيها، أثبتها في مواضعها، رسا الشيء يرسو ثبت. ورست أقدامهم في الحرب: ثبتت، ورست السفينة ترسو رسوا ورسواً، أي وقفت في البحر. وقوله تعالى: ﴿بِاسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا﴾^(٣): بالضم من أجريت وأرسيته، ومن قرأ بالفتح فهو من «رست» هي، «وجرت» هي. وألزمها قراراتها: أمسكها حيث ستقرّت.

قوله: «فأنهد جبالها»، أي أعلاها. نهّد ثدي الجارية ينهد بالضم، إذا أشرف وكعب، فهي ناهد وناهدة. وسهولها: ما تظامن منها عن الجبال. وأساخ قواعدها، أي غيّب قواعد الجبال في جوانب أقطار الأرض، ساخت قوائم الفرس في الأرض تسوخ وتسيسخ، أي

١. سورة لآتيا ٣١

٢. سورة الرحمن ٦٤.

٣. سورة هود ٤١.

دخلت فيها وغابت، مثل ناخت، وأسختها أنا مثل أثختها. والأنصاب: الأجسام المنصوبة، الواحد نُصْب بضم النون والصاد، ومنه سميت الأصنام نُصُباً في قوله تعالى: ﴿وَمَا ذُبِخَ عَلَى النَّصْبِ﴾^(١)؛ لأنها نصبت فعيّدت من دون الله. أي وأساخ قواعد الجبال في متون أقطار الأرض؛ وفي المواضع الصالحة لأن تكون فيها الأنصاب المماثلة، وهي الجبال أنفسها.

قوله: «فأشهى قلالها». جمع قَلَّة وهي ما علا من رأس الجبل، أشهقها: جعلها شاهقة، أي عالية. وأرّزها: أثبتها فيها، رَزَّت الجراة تَرَزُّ رَزّاً، وهو أن تدخل ذنبها في الأرض فتلقّي بيضها، وأرّزها الله: أثبت ذلك منها في الأرض، ويجوز «أرّزت»، لازماً غير متّعد، مثل رَزَّت، وارْتَزَّ السهم في القرطاس: ثبت فيه. وروي «وآرّزها» بالمد من قولهم: شجرة آرزة، أي ثابتة في الأرض، أرّزت بالفتح، تأرّز بالكسر، أي ثبتت، وآرّزها - بالمد - غيرها، أي أثبتها. وتميد: تتحرك. وتسيخ: تنزل وتهوي.

فإن قلت: ما الفرق بين الثلاثة: تميد بأهلها، أو تسيخ بحملها، أو نزول عن مواضعها؟ قلت: لأنها لو تحركت لكانت إما أن تتحرك على مركزها أو لا على مركزها، والأول هو المراد بقوله: «نميد بأهلها»، والثاني تنقسم إلى أن تنزل إلى تحت أو لا تنزل إلى تحت، فالنزول إلى تحت هو المراد بقوله: «أو تسيخ بحملها»، والقسم الثاني هو المراد بقوله: «أو نزول عن مواضعها».

فإن قلت: ما المراد بـ«على» في قوله: «فسكنت على حركتها»؟

قلت: هي لهيئة الحال، كما تقول عفوت عنه على سوء أدبه، ودخلت إليه على شربه، أي سكنت على أن من شأنها الحركة؛ لأنها محمولة على سائل متموج.

قوله: «مَوْجان مياها»، بناء «فَعْلان»، لما فيه اضطراب وحركة كالغليان والتزوان والخفقان، ونحو ذلك. وأجمدها، أي جعلها جامدة. وأكنافها: جوانبها. والمهاد: الفراش. فوق بحر لجي: كثير الماء، منسوب إلى اللجة، وهي معظم البحر. قوله: «يكركره الرياح»، الكركرة: تصريف الريح السحاب إذ جمعته بعد تفريق، وأصله «يكّرّر» من التكرير، فأعادوا الكاف، كركرت الفارس عني أي دفعته ورددته. والرياح العواصف: الشديدة الهبوب. وتمخضه، يجوز فتح الخاء وضمّها وكسرّها، والفتح أفصح لمكان حرف الحلق من

مَخَضَّت اللَّبْنَ، إِذَا حَرَكْتَهُ لَتَأْخُذَ زَبْدَهُ. والغمام: جمع، والواحدة غمامة، ولذلك قال: «الذَّوَارِفُ»؛ لَأَنَّ «فَوَاعِلَ» أَكْثَرَ مَا يَكُونُ لَجَمْعِ الْمُؤَنَّثِ، ذَرَفَتْ عَيْنُهُ أَي دَمَعَتْ، أَي السَّحْبِ الْمَوَاطِرَ، وَالْمُضَارِعَ مِنْ «ذَرَفَتْ» عَيْنُهُ «تَذْرِفُ» بِالْكَسْرِ، ذَرْفًا وَذَرْفًا، وَالْمَذَارِفُ: الْمَدَامِعُ.



الأصل:

ومن خطبة له عليه السلام

اللَّهُمَّ أَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِكَ سَمِعَ مَقَالَتَنَا الْعَادِلَةَ غَيْرَ الْجَائِرَةِ، وَالْمُصْلِحَةَ غَيْرَ الْمُفْسِدَةِ، فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا، فَأَبَى بَعْدَ سَمْعِهِ لَهَا إِلَّا النُّكُوصَ عَنْ نُصْرَتِكَ، وَالْإِبْطَاءَ عَنْ إِعْزَازِ دِينِكَ، فَإِنَّا نَسْتَشْهَدُكَ عَلَيْهِ يَا أَكْبَرَ الشَّاهِدِينَ شَهَادَةً، وَنَسْتَشْهَدُ عَلَيْهِ جَمِيعَ مَا أَسْكَنَتْهُ أَرْضُكَ وَسَمَاوَاتُكَ. ثُمَّ أَنْتَ بَعْدَهُ الْمُغْنِي عَنْ نُصْرِهِ، وَالْآخِذُ لَهُ بِذَنْبِهِ.

الشرح:

ما في «أَيُّمَا» زائدة مؤكدة، ومعنى الفصل، وعيد من استنصره ففقد عن نصره. ووصف المقالة بأنها عادلة، إما تأكيد، كما قالوا: شعر شاعر، وإما ذات عدل، كما قالوا: رجل تامر ولابن، أي ذو ثمر ولبن، ويجوز أيضاً أن يريد بالعادلة المستقيمة التي ليست كاذبة ولا محرّفة عن جهتها، والجائرة نقيضها وهي المنحرفة، جاز فلان عن لطريق، أي انحرف وعدل. والنكوص: التأخر.

قوله عليه السلام: «نستشهدك عليه»، أي نسألك أن تشهد عليه، ووصفه تعالى بأنه أكبر

الشاهدين شهادة، لقوله تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ﴾^(١)، يقول: اللَّهُمَّ إِنَّا نسشهدك على خذلان من استنصرناه، واستنفرناه إلى نُصرتك، والجهاد عن دينك فأبى الهوى، ونكت عن القيام بواجب الجهاد، ونستشهد عبادك، من البشر في أرضك، وعبادك من الملائكة في سماوانك عليه أيضاً، ثم أنت بعد ذلك المغني لنا عن نصرته ونهضته، بما تتيحه لنا من النصر، وتؤيدنا به من لإعزاز والقوة، والآخذ له بذنبه في القعود والنخلف. وهذا قريب من قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾^(٢).



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ عَنْ شَبِّهِ الْمَخْلُوقِينَ، الْغَالِبِ لِمَقَالِ الْوَاصِفِينَ، الظَّاهِرِ بِعَجَائِبِ تَدِيرِهِ لِلنَّاطِرِينَ، وَالْبَاطِنِ بِجَلَالِ عِزَّتِهِ عَنْ فِكْرِ الْمُتَوَهِّمِينَ، الْعَالِمِ بِأَكْتَسابِ وَلَا أَرْذِيَادِ، وَلَا عِلْمِ مُسْتَفَادِ، الْمُقَدَّرِ لِجَمِيعِ الْأُمُورِ بِأَرْوِيَّةٍ وَلَا ضَمِيرٍ، الَّذِي لَا تَغْشَاهُ الظُّلُمُ، وَلَا يَسْتَضِيءُ بِالْأَنْوَارِ، وَلَا يَرْهَقُهُ لَيْلٌ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ نَهَارٌ. لَيْسَ إِدْرَاكُهُ بِالْإِبْصَارِ، وَلَا عِلْمُهُ بِالْإِخْبَارِ.

الشرح:

يجوز شَبِّه وشَبِّهه، والرواية هاهنا بالفتح، وتعالى سبحانه عن شَبِّه المخلوقين؛ كونه قديماً واجب الوجود، وكلّ مخلوق محدث ممكن الوجود.

١. سورة الأنعام ١٩.

٢. سورة محمد ٣٨.

قوله: «الغالب لمقال الواصفين»، أي إنَّ كُنْه جلاله وعظمته، لا يستطيع الواصفون وصفه وإنَّ أطنبوا وأسهبوا، فهو كالغالب لأقوالهم لعجزها عن إيضاحه وبلوغ منتهاه، والظاهر بأفعاله، والباطن بذاته؛ لأنَّه إنَّما يعلم منه أفعاله، وأما ذاته فغير معلومة.

ثم وصف علمه تعالى فقال: إنَّه غيرُ مكتسب كما يكتسب الواحد منَّا علومه بالاستدلال والنظر، ولا هو علمٌ يزداد إلى علومه الأولى كما تزيد علوم الواحد منَّا ومعارفه، وتكثر لكثرة الطُّرق التي يتطرَّق بها إليها. ثم قال: «ولا علم مُستفاد»، أي ليس يعلم الأشياء بعلم محدث مجدّد. ثم ذكر أنَّه تعالى قدَّر الأمور كلّها بغير رويّة، أي بغير فكر ولا ضمير، وهو ما يطويه الإنسان من الرأي والاعتقاد والعزم في قلبه.

ثم وصفه تعالى بأنَّه لا يغشاه ظلامٌ؛ لأنَّه ليس بجسم، ولا يستضيء بالأنوار؛ كالأجسام ذوات البصر. ولا يَرُقه ليل، أي لا يغشاه. ولا يجري عليه نهار؛ لأنَّه ليس بزمانيّ. ولا قابل للحركة، ليس إدراكه بالإبصار؛ لأنَّ ذلك يستدعي المقابلة. ولا علمه بالإخبار مصدر أخبر، أي ليس علمه مفصّلاً على أن تخبره الملائكة بأحوال المكلفين، بل هو يعلم كلّ شيء؛ لأنَّ ذاته ذات واجبٌ لها أن تعلم كلّ شيء لمجرّد ذاتها المخصوصة، من غير زيادة أمر على ذاتها.

الأصل:

منها في ذكر النبي ﷺ:

أَرْسَلَهُ بِالضِّيَاءِ، وَقَدَّمَهُ فِي الْأَصْطِفَاءِ، فَرَتَّقَ بِهِ الْمَفَاتِقَ، وَسَاوَرَ بِهِ الْمُغَالِبَ، وَذَلَّلَ بِهِ الصُّعُوبَةَ، وَسَهَّلَ بِهِ الْحَزُونََةَ. حَتَّى سَرَّحَ الضَّلَالَ، عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ.

الشرح:

أرسله بالضياء، أي بالحق، وسمّى الحق ضياءً؛ لأنَّه يُهتدى به، أو أرسله بالضياء، أي بالقرآن. وقدمه في الاصطفاء، أي قدمه في الاصطفاء على غيره من العرب والعجم، قالت قريش: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ﴾^(١)، أي على رجل من رجلين من

القريتين عظيم، أي إمّا على الوليد بن المغيرة من مكّة، أو على عروة بن مسعود الثقفيّ من الطائف. ثم قال تعالى: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ﴾^(١)، أي هو سبحانه العالم بالمصلحة في إرسال الرسل، وتقديم من يرى في الاصطفاء على غيره.

فرتق به المفاتيح، أي أصلح به المفاصد، والرتق ضدّ الفتق، والمفاتيح: جمع مفتّق، وهو مصدر: كالمضرب والمقتل. وساور به المغالب: ساورت زيدا، أي واثبته، ورجل سوار، أي وثاب، وسورة الخمر: وثوبها في الرأس. والحزونة ضدّ السهولة، والحزن: ما غلظ من الأرض. والسهل: ما لان منها. واستعير لغير الأرض كالأخلاق ونحوها.

قوله: «حتى سرح الضلال، عن يمين وشمال»، أي طرده وأسرع به ذهاباً، من قولهم: ناقة سرح ومنسرحة، أي سريعة. ومنه تسريح المرأة، أي تطليقها.



الأصل:

ومن خطبة له ﷺ

وَأَشْهَدُ أَنَّهُ عَدْلٌ عَدَلٌ، وَحَكَمٌ فَصَلٌ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَسَيِّدُ عِبَادِهِ، كُلَّمَا نَسَخَ اللَّهُ الْخَلْقَ فِرْقَتَيْنِ جَعَلَهُ فِي خَيْرِهِمَا، لَمْ يُسْهِمْ فِيهِ عَاهِرٌ، وَلَا ضَرَبَ فِيهِ فَاجِرٌ. أَلَا وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ جَعَلَ لِلْخَيْرِ أَهْلًا، وَلِلْحَقِّ دَعَائِمَ، وَلِلطَّاعَةِ عِصْمًا، وَإِنَّ لَكُمْ عِنْدَ كُلِّ طَاعَةٍ عَوْنًا مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، يَقُولُ عَلَى أَلْسِنَةٍ، وَيُثَبِّتُ بِهِ الْأَفْنِدَةَ. فِيهِ كِفَاءٌ لِمُكْتَفٍ، وَشِفَاءٌ لِمُسْتَفٍ.

وَأَعْلَمُوا أَنَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُسْتَحْفَظِينَ عِلْمُهُ، يَصُونُونَ مَصُونَهُ، وَيُفَجِّرُونَ عُيُونَهُ. يَتَوَاصِلُونَ بِالْوِلَايَةِ، وَيَسْلَقُونَ بِالْمَحَبَّةِ، وَيَتَسَاقُونَ بِكَأْسِ رَوْيَةٍ، وَيَصُدُّونَ بِرِيَّةٍ،

لَا تَشُوبُهُمُ الرِّبَّةُ، وَلَا تُسْرِعُ فِيهِمُ الْغِيَّةُ. عَلَى ذَلِكَ عَقَدَ خَلْقَهُمْ وَأَخْلَقَهُمْ، فَعَلَيْهِ يَتَحَابُّونَ، وَبِهِ يَتَوَاصِلُونَ، فَكَانُوا كَتَفَاضِلِ الْبَذْرِ يُنْتَقَى، فَيُؤْخَذُ مِنْهُ وَيُلْقَى، قَدْ مِيزَهُ التَّخْلِصُ، وَهَذَبَهُ التَّمْحِصُ.

فَلْيَقْبَلِ أَمْرُؤُ كَرَامَةً بِقَبُولِهَا، وَلْيَحْذَرْ قَارِعَةً قَبْلَ حُلُولِهَا. وَلْيَنْظُرِ أَمْرُؤُ فِي قَصِيرِ أَيَّامِهِ، وَقَلِيلِ مُقَامِهِ، فِي مَنْزِلٍ حَتَّى يَسْتَبْدِلَ بِهِ مَنْزِلًا، فَلْيَصْنَعْ لِمُتَحَوِّلِهِ، وَمَعَارِفِ مُنْتَقِلِهِ.

فَطُوبَى لِمَنْ لَدَى قَلْبٍ سَلِيمٍ، أَطَاعَ مَنْ يَهْدِيهِ، وَتَجَنَّبَ مَنْ يُزْدِيهِ، وَأَصَابَ سَبِيلَ السَّلَامَةِ بِبَصَرٍ مَنْ بَصَّرَهُ، وَطَاعَ هَادٍ أَمْرَهُ، وَبَادَرَ الْهُدَى قَبْلَ أَنْ تُغْلَقَ أَبْوَابُهُ، وَتُقَطَعَ أَسْبَابُهُ، وَاسْتَفْتَحَ التَّوْبَةَ، وَأَمَاطَ الْحَوْبَةَ، فَقَدْ أَقِيمَ عَلَى الطَّرِيقِ، وَهُدِيَ نَهْجَ السَّبِيلِ.

الشرح:

الضمير في «أَنَّهُ» يرجع إلى الفضاء والقدر المذكور في صدر هذه الخطبة، ولم يذكره الرضي؛ يقول: أشهد أن قضاءه يعاى عدلَ وعدلَ وحكمَ بالحق، فإنه حكم فصص بين العباد بالإنصاف، ونسب العدل والعدل إلى القضاء على طريق المجاز، وهو بالحقيقة منسوب إلى ذي القضاء، والقاضي به هو الله تعالى.

قوله: «وسيد عباد»، هذا كالمجمع عليه بين المسلمين، وإن كان قد خالف فيه شذوذ منهم، واحتج الجمهور بقوله: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»، وبقوله: «ادعوا لي سيد العرب علياً»، فقالت عائشة: ألسنت سيد العرب! فقال: «أنا سيد البشر، وعلي سيد العرب»، وبقوله: «آدم ومن دونه تحت لوائي».

قوله عليه السلام: «كلما نسخ الله الخلق فرقتين جعله في خيرهما»، النسخ: النقل، ومنه نسخ الكتاب، ومنه نسخت الريح آثار القوم، ونسخت الشمس الظل، يقول: كلما قسم الله تعالى الأب الواحد إلى ابنين، جعل خيرهما وأفضلهما لولادة محمد ﷺ، وسمى ذلك نسخاً؛ لأن البطن الأول يزول، ويخلفه البطن الثاني، ومنه مسائل المناسخات في الفرائض. وهذا المعنى قد ورد مرفوعاً في عدة أحاديث، نحو قوله عليه السلام: «ما افترقت فرقتان منذ نسل آدم

ولده إلا كنت في خيرهما». ونحو قوله: «إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل، واصطفى من ولد إسماعيل مُضَرَ، واصطفى من مُضَرَ كنانة، واصطفى من كنانة قريشاً، واصطفى من قريش هاشماً، واصطفاني من بني هاشم».

قوله: «لم يُسهم فيه عاهر، ولا ضرب فيه فاجر»، لم يسهم: لم يضرب فيه عاهر بسهم، أي بنصيب، وجمعه سُهمان، والعاهر: ذو العَهر، بالتحريك وهو الفجور والزنا، ويجوز تسكين الهاء، مثل نَهْر ونَهَر، وهذا هو المصدر، والماضي عَهِر بالفتح، والاسم العِهِر، بكسر العين وسكون الهاء. والمرأة عاهرة ومعاهرة وعِْهرة، وتعِْهَر الرجل إذا زنى، والفاجر كالعاهر هاهنا، وأصل الفجور: الميل.

قوله ﷺ: «ألا وإن الله قد جعل للخير أهلاً، وللحق دعائم، وللطاعة عَصماً». الدعائم: ما يدعم بها البيت لئلا يسقط، والعِصم: جمع عصمة، وهو ما يُحفظ به الشيء وينع، فأهل الخير هم المتقون. ودعائم الحق: الأدلة الموصلة إليه المثبتة له في القلوب. وعِصم: طاعة؛ هي الإدمان على فعلها، والتمرن على الإتيان بها؛ لأنَّ المُرُون على الفعل يكسب لفعل ملكة تقتضي سهولته عليه. والعون هاهنا: هو للطف المقرَّب من الطاعة، المبعد من القبيح. ثم قال ﷺ: «إنه يقول على الألسنة، ويثبت الأئدة»، وهذا من باب التوسُّع والمجاز؛ لأنَّه لما كان سهلاً للقول أطلق عليه أنه يقول على الألسنة، ولما كان الله تعالى هو الذي يثبت الأئدة، كما قال: «يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ»^(١)، نسب التثبيت إلى اللطف؛ لأنَّه من فعل الله تعالى، كما ينسب الإنبات إلى المطر، وإنما المنبت للزَّرع هو الله تعالى، والمطر فعله. ثم قال ﷺ: «فيه كِفَاءٌ لمكتفٍ، وشفاء لمشتفٍ»، والوجه فيه «كفاية»، فإنَّ الهمز لا وجه له هاهنا؛ لأنَّه من باب آخر؛ ولكنه أتى بالهمزة للازدواج بين «كفاء»، و«شفاء»، كما قالوا: الغدايا والعشايا، وكما قال ﷺ: «مأزورات غير مأجورات»، فأتى بالهمز والوجه الواو للازدواج.

ثم ذكر العارفين، فقال: «واعلموا أنَّ عباد الله المستحفظين علمه»، إلى قوله: «وهذه التمحيص».

واعلم أنَّ الكلام في العرفان لم يأخذه أهل المِلَّة الإسلامية إلا عن هذا الرجل، ولعمري لقد بلغ منه إلى أقصى الغايات، وأبعد النهايات. والعارفون هم القوم الذين اصطفاهم الله

تعالى، وانتخبهم لنفسه، واختصهم بأنسه، أحبّوه فأحبّهم، وقربوا منه فقرب منهم. وقد تكلم أرباب هذا الشأن في المعرفة والعرفان، فكلّ نطق بما وقع له، وأشار إلى ما وجدته في وقته.

واعلم أنّ إطلاق أمير المؤمنين عليه لفظة «الولاية»، في قوله: «يتواصلون بالولاية، ويتلاقون بالمحبة» يستدعي الخوض في مقامين جليلين من مقامات لعارفين: المقام الأوّل - الولاية: وهو مقام جليل، قال الله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١). واعلم أنّ الولي له معنيان:

أحدهما: «فعل» بمعنى «مفعول»، كقتيل وجريح، وهو من يتولّى الله أمره، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ وَلِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾^(٢)، فلا يكله إلى نفسه لحظة عين، بل يتولّى رعايته.

وثانيهما: «فعل» بمعنى «فاعل» كذير وعليم، وهو الذي يتولّى طاعة الله وعبادته فلا يعصيه.

المقام الثاني - المحبة: قال الله سبحانه: ﴿مَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَ﴾^(٣)، والمحبة عند أرباب هذا الشأن حالة شريفة.

ثم نعود إلى تفسير ألفاظ الفصل:

قوله لا: «يصونون مَصُونَهُ»، أي يكتمون من لعلم الذي استحفظوه ما يجب أن يكتم. ويفجّرون عيونه: يظهرون منه ما ينبغي إظهاره؛ وذلك أنّه ليس ينبغي إظهار كلّ ما استودع العارف من الأسرار.

والولاية، بفتح الواو: المحبة والنصرة. ومعنى «يتواصلون بالولاية» يتواصلون وهم أولياء، ومثله: «ويتلاقون بالمحبة» كما تقول: خرجت بسلاحي، أي خرجت وأنا متسلّح، فيكون موضع الجار والمجرور نصباً بالحال، أو يكون المعنى أدقّ والطف من هذا، وهو أن يتواصلوا بالولاية، أي بالقلوب لا بالأجسام، كما تقول: أنا أراك بقلبي، وأزورك بخاطري، وأواصلك بضميري.

١. سورة يونس ٦٢.

٢. سورة الأعراف ١٩٦.

٣. سورة المائدة ٥٤.

قوله : « ويتساقون بكأس روية » أي بكأس المعرفة ، والأنس بالله ، يأخذ بعضهم عن بعض العلوم والأسرار ، كأنهم شرب يتساقون بكأس من الخمر . « ويصدرون برية » يقال : من أين ريتكم ؟ مفتوحة الراء ، أي من أين ترتوون الماء ؟ « لا تشوبهم الريبة » ، أي لا تخالطهم الظنة والنهمة ، ولا تسرع فيهم الغيبة ؛ لأن أسرارهم مشغولة بالحق عن الخلق . « على ذلك عقد خلقهم وأخلاقهم » ، الضمير في « عقد » يرجع إلى الله تعالى ، أي على هذه الصفات والطبائع عقد الخالق تعالى ، خلقتهم وخلقهم ، أي هم متهيئون لما صاروا إليه ، كما قال ﷺ : « إذا أرادك لأمر هيأك له » . وقال ﷺ : « كل ميسر لما خلق له » . قوله ﷺ : « فعليه يتحابون ، وبه يتواصلون » ، أي ليس حبهم بعضهم بعضاً إلا في الله ، وليست مواصلتهم بعضهم بعضاً إلا لله ، لا للهوى ، ولا لغرض من أغراض الدنيا .

قوله ﷺ : « فكانوا كتفاضل البذر » ، أي مثلهم مثل الحب الذي ينتقى للبذر ، يستصلح بعضه ، ويسقط بعضه . قد ميّزه التخليص : قد فرق الانتقاء بين جيده وريثه . وهذبه التمحيص ، قال النبي ﷺ : « إن المرض ليمحّص الخطايا كما تمحّص النار الذهب » ، أي كما تخلّص النار الذهب ممّا يشوبه . ثم أمر ﷺ المكلفين بقبول كرامة الله ونصحه ، ووعظه وتذكيره ، وبالحذر من نزول القارعة بهم ، وهي هاهنا الموت ، وسمّيت الداهية قارعة ؛ لأنها تفرع ، أي تصيب بشدة .

قوله ﷺ : « فلبصنع لمتحوّله » ، أي فليعدّ ما يجب إعداده للموضع الذي يتحوّل إليه ، تقول : اصنع لنفسك ، أي اعمل لها . « ومعارف منتقله » معارف الدار : ما يعرفها المتوسّم بها ، واحداً معارف ، مثل معاهد الدار ، ومعالم الدار ، ومنه معارف المرأة ، وهو ما يظهر منها ، كالوجه واليدين . والمنتقل ، بالفتح : موضع الانتقال .

قوله : « فطوبى » هي « فُعَلَى » من الطيب ، قلبوا الباء واواً للضمة قبلها ، ويقال : طوبى لك وطوباك بالإضافة . وقول العامة : « طوبيك » بالياء غير جائز . قوله ﷺ : « لذي قلب سليم » ، هو من ألفاظ الكتاب العزيز^(١) ، أي سليم من الغلّ والشك . « أطاع من يهديه » ، أي قبل مشورة الناصح الأمر له بالمعروف ، والناهي له عن المنكر . وتجنّب من يُزِدّه ، أي يهلكه بإغوائه وتحسين القبيح له . والباء في قوله : « ببصر من بصره » ، متعلّقة بـ « أصاب » . قوله :

١ . وذلك قوله تعالى في سورة الشعراء ٨٩ : « إلامن أنى الله يقبّل سليم » ، وقوله في سورة الصافات ٨٤ : « إذ جاء ربه بقلب سليم » .

« قبل أن تغلق أبوابه »، أي قبل أن يحضره الموت فلا تقبل توبته . والحوبة : الإثم . وإماطته : إزالته ، ويجوز أمطت الأذى عنه ، ومطت الأذى عنه ، أي نحته .



الأصل :

ومن دعاء كان يدعو به عليه السلام كثيراً

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يُصْبِحْ بِي مَيْتًا وَلَا سَقِيمًا ، وَلَا مَضْرُوبًا عَلَى عُرْوَقِي بِسُوءٍ ، وَلَا مَأْخُودًا بِأَسْوَءِ عَمَلِي ، وَلَا مَقْطُوعًا دَابِرِي ، وَلَا مُرْتَدًّا عَنْ دِينِي ، وَلَا مُنْكَرًا لِرَبِّي ، وَلَا مُسْتَوْحِشًا مِنْ إِيْمَانِي . وَلَا مُلْتَبِسًا عَقْلِي ، وَلَا مُعَذَّبًا بِعَذَابِ الْأُمَمِ مِنْ قَبْلِي .

أَصْبَحْتُ عَبْدًا مَمْلُوكًا ظَالِمًا لِنَفْسِي ، لَكَ الْحُجَّةُ عَلَيَّ وَلَا حُجَّةَ لِي . وَلَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخْذَ إِلَّا مَا أَعْطَيْتَنِي ، وَلَا أَتَقَيَّ إِلَّا مَا وَقَيْتَنِي .

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَفْتَقِرَ فِي غِنَاكَ ، أَوْ أَضِلَّ فِي هُدَاكَ ، أَوْ أَضَامَ فِي سُلْطَانِكَ ، أَوْ أَضْطَهَّدَ وَالْأَمْرُ لَكَ !

اللَّهُمَّ اجْعَلْ نَفْسِي أَوَّلَ كَرِيمَةٍ تَنْزِعُهَا مِنْ كَرَامِي ، وَأَوَّلَ وَدِيعَةٍ تَرْجِعُهَا مِنْ وَدَائِعِ نِعَمِكَ عِنْدِي !

اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ نَذْهَبَ عَنْ قَوْلِكَ ، أَوْ أَنْ نُفْتَنَ عَنْ دِينِكَ ، أَوْ تَتَابَعَ بِنَا أَهْوَاؤُنَا دُونَ الْهُدَى الَّذِي جَاءَ مِنْ عِنْدِكَ !

الشرح :

قوله : « كثيراً » منصوب بأنه صفة مصدر محذوف ، أي دعاء كثيراً . وميئاً منصوب على الحال ، أي لم يفلق الصباح عليّ ميتاً . « ولا مضروباً على عروقي بسوء » ، أي ولا أبرص ،

والعرب تَكْنِي عن البرص بالسَّوء، ومن أمثالهم: ما أَنْكَرُكَ من سوء، أي ليس إنكارِي لك عن بَرَص حَدَث بك فغَيَّر صورَتَكَ. وأراد بعروقه أعضائه، ويجوز أن يريد: ولا مطعوناً في نسبي، والتفسير الأول أظهر. «ولا مأخوذاً بأسوأ عملي»، أي ولا معاقباً بأفحش ذنوبي. ولا مقطوعاً دبري، أي عقبي ونسلي، والدابر في الأصل: التابع؛ لأنَّه يأتي دُبْراً، ويقال للهِالك: قد قطع الله دابره، كأنَّه يراد أنه عفا أثره، ومحا اسمه، قال سبحانه: ﴿أَنْ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾^(١). ولا مستوحشاً، أي ولا شاكاً في الإيمان؛ لأنَّ مَنْ شَكَّ في عقيدة استوحش منها. ولا ملتبساً عقلي، أي ولا مختلطاً عقلي، لَبَسْتُ عليهم الأمر بالفتح، أي خلطته. وعذاب الأمم من قبل، المسخُّ والزَّلْزَلَةُ والظلمة ونحو ذلك.

قوله: «لك الحجة عليّ، ولا حجة لي»؛ لأنَّ الله سبحانه قد كلّفه بعد تمكينه وإقداره وإعلامه فَبَحَّ القبيح ووجوب الواجب وترديد دواعيه إلى الفعل ونركه، وهذه حجة الله تعالى على عباده، ولا حجة للعباد عليه؛ لأنَّه ما كلّفهم إلّا بما يطيقونه، ولا كان لهم لطف في أمر إلّا وفَعَلَه. قوله: «لا أستطيع أن آخذ إلّا ما أعطيتني، ولا أتقي إلّا ما وقَّيْتَنِي»، أي لا أستطيع أن أرزق نفسي أمراً، ولكنك الرزاق، ولا أدفع عن نفسي محذوراً من المرض والموت إلّا ما دفعته أنت عني.

قوله ﷺ: «أَنْ أَفْتَقِرَ في غناك»، موضع الجار والمجرور نصب على الحال، و«في» متعلّقة بمحذوف، والمعنى أن افتقر وأنت الموصوف بالغنى الفائض على الخلق، وكذلك قوله: «أَوْ أَضِلَّ في هداك»، معناه: أَوْ أَضِلَّ وأنت ذو الهداية العامّة للبشر كافّة، وكذلك: «أَوْ أَضَامَ في سلطانك»، كما يقول المستغيث إلى السلطان: كيف أضلم في عدلك؟ وكذلك قوله: «أَوْ أَضْطَهْدُ والأمر لك»، أي وأنت الحاكم صاحب الأمر، والطاء في «أضطهد» هي تاء الافتعال، وأصل الفعل ضهدت فلاناً، فهو مضهود، أي قهرته، وفلان ضُهِدَ لكلّ أحد، أي كلّ مَنْ شاء أن يقهره فعل.

قوله: «اللهم اجعل نفسي»، هذه الدعوة مثل دَعْوَةِ رسول الله ﷺ، وهي قوله: «اللهم مَتَّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا، واجعله الوارث منّا»، أي لا تجعل موتنا متأخراً عن ذهاب حواسنا، وكان عليّ بن الحسين عليه السلام يقول في دعائه: «اللهم احفظْ عليّ سمعي وبصري إلى

انتهاءً أَجَلِيَّ». وفسرُوا قوله ﷺ: «واجعله الوارث مِنَّا»، فقالوا: الضمير في «واجعله» يرجع إلى الإمتناع.

فإن قلت: كيف يتقى الإمتناع بالسمع والبصر، بعد خروج الرّوح؟ قلت: هذا توسّع في الكلام، والمراد: لا تبُلُّنا بالعمى ولا الصَّمَم، فنكون أحياء في الصورة ولسنا بأحياء في المعنى؛ لأنَّ مَنْ فقدَهما لا خَيْرَ له في الحياة، فحملته المبالغة على أن طلب بقاءهما بعد ذهاب النفس، إيداناً وإشعاراً بحبّه ألا يُبْلَى بفقدَهما. ونُفَّتِنَ، على ما لم يسمّ فاعله: نصابُ بفتنة تُضِلُّنا عن الدِّين، وروي: «نُفَّتِنَ» بفتح حرف المضارعة على «نفتعل»، افتتن الرجل أي فتن. والتتابع: التهافت في اللّجاج والشرّ، ولا يكون إلا في مثل ذلك، وروي أو «تتابع» بطرح إحدى التاء آت.

محتويات الكتاب

تصدير	٧
مقدمة الكتاب	٧
جامع النهج الشريف	١٠
طريقته في الجمع	١١
مصادر الرضي في نهج البلاغة	١٥
أولاً: المصادر المدونة	١٦
ثانياً: المصادر المروية بالسند	١٦
شبهات حول كتاب نهج البلاغة	١٨
ابن أبي الحديد الشافعي المعتزلي	٣١
دراسته وأساتذته	٣٢
الخلفاء الذين عاصروهم	٣٣
وظائفه	٣٤
مؤلفاته	٣٥
مذهب ابن أبي الحديد وعقيدته	٣٦
منهجيته في تأليف شرح النهج	٤٤
شروح نهج البلاغة	٤٦
عملي في الكتاب	٤٨
مقدمة الشريف الرضي (جامع النهج)	٥١

باب الخطب والأوامر

١. من خطبة له عليه السلام يذكر فيها ابتداء خلق لسماء والأرض وخلق آدم ٦١
٢. من خطبة له عليه السلام بعد انصارفه من صفين ٧٩
٣. من خطبة له عليه السلام وهي المعروفة بالشقشقية ٨٦
٤. من خطبة له عليه السلام في اهتداء الدرس به، وذكر كمال دينه وبقينه ٩٨
٥. من خطبة له عليه السلام لما قبض رسول الله ﷺ ١٠٢
٦. من خطبة له عليه السلام لما أشير عليه بالألا ينبع طلحة والزبير ولا يرصد بهما القتال ١٠٤
٧. من خطبة له عليه السلام في دم قوم باتباع اشيصان وركوبهم متن الزلل ١٠٥
٨. من خطبة له عليه السلام يعني به الزبير، في حال اقتضت ذلك ١٠٦
٩. من خطبة له عليه السلام في صفة قوم أرعدوا وأبرقوا ١٠٧
١٠. من خطبة له عليه السلام يوعده قوماً ١٠٧
١١. من خطبة له عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل ١٠٩
١٢. من خطبة له عليه السلام لما أظفره الله بأصحاب الجمل ١١٠
١٣. من خطبة له عليه السلام في دم أهل البصرة ١١٠
١٤. من خطبة له عليه السلام في دم البصرة أيضاً ١١٢
١٥. من خطبة له عليه السلام فيما رده على المسلمين من قطائع عثمان ١١٣
١٦. من خطبة له عليه السلام لما بويع في المدينة ١١٤
١٧. من خطبة له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة وليس بذلك بأهل ١١٩
١٨. من خطبة له عليه السلام في دم اختلاف العلماء في الفتيا ١٢٣
١٩. من خطبة له عليه السلام؛ قاله للأشعث؛ وهو على منبر الكوفة ١٢٥
٢٠. من خطبة له عليه السلام في تهويل ما بعد لموت وتعظيمه؛ وفيها حث على الاعتبار ١٢٦
٢١. من خطبة له عليه السلام في تذكير المسلمين بالساعة واليوم الآخر ١٢٨

٢٢. من خطبة له عليه السلام فيمن اتهمه في دم عثمان ١٢٩
٢٣. من خطبة له عليه السلام في المال وقسمة الأرزاق بين الناس، وفيها الحث على
صلة الرحم ورعاية ذوي القربى ١٣١
٢٤. من خطبة له عليه السلام فيمن خالف الحق وخبط الغي ١٣٤
٢٥. من خطبة له عليه السلام وقد تواترت عليه الأخبار باستيلاء أصحاب معاوية على البلاد ١٣٥
٢٦. من خطبة له عليه السلام يذكر فيها العرب بما كانوا عليه قبل البعثة وشكواهم من
انفراده بعدها، وذمه لمن بايع بشرط ١٣٨
٢٧. من خطبة له عليه السلام في الحث على الجهاد وذم المتقاعدين ١٤١
٢٨. من خطبة له عليه السلام في إدارار الدنيا وإقبال الآخرة والحث على التزود لها ١٤٥
٢٩. من خطبة له عليه السلام في ذم المتخاذلين ١٤٧
٣٠. من خطبة له عليه السلام في معنى قتل عثمان ١٥٠
٣١. من خطبة له عليه السلام لما أنفذ عبد الله بن عباس إلى الزبير قبل وقوع الحرب
يوم لجمل ليستفيئه إلى طاعته ١٥١
٣٢. من خطبة له عليه السلام في ذم الدهر وحال الناس فيه ١٥٣
٣٣. من خطبة له عليه السلام عند مسيره لقتال أهل البصرة ١٥٦
٣٤. من خطبة له عليه السلام في استنفار الناس إلى أهل الشام ١٥٨
٣٥. من خطبة له عليه السلام بعد التحكيم ١٦٠
٣٦. من خطبة له عليه السلام في تخويف أهل النهروان ١٦٢
٣٧. من كلام له عليه السلام يجري مجرى الخطبة، يذكر ثباته في الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر ١٦٣
٣٨. من خطبة له عليه السلام في معنى الشبهة ١٦٦
٣٩. من خطبة له عليه السلام في ذم المتقاعدين عن القتال ١٦٧
٤٠. من خطبة له عليه السلام للخوارج لما سمع قولهم: «لا حكم إلا لله» ١٦٩

٤١. من خطبة له عليه السلام في مدح الوفاء وذم الغدر ١٧٠
٤٢. من خطبة له عليه السلام يحذر فيها اتباع الهوى وطول الأمل ١٧٢
٤٣. من خطبة له عليه السلام وقد أشار عليه أصحابه بالاستعداد لحرب أهل الشام بعد إرساله إلى معاوية جرير بن عبد الله البجلي ١٧٣
٤٤. من خطبة له عليه السلام لما هرب مصقلة بن هبيرة الشيباني إلى معاوية ١٧٥
٤٥. من خطبة له عليه السلام في الزهد وتعظيم الله وتصغير أمر الدنيا ١٧٥
٤٦. من خطبة له عليه السلام عند عزمه على المسير إلى الشام ١٧٦
٤٧. من خطبة له عليه السلام في ذكر الكوفة ١٧٧
٤٨. من خطبة له عليه السلام عند المسير إلى الشام ١٧٨
٤٩. من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله سبحانه وتحميده ١٨٠
- فصول في العلم الإلهي ١٨١
- الفصل الأول: كونه تعالى عالماً بالأمور لخبّة ١٨١
- الفصل الثاني: كونه تعالى مدلولاً عليه بالأمور الظاهرة: يعني أفعاله ١٨٢
- الفصل الثالث: إن هويته تعالى غير معلومة للبشر ١٨٣
- الفصل الرابع: نفي تشبيهه بشيء من مخلوقاته ١٨٣
- الفصل الخامس: بيان أن الجاحد لإثباته مكابر بلسانه ١٨٥
٥٠. من خطبة له عليه السلام يصف فيها وقوع الفتن ١٨٦
٥١. من خطبة له عليه السلام لما غلب أصحاب معاوية أصحابه ١٨٧
٥٢. من خطبة له عليه السلام في وصف الدنيا ١٨٨
٥٣. من خطبة له عليه السلام في ذكر البيعة ١٩١
٥٤. من خطبة له عليه السلام وقد استبطن أصحابه إذنه لهم في لقتال بصفين ١٩٢
٥٥. من خطبة له عليه السلام يذكر حروبه مع الرسول عليه السلام ١٩٣
٥٦. من خطبة له عليه السلام يخبر به عمن يأمر بسبه ١٩٥

٥٧. من خطبة له عليه السلام كلم به الخوارج .. ١٩٨
٥٨. من خطبة له عليه السلام لما عزم على حرب الخوارج وقيل له: إنَّ القوم قد عبروا
جسر النهروان ٢٠٠
٥٩. من خطبة له عليه السلام لما قتل الخوارج ف قيل له: يا أمير المؤمنين، هلك
القوم بأجمعهم ٢٠١
٦٠. من خطبة له عليه السلام في الخوارج ٢٠٢
٦١. من خطبة له عليه السلام لما خُوف من الغيلة ٢٠٢
٦٢. من خطبة له عليه السلام في وصف الدنيا ٢٠٣
٦٣. من خطبة له عليه السلام في الحض على الزهد والاستعداد لما بعد الموت ٢٠٥
٦٤. من خطبة له عليه السلام في تنزيه الله سبحانه وتقديسه ٢٠٧
- اختلاف الأقوال في خلق العالم ٢١٠
٦٥. من خطبة له عليه السلام كان يقول لأصحابه في بعض أيام صفين ٢١١
٦٦. من خطبة له عليه السلام في معنى الأنصار ٢١٤
٦٧. من خطبة له عليه السلام لما قلد محمد بن أبي بكر مصر فملك عليه وقتل ٢١٦
٦٨. من خطبة له عليه السلام في دم أصحابه ٢١٧
٦٩. من خطبة له عليه السلام في سحرة اليوم الذي ضرب فيه ٢١٩
٧٠. من خطبة له عليه السلام في دم أهل العراق ٢٢٠
٧١. من خطبة له عليه السلام علّم الناس فيها الصلاة على النبي ﷺ ٢٢٢
٧٢. من خطبة له عليه السلام قاله لمروان بن الحكم بالبصرة ٢٢٦
٧٣. من خطبة له عليه السلام لما عزموا على بيعة عثمان ٢٢٧
٧٤. من خطبة له عليه السلام لما بلغه اتهام بني أمية له بالمشاركة في دم عثمان ٢٢٩
٧٥. من خطبة له عليه السلام في الزهد ٢٣٠
٧٦. من خطبة له عليه السلام في شأن بني أمية ٢٣١

٧٧. من خطبة له عليه السلام يدعو بها ٢٣٣
٧٨. من خطبة له عليه السلام قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج
وقوله في النجوم ٢٣٣
٧٩. من خطبة له عليه السلام بعد فراغه من حرب الجمل في ذم النساء ٢٣٥
٨٠. من خطبة له عليه السلام في الزهد ٢٣٥
٨١. من خطبة له عليه السلام في صفة الدنيا ٢٣٦
٨٢. من خطبة له عليه السلام وتسمى بالفراء ٢٣٨
٨٣. من خطبة له عليه السلام في ذكر عمرو بن العاص ٢٥٩
٨٤. من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله سبحانه وتعظيمه وفيها وصف الجنة ٢٦١
٨٥. من خطبة له عليه السلام في الوعظ ٢٦٣
٨٦. من خطبة له عليه السلام ذكر فيها صفات من يحبه الله وحاله مع الناس ٢٦٨
٨٧. من خطبة له عليه السلام ذكر فيها وصف ما عليه الناس من خطأ ٢٧٨
٨٨. من خطبة له عليه السلام ذكر فيها حال الناس قبل البعثة وأن الناس اليوم لا يختلفون
عن سلفهم ٢٨١
٨٩. من خطبة له عليه السلام في تعدد بعض صفات الله عز وجل ٢٨٣
٩٠. من خطبة له عليه السلام - وتعرف بخطبة الأشباح - فيها وصف السماء والأرض
والسحاب والملائكة وغير ذلك ٢٨٧
٩١. من خطبة له عليه السلام لما أراد أن الناس على البيعة بعد قتل عثمان ٣٢١
٩٢. من خطبة له عليه السلام يذكر فيها ما كان من تغلبه على فتنة الخوارج وما يصيب
الناس من بني أمية ٣٢٣
٩٣. من خطبة له عليه السلام يصف فيها حال الأنبياء ٣٢٩
٩٤. من خطبة له عليه السلام يذكر فيها حال الناس عند البعثة ٣٣٢
٩٥. من خطبة له عليه السلام في تعظيم الله وتمجيده، ثم ذكر الرسول ﷺ والثناء عليه ٣٣٣

٩٦. من خطبة له ﷺ في توبيخ أصحابه على التباطؤ عن نصره الحق ٣٣٤
٩٧. من خطبة له ﷺ في وصف بني أمية وحال الناس في دولتهم ٣٣٩
٩٨. من خطبة له ﷺ في وصف الدنيا ٣٤٠
٩٩. من خطبة له ﷺ يذكر فيها محمداً صلى الله عليه وما تركه ٣٤٢
١٠٠. من خطبة له ﷺ، وهي من الخطب التي تشتمل على ذكر الملاحم ٣٤٤
١٠١. من خطبة أخرى له ﷺ تجري هذا المجرى ٣٤٨
١٠٢. من خطبة له ﷺ في التزهيد ووصف الناس في بعض الأزمان ٣٥٠
١٠٣. من خطبة له ﷺ يصف فيها حال الناس قبل البعثة وما صاروا إليه بعدها ٣٥٤
١٠٤. من خطبة له ﷺ، ذكر فيها كلاماً في شأن أهل البيت، وأمر بني أمية معهم ٣٥٦
١٠٥. من خطبة له ﷺ في وصف الإسلام وسمو شرائعه، ثم ذكر النبي ﷺ، وذكر أصحابه ٣٦٠
١٠٦. من خطبة له ﷺ يصف بعض أيام صفين ٣٦٤
١٠٧. من خطبة له ﷺ؛ وهي من خطب الملاحم أيضاً ٣٦٥
١٠٨. من خطبة له ﷺ في تمجيد الله ووصف ملائكته ٣٧٢
١٠٩. من خطبة له ﷺ يذكر فيها فرائض الإسلام ٣٨٥
١١٠. من خطبة له ﷺ في وصف الدنيا ٣٨٨
١١١. من خطبة له ﷺ يذكر فيها ملك الموت وتوفيه الأنفس ٣٩٤
١١٢. من خطبة له ﷺ في التحذير من أمر الدنيا ٣٩٥
١١٣. من خطبة له ﷺ في الحز على التقوى، وذكر أوصاف الدنيا، والفرق بينها وبين الآخرة ٣٩٧
١١٤. من خطبة له ﷺ في الاستسقاء ٤٠٤
١١٥. من خطبة له ﷺ في دمعظم ما حجب عن الناس وكشف له، والإخبار بما سيكون من أمر الحجاج الثقفي ٤٠٧

١١٦. من كلام له ﷺ في التوبيخ على البخل، ودعوة أصحابه لنصرته ٤١٠
١١٧. من كلام له ﷺ في حث أصحابه على مناصحته ٤١١
١١٨. من كلام له ﷺ وقد جمع له أصحابه فحضهم على الجهاد وأثار الحمية فيهم ٤١٢
١١٩. من كلام له ﷺ في الحث على الاستقامة والتحذير من النار ٤١٤
١٢٠. من كلام له ﷺ في احتجاجه على الخوارج ٤١٦
١٢١. من كلام له ﷺ في التحكيم ٤٢٠
١٢٢. من كلام له ﷺ قاله لأصحابه في ساعة الحرب ٤٢٢
١٢٣. من كلام له ﷺ في توبيخ أصحابه ووصفهم بالجبن؛ وحثهم على الجرأة
والتقحم ٤٢٣
١٢٤. من كلام له ﷺ في حث أصحابه على القتال ٤٢٤
١٢٥. من كلام له ﷺ في الخوارج لما أنكروا تحكيم الرجال، ويذم فيه أصحابه
في التحكيم ٤٢٨
١٢٦. من كلام له ﷺ لما عوتب على التسوية في العطاء، وتصييره الناس أسوة
في العطاء من غير تفضيل أولي السابقات والشرف ٤٣١
١٢٧. من كلام له ﷺ في الاحتجاج على الخوارج والنهي عن الفرقة ٤٣٣
١٢٨. من كلام له ﷺ فيما يخبر به عن الملاحم بالبصرة ٤٣٥
١٢٩. من خطبة له ﷺ في ذكر المكايل والموازين ٤٣٨
١٣٠. من كلام له ﷺ لأبي ذرٍّ لما أخرج إلى الربرة ٤٤٠
١٣١. من كلام له ﷺ في حال نفسه وأوصاف الإمام العادل ٤٤٢
١٣٢. من خطبة له ﷺ في تمجيد الله سبحانه ٤٤٥
١٣٣. من خطبة له ﷺ في صفة القرآن، وصفة النبي، وأوصاف الدنيا ٤٤٨
١٣٤. من كلام له ﷺ وقد شاوره عمر بن الخطاب في الخروج إلى غزو الروم ٤٥٣
١٣٥. من كلام له ﷺ وقد وقعت بينه وبين عثمان مشاجرة ٤٥٥

١٣٦. من كلام له ﷺ في وصف بيعته ٤٥٦
١٣٧. من كلام له ﷺ في شأن طلحة والزبير ٤٥٧
١٣٨. من كلام له ﷺ يومئ فيها إلى ذكر الملاحم ٤٦١
١٣٩. من كلام له ﷺ في وقت التشورى ٤٦٤
١٤٠. من كلام له ﷺ في النهي عن غيبة الناس ٤٦٥
١٤١. من كلام له ﷺ في النهي عن التسرع بسوء الظن ٤٦٦
١٤٢. من كلام له ﷺ في أمر من وضع المعروف عند غير أهله ٤٦٧
١٤٣. من خطبة له ﷺ في الاستسقاء ٤٦٨
١٤٤. من خطبة له ﷺ في بعثة الأنبياء، ثم استطراد إلى وصف بني هاشم ٤٧١
١٤٥. من خطبة له ﷺ في الزهد، وذكر البدع والسنن ٤٧٥
١٤٦. من كلام له ﷺ وقد ستشاره عمر في الشخوص لقتال الفرس بنفسه ٤٧٧
١٤٧. من خطبة له ﷺ في هدى الناس ببعثة الرسول ﷺ، وذكر من انحرف عن القرآن؛
وفيهما نبه الناس إلى مواطن الرشد والغي ٤٧٩
١٤٨. من كلام له ﷺ في ذكر أهل البصرة ٤٨٢
١٤٩. من كلام له ﷺ قبل موته ٤٨٤
١٥٠. من خطبة له ﷺ يومئ فيها إلى الملاحم ٤٨٨
١٥١. من خطبة له ﷺ في التحذير من القتن وغيرها مما يهلك ٤٩٧
١٥٢. من خطبة له ﷺ في تمجيد الله وتعظيمه ٥٠٢
- أبحاث كلامية ٥٠٣
١٥٣. من خطبة له ﷺ في تحذير الناس من الغفلة ٥١٠
١٥٤. من خطبة له ﷺ في وصف الداعي، ووصف أهل البيت، وذكر لزوم العمل بالعلم
والعلم بالعمل ٥١٤
١٥٥. من خطبة له ﷺ يذكر فيها بدع خلقه الخفّاش ٥٢١

١٥٦. من كلام له عليه السلام خاطب به أهل البصرة على جهة اقتصاص الملاحم ٥٢٣
١٥٧. من خطبة له عليه السلام حينما قام إليه رجل وسأله عن الفتنة ٥٢٧
١٥٨. من خطبة له عليه السلام في وصف الدهر والتحفظ منه، وفيها جملة وصايا ٥٢٩
١٥٩. من خطبة له عليه السلام في حال الناس قبل البعثة وبعدها ٥٣٤
١٦٠. من خطبة له عليه السلام في وصف حاله مع أصحابه ٥٣٦
١٦١. من خطبة له عليه السلام في تعظيم الله، وفيها ذكر شخص يزعم أنه يرجو الله وهو لا يعمل لرجائه، وفيها حث على الإقنداء بالأنبياء ٥٣٧
١٦٢. من خطبة له عليه السلام، ذكر فيها الرسول صلى الله عليه وسلم وشرف أسرته ٥٤٦
١٦٣. من كلام له عليه السلام لبعض أصحابه وقد سأله: كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به؟ ٥٤٨
١٦٤. من خطبة له عليه السلام في تنزيه الله وتذكير الإنسان بهديه له في سبيل معيشتة ٥٥٢
١٦٥. من كلام له عليه السلام لعثمان بن عفان لما اجتمع عليه الناس وسأله مخاطبته عنهم ٥٥٧
١٦٦. من خطبة له عليه السلام يذكر فيها عجيب خلقة الطاووس، وفيها وصف الجنة ٥٥٩
١٦٧. من خطبة له عليه السلام، يوصي بمكارم الأخلاق، ويعد بني أمية ٥٦٧
١٦٨. من خطبة له عليه السلام في أول خلافته. وفيها حث على اتباع القرآن، وتأدية الفرائض ٥٧٠
١٦٩. من كلام له عليه السلام بعد ما بوبع له بالخلافة، وقد قال له قوم من الصحابة: لو عاقبت قوماً ممن أجلب على عثمان! ٥٧٢
١٧٠. من خطبة له عليه السلام عند مسير أصحاب الجمل إلى البصرة ٥٧٤
١٧١. من كلام له عليه السلام لرجل من أهل البصرة وقد أرسله قومه ليعلم حقيقة حاله مع أصحاب الجمل ٥٧٦
١٧٢. من كلام له عليه السلام لما عزم على لقاء القوم بصفين ٥٧٧
١٧٣. من خطبة له عليه السلام، وفيها ذكر أصحاب الجمل ٥٧٨

١٧٤. من خطبة له عليه السلام، فيمن هو أحق بالخلافة، وفيمن يجب قتاله، وفيها دم للدنيا وتزهيدها منها ٥٨٢
١٧٥. من كلام له عليه السلام في معنى طلحة بن عبيد الله ٥٨٦
١٧٦. من خطبة له عليه السلام في خطاب الغافلين ٥٨٨
١٧٧. من خطبة له عليه السلام يحذر فيها من متابعة الهوى، ثم يبين منزلة القرآن ويطلب متابعته، ثم يحث على الطاعة وحفظ اللسان ٥٩٠
١٧٨. من كلام له عليه السلام في معنى الحكمين ٥٩٩
١٧٩. من خطبة له عليه السلام يمجّد الله ثم يحذر من الدنيا، ويذكر أن زوال النعم من سوء الفعال ٦٠٠
١٨٠. من كلام له عليه السلام في تنزيه الله سبحانه، وقد سأله دعلب اليماني: هل رأيت ربك؟ ٦٠٣
١٨١. من كلام له عليه السلام في دم أصحابه ٦٠٥
١٨٢. من كلام له عليه السلام في قوم نزعوا للحاق بالخوارج ٦٠٩
١٨٣. من خطبة له عليه السلام في تنزيه الله وذكر آثار قدرته، ثم التذكير بما نزل بالسابقين، ثم أظهر أسفه على إخوانه الذين قتلوا بصفين، مع ذكر بعض أوصافهم ٦١٠
١٨٤. من خطبة له عليه السلام في تعظيم الله وتمجيده، وذكر القرآن وما احتوى عليه، ثم بيان منزلة الإنسان في الدنيا، والتخويف من عذاب الآخرة ٦٢٣
١٨٥. من كلام له عليه السلام في دم البرج بن مسهر الطائي ٦٣١
١٨٦. من كلام له عليه السلام في وصف المتقين ٦٣٢
١٨٧. من خطبة له عليه السلام يصف فيها المنافقين ٦٤٢
١٨٨. من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله وذكر بعض صفاته ٦٤٦
١٨٩. من خطبة له عليه السلام يعظ فيها الناس ويحث على العمل الصالح قبل فوات الأوان ٦٥٠
١٩٠. من خطبة له عليه السلام يذكر فيها بعض مواقف من الرسول ﷺ ٦٥١
١٩١. من خطبة له عليه السلام فيها تمجيد الله وتعظيمه، وحث للناس على التقوى، ووصف للإسلام وحال الناس قبل البعثة ٦٥٤

١٩٢. من كلام له عليه السلام يوصي أصحابه ٦٦١
١٩٣. من كلام له عليه السلام في شأن معاوية ٦٦٥
١٩٤. من كلام له عليه السلام، في الوعظ، وفيه استطراد لقصة صالح عليه السلام، وثمرود ٦٦٦
١٩٥. من كلام له عليه السلام عند دفن سيدة النساء فاطمة عليها السلام ٦٦٧
١٩٦. من كلام له عليه السلام في التزهيد في الدنيا والترغيب في الآخرة ٦٧١
١٩٧. من كلام له عليه السلام كان كثيراً ما ينادي به أصحابه ٦٧٢
١٩٨. من كلام له عليه السلام كلم به طلحة والزبير بعد بيعته بالخلافة وقد عتبا عليه
من ترك مشورتهم، والاستعانة في الأمور بهما ٦٧٣
١٩٩. من كلام له عليه السلام وقد سمع قوماً من أصحابه يسبون أهل الشام أيام حربهم
بصفين ٦٧٦
٢٠٠. من كلام له عليه السلام في بعض أيام صفين وقد رأى الحسن ابنه عليه السلام يتسرّع إلى
الحرب ٦٧٨
٢٠١. من كلام له عليه السلام قاله لما اضطرب عليه أصحابه في أمر الحكومة ٦٧٩
٢٠٢. من كلام له عليه السلام بالبصرة وقد دخل على العلاء بن زياد الحارثي - وهو
من أصحابه - يعوده فلما رأى سعة داره قال: ٦٨١
٢٠٣. من كلام له عليه السلام وقد سأل سائل عن أحاديث البدع وعما في أيدي الناس
من اختلاف الخبر فقال عليه السلام ٦٨٣
٢٠٤. من خطبة له عليه السلام في عجيب صنعة الكون ٦٨٦
٢٠٥. من خطبة له عليه السلام كان يستنهض بها أصحابه إلى جهاد أهل الشام في زمانه .. ٦٩٠
٢٠٦. من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله وتعظيمه، وفيها يذكر النبي صلى الله عليه وآله ٦٩١
٢٠٧. من كلام له عليه السلام يصف جوهر الرسول ويصف العلماء ويعظ بالتقوى ٦٩٣
٢٠٨. ومن دعاء له عليه السلام كان يدعو به كثيراً ٦٩٨
- محتويات الكتاب

